

تَهْذِيبُ

شرح نهج السالكين

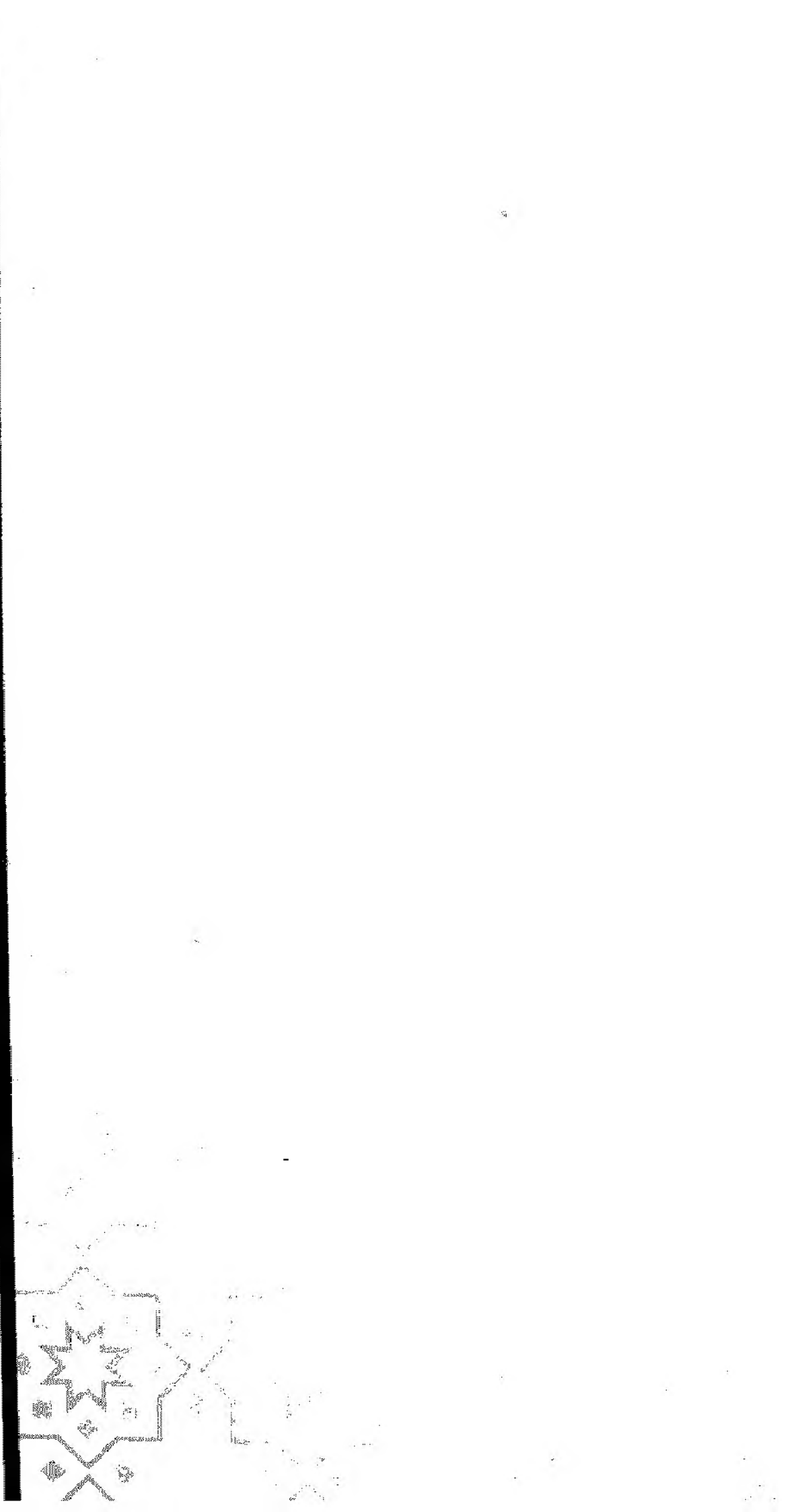
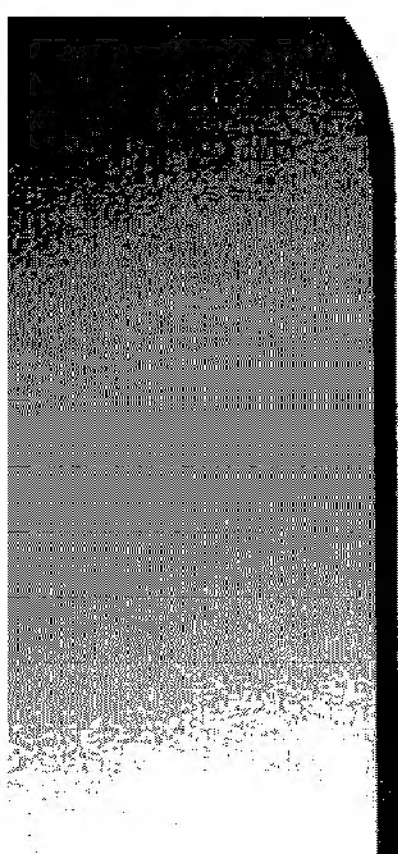
لامن أبي الجَدِيدِ الْمُعْتَزَلِي

السَّيِّدُ عَبْدُ الْهَادِي الشَّرِيفِي

الجزء الثاني



www.haydarya.com



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



ابن ابی الحديد، عبد الحمید بن هبة الله، ۵۸۶ - ۶۵۵ ق.

[شرح نهج البلاغة ابن ابی الحديد، خلاصه]

تهذیب «شرح نهج البلاغة» لابن ابی الحديد المحترلي / المتهذب: السيد عبد الهادی الشریفی. - قم: دار الحديث.

۱۴۲۶ ق = ۱۳۸۴.

ج ۲. - (مرکز بحوث دار الحديث: ۱۰۱)

ISBN(set): 964 - 493 - 100 - 9 (الدورة) ۸۰۰۰۰ ریال

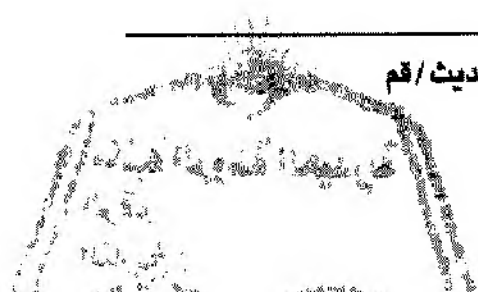
ISBN: 964 - 493 - 102 - 5

۱. علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ ق. نهج البلاغة - نقد و تفسیر. الف. علی بن ابی طالب (ع)، امام اول،

۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ ق. نهج البلاغة، شرح. ب. شریفی، سید عبد الهادی، ۱۳۳۷ - ج. عنوان. د. عنوان: نهج البلاغة.

۹۰۲۱۱۳۸۴ ن ۴ ش / BP۱۳۰

فهرست نویسی پیش از انتشار، در کتابخانه تخصصی حدیث / قم



تَهْذِيبُ

شَرْحُ نَهْجِ السَّالِكِ

لِابْنِ أَبِي أَحْمَدَ يَدِ الْمُعْتَزَلِيِّ

السَّيِّدِ عَبْدِ الْهَادِي الشَّرِيفِي

الجزء الثاني



تهذيب «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد المعتزلي / ج ٢

المهذب: السيد عبد الهادي الشريفي

استخراج الفهارس: رعد البهياني

المقابلة المطبعية: حيدر الوائلي

الإخراج الفني: محمد باقر النجفي

الناشر: دار الحديث للطباعة والنشر

الطبعة: الأولى، ١٤٢٦ هـ / ١٣٨٤ ش

المطبعة: دار الحديث

الكمية: ٥٠٠ دورة

ثمن الدورة: ٨٠٠٠ تومان



إيران: قم المقدسة، شارع معلم، الرقم ١٢٥، هاتف: ٧٧٤٠٥٦٥ - ٧٧٤٠٥٢٣ - ٢٥١

لبنان: بيروت، حارة حريك، شارع دكاش، هاتف: ٠٣/٥٥٣٨٩٢ - ٠١/٢٧٢٦٦٤

E-mail: hadith@hadith.net

Internet: <http://www.hadith.net>

ISBN(964): 964 - 493 - 100 - 9

ISBN: 964 - 493 - 102 - 5

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام خطبها بصفين

أَمَّا بَعْدُ، فَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِي عَلَيْكُمْ حَقًّا بِوَلَايَةِ أَمْرِكُمْ، وَلَكُمْ عَلَيَّ مِنَ الْحَقِّ مِثْلُ الَّذِي لِي عَلَيْكُمْ، وَالْحَقُّ أَوْسَعُ الْأَشْيَاءِ فِي التَّوَاصُفِ، وَأَضْيَقُهَا فِي التَّنَاصُفِ، لَا يَجْرِي لِأَحَدٍ إِلَّا جَرَى عَلَيْهِ، وَلَا يَجْرِي عَلَيْهِ إِلَّا جَرَى لَهُ. وَلَوْ كَانَ لِأَحَدٍ أَنْ يَجْرِيَ لَهُ وَلَا يَجْرِيَ عَلَيْهِ، لَكَانَ ذَلِكَ خَالِصًا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ دُونَ خَلْقِهِ، لِقُدْرَتِهِ عَلَى عِبَادِهِ، وَلِعَدْلِهِ فِي كُلِّ مَا جَرَتْ عَلَيْهِ صُرُوفُ قَضَائِهِ، وَلِكِنَّهُ سُبْحَانَهُ جَعَلَ حَقَّهُ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يُطِيعُوهُ. وَجَعَلَ جَزَاءَهُمْ عَلَيْهِ مُضَاعَفَةَ الثَّوَابِ تَفْضُلًا مِنْهُ، وَتَوْسَعًا بِمَا هُوَ مِنَ الْمَزِيدِ أَهْلُهُ.

الشرح :

الذي له عليهم من الحق هو وجوب طاعته، والذي لهم عليه من الحق هو وجوب معذلته فيهم. والحق أوسع الأشياء في التواصف، وأضيقها في التناصف، معناه أن كل أحد يصف الحق والعدل، ويذكر حسنه ووجوبه، ويقول: لو وُلّيت لعدلت، فهو بالوصف باللسان وسيع، وبالفعل ضيق؛ لأن ذلك العالم العظيم الذين كانوا يتواصفون حسنه، ويعدون أن لو وُلّوا باعتماده وفعله، لا تجد في الألف منهم واحداً لو وُلّي لعدل، ولكنه قول بغير عمل. ثم عاد إلى تقرير الكلام الأول، وهو وجوب الحق له وعليه، فقال: إنه لا يجري لأحد إلا وجرى عليه، وكذلك لا يجري عليه إلا وجرى له، أي ليس ولا واحد من الموجودين بمرتفع عن أن يجري الحق عليه، ولو كان أحد من الموجودين كذلك لكان أحقهم بذلك البارئ سبحانه؛ لأنه غاية الشرف، بل هو فوق الشرف وفوق الكمال والتمام، وهو مالك الكل، وسيّد الكل، فلو كان لجواز هذه القضية وجه، ولصحتها مساع، لكان البارئ تعالى أولى بها، وهي ألا يستحق عليه شيء، وتقدير الكلام: لكنه يستحق عليه أمور، فهو في هذا

الباب كالواحد منا يَسْتَحِقُّ وَيُسْتَحَقُّ عليه، ولكنّه ﷺ حذف هذا الكلام المقدّر، أدباً وإجلالاً لله تعالى أن يقول: إنه يُسْتَحَقُّ عليه شيء.

فإن قلت: فما هذه الأمور التي زعمت أنها تُسْتَحَقُّ على البارئ سبحانه، وأن أمير المؤمنين ﷺ حذفها من اللفظ، واللفظ يقتضيها؟

قلت: الثواب، والعوض، وقبول التوبة، واللطف، والوفاء بالوعد، والوعيد، وغير ذلك مما يذكره أهل العدل.

فإن قلت: أليس يشعر قوله ﷺ: «وجعل جزاءهم عليه مضاعفة الثواب تفضلاً منه» بمذهب البغداديين من أصحابكم، وهو قولهم: إن الثواب تفضّل من الله سبحانه، وليس بواجب!

قلت: لا، وذلك لأنّه جعل المتفضّل به، هو مضاعفة الثواب، لا أصل الثواب، وليس ذلك بمستنكر عندنا.

فإن قلت: أيجوز عندكم أن يستحقّ المكلف عشرة أجزاء من الثواب فيعطى عشرين جزءاً منه؟ أليس من مذهبكم أن التعظيم والتبجيل لا يجوز من البارئ سبحانه أن يفعلهما في الجنة إلا على قدر الاستحقاق، والثواب عندكم هو النفع المقارن للتعظيم والتبجيل؟ فكيف قلت: إن مضاعفة الثواب عندنا جائزة؟

قلت: مراده ﷺ بمضاعفة الثواب هنا زيادة غير مستحقّة من النعيم واللذة الجسمانية خاصة في الجنة، فسُمّي تلك اللذة الجسمانية ثواباً؛ لأنّها جزء من الثواب، فأما اللذة العقلية فلا يجوز مضاعفتها.

قوله ﷺ: «بما هو من المزيد أهله»، أي بما هو أهله من المزيد، فقدّم الجار والمجرور وموضعه نصب على الحال.

الأصل:

ثُمَّ جَعَلَ سُبْحَانَهُ مِنْ حُقُوقِهِ حُقُوقاً أَفْتَرَضَهَا لِبَعْضِ النَّاسِ عَلَى بَعْضٍ، فَجَعَلَهَا تَكَافُؤاً فِي وُجُوهِهَا، وَيُوجِبُ بَعْضُهَا بَعْضاً، وَلَا يُسْتَوْجَبُ بَعْضُهَا إِلَّا بِبَعْضٍ.

وَأَعْظَمُ مَا أَفْتَرَضَ - سُبْحَانَهُ - مِنْ تِلْكَ الْحُقُوقِ حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ، وَحَقُّ

الرَّعِيَّةَ عَلَى الْوَالِي، فَرِيضَةً فَرَضَهَا اللَّهُ - سُبْحَانَهُ - لِكُلِّ عَلَى كُلِّ، فَجَعَلَهَا نِظَامًا لَأَلْفَتِهِمْ، وَعِزًّا لِدِينِهِمْ. فَلَيْسَتْ تَصْلُحُ الرَّعِيَّةُ إِلَّا بِصَلَاحِ الْوَلَاةِ، وَلَا تَصْلُحُ الْوَلَاةُ إِلَّا بِاسْتِقَامَةِ الرَّعِيَّةِ، فَإِذَا أَدَّتِ الرَّعِيَّةُ إِلَى الْوَالِي حَقَّهُ، وَأَدَّى الْوَالِي إِلَيْهَا حَقَّهَا عَزَّ الْحَقُّ بَيْنَهُمْ، وَقَامَتْ مَنَاجِجُ الدِّينِ، وَاعْتَدَلَتْ مَعَالِمُ الْعَدْلِ، وَجَرَتْ عَلَى أَذْلَالِهَا السُّنَنُ، فَصَلَحَ بِذَلِكَ الزَّمَانُ، وَطُمِعَ فِي بَقَاءِ الدَّوْلَةِ، وَبَيَّسَتْ مَطَامِعُ الْأَعْدَاءِ. وَإِذَا غَلَبَتِ الرَّعِيَّةُ وَالْيَهَا، أَوْ أَجْحَفَ الْوَالِي بِرَعِيَّتِهِ، اخْتَلَفَتْ هُنَالِكَ الْكَلِمَةُ، وَظَهَرَتْ مَعَالِمُ الْجَوْرِ، وَكَثُرَ الْإِدْغَالُ فِي الدِّينِ، وَتُرِكَتْ مَحَاجُّ السُّنَنِ، فَعُمِلَ بِالْهَوَى، وَعُطِّلَتِ الْأَحْكَامُ، وَكَثُرَتْ عِلَلُ النُّفُوسِ، فَلَا يُسْتَوْحَشُ لِعَظِيمِ حَقِّ عُطْلٍ، وَلَا لِعَظِيمِ بَاطِلٍ فُعِلَ! فَهَنَالِكَ تَذَلُّ الْأَبْرَارِ، وَتَعِزُّ الْأَشْرَارِ. وَتَعْظُمُ تَبِعَاتُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ عِنْدَ الْعِبَادِ.

فَعَلَيْكُمْ بِالتَّنَاصُحِ فِي ذَلِكَ، وَحَسَنِ التَّعَاوُنِ عَلَيْهِ فَلَيْسَ أَحَدٌ - وَإِنْ أَشَدَّ عَلَى رِضَى اللَّهِ حِرْصُهُ، وَطَالَ فِي الْعَمَلِ اجْتِهَادُهُ - بِبَالِغِ حَقِيقَةِ مَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَهْلُهُ مِنَ الطَّاعَةِ لَهُ. وَلَكِنْ مِنْ وَاجِبِ حُقُوقِ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ النَّصِيحَةُ بِمَبْلَغِ جُهِدِهِمْ، وَالتَّعَاوُنُ عَلَى إِقَامَةِ الْحَقِّ بَيْنَهُمْ. وَلَيْسَ أَمْرٌ - وَإِنْ عَظُمَتْ فِي الْحَقِّ مَنَزِلَتُهُ، وَتَقَدَّمَتْ فِي الدِّينِ فَضِيلَتُهُ - بِفَوْقِ أَنْ يُعَانَ عَلَى مَا حَمَلَهُ اللَّهُ مِنْ حَقِّهِ. وَلَا أَمْرٌ - وَإِنْ صَغُرَتْهُ النُّفُوسُ، وَاقْتَحَمَتْهُ الْعُيُونُ - بِدُونِ أَنْ يُعِينَ عَلَى ذَلِكَ أَوْ يُعَانَ عَلَيْهِ.

الشرح :

تتكافأ في وجوهها: تتساوى وهي حقُّ الوالي على الرعية، وحق الرعية على الوالي. وفريضة، قد روي بالنصب وبالرفع، فمن رفع فخير مبتدأ محذوف، ومن نصب فبإضمار فعل، أو على الحال. وجرت على أذلالها السنن، بفتح الهمزة، أي على مجاريها وطرقها. وأجحف الوالي برعيته: ظلمهم. والإدغال في الدين: الفساد. ومحاج السنن: جمع محجة، وهي جادة الطريق. قوله: «وكثرت عِلَلُ النفوس»، أي تعللها بالباطل. واقتحمت العيون:

احتقرته وازدرته .

ومثل قوله عليه السلام : «وليس امرؤ وإن عظمت في الحق منزلته» ، قول زيد بن علي عليه السلام لهشام بن عبد الملك : إنه ليس أحدٌ وإن عظمت منزلته بفوق أن يذكر بالله ، ويحذر من سطوته ، وليس أحدٌ وإن صغر بدون أن يذكر بالله ويخوف من نعمته .
ومثل قوله عليه السلام : «وإذا غلبت الرعية واليهما» ، قول الحكماء : إذا علا صوت بعض الرعية على الملك فالملك مخلوع ، فإن قال : نعم ، فقال أحدٌ من الرعية : لا ، فالملك مقتول .



الأصل :

فأجابه عليه السلام رجل من أصحابه بكلام طويل يكثر فيه الثناء عليه ، ويذكر سمعه وطاعته له ، فقال عليه السلام :
إِنَّ مِنْ حَقِّ مَنْ عَظَّمَ جَلَالَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فِي نَفْسِهِ ، وَجَلَّ مَوْضِعُهُ مِنْ قَلْبِهِ ، أَنْ يَصْغُرَ عِنْدَهُ - لِعِظَمِ ذَلِكَ - كُلُّ مَا سِوَاهُ ، وَإِنْ أَحَقَّ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ لَمَنْ عَظَّمَتْ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ ، وَلَطُفَ إِحْسَانُهُ إِلَيْهِ ، فَإِنَّهُ لَمْ تَعْظَمْ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا أَزْدَادَ حَقُّ اللَّهِ عَلَيْهِ عِظَمًا . وَإِنْ مِنْ أَسْخَفِ حَالَاتِ الْوُلَاةِ عِنْدَ صَالِحِ النَّاسِ ، أَنْ يُظَنَّ بِهِمْ حُبُّ الْفَخْرِ ، وَيُوضَعَ أَمْرُهُمْ عَلَى الْكِبَرِ ، وَقَدْ كَرِهَتْ أَنْ يَكُونَ جَالٌ فِي ظَنِّكُمْ أَنِّي أَحَبُّ الْإِطْرَاءِ ، وَأَسْتِمَاعِ الثَّنَاءِ : وَلَسْتُ - بِحَمْدِ اللَّهِ - كَذَلِكَ ، وَلَوْ كُنْتُ أَحَبُّ أَنْ يُقَالَ ذَلِكَ لَتَرَكْتُهُ أَنْحِطًا طَائِلًا سُبْحَانَهُ عَنْ تَنَاوُلِ مَا هُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنَ الْعِظَمَةِ وَالْكِبَرِيَاءِ .

وَرُبَّمَا اسْتَحْلَى النَّاسُ الثَّنَاءَ بَعْدَ الْبَلَاءِ ، فَلَا تُشْتَوَى عَلَيَّ بِجَمِيلِ ثَنَاءٍ ، لِإِخْرَاجِي نَفْسِي إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَإِلَيْكُمْ مِنَ الْبَقِيَّةِ فِي حُقُوقٍ لَمْ أَفْرُغْ مِنْ أَدَائِهَا ، وَفَرَائِضَ لَا بُدَّ مِنْ إِمْضَائِهَا ، فَلَا تُكَلِّمُونِي بِمَا تُكَلِّمُ بِهِ الْعَجَبَايِرَةَ ، وَلَا تَتَحَفَّظُوا مِنِّي بِمَا يَتَحَفَّظُ بِهِ عِنْدَ أَهْلِ الْبَادِرَةِ ، وَلَا تُخَالِطُونِي بِالْمُصَانَعَةِ ، وَلَا تَظُنُّوا بِي اسْتِثْقَالَ فِي حَقِّ قِيلَ

لِي ، وَلَا أَلْتَمَسَ إِعْظَامَ لِنَفْسِي . فَإِنَّهُ مَنِ اسْتَثْقَلَ الْحَقُّ أَنْ يُقَالَ لَهُ أَوْ الْعَدْلُ أَنْ يُعْرَضَ عَلَيْهِ ، كَانَ الْعَمَلُ بِهِمَا أَثْقَلَ عَلَيْهِ . فَلَا تَكْفُؤَا عَنْ مَقَالَةٍ بِحَقٍّ ، أَوْ مَشُورَةٍ بِعَدْلٍ ، فَإِنِّي لَسْتُ فِي نَفْسِي بِفَوْقٍ أَنْ أُخْطِئَ ، وَلَا آمَنُ ذَلِكَ مِنْ فِعْلِي ، إِلَّا أَنْ يَكْفِيَنِي اللَّهُ مِنْ نَفْسِي مَا هُوَ أَمْلَكُ بِهِ مِنِّي ، فَإِنَّمَا أَنَا وَأَنْتُمْ عَبِيدُ مَمْلُوكُونَ لِرَبِّ لَا رَبَّ غَيْرُهُ ؛ يَمْلِكُ مِنَّا مَا لَا نَمْلِكُ مِنْ أَنْفُسِنَا ، وَأَخْرَجَنَا مِمَّا كُنَّا فِيهِ إِلَى مَا صَلَحْنَا عَلَيْهِ ، فَأَبْدَلَنَا بَعْدَ الضَّلَالَةِ بِالْهُدَى ، وَأَعْطَانَا الْبَصِيرَةَ بَعْدَ الْعَمَى .

الشرح :

هذا الفصل وإن لم يكن فيه ألفاظ غريبة سبيلها أن تشرح ، ففيه معان مختلفة سبيلها أن تذكر وتوضح ، وتذكر نظائرها وما يناسبها :

فمنها قوله ﷺ : «إِنَّ مِنْ حَقِّ مَنْ عَظُمَتْ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَنْ تَعْظُمَ عَلَيْهِ حَقُوقُ اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَنْ يَعَظُمَ جَلَالُ اللَّهِ تَعَالَى فِي نَفْسِهِ ، وَمِنْ حَقِّ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ ، أَنْ يَصْغُرَ عِنْدَهُ كُلُّ مَا سِوَى اللَّهِ . وهذا مقام جليل من مقامات العارفين ، وهو ستحقار كل ما سوى الله تعالى ، وذلك أَنَّ مَنْ عَرَفَ اللَّهَ تَعَالَى فَقَدْ عَرَفَ مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْ كُلِّ عَظِيمٍ ، بَلْ لَا نِسْبَةَ لشيءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ أَصْلًا إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ ، فَلَا يَظْهَرُ عِنْدَ الْعَارِفِ عَظَمُهُ غَيْرَهُ الْبَتَّةَ ، كَمَا أَنَّ مَنْ شَاهَدَ الشَّمْسَ الْمَنِيرَةَ يَسْتَحْقِرُ ضَوْءَ الْقَمَرِ وَالسَّرَاجِ الْمَوْضُوعِ فِي ضَوْءِ الشَّمْسِ ، حَالِ مَشَاهِدَتِهِ جُزْمَ الشَّمْسِ .

ومنها قوله ﷺ : «مَنْ أَسْخَفَ حَالَاتِ الْوَلَاةِ أَنْ يَظُنَّ بِهِمْ حَبَّ الْفَخْرِ وَيُوضِعَ أَمْرَهُمْ عَلَى الْكِبَرِ . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ كِبَرٍ» .

ومنها قوله ﷺ : «قَدْ كَرِهْتُ أَنْ تَظُنُّوا بِي حَبَّ الْإِطْرَاءِ وَاسْتِمَاعِ الشَّنَاءِ ، قَدْ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : «احْثُوا فِي وُجُوهِ الْمَذَاحِينِ التَّرَابِ» . وَكَانَ يَقَالُ : إِذَا سَمِعْتَ الرَّجُلَ يَقُولُ فَيْكَ مِنَ الْخَيْرِ مَا لَيْسَ فَيْكَ ، فَلَا تَأْمَنْ أَنْ يَقُولَ فَيْكَ مِنَ الشَّرِّ مَا لَيْسَ فَيْكَ .

ومنها قوله ﷺ : «لَوْ كُنْتُ كَذَلِكَ لَتَرَكْتُهُ انْحِطَاطًا لِلَّهِ تَعَالَى عَنْ تَنَاوُلِ مَا هُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنَ الْكِبَرِيَاءِ . فِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ : «مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ تَكَبَّرَ خَفَضَهُ اللَّهُ» . وَفِيهِ أَيْضًا : الْعِظْمَةُ إِزَارِي ، وَالْكَبَرِيَاءُ رِدَائِي ، فَمَنْ نَازَعَنِي فِيهِمَا قَصَمْتُهُ .

ومنها قوله ﷺ : «لَا تَظُنُّوا بِي اسْتِثْقَالَ رَفَعِ الْحَقِّ إِلَيَّ ، فَإِنَّهُ مَنْ اسْتِثْقَلَ الْحَقَّ أَنْ يُقَالَ لَهُ ، كَانَ

العملُ به عليه أثقلَ. هذا معنى لطيف، ولم أسمع فيه شيئاً منشوراً ولا منظوماً.
ومنها قوله ﷺ: «ولا تكفّوا عن قولٍ بحقٍّ، أو مشورة بعدلٍ. قد ورد في المشورة شيء كثير: قال الله تعالى: ﴿وَتَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾^(١). وكان يقال: إذا استشرت إنساناً صار عقله لك. وقال أعرابي: ما غيّبت قطّ حتى يُغيبن قومي، قيل: وكيف ذاك؟ قال: لا أفعل شيئاً حتى أشاورهم.

ومنها أن يقال: ما معنى قوله ﷺ: «وربّما استحلّى الناسُ لثناءً بعد البلاء...» إلى قوله: «لا بد من إمضاءها»؟ فنقول: إنّ معناه أنّ بعض مَنْ يكره الإطراء والثناء، قد يحبّ ذلك بعد البلاء ولاختبار، كما قال مزداس بن أدية لزياد: إنّما الثناء بعد البلاء، وإنما يثنى بعد أن يتلى؛ فقال: لو فرضنا أنّ ذلك سائغ وجائز وغير قبيح، لم يجز لكم أن تثنوا عليّ في وجهي، ولا جازلي أن أسمع منكم؛ لأنّه قد بقيت عليّ بقيّة لم أفرّغ من أدائها، وفرائض لم أمضها بعد، ولا بدّ لي من إمضاءها؛ وإذا لم يتمّ لبلاء الذي قد فرضنا أن الثناء يحسن بعده، لم يحسن لثناء.

ومعنى قوله: «لا إخراجي نفسي إلى الله وإليكم» أي لاعترافي بين يدي الله وبمحضر منكم أنّ عليّ حقوقاً في إياكنم، ورؤستي عليكم لم أقم بها بعد، وأرجو من الله القيام بها. ومنها أن يقال: ما معنى قوله: «فلا تخالطوني بالمصانعة»؟ فنقول: إنّ معناه لا تصانعوني بالمدح والإطراء عن عمل الحق، كما يصانع به كثير من الولاة الذين يستفزّهم المدح ويستخفّهم الإطراء والثناء، فيغمضون عن اعتماد كثير من الحقّ مكافأة لما صونعوا به من التقرّيط والتزكية والنفاق.

ومنها قوله ﷺ: «فإني لست [في نفسي] بفوقٍ أن أخطئ»، هذا اعتراف منه ﷺ بعدم العصمة، فإمّا أن يكون الكلام على ظاهره، أو يكون قاله على سبيل هضم النفس^(٢)، كما

١. سورة آل عمران ١٥٩.

٢. بل هذا من قبيل هضم النفس - دون أدنى شك - وليس بنفي العصمة، والاستثناء يزيد ذلك. لا أدفع ذلك إلّا بكفاية الله لي ما هو أملك له. وهو كقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَدِّلَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً﴾ (الإسراء ٧٤) ونحوها من آيات القرآن الدالة على أنّ العصمة تكون بتأييد الله سبحانه. وقال المجلسي ﷺ: هذا من الانقطاع إلى الله والتواضع الباعث لهم على الانبساط معه بقول الحق. وعدّ نفسه من لمقصرين في مقام

قال رسول الله ﷺ: «ولا أنا إلا أن يتداركني الله برحمته».

ومنها قوله ﷺ: «أخرجنا مما كنا فيه، فأبدلنا بعد الضلالة بالهدى، وأعطانا البصيرة بعد العمى»، ليس هذا إشارة إلى خاص نفسه ﷺ؛ لأنه لم يكن كافراً فأسلم، ولكنه كلام يقوله ويشير به إلى القوم الذين يخاطبهم من أفناء الناس، فيأتي بصيغة الجمع الداخلة فيها نفسه توسعاً، ويجوز أن يكون معناه: لولا ألطاف الله تعالى ببعثة محمد ﷺ لكنت أنا وغيري على أصل مذهب الأسلاف من عبادة الأصنام، كما قال تعالى لنبيه: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾^(١)، ليس معناه أنه كان كافراً، بل معناه: لولا اصطفاء الله تعالى لك لكنت كواحد من قومك. ومعنى «ووجدك ضالاً»، أي ووجدك بعرضة للضلال، فكأنه ضال بالقوة لا بالفعل.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعْدِيكَ عَلَى قُرَيْشٍ وَمَنْ أَعَانَهُمْ؛ فَإِنَّهُمْ قَدْ قَطَعُوا رَحِمِي وَأَكْفَرُوا إِنَائِي، وَأَجْمَعُوا عَلَى مُنَازَعَتِي حَقًّا كُنْتُ أَوْلَى بِهِ مِنْ غَيْرِي، وَقَالُوا: أَلَا إِنَّ فِي الْحَقِّ أَنْ تَأْخُذَهُ، وَفِي الْحَقِّ أَنْ تُمْنَعَهُ، فَاصْبِرْ مَغْمُومًا، أَوْ مِتْ مُتَأَسِّفًا، فَنَظَرْتُ فَإِذَا لَيْسَ لِي رَافِدٌ، وَلَا ذَابٌّ وَلَا مُسَاعِدٌ، إِلَّا أَهْلُ بَيْتِي؛ فَضَنْتُ بِهِمْ عَنِ الْمَنِيَّةِ، فَأَغْضَيْتُ عَلَى الْقَدَى، وَجَرَعْتُ رِيْقِي عَلَى الشَّجَا، وَصَبَرْتُ مِنْ كَظَمِ الْغَيْظِ عَلَى أَمْرٍ مِنَ الْعَلَقَمِ، وَالْمَ لِلْقَلْبِ مِنْ وَخْزِ الشَّقَارِ.

«المبودية، والإقرار بأن عصيته من نعمه تعالى عليه فلا يدل كلامه ﷺ على اعترافه بعدم العصمة. انظر: شرح

النهج المقتطف من بحار الأنوار ٢: ٤٥٣.

١. سورة الضحى ٧.

قال الرَضِيُّ عليه السلام :

وَقَدْ مَضَى هَذَا الْكَلَامُ فِي أَثْنَاءِ خُطْبَةٍ مُتَقَدِّمَةٍ ، إِلَّا أَنِّي ذَكَرْتُ هَاهُنَا لاختلاف الروايتين ^(١) .

الشرح :

العدوى : طلبك إلى ولي ليعديك على من ظلمك ، أي ينتقم لك منه ، يقال : استعديت الأمير على فلان فأعدني ، أي استعنت به عليه فأعاني . وقطعوا رحمي : وقطعوا قرابتي ، أي أجروني مجرى الأجانب . ويجوز أن يريد أنهم عدوني كالأجنبي من رسول الله ﷺ . ويجوز أن يريد أنهم جعلوني كالأجنبي منهم ؛ لا ينصرونه ، ولا يفومون بأمره . وأكفؤا إنائي : قلبوه وكتبوه ، وحذف الهمزة من أول الكلمة أفصح وأكثر ، وقد روي كذلك ، ويقال لمن قد أضيعت حقوقه : قد [أكفى إناءه] ^(٢) تشبيه بإضاعة اللبن من الإناء .

وفد اختلفت الرواية في قوله : «ألا إن في الحق أن تأخذه» ، فرواها قوم بالنون ، وقوم بالتاء . وقال الراوندي : إنها في خطأ ارضي بالتاء . ومعنى ذلك أنك إن وليت أنت كانت ولايتك حقاً ، وإن ولي غيرك كانت ولايته حقاً ، على مذهب أهل الاجتهاد ^(٣) . ومن رواها بالنون ، فالمعنى ظاهر .

والرافد : المعين . والذاب الناصر . وضنت بهم : بخلت بهم . وأغضيت على كذا : صبرت . وجرعت بالكسر . والشجا : ما يعترض في الحلق . والوخز : الطعن الخفيف ، وروي «من حز الشفار» والحز : القطع . ولشفار : جمع شفرة ، وهي حد السيف ولسكين .

واعلم أن هذا الكلام قد نُقل عن أمير المؤمنين عليه السلام ما يناسبه ، ويجري مجراه ، ولم يؤرخ الوقت الذي قاله فيه ، ولا الحل التي عنها به ، وأصحابنا يحملون ذلك على أنه عليه السلام قاله عقيب الشورى وبيعة عثمان ، فإنه ليس يرتاب أحد من أصحابنا على أنه تظلم وتآلم حينئذ . وبكره أكثر أصحابنا حمل أمثال هذا الكلام على التألم من يوم السقيفة .

١ . مر ذلك في الخطبة (١٧٣) .

٢ . في الأصل : أكفأ إناءه .

٣ . وأما على مذهب الإمامية ، فيكون المعنى : إن وليت أنت كانت ولايتك حقاً ، وإن ولي غيرك ، فعليك الاستسلام والخضوع ومجارة الظروف . وهو يتضمن اعترافهم بحقه ، ولكنهم طلبوا منه الاستسلام مجارة للظروف .

وقد روى كثير من المحدثين أنه عقيب يوم السقيفة تألم وتظلم، واستنجد واستصرخ، حيث ساموه الحضور والبيعة، وأنه قال وهو يشير إلى القبر: ﴿أَبْرَأُكُمْ إِنْ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي﴾^(١)، وأنه قال: واجعفراه! ولا جعفر لي اليوم! واحمزناه ولا حمزة لي اليوم!



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام في ذكر السائرين إلى البصرة لحربه عليه السلام:

فَقَدِمُوا عَلَى عُمَالِي وَخُزَّانِ بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ الَّذِي فِي يَدَيَّ، وَعَلَى أَهْلِ مِصْرٍ، كُلُّهُمْ فِي طَاعَتِي وَعَلَى بَيْعَتِي؛ فَشَتَّتُوا كَلِمَتَهُمْ، وَأَفْسَدُوا عَلَيَّ جَمَاعَتَهُمْ، وَوَسَّوْا عَلَيَّ شِيعَتِي، فَقَتَلُوا طَائِفَةً مِنْهُمْ غَدْرًا؛ وَطَائِفَةً عَضُّوا عَلَى أَسْيَافِهِمْ، فَضَارَبُوا بِهَا حَتَّى لَقُوا اللَّهَ صَادِقِينَ.

الشرح :

عضُّوا على أسيافهم، كناية عن الضُّر في الحرب وترك الاستسلام، وهي كناية فصيحة، شبه قبضتهم على السيوف بالعض، وقد قدمنا ذكر ما جرى، وأنَّ عسكر الجمل قتلوا طائفة من شيعة أمير المؤمنين عليه السلام بالبصرة بعد أن آمنوهم غدراً، وأنَّ بعض الشيعة صبر في الحرب ولم يستسلم، وقاتل حتى قتل، مثل حكيم بن جبلة، لعبدى وغيره، وروى: «وطائفة عضُّوا على أسيافهم» بالرفع، تقديره: ومنهم طائفة.

قرأت في كتاب «غريب الحديث» لأبي محمد عبد الله بن قتيبة في حديث حذيفة بن اليمان، أنه ذكر خروج عائشة، فقال: «تقاتل معها مُضَر، مضرها الله في النار»^(١)، وأزد عُمَان سَلَتَ الله أقدامها^(٢)، وإنَّ قيساً لن تنفك تبغي دين الله شراً، حتى يركبها الله بالملائكة، فلا يمنعوا ذنْبَ تُلْعَة^(٣)».

قلت: هذا الحديث من أعلام نبوة سيدنا محمد ﷺ؛ لأنه إخبار عن غيب تلقاه حذيفة عن النبي ﷺ؛ وحذيفة أجمع أهل لسيرة على أنه مات في الأيام التي قتل عثمان فيها أتاها نعيه وهو مريض، فمات وعليه ﷺ لم بتكامل بيعة للناس، ولم يدرك الجمل.

وهذا الحديث يؤكد مذهب أصحابنا في فسق أصحاب الجمل، إلا مَنْ نُبِتَتْ توبته منهم، وهم الثلاثة^(٤).

١. قال ابن الأثير في شرحه للحديث: «أي جمعها في النار، فاشتق لذلك لفظاً من اسمها؛ يقال: مضَرنا فلاناً فتمضر، أي صيرناه كذلك، أي نسبناه إليها. النهاية ٩٨٠٤.
 ٢. قال ابن الأثير في شرحه للحديث: «أي جمعها في النار، فاشتق لذلك لفظاً من اسمها؛ يقال: مضَرنا فلاناً فتمضر، أي صيرناه كذلك، أي نسبناه إليها. النهاية ٩٨٠٤.
 ٣. التلاع: مسایل الماء، من علو إلى سفلى، واحدها تعة، وذنْب التلعة: أسفلها، قال الزمخشري: «أي يذلها الله حتى لا تقدر على أن تمنع ذنْب تُلْعَة. الفائق ٣: ٣٢.
 ٤. صريح مذهب الإمامية، أن الخارج على أمير المؤمنين ﷺ والمقاتل له كافر؛ بدليل إجماع الفرقة المحقة على ذلك، وأن المحاربين له كانوا منكرين لإمامته، ومنكر الإمامة كمنكر النبوة سواء؛ لقوله ﷺ: «من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية». وأما حديث توبتهم فباطل؛ لأن الفسق معلوم ضرورة، وما يدعون من التوبة طريقه الآحد، ولا نرجع عن المعلوم إلى المظنون.
- وما روي أنه لما جاء ابن جرموز برأس الرّبير وسيفه، تناول سيفه، وقال ﷺ: «سيف طال ما جلنى به الكرب عن وجه رسول الله، وكن الحين ومصارع السوء». ومن كان تائباً لا يوصف مصرعه بأنه مصرع سوء.
- وروى حبة العرنى قال: سمعت علياً يقول: «وأنه قد عَلِمْتُ صاحبة اليهودج أن أصحاب الجمل ملعونون على لسان نبي الأمي».

وما طلحة فقد قتل بين الصفين، فمضى تاب؟ وروي عن أمير المؤمنين ﷺ أنه مر عليه وهو مقتول، فقل: «أقعدوه، فأقعدوه، فقال: «كانت سابقة ولكن الشيطان دخل منخرك ووردك النار».

وأما إصرار عائشة، فإن ما روي من المحاورة بين عبد الله بن العباس ﷺ وبينها، وامتناعها عن تسميته بإمرة المؤمنين؛ دليل واضح على إصرارها. ولما انتهى قتل أمير المؤمنين ﷺ إلى عائشة تهلل وجهها،



الأصل :

ومن كلام له ﷺ لما مر بطلحة بن عبيد الله وعبد الرحمن بن عتاب بن أسيد وهما قتيلان يوم الجمل :

لَقَدْ أَصْبَحَ أَبُو مُحَمَّدٍ بِهَذَا الْمَكَانِ غَرِيباً ! أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَكْرَهُ أَنْ تَكُونَ قُرَيْشٌ قَتَلْتَنِي تَحْتَ بَطُونِ الْكَوَاكِبِ ! أَدْرَكْتُ وَثْرِي مِنْ بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ ، وَأَفْلَتْنِي أَعْيَانُ بَنِي جُمَحَ ، لَقَدْ أَتْلَعُوا أَعْنَاقَهُمْ إِلَيَّ أَمْرٍ لَمْ يَكُونُوا أَهْلَهُ فَوْقِصُوا دُونَهُ !

الشرح :

هو عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس . ليس بصحابي ، ولكنه من التابعين .

واعلم أنه ﷺ أخرج هذا الكلام مخرج الذم لمن حضر الجمل مع عائشة زوجة النبي ﷺ من بني جُمَحَ ، فقال : « وَأَفْلَتْنِي أَعْيَانُ بَنِي جُمَحَ » ، جمع عَيْر وهو الحمار ، وقد كان معها منهم يوم الجمل جماعة هربوا ، ولم يقتل منهم إلا اثنان ، فإنَّ صَحَّتْ الرواية : « وَأَفْلَتْنِي أَعْيَانُ بَنِي جُمَحَ » ، بالنون ، فالمراد رؤسائهم وساداتهم .

وَأَتْلَعُوا أَعْنَاقَهُمْ : رفعوها ، ورجل أَتْلَعَ بَيْنَ التَّلْعِ ، أي طویل العنق ، وَجِيدٌ تَلِيعٌ أي طویل .

❧ وقالت :

فَأَلَقْتُ عَصَاهُ وَاسْتَقَرَّ بِهَا النَّوَى كَمَا قَرَّ عَيْنًا بِالْإِيَابِ الْمَسَافِرُ

فأي توبة مع هذه الشماتة الواضحة .

وأما حديث العشرة المبشرة بالجنة ، فلا يدل على توبتهم ؛ لأنه خبر واحد ضعيف مقدوح في سنده ، وأول دليل على فساده ، هو أن النبي ﷺ لا يجوز أن يقول لمن ليس بمعصوم : (أنت في الجنة) ؛ لأن ذلك إغراء بالقبيح . والرواية عن سعيد بن زيد ، وهو أحد العشرة ، فلا يقبل خبره ؛ لأنه يشهد لنفسه . أنظر : كتاب الاقتصاد للشيخ الطوسي : ص ٢٣٠ ، وإشافي للسيد المرتضى ٤ : ٣٢٢ وما بعدها .

وَوُقِصَ الرَّجُلُ ، إِذَا اندَقَّتْ عُنُقُهُ ، فَهُوَ مَوْقُوصٌ ، وَوَقِصْتُ عُنُقَ الرَّجُلِ أَقْصُهَا وَقْصًا ، أَيْ كَسَرْتُهَا ، وَلَا يَجُوزُ وَقِصْتُ الْعُنُقَ نَفْسَهَا .
والضمير في قوله ﷺ : «لقد أتلعوا» يرجع إلى قريش ، أي راموا الخلافة فقتلوا دونها .



الأصل :

ومن كلام له ﷺ

قَدْ أَحْيَا عَقْلَهُ ، وَأَمَاتَ نَفْسَهُ ، حَتَّى دَقَّ جَلِيلُهُ ، وَلَطَفَ غَلِيظُهُ ، وَبَرَقَ لَهُ لَامِعٌ كَثِيرُ
الْبَرْقِ ، فَأَبَانَ لَهُ الطَّرِيقَ ، وَسَلَكَ بِهِ السَّبِيلَ ، وَتَدَا فَعْتُهُ الْأَبْوَابُ إِلَى بَابِ السَّلَامَةِ ،
وَدَارِ الْإِقَامَةِ ، وَتَبَتَّ رِجْلَاهُ بِطُمَأْنِينَةٍ بَدَنِهِ فِي قَرَارِ الْأَمْنِ وَالرَّاحَةِ ، بِمَا آسْتَعْمَلَ
قَلْبَهُ ، وَأَرْضَى رَبَّهُ .

الشرح :

يصف العارف ، يقول : قد أحيا قلبه بمعرفة الحق سبحانه ، وأمات نفسه بالمجاهدة ورياضة
القوة لبدنية بالجوع والعطش ، والسهر ، والصبر على مشاق السفر ، والسياسة . « حتى دق
جليله » ، أي حتى نحل بدنه الكثيف . « ولطف غليظه » ، تلطف أخلاقه وصفت نفسه ، فإن
كدر النفس في الأكثر إنما يكون من كدر الجسد ، والبطنة - كما قيل - تذهب الفطنة .

واعلم أن قوله ﷺ : « وبرق له لامع كثير البرق » ، هو حقيقة مذهب الحكماء ، وحقيقة قول
الصوفية أصحاب الطريقة والحقيقة ؛ وقد صرح به الرئيس أبو علي ابن سينا في كتاب
«الإشارات» ، فقال في ذكر السالك إلى مرتبة العرفان : ثم إنه إذا بلغت به الإرادة والرياسة
حدًا ما عنت له خلّسات من اطلاع نور الحق إليه لذيدة كأنها بروق تومض إليه ثم تخذ
عنه ، وهي التي تسمى عندهم أوفاتًا ، وكلّ وقتٍ يكتنفه وجدٌ إليه ، ووجد عليه ...

وقال القشيري في الرسالة لما ذكر لحال والأمر الواردة على العارفين، قال : هي بروق تلمع ثم تخمد، وأنوار تبدو ثم تخفى، ما أحلاها لو بقيت مع صاحبها. فهو كما تراه يذكر البروق اللامعة حسبما ذكره لحكيم، وكلاهما يتبع ألفاظ أمير المؤمنين عليه السلام؛ لأنه حكيم الحكماء وعارف العارفين، ومعلم الصوفية، ولولا أخلاقه وكلامه وتعليمه للناس هذا الفن تارة بقوله، وتارة بفعله، لما اهتدى أحد من هذه الطائفة، ولا علم كيف يُورد، ولا كيف يصدر.

ثم قال عليه السلام : «وتدافعت الأبواب إلى باب السلامة ودار الإقامة»، أي لم يزل ينتقل من مقام من مقامات القوم إلى مقام فوقه، حتى وصل، وتلك المقامات معروفة عند أهلها، ومن له أنس بها.

ثم قال : «وثبتت رجلاه بطمأنينة بدنه في قرار الأمين والراحة بما استعمل قلبه وأرضى ربه»، أي كانت الراحة الكلية والسعادة الأبدية مستثمرة من ذلك التعب الذي تحمّله لما استعمل قلبه، وراض جوارحه ونفسه، حتى وصل، كما قيل :

عِنْدَ الصَّبَاحِ يَخْمَدُ الْقَوْمُ السُّرَى وَتَسْجُلِي عَنَّا غَيَابَاتُ الْكَرَى



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام يحث فيه أصحابه على الجهاد

وَاللَّهُ مُسْتَأْدِيكُمْ شُكْرَهُ، وَمُورِّثُكُمْ أَمْرَهُ، وَمُمَهِّلُكُمْ فِي مِضْمَارٍ مَمْدُودٍ، لِسِتْنَازَعُوا سَبْقَهُ، فَشَدُّوا عُقْدَ الْمَازِرِ، وَأَطَوْوا فُضُولَ الْخَوَاصِرِ، لَا تَجْتَمِعُ عَزِيمَةٌ وَوَلِيمَةٌ. مَا أَنْقَضَ النَّوْمَ لِعَزَائِمِ الْيَوْمِ، وَأَمَحَى الظُّلَمَ لِنَذَاكِرِ الْهِمَمِ !

الشرح :

مستأديكم شكره، أي طالب منكم أداء ذلك والقيام به، استأديت ديني عند فلان، أي طلبته. وقوله : ومورثكم أمره»، أي سيرجع أمر الدولة إليكم، ويزول أمر بني أمية. ثم شبه

الآجال التي ضُرِبَتْ للمكَلَّفِين ليقوموا فيها بالواجبات، ويتسابقوا فيها إلى الخيرات، بالمضمار الممدود لخيَلِ تتنازع فيه السبق.

ثم قال: «فشدوا عَقْدَ المآزر»، أي شَمَرُوا عن ساق الاجتهاد، ويدل لمن يوصى بالجد والتشمير: اشدّد عَقْدَ إِرَارِك؛ لأنّه إذا شدّها كان أبعد عن العار، وأسرع للمشي. «واطووا فُضُولَ الخواصر»، نهى عن كثرة الأكل؛ لأنّ الكثير الأكل لا يطوي فضول خواصره لامتلائها، والقليل الأكل يأكل في بعضها ويطوي بعضها.

ثم أتى بِثَلَاثَةِ أمثال مخترعة له لم يسبق بها، وإن كان قد سبق بمعناها، وهي قوله: «لا تجتمع عزيمة ووليمة». وقوله: «ما أنقض النّوم لعزائم اليوم»! وقوله: «وأمحى الظلم لتذاكير الهمم»!

فما جاء من ذلك، قول رجل لولده:

مَا لِلْمَطِيحِ هَوَاءٌ مِنْ الْمَلَامِ مَلَاذُ
فَاخْتَرْتُ لِنَفْسِكَ هَذَا مَجْدًا، وَهَذَا التِّدَاذُ

ومثل قوله: «ما أنقض النّوم لعزائم اليوم» قول الشاعر:

فَتَى لَا يَنَامُ عَلَى عَزْمِهِ وَمَنْ صَمَّمَ الْعَزْمَ لَمْ يَرْقِدِ

وقوله: «وأمحى الظلم لتذاكير الهمم»، أي الظلم التي ينام فيها، لا كلّ الظلم، ألا ترى أنه إذا لم ينام في الظلمة بل كان عنده من شدة العزم وقوة التصميم ما لا ينام معه، فإن الظلمة لا تمحو تذاكير هممه. والتذاكير: جمع تذكّار.

والمثّلان الأوّلان أحسن من الثالث، وكأن الثالث من تنمة لثاني.

وقد قالت العرب في الجاهلية هذا المعنى، وجاء في القرآن العزيز: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهَ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾^(١).

وهذا مثل قوله: «لا تجتمع عزيمة ووليمة»، أي لا يجتمع لكم دخول الجنة والدعة، والقيود عن مشقة الحرب.



الأصل :

ومن كلام له ﷺ قاله بعد تلاوته

﴿الْهَاجِمُ التَّكَاثُرُ﴾ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ^(١)

يَا لَهُ مَرَامًا مَا أَبْعَدُهُ ! وَزُورًا مَا أَغْفَلُهُ ! وَخَطَرًا مَا أَقْطَعُهُ ! لَقَدْ اسْتَخْلَوْا مِنْهُمْ أَيَّ مَذَكِرٍ ، وَتَنَاوَشُوهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ . أَفَبِمَصَارِعِ آبَائِهِمْ يَفْخَرُونَ ! أَمْ بِعَدِيدِ الْهَلَكَى يَتَكَاثَرُونَ !

الشرح :

قد اختلف المفسرون في تأويل هاتين الآيتين ، فقال قوم : المعنى أنكم قطعتم أيام عمركم في التكاثر بالأموال والأولاد ، حتى أتاكم الموت ، فكُنِيَ عن حلول الموت بهم بزيارة المقابر . وقال قوم : بل كانوا يتفاخرون بأنفسهم ، وتعدّون ذلك إلى أن تفاخروا بأسلافهم الأموات ، فقالوا : من فلان وفلان - لقوم كانوا وانقضوا . وهذا هو التفسير الذي يدل عليه كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، قال : «يا له مراماً !» ، منصوب على التمييز . ما أبعد ! أي لا فخر في ذلك ، وطلب الفخر من هذا الباب بعيد ؛ وإنما الفخر بتقوى الله وطاعته . وزوراً ما أغفله ! إشارة إلى القوم الذين افتخروا ؛ جعلهم بتذكّر الأموات السالفين كالزائرين لقبورهم . والزور : اسم للواحد والجمع ، كالخصم والضيف . قال : ما أغفلهم عما يراد منهم إلا أنهم تركوا العبادة والطاعة ، وصرموا الأوقات بالمفاخرة بالموتى . ثم قال : «وخطراً ما أقطعه !» إشارة إلى الموت : ما أشده ! فُطِعَ الشيء بالضم ، فهو فطيع ، أي شديد شنيع مجاوز للمقدار . قوله : «لقد استخنوا منهم أي مذكر» ، أراد به «استخّلوا» ذكر من خلا من آبائهم ، أي من ماضي ، يقال : هذا الأمر من الأمور الخالية ، وهذا القرن من القرون الخالية ، أي الماضية . واستخلى فلان في حديثه ، أي حدث عن أمور خالية ، والمعنى أنه استعظم ما يوجبه حديثهم عما خلا وعمن خلا من أسلافهم وآثار أسلافهم من التذكير ، فقال : أي مذكر وواعظ في ذلك ! وروي أي مذكر بمعنى المصدر ، كالمعتقد بمعنى الاعتقاد ، والمعتبر بمعنى

الاعتبار. « وتناولوهم من مكان بعيد»، أي تناولوهم، والمراد ذكرهم وتحدثوا عنهم؛ فكأنهم تناولوهم، وهذه اللفظة من ألفاظ القرآن العزيز: ﴿وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَافُشُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾^(١)؛ وأنى لهم تناول الإيمان حينئذ بعد فوت الأمر!

الأصل :

يَرْتَجِعُونَ مِنْهُمْ أَجْسَادًا خَوَتْ، وَحَرَكَاتٍ سَكَنْتْ. وَلَآنَ يَكُونُوا عِبْرًا، أَحَقُّ مِنْ أَنْ يَكُونُوا مُفْتَخَرًا، وَلَآنَ يَهْبِطُوا بِهِمْ جَنَابَ ذِلَّةٍ، أَحَجَى مِنْ أَنْ يَقُومُوا بِهِمْ مَقَامَ عِزَّةٍ. لَقَدْ نَظَرُوا إِلَيْهِمْ بِأَبْصَارِ الْعَشْوَةِ، وَضَرَبُوا مِنْهُمْ فِي غَمْرَةِ جَهَالَةٍ. وَلَوْ اسْتَنْطَقُوا عَنْهُمْ عَرَصَاتِ تِلْكَ الدِّيَارِ الْخَاوِيَةِ، وَالرُّبُوعِ الْخَالِيَةِ، لَقَالَتْ: ذَهَبُوا فِي الْأَرْضِ ضَلَالًا، وَذَهَبْتُمْ فِي أَعْقَابِهِمْ جُهَالًا، تَطُؤُونَ فِي هَامِيهِمْ، وَتَسْتَنْبِتُونَ فِي أَجْسَادِهِمْ. وَتَرْتَعُونَ فِيمَا لَفَظُوا، وَتَسْكُنُونَ فِيمَا خَرَّبُوا؛ وَإِنَّمَا الْأَيَّامُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ بَوَاكِ وَنَوَائِحُ عَلَيْكُمْ. أُولَئِكَ سَلَفُ غَايَتِكُمْ. وَفَرَّاطُ مَنَاهِلِكُمْ، الَّذِينَ كَانَتْ لَهُمْ مَقَارِمُ الْعِزِّ، وَحَلَبَاتُ الْفَخْرِ، مُلُوكًا وَسُوقًا.

الشرح :

«يرتجعون منهم أجساداً»، أي يذكرون آباءهم، فكأنهم ردّوهم إلى الدنيا، وارتجعوهم من القبور، وخَوَتْ: خلت. قال: وهؤلاء لموتى أحقُّ بأن يكونوا عبرة وعظةً من أن يكونوا فخراً وشرفاً، والمفتخرون بهم أولى بالهبوط إلى جانب الذلّة منهم بالقيام مقام العزّ. وتقول: هذا أَحَجَى مِنْ فُلَانٍ، أي أولى وأجدر. والجناب: لفناء.

ثم قال: «لقد نظروا إليهم بأبصار العَشْوَةِ»، أي لم ينظروا النظر المفضي إلى الرؤية؛ لأنّ أبصارهم ذات عَشْوَةٍ، وهو مرض في العين ينقص به الإبصار، وفي عين فُلَانٍ عَشَاءٌ وَعَشْوَةٌ بمعنى، ومنه قيل لكلّ أمرٍ ملتبس يركبه الرّاكب على غير بيان: أمر عَشْوَةٌ، ومنه أوطأتني

عُشْوَةٌ، ويجوز بالضم والفتح. «وضربوا بهم في غمرة جهالة»، أي وضربوا من ذكر هؤلاء الموتى في بحر جهل، والضرب هاهنا: استعارة، أو يكون من الضرب بمعنى السير، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾^(١). أي خاضوا وسبحوا من ذكرهم في غمرة جهالة، وكل هذا يرجع إلى معنى واحد، وهو تسفيه رأي المفتخرين بالموتى، والقاطعين الوقت بالتكاثر بهم؛ إعراضاً عما يجب إنفاقه من العمر في الطاعة والعبادة.

ثم قال: لو سألوا عنهم ديارهم التي خلت منهم، ويمكن أن يريد بالديار والربوع القبور. «لقلت: ذهبوا في الأرض ضالّالاً»، أي هالكين، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾^(٢). «ودهبتم في أعقابهم»، أي بعدهم جهالاً؛ لغفلتكم وغروركم.

قوله ﷺ: «تَطَوُّونَ فِي هَامِهِمْ»، أخذ هذا المعنى أبو العلاء المعري، فقال:

خَفَّفِ الْوُطْءَ مَا أَظَنَّ أَدِيمَ الـ أَرْضِ إِلَّا مِنْ هَذِهِ الْأَجْسَادِ
رُبَّ لَحْدٍ قَدْ صَارَ لَحْدًا مِرَارًا ضَاحِكٍ مِنْ تَزَاخُمِ الْأَضْدَادِ

قوله: «وتستنبثون في أجسادهم»، أي تزرعون الثّبات في أجسادهم؛ وذلك لأنّ أديم الأرض الظاهر إذا كان من أبدان الموتى، فالزّرع لا محالة يكون نابثاً في الأجزاء الثّرابية التي هي أبدان الحيوانات. وروي: «وتستنبثون»، بالثاء، أي وتنصبون الأشياء الثّابتة كالعمد والأساطين للأوطان في أجساد الموتى.

ثم قال: «وترتعون فيما لفظوا»، لفظت الشيء بالفتح: رميته من فمي، ألفظه بالكسر، ويجوز أن يريد بذلك أنكم تأكلون ما خلفوه وتركوه. ويجوز أن يريد أنكم تأكلون الفواكه التي تنبت في أجزاء تراثية خالطها الصديد الجاري من أفواههم.

ثم قال: «وتسكنون فيما خرّبوا»، أي تسكنون في المساكن التي لم يعمروها بالذكر والعبادة، فكأنهم أخبروها في المعنى، ثم سكنتم أنتم فيها بعدهم. ويجوز أن يريد أن كلّ دار عامرة قد كانت من قبل خربة، وإنّما أخبرها قوم يادوا وماتوا. ويجوز أن يريد بقوله: «وتسكنون فيما خرّبوا»، وتسكنون في دورٍ فارقوها وأخلوها، فأطلق على الخلوّ والفراغ لفظ «الخراب» مجازاً. قوله: «وإنّما الأيّام بينكم وبينهم بواكٍ ونوائحٌ عليكم»، يريد أن

١. سورة النساء ١٠١.

٢. سورة السجدة ١٠.

الأيام والليالي تشيع رائحاً إلى المقابر، وتبكي وتنوح على الباقيين الذين سيلتحقون به عن قريب. « أولئك سلف غاييتكم»، السلف: المقدّمون. والغاية: الحد الذي ينتهي إليه، إمّا حسياً أو معنوياً، والمراد هاهنا الموت. والفرط: القوم يسبقون الحي إلى المنهل. ومقاوم العز: دعائمه، جمع مقوم، وأصلها الخسبة التي يمسكها الحرّاث. وحلّبات الفخر: جمع حلّبة، وهي الخيل تجمع للسباق. والسوق، بفتح الواو: جمع سوقة؛ وهو من دون الملك.

الأصل:

سَلَكُوا فِي بُطُونِ الْبَرْزَخِ سَبِيلًا سُلِّطَتِ الْأَرْضُ عَلَيْهِمْ فِيهِ، فَأَكَلَتْ مِنْ لُحُومِهِمْ، وَشَرِبَتْ مِنْ دِمَائِهِمْ؛ فَأَصْبَحُوا فِي فَجَوَاتِ قُبُورِهِمْ جَمَادًا لَا يَنُمُونَ. وَضِمَارًا لَا يُوجَدُونَ؛ لَا يُفْرِعُهُمْ وَرُودُ الْأَهْوَالِ، وَلَا يَحْزِنُهُمْ تَنَكُّرُ الْأَحْوَالِ، وَلَا يَحْفِلُونَ بِالرَّوَاجِفِ، وَلَا يَأْذَنُونَ لِلْقَوَاصِفِ. غُيِّبَ لَا يُنْتَظَرُونَ، وَشُهُودًا لَا يَحْضُرُونَ، وَإِنَّمَا كَانُوا جَمِيعًا فَتَشَتَّتُوا، وَأَلْفًا فَافْتَرَقُوا، وَمَا عَنْ طُولِ عَهْدِهِمْ، وَلَا بَعْدِ مَحَلِّهِمْ، عَمِيَتْ أَخْبَارُهُمْ، وَصَمَّتْ دِيَارُهُمْ، وَلَكِنَّهُمْ سَقُوا كَأْسًا بَدَلَتْهُمْ بِالنُّطْقِ خَرَسًا، وَبِالسَّمْعِ صَمًّا، وَبِالْحَرَكَاتِ سُكُونًا. فَكَأَنَّهُمْ فِي آرْتِجَالِ الصِّفَةِ صَرَعَى سُبَاتٍ. جِرَانٌ لَا يَتَأَنُّونَ، وَأَحِبَاءٌ لَا يَتَزَاوَرُونَ. بَلِيَتْ بَيْنَهُمْ عُرَا التَّعَارُفِ، وَانْقَطَعَتْ مِنْهُمْ أَسْبَابُ الْإِخَاءِ، فَكُلُّهُمْ وَحِيدٌ وَهُمْ جَمِيعٌ، وَبِجَانِبِ الْهَجْرِ وَهُمْ أَخِلَاءٌ. لَا يَتَعَارَفُونَ لِلَّيْلِ صَبَاحًا، وَلَا لِنَهَارٍ مَسَاءً.

أَيُّ الْجَدِيدَيْنِ ظَعَنُوا فِيهِ كَانَ عَلَيْهِمْ سَرْمَدًا، شَاهَدُوا مِنْ أخطارِ دَارِهِمْ أَفْطَعَ مِمَّا خَافُوا، وَرَأَوْا مِنْ آيَاتِهَا أَعْظَمَ مِمَّا قَدَّرُوا، فَكَلَّمَا الْغَايَتَيْنِ مُدَّتْ لَهُمْ إِلَى مَبَاءَةٍ، فَأَتَتْ مَبَالِغَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ. فَلَوْ كَانُوا يَنْطِقُونَ بِهَا لَعَبُوا بِصِفَةِ مَا شَاهَدُوا وَمَا عَايَنُوا.

وَلَكِنْ عَمِيَتْ آثَارُهُمْ، وَانْقَطَعَتْ أَخْبَارُهُمْ، لَقَدْ رَجَعَتْ فِيهِمْ أَبْصَارُ الْعَبْرِ، وَسَمِعَتْ عَنْهُمْ آذَانُ الْعُقُولِ، وَتَكَلَّمُوا مِنْ غَيْرِ جِهَاتِ النُّطْقِ، فَقَالُوا: كَلَحَتْ الْوُجُوهُ

النَّوَاضِرُ ، وَخَوَتْ الْأَجْسَامُ النَّوَاعِمَ ، وَلَبِسْنَا أَهْدَامَ الْبِلَى ، وَتَكَاءَ دَنَا ضَبِقُ
الْمُضْجَعِ ، وَتَوَارَتْنا الْوَحْشَةُ ، وَتَهَكَّمتْ عَلَيْنَا الرُّبُوعُ الصُّمُوتُ ، فَأَنَمَحَتْ مَحَاسِنُ
أَجْسَادِنَا ، وَتَنَكَّرَتْ مَعَارِفُ صُورِنَا ، وَطَالَتْ فِي مَسَاكِنِ الْوَحْشَةِ إِقَامَتُنَا ؛ وَلَمْ نَجِدْ
مِنْ كَرْبٍ فَرَجًا ، وَلَا مِنْ ضَيْقٍ مُتَسَعًا . فَلَوْ مَثَّلْتَهُمْ بِعَقْلِكَ ، أَوْ كُشِفَ عَنْهُمْ مَحْجُوبُ
الْغِطَاءِ لَكَ ، وَقَدْ آرَتْسَخَتْ أَسْمَاعُهُمْ بِالْهَوَامِّ فَاسْتَكَّتْ ، وَآكَتْحَلَتْ أَبْصَارُهُمْ
بِالْتُّرَابِ فَخَسَفَتْ ، وَتَقَطَّعَتْ الْأَلْسِنَةُ فِي أَفْوَاهِهِمْ بَعْدَ ذَلَالَتِهَا ، وَهَمَدَتْ الْقُلُوبُ فِي
صُدُورِهِمْ بَعْدَ يَقْظَتِهَا ، وَعَاثَ فِي كُلِّ جَارِحَةٍ مِنْهُمْ جَدِيدٌ بَلَى سَمَّجَهَا ، وَسَهَّلَ طُرُقَ
آلِفَةِ إِلَيْهَا ، مُسْتَسْلِمَاتٍ فَلَا أَيْدٍ تَدْفَعُ ، وَلَا قُلُوبَ تَجْزَعُ ، لَرَأَيْتَ أَشْجَانِ قُلُوبِ ،
وَأَقْدَاءَ عُيُونِ ، لَهُمْ فِي كُلِّ فِظَاعَةٍ صِفَةٌ حَالٍ لَا تَنْتَقِلُ ، وَغَمْرَةٌ لَا تَنْجَلِي .

فَكَمْ أَكَلَتْ الْأَرْضُ مِنْ عَزِيزِ جَسَدٍ ، وَأَبْقَى لَوْنٍ ، كَانَ فِي الدُّنْيَا غَدِيَّ تَرْفٍ ، وَرَيْبَ
شَرَفٍ ! يَتَعَلَّلُ بِالسُّرُورِ فِي سَاعَةِ حُزْنِهِ ، وَيَفْزَعُ إِلَى السَّلَوةِ إِذْ مُصِيبَةٌ نَزَلَتْ بِهِ ، ضَنًّا
بَغْضَارَةِ عَيْشِهِ ، وَشَحَاحَةً بِلَهْوِهِ وَلَعِبِهِ ! فَبَيْنَا هُوَ يَضْحَكُ إِلَى الدُّنْيَا وَتَضْحَكُ الدُّنْيَا
إِلَيْهِ فِي ظِلِّ عَيْشٍ غَفُولٍ ، إِذْ وَطِئَ الدَّهْرُ بِهِ حَسَكُهُ وَنَقَضَتْ الْأَيَّامُ قُوَاهُ ، وَنَظَرَتْ
إِلَيْهِ الْخُتُوفُ مِنْ كَثَبٍ ، فَخَالَطَهُ بَثٌّ لَا يَعْرِفُهُ ، وَنَجِيٌّ هَمٌّ مَا كَانَ يَجِدُهُ ، وَتَوَلَّدَتْ فِيهِ
فَتَرَاتُ عِلَلٍ ، أَنَسَ مَا كَانَ بِصِحَّتِهِ ، فَفَزِعَ إِلَى مَا كَانَ عَوْدُهُ الْأَطْبَاءُ مِنْ تَسْكِينِ الْحَارِّ
بِالْقَارِّ ، وَتَحْرِيكِ الْبَارِدِ بِالْحَارِّ ، فَلَمْ يُطْفِئْ بِبَارِدٍ إِلَّا ثَوْرَ حَرَارَةٍ ، وَلَا حَرَكَ بِحَارٍ إِلَّا
هَيْجَ بُرُودَةٍ ، وَلَا أَعْتَدَلَ بِمُمَازِجٍ لِتِلْكَ الطَّبَائِعِ إِلَّا أَمَدَّ مِنْهَا كُلَّ ذَاتٍ دَاءٍ ؛ حَتَّى فُتِرَ
مُعَلِّلُهُ ، وَذَهَلَ مُمَرِّضُهُ ، وَنَعَايَا أَهْلُهُ بِصِفَةِ دَائِهِ ، وَخَرِسُوا عَنْ جَوَابِ السَّائِلِينَ عَنْهُ ،
وَتَنَازَعُوا دُونَهُ شَجَى خَبَرَ يَكْتُمُونَهُ . فَقَائِلٌ : هُوَ لَمَّا بِهِ ، وَمُمِنٌ لَهُمْ إِيَابَ عَافِيَتِهِ ،
وَمُصَبِّرٌ لَهُمْ عَلَى فَقْدِهِ ، يُذَكِّرُهُمْ أَسَى الْمَاضِينَ مِنْ قَبْلِهِ .

فَبَيْنَا هُوَ كَذَلِكَ عَلَى جَنَاحٍ مِنْ فِرَاقِ الدُّنْيَا ، وَتَرَكِ الْأَحِبَّةَ ، إِذْ عَرَضَ لَهُ عَارِضٌ مِنْ
غُصَصِهِ ، فَتَحَيَّرَتْ نَوَافِدُ فِطْنَتِهِ ، وَبَسَّتْ رُطُوبَةُ لِسَانِهِ . فَكَمْ مِنْ مُهِمٍّ مِنْ جَوَابِهِ

عَرَفَهُ فَعَيَّ عَنْ رَدِّهِ، وَدُعَاءِ مُؤَلِّمٍ بِقَلْبِهِ سَمِعَهُ فَتَصَامَ عَنْهُ، مِنْ كَبِيرٍ كَانَ يُعَظَّمُهُ، أَوْ صَغِيرٍ كَانَ يَرْحَمُهُ.

وَإِنَّ لِلْمَوْتِ لَعَمْرَاتٍ هِيَ أَفْطَعُ مِنْ أَنْ تُسْتَفْرَقَ بِصِفَةٍ، أَوْ تَعْتَدِلَ عَلَى عُقُولِ أَهْلِ الدُّنْيَا.

التَّشْرِيحُ :

هذا موضع لمثل: «ملعاً يا ظليم وإلا فالتخويّة» مَنْ أراد أن يعظ ويخوف، ويفرع صفاء القلب، ويعرف الناس قدر الدنيا وتصرفها بأهلها، فليأت بمثل هذه الموعظة في مثل هذا الكلام الفصيح وإلا فليمسك، فَإِنَّ السَّكُوتَ أَسْتَر، والعَيَّ خَيْرٌ مِنْ مَنْطِقٍ يَفْضَحُ صَاحِبُهُ. وَمَنْ تَأَمَّلَ هَذَا الْفَصْلَ، عَلمَ صَدَقَ مَعَاوِيَةُ فِي قَوْلِهِ فِيهِ: «وَاللَّهِ مَا سَنَّ الْفَصَاحَةَ لِقُرَيْشٍ غَيْرِهِ».

وَأَقْسَمُ بِمَنْ تُقْسِمُ الْأُمَمُ كُلُّهَا بِهِ: لَقَدْ قَرَأْتُ هَذِهِ الْخُطْبَةَ مِنْذُ خَمْسِينَ سَنَةً وَإِلَى الْآنَ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِ مَرَّةٍ، مَا قَرَأْتُهَا قَطُّ إِلَّا وَأَحْدَثْتُ عِنْدِي رُوعَةً وَخَوْفًا وَعِظَةً، وَأَثَّرَتْ فِي قَلْبِي وَجِيبًا، وَفِي أَعْضَائِي رِغْدَةً، وَلَا تَأْمَلْتُهَا إِلَّا وَذَكَرْتُ الْمَوْتَ مِنْ أَهْلِي وَأَقَارِبِي، وَأَرْبَابِ وَدِّي وَخِيَلْتُ فِي نَفْسِي أَنِّي أَنَا ذَلِكَ الشَّخْصَ الَّذِي وَصَفَ ﷺ حَالَهُ.

وَكَمْ قَدْ قَالَ الْوَاعِظُونَ وَالْخُطَبَاءُ وَالْفَصَحَاءُ فِي هَذَا الْمَعْنَى! وَكَمْ وَقَفْتُ عَلَى مَا قَالُوهُ وَتَكَرَّرَ وَقُوفِي عَلَيْهِ! فَلَمْ أَجِدْ لَشَيْءٍ مِنْهُ مِثْلَ تَأْثِيرِ هَذَا الْكَلَامِ فِي نَفْسِي؛ فَيَأْتِي أَنَّ يَكُونُ ذَلِكَ لِعَقِيدَتِي فِي قَائِلِهِ، أَوْ كَانَتْ نِيَّةَ الْقَائِلِ صَانِحَةً، وَيَقِينُهُ كَانَ ثَابِتًا، وَخِلَاصُهُ كَانَ مُحِضًا خَالِصًا، فَكَانَ تَأْثِيرُ قَوْلِهِ فِي النَّفْسِ أَعْظَمَ، وَسَرِيانُ مَوْعِظَتِهِ فِي الْقُلُوبِ أَبْلَغَ.

ثم نعود إلى تفسير الفصل:

فَالْبَرْزَخُ: الْحَاجِزُ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ، وَالْبَرْزَخُ مَا بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مِنْ وَقْتِ الْمَوْتِ إِلَى الْبَعْثِ، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْبَرْزَخُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ الْقَبْرُ؛ لِأَنَّهُ حَاجِزٌ بَيْنَ الْمَيِّتِ وَبَيْنَ أَهْلِ الدُّنْيَا، كَالْحَائِطِ الْمَبْنِيِّ بَيْنَ اثْنَيْنِ، فَإِنَّهُ بَرْزَخٌ بَيْنَهُمَا، وَيَجُوزُ أَنْ يَرِيدَ بِهِ الْوَقْتُ الَّذِي بَيْنَ حَالِ الْمَوْتِ إِلَى حَالِ النَّشُورِ، وَالْأَوَّلُ أَقْرَبُ إِلَى مَرَادِهِ ﷺ؛ لِأَنَّهُ قَالَ: «فِي بَطُونِ الْبَرْزَخِ» وَلَفْظَةُ «الْبَطُونِ» تَدُلُّ عَلَى التَّفْسِيرِ الْأَوَّلِ. وَلَفْظَتَا «أَكَلْتُ الْأَرْضَ مِنْ لَحُومِهِمْ وَشَرِبْتُ مِنْ دِمَائِهِمْ» مُسْتَعَارَتَانِ. وَالْفَجَوَاتُ: جَمْعُ فَجْوَةٍ وَهِيَ الْفُرْجَةُ الْمَتَّسِعَةُ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ، قَالَ

سبحانه: ﴿وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ﴾^(١)، وقد تفاجى الشيء؛ إذا صارت له فجوة. «وجماد لا ينمون»، أي خرجوا عن صورة الحيوانية إلى صورة الجماد الذي لا ينمي ولا يزيد. ويروى: «لا يَنْمُون» بتشديد الميم، من النميمة وهي الهمس والحركة، ومنه قولهم: أسكت الله نائمته، في قول من شدد ولم يهمز. وضمّاراً، يقال لكلّ ما لا يرجى من الدّين والوعد، وكلّ ما لا تكون منه على ثقة: ضمّار.

ثم ذكر أنّ الأهوال الحادثة في الدنيا لا تُفزعُ عنهم، وأنّ تنكّر الأحوال بهم وبأهل الدنيا لا يحزنهم. ويروى «تُخزّنهم» على أنّ الماضي رباعيّ. ومثله قوله: «لا يحفلون بالرواجف»، أي لا يكثرثون بالزلزال. «ولا يأذنون للقواصف»، أي لا يسمعون الأصوات الشديدة، أذنت لكذا، أي سمعته. وجمع الغائب غيّب وغيّب، وكلاهما مرويّ هاهنا، وأراد أنهم شهود في الصورة، وغير حاضرين في المعنى. وألأف، على فُعَال: جمع ألف؛ كالطّراق جمع طارق، والسّمّار: جمع سامر، والكفّار جمع كافر.

ثم ذكر أنّه لم تَعَمْ أخبارهم، أي لم تستبهم أخبارهم وتنقطع عن بعد عهد بهم، ولا عن بعد منزل لهم، وإنّما سُقوا كأس المنون التي أخرستهم بعد النطق، وأصمّتْهم بعد السمع، وأسكنتهم بعد الحركة. وقوله: «وبالسمع صمماً»، أي لم يسمعوا فيها نداء المنادي، ولا نوح النائح. أو لم يسمع في قبورهم صوت منهم. «فكأنهم في ارتجال الصّفة»، أي إذا وصفهم الواصف مرتجلاً غير متروّ في الصفة، ولا متهيئ للقول، كأنهم «صرعى سُبّات»، وهو نوم؛ لأنّه لا فرق في الصورة بين الميّت حال موته والنائم المسبوت.

ثم وصفهم، بأنّه جيران إلّا أنهم لا مؤانسة بينهم كجيران الدنيا، وأنّهم أحبّاء إلّا أنهم لا يتزاورون كالأحباب من أهل الدنيا. وقوله: «أحبّاء» جمع حبيب، كخليل وأخلاء، وصديق وأصدقاء. ثم ذكر أنّ عُرّا التعارف قد بليت منهم وانقطعت بينهم أسباب الإخاء؛ وهذه كلها استعارات لطيفة مستحسنة.

ثم وصفهم بصفة أخرى، فقال: كلّ واحدٍ منهم موصوف بالوحدة؛ وهم مع ذلك مجتمعون، بخلاف الأحياء الذين إذا انضمّ بعضهم إلى بعض انتفى عنه وصف الوحدة. ثم قال: «وبجانب الهجر وهم أخلاء»، أي وكلّ منهم في جانب الهجر وهم مع ذلك أهل خُلة ومودة، أي كانوا كذلك. وهذا كله من باب الصناعة المعنوية، والمجاز الرشيق. ثم قال: إنّهم

لا يعرفون للنهار ليلاً ولا لليل نهاراً، وذلك لأنَّ الواحد من البشر إذا مات نهاراً لم يعرف لذلك النهار ليلاً أبداً، وإن مات ليلاً لم يعرف لذلك الليل صباحة أبداً. وقال لشاعر:

لا بد من يومٍ بلا ليلةٍ أو ليلةٍ تأتي بلا يومٍ

وليس المراد بقوله: «أيَّ الجديدين ظعنوا فيه كان عليهم سرمداً»، أنهم وهم موتى يشعرون بالوقت الذي ماتوا فيه، ولا يشعرون بما يتعقَّبُه من الأوقات، بل المراد أن صورة ذلك الوقت لو بقيت عندهم؛ لبقيت أبداً من غير أن يزيلها وقتٌ آخر يطرأ عليها. ويجوز أن يفسَّر على مذهب من قال ببقاء الأنفس، فيقال: إنَّ النفس التي تفارق ليلاً تبقى الصورة الليلية والظلمة حاصلتها أبداً لا تزول بطرآنٍ نهار عليها؛ لأنها قد فارقت الحواسَّ فلا سبيل لها إلى أن يرتسم فيها شيء من المحسوسات بعد المفارقة، وإنما حصل ما حصل من غير زيادة عليه، وكذلك الأنفس التي تفارق نهاراً.

فإن قلت: ما معنى قوله ﴿وَبِجَانِبِ الْهَجَرِ﴾؟ وأي فائدة في لفظة «جانب» في هذا الموضع؟

قلت: لأنَّهم يقولون: فلان في جانب الهجر، وفي جانب القطيعة، ولا يقولون: «في جانب الوصل»، وفي «جانب المصافاة»، وذلك أنَّ لفظة «جانب» في الأصل موضوعة للمباعدة، ومنه قولهم: «الجار الجُنْب»، وهو جارك من قوم غرباء. يقال: جنبت الرجل، وأجنبته، وتجنَّبتَه، وتجانبتَه، كلُّه بمعنى، ورجل أجنبيّ، وأجنب، وجُنْب، وجانب، كلُّه بمعنى.

قوله ﴿شَاهِدُوا مِنْ أخطار دَارِهِمْ﴾، المعنى: شاهد المنقون من آثار الرحمة وأماراتها، وشاهد لمجرمون من آثار النعمة وأماراتها عند الموت، والحصول في القبر أعظم مما كانوا يسمعون ويظنون أيام كونهم في الدنيا. ثم قال: «فكلا الغائتين مدَّت لهم»، المعنى: مدَّت لغائتان: غاية السقيّ منهم وغاية السعيد. إلى مباءة، أي إلى منزل يعظم حاله عن أن يبلغه خوف خائف، أو رجاء راج؛ وتلك المباءة هي النَّار أو الجنة. وتقول: قد استبأ الرجل أي اتخذ مباءة، وأبأت الإبل: رددتها إلى مباءتها؛ وهي معاطنها. ثم قال: «فلو كانوا ينطقون بها لعيَّوا» بتشديد الياء. وروي «لعيَّوا» بالتخفيف، كما تقول: «حيَّوا»، قالوا: ذهب الياء الثانية لالتقاء الساكنين؛ لأنَّ الواو ساكنة، وضُمَّت الياء الأولى لأجل الواو، قال الشاعر:

وَكُنَّا حَسِبْنَاهُمْ فُؤَارَسَ كَهَمْسٍ حَيُّوا بَعْدَ مَا مَاتُوا مِنَ الدَّهْرِ أَعْصِرَا

قوله : «لَقَدْ رَجَعْتُ فِيهِمْ» يقال : رجع البصر نفسه ، ورجع زيد بصره ؛ يتعدى ولا يتعدى ، يقول : تكلّموا معنى لا صورة ، فأدركت حالهم بالأبصار والأسماع العقلية لا الحسية . وكلّحت الوجوه كلّوحاً وكلّاحاً ، وهو تكشّر في عبوس . والنواضير : النواعم ، والنضرة : الحسن والرونق . وخوت الأجساد النواعم : خلت من دمها ورطوبتها وحشوتها . ويجوز أن يكون خوت أي سقطت . قال تعالى : ﴿فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾^(١) . والأهدام : جمع هِذْم ، وهو لثوب البالي . وتكاءدنا : شقّ علينا ، ومنه : عقبة كؤود ويجوز تكادّنا ، جاءت هذه الكلمة في أخوات لها «تفعّل وتفاعّل» بمعنى ، ومثله تعهّد الضيعة ، وتعاهدها . ويقال : قوله : « وتوارثنا الوحشة » ، كأنّه لما مات الأب فاستوحش أهله منه ، ثم مات الابن فاستوحش منه أهله أيضاً ، صارت كأنّ الابن ورث تلك الوحشة من أبيه كما تُورث الأموال ، وهذا من باب الاستعارة . قوله : «وتهدّمت علينا الربوع» ، يقال : تهدّم فلان على فلان غضباً ؛ إذا اشتدّ غضبه ، ويجوز أن يكون تهدمت أي تساقطت . وروي «وتهكمت» بالكاف ، وهو كقولك : « تهدمت » بالتفسيرين جميعاً ، ويعني بالربوع الصّموت القبور ، وجعلها صموتاً ؛ لأنّه لا نطق فيها . كما تقول : ليل قائم ونهار صائم ، أي يقام ويصام فيهما ، وهذا كلّه على طريق الهزّ والتحريك وإخراج الكلام في معرض غير المعرض المعهود ، جعلهم لو كانوا ناطقين مخبرين عن أنفسهم [لأتّوا] بما وصفه من أحوالهم .

قوله ﷺ : «فلو مثلتّهم بعقلك ، أو كشف عنهم محجوبُ الغطاء لك» إلى آخر جواب «لو» . هذا الكلام أخذه ابن نباتة بعينه فقال : فلو كشفتهم عنهم أغطية الأجدات ، بعد ليلتين أو ثلاث ، لوجدتم الأحداق على الخدود سائلة ، والألوان من ضيق اللّحود حائلة ، وهوامّ الأرض في نواعم الأبدان جائلة ، والرؤوس الموسّدة على الأيمان زائلة ، ينكرها من كان لها عارفاً ، ويفرّ عنها من لم يزل لها آلفاً .

قوله ﷺ : «ارتسخت أسماعهم» أنّه من رسخ الغدير إذا نشّ ماؤه ونضب ، ويقال : قد ارتسخت الأرض بالمطر إذا ابتلعت حتى يلتقي الثريان . واستكّت ، أي ضاقت وانسدّت . «واكتحلت أبصارهم بالتراب فخشفت» ، أي غارت وذهبت في الرأس . وذلاقة الألسن : حدّتها ، ذلق اللسان واللسان يذلق ذلقاً ، أي ذرب ؛ فهو ذلق ، وأذلق . وهمدت ، بالفتح :

سكنت وخدمت. وعاث: أفسد. وقوله: «جديد بلى»، من فنّ البديع؛ لأنّ الجدة ضدّ البلى. وسَمَجها: فتح صورتها. وقد سَمَج الشيء بالضمّ فهو سَمَج، بالسكون، مثل ضَخَم فهو ضَخَم، ويجوز فهو سَمَج، بالكسر، مثل خَشِن فهو خَشِن.

قوله: «وسهل طرق الآفة إليها»؛ وذلك أنّه إذا استولى العنصر الترابي على الأعضاء، قوى استعدادها للاستحالة من صورتها الأولى إلى غيرها. ومستسلمات، أي منقادة طائعة غير عاصية، فليس لها أيدٍ تدفع عنها، ولا لها قلوب تجزع وتحزن لما نزل بها. والأشجان: جمع شَجَن، وهو الحزن. والأقذاء: جمع قَذَى، وهو ما يسقط في العين فيؤذيها. قوله: «صفة حال لا تنتفل»، أي لا تنتقل إلى حسن وصلاح، ونيس يريد: لا تنتفل مطلقاً؛ لأنها تنتقل إلى فساد واضمحلال. ورجل عزيز، أي حدث، وعزيز لجسد، أي طريّ، وأنيق اللون: معجب اللون. وغذّي تَرَف: قد غُذِيَ بالترف، وهو التنعّم المطغي. وربّ شَرَف، أي قد ربّي في الشرف والعزّ. ويقال: ربّ فلان ولده يرّبه ربّاً، وربّه يرّبه تربيةً. ويتعلّل بالسرور: يتلهّى به عن غيره. ويفزع إلى السّلوة: يلتجئ إليها. وضئاً، أي بخلاً. وغضارة العيش: نعيمه ولينه. وشحاحة، أي بخلاً، شَحِحْتُ بالكسر أشحّ. وشَحِحْتُ أيضاً بالفتح، أشحّ وأشحّ؛ بالضم والكسر، شُحّاً وشَحاحَةً. ورجل شحيح وشَحَح بالفتح. وقوم شَحاح وأشحّة. ويضحك إلى الدنيا وتضحك إليه: كناية عن الفرح بالعمر والعيشة، وكذا كل واحد منهما يضحك إلى صاحبه لسدّة الصفاء، كأنّ الدنيا تحبّه وهو يحبّها، وعيش غفول: قد غفل عن صاحبه، فهو مستغرق في العيش لم ينتبه له الدهر، فيكدر عليه وقته، قال الشاعر:

وكان المرء في غفلات عيّن كأنّ الدهر عنها في وثاق

قوله: «إذا وطئ الدهر به حسكه»، أي إذا أوطأه الدهر حسكه^(١). والهاء في «حسكه» ترجع إلى الدهر، عدّى الفعل بحرف الجرّ، كما تقول: قام زيد بعمرٍ و، أي قامه.

وقواه: جمع قوّة، وهي المِرّة من مراتب الجبل؛ وهذا الكلام استعارة. ومن كَشَب: من قرب. والبتّ: لحزن. والبت أيضاً: الأمر الباطن الدخيل. ونجّي الهمّ: ما ينجيك ويسارك. والفترات: أوائل المرض. وأنس ما كان بصحّته، منصوب على الحال، العامل في الحال: «تولّدت». والقارّ: البارد.

١. الحسك: نبات شائك تعلق قشرته بصوف الغنم، والكلام على الاستعارة.

فإن قلت : لم قال : «من تسكين الحارّ بالقارّ، وتحريك البارد بالحارّ»؟ ولأي معنى جعل الأول التسكين والثاني التحريك؟

قلت : لأنّ من شأن الحرارة التهييج والتّوير، فاستعمل في قهرها بالبارد لفظة «التسكين»، ومن شأن البرودة التخدير ولتجميد، فاستعمل في قهرها بالحارّ لفظة «لتحريك».

فوله : «ولا اعتدل بممازج لتلك الطبائع إلّا أمدّ منها كل ذات داء»، أي ولا استعمل دواء مفرداً معتدل المزاج أو مركّباً كذلك إلّا وأمدّ كل طبيعة منها ذات مرض بمرض زائد على الأول. وينبغي أن يكون قوله : «ولا اعتدل بممازج»، أي ولا رام الاعتدال لممتزج؛ لأنّه لو حصل له الاعتدال لكان قد برئ من مرضه، فسُمّي محاولة الاعتدال اعتدالاً؛ لأنّه باستدلال المعتدلات قد تهتّباً للاعتدال، فكان قد اعتدل بالقوّة. وينبغي أيضاً أن يكون قد حذف مفعول «أمدّ»، وتقديره «بمرض» كما قدّرناه نحن، وحذف المفعولات كثير واسع.

قوله : «حتّى فتر معلّنه»؛ لأنّ معللي المرض في أوائل المرض يكون عندهم نشاط؛ لأنّهم برجون البرء، فإذا رأوا أمارات الهلاك فترت همّتهم. «وذهل ممرضه»، ذهل بالفتح، وهذا كالأول؛ لأنّ الممرض إذا أعيا عليه المرض، وانسدّت عليه أبواب التدبير يذهل. «وتعايا أهله بصفة دائه»، أي تعاطوا العي وتساكتوا إذا سُئلوا عنه، وهذه عادة أهل المريض المُثقل؛ يجمعون إذا سئلوا عن حاله. «وتنازعوا دونه شجى يكتمون»، أي تخاصموا في خبر ذي شجى، أي خبر ذي غصّة يتنازعونه وهم حول المريض سترأ دونه، وهو لا يعلم بنجواهم، وبما يُفيضون فيه من أمره. فقائل منهم : هو لما به، أي قد شفى على الموت. وآخر يمتّهم إياب عافيته، أي عودها، أب فلان إلى أهله، أي عاد. وآخر يقول : قد رأينا مثل هذا، ومن بلغ إلى أعظم من هذا ثمّ عوفي، فيمتّي أهله عود عافيته. وآخر يصبر أهله على فقدّه، ويذكر فضيلة الصّبر، وينهاهم عن الجزع، ويروي لهم أخبار الماضين. وأسي أهليهم، والأسي جمع أسوة، وهو ما يتأسّى به الإنسان.

قوله : «على جناح من فراق الدنيا»، أي سرعان ما يفارقها؛ لأنّ من كان على جناح طائر، فأوشك به أن يسقط؛ قوله : «إذ عَرَضَ له عارض» يعني الموت. ومن غصصه : جمع غصّة. وهو ما يعترض مجرى الأنفاس. «فتحيّرت نوافذ فطنته»، أي تلك الفطنة النافذة الثاقبة تحيّرت عند الموت، وتبلّدت. «وييسر رطوبة لسانه»؛ لأنّ الرطوبة اللعابية التي بها يكون الذوق تنشف حينئذٍ، ويبطل الإحساس باللسان تبعداً لسقوط القوة.

قوله : «فكم من مهمٍّ من جو به عرفه فعيّ عن رده !»، نحو أن يكون له مالٌ مدفونٌ يُسأل عن حال ما يكون محتضراً ، فيحاول أن يعرف أهله به فلا يستطيع ، ويعجز عن ردّ جوابهم ، وقد رأينا مَنْ عَجَزَ عن الكلام فأشار إشارةً فهموا معناها ، وهي الدّواة والكاغد ، فلمّا حضر ذلك أخذ القلم وكتب في الكاغد ما لم يفهم ، ويده تُرْعَد . ثم مات .

قوله : «ودعاءٍ مؤلمٍ لقلبه سمعه فتصامّ عنه» ، أظهر الصّم : لأنّه لا حيلة له . ثم وصف ذلك الدعاء فقال : «من كَبِيرٍ كان يعظّمه» ، نحو صُراخ الوالد على الولد والولد يسمع ولا يستطيع الكلام . «وصغير كان برحمه» ، نحو صراخ الولد على الوالد ، وهو يسمع ولا قدرة له على جوابه .

ثم ذكر غمرات الدنيا فقال : إنها أفضع من أن نحيط الصفات بها . وتستغرقها ، أي تأتي على كُنْهها ، وتُعبّر عن حقائقها .

قوله : «أو تعتدل على عقول أهل الدنيا» ، هذا كلام لطيف فصيح غامض ، ومعناه أن غمرات الموت وأهواله عظيمة جداً لا تستقيم على العقول ولا تقبلها إذا شرحت لها ووصفت كما هي على الحقيقة . بن تنبر عنها ، ولا تصدق بما يقال فيها ، فعبر عن عدم استقامتها على العقول بقوله : «أو يعتدل» ، كأنه جعلها كالشيء المعوجّ عند العقل ، فهو غير مصدّق به .



الأصل :

ومن كلام له ﷺ قاله عند تلاوته :

﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ * رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾^(١) :
 إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى جَعَلَ الذِّكْرَ جِلَاءً لِلْقُلُوبِ ، تَسْمَعُ بِهِ بَعْدَ الْوَقْفَةِ ، وَتُبْصِرُ بِهِ

بَعْدَ الْعَشْوَةِ ، وَتَتَقَادُّ بِهِ بَعْدَ الْمُعَانَدَةِ ، وَمَا بَرِحَ اللَّهُ - عَزَّتْ أَلَاؤُهُ فِي الْبُرْهَةِ بَعْدَ الْبُرْهَةِ ، وَفِي أَرْمَانِ الْفَتَرَاتِ - عِبَادٌ نَاجَاهُمْ فِي فِكْرِهِمْ ، وَكَلَمَهُمْ فِي ذَاتِ عُقُولِهِمْ ، فَاسْتَضَبَّحُوا بِنُورِ يَقْظَةٍ فِي الْأَسْمَاعِ وَالْأَبْصَارِ وَالْأَنْفِثَةِ ، يُذَكِّرُونَ بِأَيَّامِ اللَّهِ ، وَيُخَوِّفُونَ مَقَامَهُ ، بِمَنْزِلَةِ الْأَدِلَّةِ فِي الْفُلُواتِ . مَنْ أَخَذَ الْقَصْدَ حَمِدُوا إِلَيْهِ طَرِيقَهُ ، وَبَشَّرُوهُ بِالنَّجَاةِ ، وَمَنْ أَخَذَ يَمِينًا وَشِمَالًا ذَمُّوا إِلَيْهِ الطَّرِيقَ ، وَحَذَّرُوهُ مِنَ الْهَلَكَةِ ، وَكَانُوا كَذَلِكَ مَصَابِيحَ تِلْكَ الظُّلُمَاتِ ، وَأَدِلَّةَ تِلْكَ الشُّبُهَاتِ .

وَإِنَّ لِلذِّكْرِ لَأَهْلًا أَخَذُوهُ مِنَ الدُّنْيَا بَدَلًا ، فَلَمْ تَشْغَلْهُمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْهُ ، يَقْطَعُونَ بِهِ أَيَّامَ الْحَيَاةِ ، وَيَهْتَفُونَ بِالزَّوَاجِرِ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ ، فِي أَسْمَاعِ الْغَافِلِينَ ، وَيَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ وَيَأْتِمُرُونَ بِهِ ، وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَتَنَاهَوْنَ عَنْهُ ، فَكَأَنَّمَا قَطَعُوا الدُّنْيَا إِلَى الْآخِرَةِ وَهُمْ فِيهَا ، فَشَاهَدُوا مَا وَرَاءَ ذَلِكَ ، فَكَأَنَّمَا أَطْلَعُوا غُيُوبَ أَهْلِ الْبَرَزْخِ فِي طَوْلِ الْإِقَامَةِ فِيهِ ، وَحَقَّقَتِ الْقِيَامَةُ عَلَيْهِمْ عِدَاتِهَا ، فَكَشَفُوا غِطَاءَ ذَلِكَ لِأَهْلِ الدُّنْيَا ، حَتَّى كَانَتْهُمْ يَرُونَ مَا لَا يَرَى النَّاسُ ، وَيَسْمَعُونَ مَا لَا يَسْمَعُونَ .

فَلَوْ مَثَلْتَهُمْ لِعَقْلِكَ فِي مَقَاوِمِهِمُ الْمُحْمُودَةِ . وَمَجَالِسِهِمُ الْمَشْهُودَةِ - وَقَدْ نَشَرُوا دَوَاوِينَ أَعْمَالِهِمْ ، وَفَرَّغُوا لِمَحَاسِنِهِمْ أَنْفُسَهُمْ عَلَى كُلِّ صَغِيرَةٍ وَكَبِيرَةٍ أَمَرُوا بِهَا فَقَصَّرُوا عَنْهَا ، أَوْ نَهَوْا عَنْهَا فَفَرَّطُوا فِيهَا ، وَحَمَلُوا ثِقْلَ أَوْزَارِهِمْ ظُهُورَهُمْ ، فَضَعُفُوا عَنِ الْإِسْتِقْلَالِ بِهَا ، فَنَشَجُوا نَشِيجًا ، وَتَجَاوَبُوا نَحِيبًا ، يَعْجُونَ إِلَى رَبِّهِمْ مِنْ مَقَامٍ نَدَمَ وَاعْتَرَفَ - لَرَأَيْتُ أَعْلَامَ هَدًى ، وَمَصَابِيحَ دُجًى ، قَدْ حَفَّتْ بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ ، وَتَنَزَّلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ ، وَفُتِحَتْ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ، وَأُعِدَّتْ لَهُمْ مَقَاعِدُ الْكَرَامَاتِ ، فِي مَقْعَدِ أَطْلَعَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِيهِ ، فَرَضِيَ سَعْيَهُمْ ، وَحَمِدَ مَقَامَهُمْ . يَتَنَسَّمُونَ بِدُعَائِهِ رَوْحَ التَّجَاوُزِ . رَهَائِنُ فَاقَةٍ إِلَى فَضْلِهِ ، وَأَسَارَى ذِلَّةٍ لِعَظَمَتِهِ ، جَرَحَ طَوْلُ الْأَسَى قُلُوبَهُمْ ، وَطَوْلُ الْبَكَاءِ عُيُونَهُمْ . لِكُلِّ بَابٍ رَغْبَةٌ إِلَى اللَّهِ مِنْهُمْ يَدٌ قَارِعَةٌ ، يَسْأَلُونَ مَنْ لَا تَضِيقُ لَدَيْهِ الْمَنَادِحُ ، وَلَا يَخِيبُ عَلَيْهِ الرَّاعِبُونَ .

فَحَاسِبْ نَفْسَكَ لِنَفْسِكَ فَإِنَّ غَيْرَهَا مِنْ آلَانَفْسٍ لَهَا حَسِيبٌ غَيْرُكَ .

الشرح :

من قرأ: ﴿يَسْبَحْ لَهُ فِيهَا﴾ بفتح الباء ارتفع «رجال» عنده بوجهين :
أحدهما: أنْ يَضْمَرَ له فعل يكون هو فاعله، تقديره «يسبحه رجال»، ودلّ على
«يسبحه» يسبح .

والثاني: أن يكونَ خبر مبتدأ محذوف، تقديره: «المسبحون رجال» .
ومن قرأ: «يَسْبَحْ لَهُ فِيهَا» بكسر الباء، فـ «رجال» فاعل، والذكر يكون تارةً باللسان،
وتارةً بالقلب، فالذي باللسان نحو التسبيح والتكبير والتهليل والتحميد والدعاء، والذي
بالقلب؛ فهو التعظيم والتبجيل والاعتراف والطاعة .
وجلوت السيف والقلب جلاء، بالكسر، وجلوت اليهود عن المدينة جلاء بالفتح^(١) .
والوُقُرة: الثقل في الأذن . والعشوة: بالفتح: فُعْلة، من العشا في العين . وآلؤه: نعمه .
فإن قلت: أيّ معنى تحت قوله: «عزت آلؤه» وعزّت بمعنى: «قلّت»؟ وهل يجوز مثل
ذلك في تعظيم الله؟

قلت: عزّت هاهنا ليس بمعنى «قلّت»، ولكن بمعنى: «كرمت وعظمت»، تقول منه:
عَزَزْتُ عَلَى فلان بالفتح، أي كَرُمْتُ عليه، وعظُمت عنده، وفلان عزيز علينا، أي كريم
معظم .

والبرهة من الدهر: المدة الطويلة، ويجوز فتح الباء . وأزمان الفترات: ما يكون منها بين
التؤتين . وناجاهم في فكرهم: ألهمهم، بخلاف مناجاة الرّسل ببعث الملائكة إليهم، وكذلك
«وكلّمهم في ذات عقولهم، فاستصبحوا بنور يقظة»: صار ذلك النور مصباحاً لهم
يسنضيئون به .

قوله: «مَنْ أَخَذَ الْقَصْدَ حَمِدُوا إِلَيْهِمْ طَرِيقَهُ»، إلى هاهنا هي التي في قولهم: أَحْمَدُ الله
إِلَيْكَ، أي مُنْهِيًا ذلك إِلَيْكَ، أو مَفْضِيًا به إِلَيْكَ ونحو ذلك، وطريقة العرب في الحذف في
مثل هذا معلومة، قال سبحانه: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً﴾^(٢)، أي لجعلنا بدلاً

١ . والجلاء: الصقل وكشف الصدأ . والجلاء: الإخراج عن الوطن . أو من الدار ونحوه .

٢ . سورة الزخرف ٦٠ .

منكم ملائكة.

قوله: «ومن أخذ يميناً وشمالاً»، أي ضلّ عن الجادة، و «إلى» في قوله: «ذمّوا إليه الطريق» مثل «إلى» الأولى. ويهتفون بالزواجر: يصوّتون بها، هتفت الحمامة تهتف هتفاً، وهتف زيد بالغنم هتافاً بالكسر، وقوس هتافة وهتفى، أي ذات صوت. والقسط: العدل. ويأتمرون به: يمتثلون الأمر.

وقوله: «فكأنما قطعوا لدنيا إلى الآخرة»، إلى قوله: «ويسمعون ما لا يسمعون»: هو شرح قوله عن نفسه ﷺ: «لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً». والأوزار: الذنوب. والنشيج: صوت البكاء. والمقعد: موضع القعود. ويد قارعة: تطرق باب الرحمة، وهذا الكلام مجاز. والمنادح: المواضع الواسعة. و «على» في قوله: «ولا يخيب عليه الراغبون» متعلّقة بمحذوف مثل «إلى» المتقدم ذكرها، والتقدير «نادمين عليه». والحسيب: المحاسب.

واعلم أنّ هذا الكلام في الظاهر صفة حال القصّاص والمتصدّين لإنكار المنكرات، ألا تراه يقول: «يذكرون بأيام الله»! أي بالأيام التي كانت فيها النعمة بالعصاة، ويخوّفون مقامه من قوله تعالى: ﴿وَلَيْمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾^(١) ثم قال: فمن سلك القصد حمّدوه، ومن عدل عن الطريق ذمّوا طريقه، وخوّفوه الهلاك. ثم قال: يهتفون بالزواجر عن المحارم في أسماع الغافلين، ويأمرّون بالقسط وينهون عن المنكر.

وهذا كلّ إيضاح لما قلنا أولاً؛ أنّ ظاهر الكلام شرح حال القصّاص وأرباب المواعظ في المجامع والطرقات، والمتصدّين لإنكار القبائح؛ وباطن الكلام شرح حال العارفين، الذين هم صفوة الله تعالى من خلقه، وهو ﷺ دائماً يكتفي عنهم، ويرمز إليهم، على أنه في هذا الموضع قد صرح بهم في قوله: «حتّى كأنّهم يرون ما لا يرى الناس، ويسمعون ما لا يسمعون».

وقد ذكر من مقامات العارفين في هذا الفصل: الدّكر، ومحاسبة النفس، والبكاء والنحيب، والنّدم والتّوبة، والدعاء والفاقة، والذلّة، والحزن، وهو الأسى الذي ذكر أنه جرح قلوبهم بطوله.



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام قاله عند تلاوته :

﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴾ ^(١).

أَذْحَضَ مَسْئُولٍ حُجَّةً، وَأَقْطَعَ مُغْتَرٍّ مَعْدِرَةً، لَقَدْ أَبْرَحَ جَهَالَةً بِنَفْسِهِ. يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ، مَا جَرَّأَكَ عَلَى ذَنْبِكَ، وَمَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ، وَمَا أَنْتَ بِهَلَكَةٍ نَفْسِكَ ! أَمَا مِنْ دَائِكَ بُلُولٌ، أَمْ لَيْسَ مِنْ نَوْمَتِكَ يَقْظَةٌ؟ أَمَا تَرْحَمُ مِنْ نَفْسِكَ مَا تَرْحَمُ مِنْ غَيْرِكَ؟ فَلَرُبَّمَا تَرَى الضَّاحِيَ مِنْ حَرِّ الشَّمْسِ فَتُظِلُّهُ، أَوْ تَرَى الْمُتَبَلِّ بِأَلَمِ يُمِضُ جَسَدَهُ فَتَبْكِي رَحْمَةً لَهُ ! فَمَا صَبَّرَكَ عَلَى دَائِكَ، وَجَلَدَكَ عَلَى مُصَابِكَ، وَعَزَّأَكَ عَنِ الْبُكَاءِ عَلَى نَفْسِكَ وَهِيَ أَعَزُّ الْأَنْفُسِ عَلَيْكَ ! وَكَيْفَ لَا يُوقِظُكَ خَوْفُ بَيَاتِ نِقْمَةٍ، وَقَدْ تَوَرَّطْتَ بِمَعَاصِيهِ مَدَارِجَ سَطَوَاتِهِ؟ فَتَدَاوِ مِنْ دَاءِ الْفِتْرَةِ فِي قَلْبِكَ بِعَزِيمَةٍ، وَمِنْ كَرَى الْغَفْلَةِ فِي نَظْرِكَ بِيقْظَةٍ. وَكُنْ لِلَّهِ مُطِيعًا، وَبِذِكْرِهِ أَنَسًا. وَتَمَثَّلْ فِي حَالِ تَوَلُّيكَ عَنْهُ إِقْبَالَهِ عَلَيْكَ، يَدْعُوكَ إِلَى عَفْوِهِ، وَيَتَغَمَّدُكَ بِفَضْلِهِ، وَأَنْتَ مُتَوَلِّ عَنْهُ إِلَى غَيْرِهِ. فَتَعَالَى مِنْ قَوِيٍّ مَا أَكْرَمَهُ ! وَتَوَاضَعْتَ مِنْ ضَعِيفٍ مَا أَجْرَأَكَ عَلَى مَعْصِيَتِهِ ! وَأَنْتَ فِي كَنْفِ سِتْرِهِ مُقِيمٌ، وَفِي سَعَةِ فَضْلِهِ مَتَّقِلٌ. فَلَمْ يَمْنَعْكَ فَضْلُهُ، وَلَمْ يَهْتِكْ عَنْكَ سِتْرَهُ، بَلْ لَمْ تَخُلْ مِنْ لُطْفِهِ مَطْرَفَ عَيْنٍ فِي نِعْمَةٍ يُحَدِّثُهَا لَكَ، أَوْ سَيِّئَةٍ يَسْتُرُهَا عَلَيْكَ، أَوْ بَلِيَّةٍ يَصْرِفُهَا عَنْكَ. فَمَا ظَنُّكَ بِهِ لَوْ أَطْعَمَهُ !

وَأَيُّمُ اللَّهِ لَوْ أَنَّ هَذِهِ الصُّفَّةَ كَانَتْ فِي مُتَّقِينَ فِي الْقُوَّةِ، مُتَوَازِينَ فِي الْقُدْرَةِ، لَكُنْتَ أَوَّلَ حَاكِمٍ عَلَى نَفْسِكَ بِذِمِيمِ الْأَخْلَاقِ، وَمَسَاوِي الْأَعْمَالِ. وَحَقًّا أَقُولُ ! مَا الدُّنْيَا

غَرَّتْكَ ، وَلَكِنْ بِهَا اغْتَرَزْتَ ، وَلَقَدْ كَاشَفْنَاكَ الْعِظَاتِ ، وَآذَنْتَكَ عَلَى سَوَاءٍ . وَلَهِيَ بِمَا تَعِدُّكَ مِنْ نُزُولِ الْبَلَاءِ بِجِسْمِكَ ، وَالنَّقْصِ فِي قُوَّتِكَ ، أَصْدَقُ وَأَوْفَى مِنْ أَنْ تَكْذِبَكَ ، أَوْ تَغُرَّكَ . وَلَرَبَّ نَاصِحٍ لَهَا عِنْدَكَ مَتَّهَمٌ ، وَصَادِقٍ مِنْ خَبَرِهَا مُكَذَّبٌ . وَلَكِنْ تَعَرَّفَتْهَا فِي الدِّيَارِ الْخَاوِيَةِ ، وَالرُّبُوعِ الْخَالِيَةِ ، لَنَجِدَنَّهَا مِنْ حُسْنِ تَذَكِيرِكَ ، وَبَلَاغِ مَوْعِظَتِكَ ، بِمَحَلَّةِ الشُّفِينِ عَلَيْكَ ، وَالشَّجِيجِ بِكَ ! وَلَنَعْمَ دَارٌ مَنْ لَمْ يَرْضَ بِهَا دَارًا ، وَمَحَلٌ مَنْ لَمْ يُوطَّنْهَا مَحَلًّا !

وَإِنَّ السُّعْدَاءَ بِالدُّنْيَا غَدًا هُمْ الْهَارِبُونَ مِنْهَا الْيَوْمَ . إِذَا رَجَفَتِ الرَّاجِفَةُ ، وَحَفَّتْ بِجَلَائِلِهَا الْقِيَامَةُ ، وَلَحِقَ بِكُلِّ مَنْسَكٍ أَهْلُهُ . وَبِكُلِّ مَعْبُودٍ عَبْدَتُهُ ، وَبِكُلِّ مُطَاعٍ أَهْلُ طَاعَتِهِ ، فَلَمْ يَجْرِ فِي عَدْلِهِ وَقِسْطِهِ يَوْمٌ خَرَقَ بَصَرٍ فِي الْهَوَاءِ ، وَلَا هَمَسَ قَدَمٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا بِحَقِّهِ ، فَكَمْ حُجَّةٌ يَوْمَ ذَاكَ دَاحِضَةٌ ، وَعَلَانِيَةٌ عُذْرٌ مُنْقَطِعَةٌ ! فَتَحَرَّ مَنْ أَمَرَكَ مَا يَقُومُ بِهِ عُذْرُكَ ، وَتَثَبَّتْ بِهِ حُجَّتُكَ ، وَخُذْ مَا يَبْقَى لَكَ مِمَّا لَا تَبْقَى لَهُ ؛ وَتَيَسَّرْ لِسَفَرِكَ ؛ وَشِمَّ بَرَقَ النِّجَاةِ ؛ وَآرَحَلْ مَطَايَا التَّشْمِيرِ .

الشرح :

لفائل أن يقول : لو قال : « ما غرك بربك العزيز أو المنتقم » أو نحو ذلك ، لكان أولى ؛ لأنَّ للإنسان المعاتب أن يقول : غرَّني كرمك الذي وصفت به نفسك !
وجواب هذا أن يقال : إنَّ مجموع الصفات صار كشيء واحد ، وهو الكريم الذي خلقك فسوّاك فعدلك ، في أي صورة ما شاء ركبك . والمعنى : ما غرك ربُّ هذه صفته ، وهذا شأنه ، وهو قادر على أن يجعلك في أي صورة شاء ! فما الذي يؤمنك من أن يمسحك في صورة القردة والخنازير ونحوها من الحيوانات العجم ؟ ومعنى الكريم هاهنا : الفياض على المواد بالصور ، ومن هذه صفته ينبغي أن يخاف منه تبديل الصورة .
قال عليه السلام : « أدحض مسئول حُجَّة » المبتدأ محذوف ، والحجة الداحضة : الباطلة .

والمعذرة بكسر الذال: العذر. ويقال: لقد أبرح فلان جهالةً، وأبرح لؤماً، وأبرح شجاعة، وأتى بالبرح من ذلك، أي بالشديد العظيم. ويقال: هذا الأمر أبرح من هذا، أي أشد، وقتلوه أبرح قتل. وجهالة منصوب على التمييز.

قوله: «ما جرّأك» بالهمزة، وفلان جريء القوم، أي مقدّمهم. وما أنسك بالتشديد، وروي: «ما أنسك» بالمد؛ وكلاهما من أصل واحد، ونأنت بفلان واستأنست بمعنى، وفلان أنيسي وموانسي، وقد أنسي وأنسي كله بمعنى، أي كيف لم نستوحش من الأمور التي تؤدي إلى هلكة نفسك؟ والبُلُول: مصدر بلّ الرجل من مرضه، إذا برئ. والضّاحي لحرّ الشمس: البارز. وهذا داء ممض، أي مؤلم، أمضني الجرح إمضاضاً، ويجوز «مضني». وروي: «وجلّدك على مصائبك»، بصيغة الجمع. وبيات نعمة بفتح الباء، طروقها ليلاً، وهي من ألفاظ القرآن العزيز^(١). وتورّط: وقع في الوزطة، بتسكين الراء، وهي الهلاك، وأصل الوزطة أرض مطمئة لا طريق فيها، وقد أورطه، وورطه توريطاً، أي أوقعه فيها. والمدارج: الطرق والمسالك، ويجوز انتصاب «مدارج» هاهنا؛ لأنها مفعول به صريح، ويجوز أن ينتصب على تقدير حرف الخفض وحذفه، أي في مدارج سطواته.

قوله: و «تمثّل» أي وتصور. ويتعمّدك بفضل، أي بسترّك بعفوه، وسمّي العفو والصفح فضلاً؛ تسمية للنوع بالجنس. فوله: «مطرّف عين» بفتح الراء، أي زمان طرف العين، وطرفها: إطباق أحد جفنيها على الآخر، وانتصاب «مطرف» هاهنا على الظرفية، كقولك: وردت مقدّم الحاج، أي وقت قدومهم.

قوله: «متوازيّين في القدرة»، أي متساويين، وروي: «متوزنين» بالنون. والعظّات: جمع عِظّة، وهو منصوب على نزع الخافض، أي كاشفتك بالعظّات، وروي «العظّات» بالرفع على أنّه فاعل. وروي: «كاشفتك الغطاء». وأذنتك، أي أعلمتك. وعلى سواء، أي على عدل ونصاف، وهذا من الألفاظ القرآنية^(٢). والراجفة: الصيحة الأولى، وحقّت بجلالها القيامة، أي بأمورها العظام. والمنسك: الموضع الذي تذبح فيه النساء، وهي ذبائح لقربان ويجوز فتح السين، وقد قرئ بهما في قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ أُمّةٍ جَعَلْنَا مَنَسِكاً﴾^(٣).

١. منه قوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَ هَ بَأْسُنَا بَيَاتاً أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ سورة الأعراف ٤.

٢. منه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْذِرْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ سورة الأنفال ٥٨.

٣. سورة الحج ٦٧.

فإن قلت: إذا كان يلحق بكل معبود عبده؛ فالنصارى ذن تلحق بعبسى، والغلاة من المسلمين بعلى، وكذلك الملائكة، فما القول في ذلك؟

قلت: لا ضرر في التحاق هؤلاء بمعبوديهم، ومعنى الالتحاق أن يؤمر الأتباع في الموقف بالتحيز إلى الجهة التي فيها الرؤساء، ثم يقال للرؤساء: أهؤلاء أتباعكم وعبدتكم؟ فحينئذ يتبرؤون منهم، فينجو الرؤساء، وتهلك الأتباع، كما قال سبحانه: ﴿أَهْؤلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيُّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ^(١)، أي إنما كانوا يطيعون الشياطين المضلة لهم، فعبادتهم في الحقيقة للشياطين لا لنا، وإنهم ما أطاعونا، ولو أطاعونا لكانوا مهتدين، وإنما أطاعوا شياطينهم.

ولا حاجة في هذا الجواب إلى أن يقال ما قيل في قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(٢) من تخصيص العموم بالآية الأخرى، وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْهُ الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾^(٣).

فإن قلت: فما قولك في اعتراض بن الزبير على الآية، هل هو وارد؟ قلت: لا؛ لأنه قال تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ و«ما» لما لا يعقل، فلا يرد عليه لاعتراض بالمسيح والملائكة، والذي قاله المفسرون من تخصيص العموم بالآية الثانية تكلف غير محتاج إليه.

فإن قلت: فما الفائدة في أن قرن القوم بأصنامهم في النار؟ وأي معنى لذلك في زيادة التعذيب والسخط؟

قلت: لأن النظر إلى وجه العدو باب من أبواب العذاب، وإنما أصاب هؤلاء ما أصابهم بسبب الأصنام التي ضلوا بها، فكلما رأوها معهم زاد غمهم وحسرتهم. وأيضا فإنهم قدروا أن يستشفعوا بها في الآخرة، فإذا صادفوا الأمر على عكس ذلك لم يكن شيء أبغض إليهم منها.

قوله: «فلم يجز» قد اختلف الرواة في هذه اللفظة، فرواها قوم «فلم يجز» وهو مضارع «جرى يجري»، نقول: ما الذي جرى القوم؟ فيقول من سألته: قدم الأمير من السفر، فيكون المعنى على هذا: فلم يكن ولم يتجدد في دوان حسابه ذلك اليوم صغير ولا حقير إلا بالحق.

١. سورة سبأ ٤٠ و ٤١.

٢. سورة الأنبياء ٩٨.

٣. سورة الأنبياء ١٠١.

والإنصاف. وهذا مثل قوله تعالى: ﴿لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾^(١)، ورواها قوم «فلم يجز»، مضارع «جَارَ يجوز»، أي لم يسغ ولم يرخص ذلك اليوم لأحد من المكلفين في حركة من الحركات المحقرات المستصغرات؛ إلا إذا كانت قد فعلها بحق، وعلى هذا يجوز فعلها مثلها. ورواها قوم: «فلم يَجُرْ» من «جار»، أي عدل عن الطريق، أي لم يذهب عنه سبحانه، ولم يضل ولم يشذ عن حسابه شيء من أمر محقرات الأمور إلا بحقه، أي إلا ما لا فائدة في إثباته والمحاسبة عليه، نحو الحركات المباحة والعبيثة التي لا تدخل تحت التكليف. والهمس: الصوت الخفي.

قوله: «فتحرّ من أمرك»، تحرّيت كذا، أي توخّيته وقصدته واعتمدته. «وتيسّر لسفرك»، أي هيئ أسباب السفر، ولا تترك لذاك عائقا. والشئيم: النظر إلى البرق. ورحلت مطيتي، إذا شددت على ظهرها الرّحل. والتّسمير: الجّد والانكماش في الأمر. ومعني الفصل ظاهرة، وأفاضه الفصيحة نعطيهها وتدّل عليها بما لو أراد المفسر أن يعبر عنه بعبارة غير عبارته عليه السلام لكان لفظه عليه السلام ولى أن يكون تفسيراً لكلام ذلك المفسر.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام

وَاللَّهِ لَأَنَّ أَبَيْتَ عَلَى حَسَنِ السَّعْدَانِ مُسَهَّداً، أَوْ أُجِرَ فِي الْأَغْلَالِ مُصَفَّداً، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ظَالِماً لِبَعْضِ الْعِبَادِ، وَغَاصِباً لَشَيْءٍ مِنَ الْخَطَامِ، وَكَيْفَ أَظْلِمُ أَحَدًا لِنَفْسٍ يُسْرِعُ إِلَى الْبَلَى قُفُولُهَا، وَيَطُولُ فِي الشَّرَى حُلُولُهَا؟!

وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ عَقِيلاً وَقَدْ أَمْلَقَ حَتَّى اسْتَمَاحَنِي مِنْ بُرْكَمٍ صَاعاً، وَرَأَيْتُ صَبِيَّانَهُ

شُعْتُ الشُّعُورِ، غُبِرَ الْأَلْوَانِ، مِنْ فَقْرِهِمْ، كَأَنَّمَا سُودَتْ وَجُوهُهُمْ بِالْعِظْلَمِ،
وَعَاوَدَنِي مُوَكَّدًا، وَكَرَّرَ عَلَيَّ الْقَوْلَ مُرَدَّدًا، فَأَصْغَيْتُ إِلَيْهِ سَمْعِي، فَظَنَنْتُ أَنِّي أَبِيعُهُ
دِينِي، وَأَتَّبِعُ قِيَادَةَ مُفَارِقًا طَرِيقَتِي، فَأَحْمَيْتُ لَهُ حَدِيدَةً، ثُمَّ أَدْنَيْتُهَا مِنْ جِسْمِهِ لِيُعْتَبَرَ
بِهَا، فَضَجَّ ضَجِيجَ ذِي دَنْفٍ مِنَ الْمِهَا، وَكَادَ أَنْ يَحْتَرِقَ مِنْ مِيسَمِهَا، فَقُلْتُ لَهُ:
تَكَلِّتَكَ التَّوَاكِلُ، يَا عَقِيلُ أَتَنْنُ مِنْ حَدِيدَةٍ أَحْمَاهَا إِنْسَانُهَا لِلْعَبِيهِ، وَتَجْرُنِي إِلَى نَارٍ
سَجَرَهَا جَبَّارُهَا لِغَضَبِهِ! أَتَنْنُ مِنَ الْأَذَى وَلَا أَتُنُّ مِنَ لَظَى!؟

وَأَعْجَبُ مِنْ ذَلِكَ طَارِقُ طَرَفَنَا بِمَلْفُوفَةٍ فِي وَعَائِهَا، وَمَعْجُونَةٍ شَيْئَتِهَا، كَأَنَّمَا عُجِنَتْ
بِرِيْقٍ حَيَّةٍ أَوْ قَيْنِهَا، فَقُلْتُ: أَصِلَّةٌ أَمْ زَكَاةٌ، أَمْ صَدَقَةٌ؟ فَذَلِكَ مُحَرَّمٌ عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ!
فَقَالَ: لَا ذَا وَلَا ذَاكَ، وَلَكِنَّهَا هَدِيَّةٌ. فَقُلْتُ: هَبْلَتَكَ الْهَبُولُ! أَعَنْ دِينَ اللَّهِ أَتَيْتَنِي
لِتَخْدَعَنِي؟ أَمْخَتَبْتُ أَنْتَ أَمْ ذُو جِنَّةٍ، أَمْ تَهْجُرُ؟ وَاللَّهِ لَوْ أُعْطِيتُ الْأَقَالِيمَ السَّبْعَةَ بِمَا
تَحْتَ أَفْلَاكِهَا، عَلَى أَنْ أَعْصِيَ اللَّهَ فِي نَمْلَةٍ أَسْلُبَهَا جُلْبَ شَعِيرَةٍ مَا فَعَلْتُهُ، وَإِنْ دُنْيَاكُمْ
عِنْدِي لِأَهْوَنُ مِنْ وَرَقَةٍ فِي فَمٍ جَرَادَةٍ تَقْضُمُهَا.

مَا لِعَلِيٍّ وَلِنَعِيمٍ يَفْنَى، وَلِلَّذَةِ لَا تَبْقَى! نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ سُبَاتِ الْعَقْلِ، وَقُبْحِ الزَّلَلِ. وَبِهِ
نُسْتَعِينُ.

الشُّرُوحُ :

السَّعْدَانُ: نَبْتُ ذُو شَوْكٍ؛ يُقَالُ لَهُ: حَسَكَ السَّعْدَانُ وَحَسَكَةُ السَّعْدَانُ؛ وَتَشَبَّهَ بِهِ حَلْمَةُ الثَّديِ،
فِيضَالُ: سَعْدَانَةُ الثَّنْدُوءَةِ، وَهَذَا الثَّبْتُ مِنْ أَفْضَلِ مِرَاعِي الْإِبِلِ، وَفِي الْمَثَلِ: «مَرْعَى وَلَا
كَالسَّعْدَانِ»؛ وَنُونُهُ زَائِدَةٌ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي الْكَلَامِ «فَعْلَالٌ» غَيْرُ مُضَاعَفٍ، إِلَّا «خَزْعَالٍ»، وَهُوَ
ظُلْعٌ يَلْحَقُ النَّاقَةَ، «وَقَهْقَارٌ»، وَهُوَ الْحَجَرُ الصَّلْبُ، وَ«قُسْطَالٌ» وَهُوَ الْغَبَارُ. وَالْمَسْهَدُ:
الْمَمْنُوعُ النَّوْمِ، وَهُوَ السَّهَادُ. وَالْأَغْلَالُ: الْقِيُودُ. وَلِصَفْدٍ: الْمَقِيدُ. وَالْحُطَامُ: عُرُوضُ الدُّنْيَا
وَمَتَاعُهَا، شَبَّهَ لَزْوَالَهُ وَسُرْعَةَ فَنَائِهِ بِمَا يَتَحَطَّمُ مِنَ الْعِيدَانِ وَيَتَكَسَّرُ. ثُمَّ قَالَ: كَيْفَ أَظْلَمَ
النَّاسَ لِأَجْلِ نَفْسٍ تَمُوتُ سَرِيعًا - يَعْنِي نَفْسَهُ ﷺ! وَأَمْلَقُ: افْتَقَرَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَقْنَلُوا﴾

أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ»^(١). واستماحني: طلب مني أن أعطيّه صاعاً من الحنطة، والصاع أربعة أمداد، والمُدّ رطل وثلاث، فمجموع ذلك خمسة أرطال، وثلاث رطل، وجمع الصاع أصوع، وإن شئت همزت. والصُّواع لغة في الصاع، ويقال: هو إناء يشرب فيه. والعِظْلَم، بالكسرة في الحرفين: نبت يصغ به ما يراد أسوداده، ويقال: هو الوُسمة. وشعث الألوان، أي غُبر. وأصغيت إليه: أملتُ سمعي نحوه. وأتبع قياده: أطيعه وأنقاد له. وأحميت الحديدية في النار، فهي محماة، ولا يقال حميت الحديدية. وذو دَنف، أي ذي سقم مؤلم. ومن ميسمها: من أثرها في يده. وثكلتك الثواكل، دعا عليه، وهو جمع ثاكلة، وفواعل لا يجيء إلا جمع المؤنث إلا فيما شذّ، نحو فوارس، أي ثكلتك نساؤك.

قوله: «أحماها إنسانها»، أي صاحبها، ولم يقل «إنسان»: لأنّه يريد أن يقابل هذه اللفظة بقوله: «جبارها». وسجّرها، بالتخفيف، أوقدها وأحماها، والسَّجور: ما يسجر به التنّور. قوله: «بملفوفة في وعائها»، كان أهدى له الأشعث بن قيس نوعاً من الحلواء تأتق فيه، وكان ﷺ يبغض الأشعث؛ لأنّ الأشعث كان يُبغضه، وظنّ الأشعث أنّه يستميله بالمهاداة لغرض دنيويّ كان في نفس الأشعث، وكان أمير المؤمنين ﷺ يفتنّ لذلك ويعلمه، ولذلك ردّ هديّة الأشعث، ولولا ذلك لقبلها؛ لأنّ النبي ﷺ قبل الهدية، وقد قبل عليّ ﷺ هدايا جماعة من أصحابه، ودعاه بعض مَنْ كان يأنس إليه إلى حلّواء عملها يوم نوروز فأكل وقال: لم عمِلتَ هذا؟ فقال: لأنّه يوم نوروز، فضحك: وقال: نُورُزُوا لَنَا في كلّ يوم إن استطعتم. وكان ﷺ من لطافة الأخلاق وسجاجة الشيم على قاعدة عجيبة جميلة، ولكنه كان ينفر عن قوم كان يعلم من حالهم الشنآن له، وعمّن يحاول أن يصانعه بذلك عن مال المسلمين، وهيئات حتى يلين لضرّس الماضغ الحجر!

وقال: بملفوفة في وعائها، لأنّه كان في طبق مغطّى. ثم قال: «ومعجونة سننّها»، أي أبغضتها ونفرت عنها. كأنها عجنت بريق الحيّة أو بقيئها، وذلك أعظم الأسباب للنفرة من المأكول.

قوله: «أصلّة، أم زكاة أم صدقة؛ فذلك محرم علينا أهل البيت؟»، الصلّة: العطية لا يراد بها الأجر، بل يراد بها وصلة التّقرب إلى الموصول، وأكثر ما تُفعل للذكّر والصّيّة. والزكاة:

هي ما تجب في النصاب من لَمال. والصدقة هاهنا: هي صدقة التَّطَوُّع، وقد تسمَّى الزكاة الواجبة صدقة، إلا أنها هنا هي النافلة.

فإن قلت: كيف قال: «فذلك محرّم علينا أهل البيت»، وإنما يحرم عليهم الزكاة الواجبة خاصة، ولا يحرم عليهم صدقة التطوُّع، ولا قبول الصّلات؟

قلت: أراد بقوله: «أهل البيت» الأشخاص الخمسة: محمّد، وعليّ، وفاطمة، وحسن، وحسين عليهم السلام، فهؤلاء خاصّة دون غيرهم من بني هاشم، محرّم عليهم الصلة وقبول الصدقة، وأمّا غيرهم من بني هاشم فلا يحرم عليهم إلا الزكاة الواجبة خاصّة.

فإن قلت: كيف قلت: إنّ هؤلاء الخمسة يحرم عليهم قبول الصّلات، وقد كان حسن وحسين عليهما السلام يقبلان صلة معاوية؟

قلت: كلاً لم يقبلا صلته، ومعاذ الله أن يقبلاها! وإنما قبلا منه ما كان يدفعه إليهما من جملة حقهما من بيت المال، فإنّ سهم ذوي القربى منصوص عليه في الكتاب العزيز، ولهما غير سهم ذوي القربى سهم آخر للإسلام من الغنائم.

قوله: «هبلتك الهَبُول» أي تكلتك أمّك، والهَبُول التي لها عادة بشكل الولد.

فإن قلت: ما الفرق بين مختبِط، وذو جنّة، ويهجّر؟

قلت: المختبِط: المصروع من غلبة لأخلاق السوداءويّة أو غيرها عليه، وذو الجنّة من به مسّ من الشيطان. والذي يهجّر هو الذي يهذي في مرض ليس بصرع كالمحموم والمبرسم ونحوهما.

وجُلِب الشّعيرة، بضم الجيم: قشرها، والجُلِب والجُلبة أيضاً جليدة تعلو الجرح عند البرء، يقال منه: جلب الجرح يجلب ويجلب وأجلب الجرح أيضاً، ويقال للجليدة التي تجعل على القتب جُلبة أيضاً. ونقضّمها بفتح الضاد، والماضي قَضِم بالكسر.

وعَقِيل، هو عَقِيل بن أبي طالب عليه السلام بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، أخو أمير المؤمنين عليه السلام لأُمّه وأبيه. وكان عَقِيل يكنى أبا يزيد، قال له رسول الله ﷺ: «يا أبا يزيد، إنّني أحبّك حُبّين: حبّاً لقربتك منّي، وحبّاً لما كنت أعلم من حبّ عمّي إياك». توفي في سنة خمسين وعمره ست وتسعون سنة.



الأصل :

ومن دعاء له عليه السلام

اللَّهُمَّ صُنْ وَجْهِي بِالْيَسَارِ، وَلَا تَبْذُلْ جَاهِي بِالْإِقْتَارِ، فَاسْتَزِقْ طَالِبِي رِزْقِكَ،
وَأَسْتَغْطِفْ شِرَارَ خَلْقِكَ، وَأُبْتَلي بِحَمْدِ مَنْ أَعْطَانِي، وَأُفْتِنَ بِذِمِّ مَنْ مَنَعَنِي. وَأَنْتَ
مِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ كُلِّهِ وَلِيٌّ الْإِعْطَاءِ وَالْمَنْعِ؛ ﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

الشرح :

صُنْ وجهي باليسار، أي استره بأن ترزقني يساراً وتروة، أستغني بهما عن مسألة الناس.
ولا تبذل جاهي بالإقتار، أي لا تسقط مروءتي وحزمتي بين الناس بالفقر الذي أحتاج معه
إلى تكفف الناس.

قوله : «فأسترزق» منصوب؛ لأنه جواب الدعاء، كقولهم : ارزقني بغيراً فأحجَّ
عليه. بَيِّنَ كيفية تبذل جاهه بالإقتار، وفسره فقال : بأن أطلب الرزق ممن يطلب
منك الرزق. واستغطف الأشرار من الناس، أي أطلب عاطفتهم وإفضالهم، ويلزم من ذلك
أمران محذوران :

أحدهما أن أبتي بحمد المعطي. والآخر أن أفتن بدم المانع.

قوله عليه السلام : «وأنت من وراء ذلك كله» مثل يقال للمحيط بالأمر، القاهر له، القادر عليه، كما
نقول للملك العظيم : هو من وراء وزرائه وكتابه، أي مستعدّ متهيئ لتبّعهم وتعقبهم، واعتبار
حركاتهم، لإحاطته بها وإشرافه عليها. وولي، مرفوع بأنه خبر المبتدأ، ويكون خبراً بعد
خبر، ويجوز أن يكون «ولي» هو الخبر، ويكون «من وراء ذلك»، جملة مركبة من جار
ومجرور منصوبة الموضع؛ لأنه حال.



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام

دَارُ بِالْبَلَاءِ مَحْفُوفَةٌ ، وَبِالنَّدْرِ مَعْرُوفَةٌ ، لَا تَدُومُ أَحْوَالُهَا ، وَلَا يَسْلَمُ نَزَالُهَا . أَحْوَالُ مُخْتَلِفَةٌ ، وَتَارَاتٌ مُتَصَرِّفَةٌ ، الْعَيْشُ فِيهَا مَذْمُومٌ ، وَالْأَمَانُ مِنْهَا مَعْدُومٌ ، وَإِنَّمَا أَهْلُهَا فِيهَا أَغْرَاضٌ مُسْتَهْدَفَةٌ ، تَرْمِيهِمْ بِسَهَامِهَا ، وَتُفْنِيهِمْ بِحِمَامِهَا .

وَأَعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ أَنَّكُمْ وَمَا أَنْتُمْ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الدُّنْيَا عَلَى سَبِيلِ مَنْ قَدْ مَضَى قَبْلَكُمْ ، مِمَّنْ كَانَ أَطْوَلَ مِنْكُمْ أَعْمَارًا ، وَأَعَمَرَ دِيَارًا ، وَأَبْعَدَ آثَارًا ؛ أَصْبَحَتْ أَصْوَاتُهُمْ هَامِدَةً ، وَرِيَاخُهُمْ رَاكِدَةً ، وَأَجْسَادُهُمْ بِالِيَّةِ ، وَدِيَارُهُمْ خَالِيَّةٌ ، وَآثَارُهُمْ عَافِيَّةٌ . فَاسْتَبَدَلُوا بِالْقُصُورِ الْمُشِيدَةِ ، وَالنَّمَارِقِ الْمُمَهَّدَةِ ، الصُّخُورِ وَالْأَحْجَارِ الْمُسَنَّدَةِ ، وَالْقُبُورِ اللَّاطِنَةِ الْمُلْحَدَةِ ، الَّتِي قَدْ بُنِيَ عَلَى الْخَرَابِ فَنَاوُهَا ، وَشِيدَ بِالتَّرَابِ بِنَاوُهَا ؛ فَمَحَلُّهَا مُقْتَرِبٌ ، وَسَاكِئُهَا مُفْتَرِبٌ ، بَيْنَ أَهْلِ مَحَلَّةٍ مُوحِشِينَ ، وَأَهْلِ فَرَاغٍ مُشَاغِلِينَ ، لَا يَسْتَأْنِسُونَ بِالْأَوْطَانِ ، وَلَا يَتَوَاصِلُونَ تَوَاصِلَ الْجِيرَانِ ، عَلَى مَا يَبْنِيهِمْ مِنْ قُرْبِ الْجَوَارِ ، وَدُنُو الدَّارِ . وَكَيْفَ يَكُونُ بَيْنَهُمْ تَزَاوُرٌ ، وَقَدْ طَحَنَهُمْ بِكُلْكُلِهِ أَلْبَلَى ، وَأَكَلَتْهُمْ الْجَنَادِلُ وَالثَّرَى !

وَكَأَنَّ قَدْ صِرْتُمْ إِلَى مَا صَارُوا إِلَيْهِ ، وَآزَنْتَهُنَّكُمْ ذَلِكَ الْمَضْجَعُ ، وَضَمَّكُمْ ذَلِكَ الْمُسْتَوْدَعُ . فَكَيْفَ بِكُمْ لَوْ تَنَاهَتْ بِكُمْ الْأُمُورُ ، وَبُعْثِرَتِ الْقُبُورُ : ﴿ هَذَا لَكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ ^(١) .

الشُّرُحُ :

بالبلى محفوفة، قد أحاط بها من كل جانب، وتارات : جمع تارة، وهي المرة الواحدة. ومتصرفة : منتقلة متحوّلة. ومستهدفة بكسر الدال : منتصبة مهتأة للرمي، وروي : «مستهدفة» بفتح الدال على المفعولية، كأنها قد استهدفها غيرها، أي جعلها أهدافاً. ورياحهم راكدة : ساكنة. وآثارهم عاقية : مندرسة. والقصور المشيدة : العالية، ومن روى : «المشيدة» بالتخفيف وكسر الشين، فمعناه المعمولة بالشيد، وهو الجصّ. والنمارق : الوسائد. والقبور المُلحّدة : ذوات اللحدود. وروي : «والأحجار المسنّدة» بالتشديد.

قوله ﷺ : «قد بُنيَ على الخراب فناؤها»، أي بنيت لا لتسكن الأحياء فيها كما تبني منازل أهل الدنيا. والكلكل : الصدر؛ وهو هاهنا استعارة. والجنادل : الحجارة. وبعثت القبور : أثّرت. وتبلو كل نفس ما أسلفت : تخبر وتعلم جزاء أعمالها، وفيه حذف مضاف، ومن قرأ : «تتلو» بالتاء بنقطتين، أي تقرأ كل نفس كتابها. وضلّ عنهم ما كانوا يفترون : بطل عنهم ما كانوا يدّعون ويكذبون فيه من القول بالشركاء وأنهم شفعاء.



الأصل :

ومن دعاء له ﷺ

اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَنْسُ الْآنِسِينَ لِأَوْلِيائِكَ، وَأَخْضَرُهُمْ بِالْكِفَايَةِ لِلْمُتَوَكِّلِينَ عَلَيْكَ. تُشَاهِدُهُمْ فِي سَرَائِرِهِمْ، وَتَطْلُعُ عَلَيْهِمْ فِي ضَمَائِرِهِمْ، وَتَعْلَمُ مَبْلَغَ بَصَائِرِهِمْ. فَأَسْرَارُهُمْ لَكَ مَكْشُوفَةٌ، وَقُلُوبُهُمْ إِلَيْكَ مَلْهُوفَةٌ. إِنْ أَوْحَشْتَهُمُ الْغُرْبَةَ أَنْسَهُمْ ذِكْرَكَ، وَإِنْ صَبَّبْتَ عَلَيْهِمُ الْمَصَائِبُ لَجَّوْا إِلَى الْأَسْتِجَارَةِ بِكَ، عِلْمًا بِأَنَّ أَرْمَةَ الْأُمُورِ بِيَدِكَ، وَمَصَادِيرُهَا عَنْ قَضَائِكَ.

اللَّهُمَّ إِنْ فَهَيْتُ عَنْ مَسْأَلَتِي، أَوْ عَمِيتُ عَنْ طَلِبَتِي، فَدَلِّلْنِي عَلَى مَصَالِحِي، وَخُذْ

بِقَلْبِي إِلَى مَرَاشِدِي، فَلَيْسَ ذَلِكَ بِنُكْرٍ مِنْ هِدَايَاتِكَ، وَلَا بِيَدِّعٍ مِنْ كِفَايَاتِكَ.
اللَّهُمَّ أَحْمِلْنِي عَلَى عَفْوِكَ، وَلَا تَحْمِلْنِي عَلَى عَذْلِكَ.

الشَّرْحُ :

أَنْسَتَ : ضِدٌّ وَحْشَتْ، وَالْإِيْنَسُ : ضِدُّ الْإِيْحَاشِ، وَكَانَ الْقِيَاسُ أَنْ يَقُولَ : إِنَّكَ أَنْسَ الْمُؤْنَسِينَ؛ لِأَنَّ الْمَاضِي «أَفْعَلُ» وَإِنَّمَا الْآتِسُونَ جَمْعُ أَنْسَ، وَهُوَ الْفَاعِلُ مِنْ أَنْسْتَ بِكَذَا، لَا مِنْ «أَنْسْتَ»؛ فَالرَّوَايَةُ الصَّحِيحَةُ إِذَنْ «بِأَوْلِيَاثِكَ»، أَيْ أَنْتَ أَكْثَرُهُمْ أُنْسًا بِأَوْلِيَاثِكَ وَعُظْفًا وَتَحَنُّنًا عَلَيْهِمْ. وَأَحْضَرَهُمْ بِالْكَفَايَةِ، أَيْ بُلَّغَهُمْ إِحْضَارًا لِكِفَايَةِ الْمُتَوَكِّلِينَ عَلَيْهِمْ، وَأَقَوْمَهُمْ بِذَلِكَ. تَشَاهَدَهُمْ فِي سِرَائِرِهِمْ، أَيْ تَطْلُعُ عَلَى غِيْبِهِمْ، وَالْبَصَائِرُ : الْعَزَائِمُ، نَفَذَتْ بِصِيرَتِهِ فِي كَذَا، أَيْ حَقَّقَ عَزَمَهُ. وَقُلُوبُهُمْ إِلَيْكَ مَلْهُوفَةٌ، أَيْ صَارَخَتْ مُسْتَغِيثَةً. وَفَهَيْتَ عَنْ مَسْأَلَتِي، بِالْكَسْرِ : عَيَّيْتُ، وَالْفَهَّةُ وَالْفَهَاهَةُ : الْعَيَّ رَجُلٌ أَفَهُ، وَرَجُلٌ فَهُ يَضًا، وَامْرَأَةٌ فَهْهَةٌ. وَقَدْ فَهَيْتَ يَا رَجُلٌ فَهْهًا، أَيْ عَيَّيْتُ، وَيُقَالُ سَفِيهٌ فَهِيهِ، وَفَهْهَهُ اللَّهُ، وَخَرَجْتَ لِحَاجَةٍ فَأَفْهَنْتِي عَنْهَا فَلَانَ، أَيْ أُنْسَانِيهَا.

وَيُرْوَى : «أَوْ عَمِيتُ» بِالْهَاءِ وَالْمِيمِ الْمَكْسُورَةِ، وَالْعَمَةُ : التَّحِيرُ وَالتَّرَدُّدُ، عَمِيَ الرَّجُلُ، فَهُوَ عَمِيهِ وَعَامِيهِ وَالْجَمْعُ عُمُهُ، وَأَرْضٌ عَمْهَاءُ : لَا أَعْلَامَ بِهَا. وَالنَّكَرُ : الْعَجَبُ. وَالْبِدْعُ : الْمُتَبَدِّعُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ﴾^(١)، أَيْ لَمْ آتْ بِمَا لَمْ أَسْبِقْ إِلَيْهِ.

وَمِثْلُ قَوْلِهِ ﷺ : «اللَّهُمَّ احْمِلْنِي عَلَى عَفْوِكَ، وَلَا تَحْمِلْنِي عَلَى عَذْلِكَ» قَوْلُ الْمَرْوَانِيَةِ لِلْهَاشِمِيَّةِ لَمَّا قُتِلَ مَرْوَانُ فِي خَبَرٍ قَدْ افْتَصَصْنَاهُ قَدِيمًا : لَيْسَعْنَا عَذْلُكُمْ، قَالَتِ الْهَاشِمِيَّةُ : إِذَنْ لَا نُبْقِي مِنْكُمْ أَحَدًا، لِأَنَّكُمْ حَارَبْتُمْ عَلِيًّا ﷺ، وَسَمَّمْتُمْ الْحَسْنَ ﷺ، وَقَتَلْتُمُ الْحُسَيْنَ ﷺ وَزَيْدًا وَابْنَهُ، وَضَرَبْتُمْ عَلِيَّ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، وَخَنَقْتُمْ إِبْرَاهِيمَ الْإِمَامَ فِي جَرَابِ النُّورَةِ.
قَالَتْ : قَدْ يَسَعُنَا عَفْوُكُمْ، قَالَتْ : أَمَّا هَذَا فَنَعَمْ.



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام^(١) :

لله بلادُ فلان، فلقد قَوْمَ الْأَوْدَ، وَدَاوَى الْعَمَدَ، وَأَقَامَ السُّنَّةَ، وَخَلَفَ الْفِتْنَةَ !
 ذَهَبَ نَقْيُ الثُّوبِ، قَلِيلَ الْعَيْبِ. أَصَابَ خَيْرَهَا، وَسَبَقَ شَرَّهَا.
 أَدَّى إِلَى اللَّهِ طَاعَتَهُ، وَأَنْقَاهُ بِحَقِّهِ. رَحَلَ وَتَرَكَهُمْ فِي طُرُقٍ مَشْعَبَةٍ، لَا يَهْتَدِي بِهَا
 الضَّالُّ، وَلَا يَسْتَيْقِنُ الْمُهْتَدِي.

الشرح :

العرب تقول : لله بلادُ فلان، ولله دَرُّ فلان، ولله نادي فلان، ولله نائِحُ فلان ! والمراد بالأول : لله
 البلادُ التي أنشأته وأنبثته، وبالثاني : لله النَّدْي الذي أَرْضَعَهُ، وبالثالث : لله المجلسُ الذي
 رُبِّي فيه، وبالرابع : لله النَّائِحَةُ التي تَنْوَحُ عَلَيْهِ وَتَنْدُبُهُ ! ماذا تُعْهَدُ من مَحَاسِنِهِ ! ويُروى : « لله
 بلادُ فلان ! »، أي لله ما صنع ! وفلان المكنى عنه عمر بن الخطاب.

وسألت عنه النقيب أبا جعفر يحيى بن أبي زيد العلوي، فقال لي : هو عمر، فقلت له :
 أَيْشَنِي عَلَيْهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام هذا الشَّاء ؟ فقال : نعم ! أمَّا الإمامية فيقولون : إنَّ ذلك من التَّقِيَّةِ
 واستصلاح أصحابه . وأمَّا الصَّالِحِيُّونَ من الزَّيْدِيَّةِ فيقولون : إنَّه أَشْنَى عَلَيْهِ حَقُّ الشَّاءِ ، ولم
 يضع المَدْحَ إلَّا في موضعه ونصابه . وأمَّا الجارودية من الزيدية فيقولون : إنَّه كلام قاله في
 أمر عثمان أخرجه مُخْرَجٌ لَذَمٌ لَهُ ، والتَّنْقِصُ لأعماله ، كما يُمدَحُ الآن الأَمِيرُ المَيِّتُ في أيام
 الأمير الحيِّ بعده ، فيكون ذلك تعريضاً به .

فأمَّا الراوندي، فإنه قال في الشرح : تَه عليه السلام مدح بعض أصحابه بحسن السيرة، وأن
 الفتنة هي التي وقعت بعد رسول الله ﷺ من الاختيار والأثرة .

١ . ورد في كثير من نسخ نهج البلاغة (الخطية والمطبوعة) عبارة : (من كلام به عليه السلام يريد بعض أصحابه) فحذف منها
 ابن أبي الحديد عبارة : (يريد به بعض أصحابه) ؛ ليسجل فيما بعد أن الخطبة وردت في مدح (عمر) لحاجة في
 نفسه ، واستدل لما ذهب إليه بخبر الطبري وتأيد أبي جعفر النقيب .

قال الطبري: فروى صالح بن كيسان، عن المغيرة بن شعبة، قال: لما دفن عمر أتيت علياً عليه السلام، وأنا أحب أن أسمع منه في عمر شيئاً، فخرج ينفض رأسه ولحيته، وقد اغتسل، وهو ملتحف بثوب لا يشك أن الأمر يصير إليه، فقال: رحم الله ابن الخطاب! لقد صدقت ابنة أبي حثمة: «ذهب بخيرها، ونجا من شرها»، أما والله ما قالت، ولكن قُولت! وهذا كما ترى يقوى الظن؛ أن المراد والمعني بالكلام إنما هو عمر بن الخطاب.

قوله: «فلقد قَوْم الأود»، أي العوج، أود الشيء بالكسر يأودُ أوداً، أي اعوج، وتأود العود، يتأود. والعَمَد: انفضاخُ سنام البعير، ومنه يقال للعاشق: عَميد القلب ومعموده. قوله: «أصاب خيرها» أي خير الولاية، وجاء بضميرها ولم يجر ذكرها لعادة العرب في أمثال ذلك، كقوله تعالى: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾^(١). وسبق شرها، أي مات أو قتل قبل الأحداث والاختلاط الذي جرى بين المسلمين. قوله: «واتقاه بحقه»، أي بإدائه حقه والقيام به.

فإن قلت: وأي معنى في قوله: «واتقاه بأداء حقه»؟ وهل يتقي الإنسان الله بأداء الحق! إنما قد تكون التقوى علة في أداء الحق، فأما أن يتقي بأدائه فهو غير معقول؟ قلت: أراد الله أنه اتقى الله، ودلنا على أنه اتقى الله بأدائه حقه، فأداء الحق علة في علمنا بأنه قد اتقى الله سبحانه.

ثم ذكر أنه رحل وترك الناس في طرق متشعبة متفرقة، فالضال لا يهتدي فيها، والمهتدي لا يعلم أنه على المنهج القويم. وهذه الصفات إذا تأملها المنصف، وأماط عن نفسه الهوى، علم أن أمير المؤمنين عليه السلام لم يعن بها إلا عمر^(٢).

١. سورة ص ٣٢.

٢. قل الحجاج الزيدي: لا يبعد عندي أنه عليه السلام عنى به بعض أصحابه كالأشتر، وقد ثبت أن الفساد في أصحابه إنما استشرى بعد موت الأشتر وظهر فيهم الخلاف ولخذلان والالتواء.

وأقرب من ذلك عندي أن يكون عليه السلام عنى بذلك نفسه، وحدث عما قام به من الحق، وعما يقع بعده من الفتن، ولم يلتبس الحق حتى لم يستيقن المهتدي إلا بعد فقد، أما في حياته فقد كان أتباعه المهتدون مستيقنين، أما عمر فلم تقع الفتنة عقيب فقد بل تراخت زماناً، فما نسبة انتفائها إليه بأول من نسبته إلى من تقدمه، والله أعلم. (إرشاد المؤمنين، السيد يحيى الحجاج من أعلام الزيدية ج ٢: ٦٤٨ تحقيق محمد جواد

﴿ الجلالى ﴾. وذهب السرخسى فى كتابه (أعلام نهج البلاغة: ص ١٩٢ ط ١٤١٥٠ بتحقيق العطاردى): إلى أن الإمام عليه السلام مدح بعض أصحابه بحسن السيرة، وأنه مات قبل الفتنة التى وقعت بعد رسول الله ﷺ.

كما أن الحكيم ابن ميثم البحرانى (٦٧٩ هـ) فى شرحه، شكك فى إرادته عليه السلام بعمر أو عثمان، فقال: «بل إرادته لأبي بكر أشبه من إرادته لعمر، لما ذكره فى خلافة عمر وذمها به فى خطبته المعروفة بالشقشقية» كما يجوز أن يكون مدحه ذاك لأحدهما (عمر أو أبي بكر) فى معرض توبيخ عثمان بوقوع الفتنة فى خلافته. أقول: وكذلك، فإن الإمام عليه السلام ذم أبا بكر وخلافته فى شقشقيته، وأشركه مع عمر فى ظلمه له ونهب ترائه واستبعاده، بقوله (لشد ما تشطرا ضرعيها) أى اقتسما الخلافة فأخذ كل منهما شطراً، (فصيرها فى حوزة خشناء...) كما أن أبا بكر لم يخلف لفتنة وعيه فلا يمكن أن يكون المراد أبا بكر.

وكلام الإمام عليه السلام لبني عبد المطلب بعد حادثة اشورى يكشف بصراحته عن طعنه عليهما معاً وزرايته لهما، ذكره ابن أبي الحديد فى شرحه ٥٤:٩. قل عليه السلام لبني أبيه: «يا بني عبد المطلب، إن قومكم عادوكم بعد وفاة النبي كعداوتهم النبي فى حياته، وإن يطع قومكم لا تؤمروا أبداً؛ والله لا ينيب هؤلاء إلى الحق إلا بالسيف». قال: وعبد الله بن عمر بن الخطاب، داخل إليهم، قد سمع الكلام كله فدخل، وقال: يا أبا الحسن، أتريد أن تضرب بعضهم ببعض؟ فقال: اسكت ويحك! فوالله لو لا أبوك وما ركب مني قديماً وحديثاً، ما نازعني ابن عوف ولا ابن عوف. فقام عبد الله فخرج.

وغيرها فى مواطن كثيرة، أظهر شكواه وتبرمه منهم ومن قريش جميعاً. وأما ما نقله الشارح عن الطبري، فالطبري متحيز بل مخالف، والمتحيز لا ينظر بعين الحق، ورواية المخالف لنفسه غير مقبولة.

وأصل الكلام فيه، حكاية الإمام عليه السلام: «ما والله ما قالت، ولكن قولت» بمعنى أنها ما قالت من نفسها، ولكن أجبرت وحملت على قوله. وليس فيه من المدح شيء المهم، وفى العبارة الأخيرة ذم وشكوى فى صورة المدح والثناء «رحل وتركهم فى طرق متشعبة، لا يهتدي فيها الضال ولا يستيقن المهتدي».

ويظهر من الطبري أيضاً أنه ليس من كلام الإمام عليه السلام، بل هو من كلام «ابنة أبي حنمة»، وأن الإمام عليه السلام صدقها فى كلمتين «ذهب بخيرها ونجا من شرها».

وروى ابن شبة النميري القضية بهذه الصورة: بلغنا أن عبد الله بن عيينة الأزدي حليف بني المطلب، قال: لما انصرفنا مع علي عليه السلام من جنازة عمر، دخل فاغتسل، ثم خرج إلينا، فصمت ساعة، ثم قال: «الله بلاء نادرة عمر، قالت: واعمره أقام الأود، واعمره، ذهب نقي الثوب، قليل العيب واعمره، أقام السنة وخلف الفتنة. ثم قال: «والله، مادرتُ هذا، ولكنها قولته، وصدقت والله، أصاب عمر خيرها وخلف شرها...» تاريخ المدينة المنورة، ابن شبة النميري ٩٤١:٣ - ٩٤٢، تحقيق فهم محمد شلتوت.

قول: فهل يصح الاستدلال بكلام مجهول قائله؟ قد ألقى إلى النادرة، وقولته، وما قالت من نفسها، وواضح



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام في وصف بيعته بالخلافة
وقد تقدم مثله بألفاظ مختلفة

وَبَسَطْتُمْ يَدَيَّ فَكَفَفْتُمَا ، وَمَدَدْتُمُوهَا فَقَبَضْتُمَا ، ثُمَّ تَدَاكَكْتُمْ عَلَيَّ تَدَاكَ الْإِبِلِ الْهِيمِ
عَلَى حِيَاضِهَا يَوْمَ وَرْدِهَا ؛ حَتَّى أَنْقَطَعَ النَّعْلُ ، وَسَقَطَ الرِّدَاءُ ، وَوُطِئَ الضَّعِيفُ ،
وَبَلَغَ مِنْ سُرُورِ النَّاسِ بَيْعَتِهِمْ إِيَّايَ أَنْ ابْتَهَجَ بِهَا الصَّغِيرُ ، وَهَدَجَ إِلَيْهَا الْكَبِيرُ ،
وَتَحَامَلَ نَحْوَهَا الْعَلِيلُ ، وَحَسَرَتْ إِلَيْهَا الْكَعَابُ .

الشرح :

التَّدَاكَ : الازدحام الشديد . والإِبِلُ الهيم : العطاش . وَهَدَجَ إِلَيْهَا الْكَبِيرُ : مشى مشياً ضعيفاً
مرتعشاً ، والمضارع يهدج ، بالكسر ، وتحامل نحوها العليل : تكلف المشي على مشقة .
وَحَسَرَتْ إِلَيْهَا الْكَعَابُ : كشفت عن وجهها حِرْصاً على حضور البيعة ، والكعاب : الجارية
التي قد نهد ثديها ، كعبت تكعب ، بالضم .

قوله : «حتى انقطع النعل وسقط الرداء» ، شبيه بقوله في الخطبة الشَّقْشَقِيَّة : «حتى لقد
وُطِئَ الْحَسَنَانُ وَشُقَّ عِطْفَايَ» .

وقد تقدم ذكر بيعته عليه السلام بعد قتل عثمان وإطباق الناس عليها ، وكيفيّة الحال فيها ، وشرح
شرحاً يُستغنى عن إعادته .

« أَنَّ الْإِمَامَ عليه السلام كرر كلام النادية متعجباً منه ، متهمكاً به ومستغرباً ؛ لآفته تقويل لا صحة له .
وأخيراً يرجّح كثير من المحققين أَنَّ هذا الكلام موضوع مختلق جملة وتفصيلاً ، مخالف لكثير من أصول
ومواضع مذهب الحق ، وهو خلاف الأخبار المتواترة والسيرة المحفوفة بالقرائن والشواهد من أَنَّ الْإِمَامَ عليه السلام
كان كثير الاستياء والتشكي من رجال الخلافة ؛ ليؤكد مظلوميته ، وحقانيته كوصي للنبي صلى الله عليه وآله وحجة الله تعالى
في أرضه .



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام

فَإِنَّ تَقْوَى اللَّهِ مِفْتَاحُ سَدَادٍ، وَذَخِيرَةُ مَعَادٍ، وَعِثْقٌ مِنْ كُلِّ مَلَكَةٍ، وَنَجَاةٌ مِنْ كُلِّ هَلَكَةٍ؛
بِهَا يَنْجَحُ الطَّالِبُ، وَيَنْجُو الْهَارِبُ، وَتُنَالُ الرِّغَائِبُ.
فَاعْمَلُوا وَالْعَمَلُ يُرْفَعُ. وَالتَّوْبَةُ تَنْفَعُ، وَالِدُّعَاءُ يُسْمَعُ، وَالْحَالُ هَادِئَةٌ، وَالْأَقْلَامُ
جَارِيَةٌ.

وَبَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ عُمْرًا نَاقِسًا، أَوْ مَرَضًا حَاسِبًا، أَوْ مَوْتًا خَالِسًا؛ فَإِنَّ الْمَوْتَ هَادِمٌ
لذَاتِكُمْ. وَمُكَدِّرُ شَهَوَاتِكُمْ، وَمُبَاعِدُ طِيَّاتِكُمْ. زَائِرٌ غَيْرُ مَحْبُوبٍ، وَقِرْنٌ غَيْرُ
مَغْلُوبٍ، وَوَاتِرٌ غَيْرُ مَطْلُوبٍ. فَدُ اعْلَقَتْكُمْ حَبَائِلُهُ، وَتَكَنَّفَتْكُمْ غَوَائِلُهُ، وَأَقْصَدَتْكُمْ
مَعَابِلُهُ، وَعَظَمَتْ فِيكُمْ سَطَوْتُهُ، وَتَتَابَعَتْ عَلَيْكُمْ عَدَوْتُهُ. وَقَلَّتْ عَنْكُمْ نَبَوْتُهُ،
فَيُوشِكُ أَنْ تَغْشَاكُمْ دَوَاجِي ظُلُمِهِ، وَآحْتِدَامُ عِلَلِهِ، وَحَنَادِسُ غَمَرَاتِهِ، وَغَوَاشِي
سَكَرَاتِهِ، وَالْيَمُّ إِزْهَاقِهِ، وَدُجُوْ أَطْبَاقِهِ. وَخَشُونَةُ مَذَاقِهِ. فَكَأَنَّ قَدْ أَتَاكُمْ بَغْتَةً فَأَسْكَتَ
نَجِيَّتَكُمْ، وَفَرَّقَ نَدِيَّتَكُمْ، وَعَفَى آثَارَكُمْ وَعَظَّلَ دِيَارَكُمْ، وَبَعَثَ وَرَثَتَكُمْ، يَقْتَسِمُونَ
تُرَاتِكُمْ، بَيْنَ حَمِيمٍ خَاصٍ لَمْ يَنْفَعِ، وَفَرِيبٍ مَحْزُونٍ لَمْ يَمْنَعِ، وَآخِرَ شَامِتٍ لَمْ
يَجْزَعْ.

فَعَلَيْكُمْ بِالْجِدِّ وَالْإِجْتِهَادِ، وَالْتَأَهُبِ وَالْإِسْتِعْدَادِ، وَالتَّزَوُّدِ فِي مَنْزِلِ الزَّادِ، وَلَا
تَغْرَنَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا كَمَا غَرَّتْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ، وَالْقُرُونِ
الْخَالِيَةِ، الَّذِينَ احْتَلَبُوا دِرَّتَهَا، وَأَصَابُوا غِرَّتَهَا، وَأَفْنَوْا عِدَّتَهَا، وَأَخْلَقُوا جِدَّتَهَا،
وَأَضْبَحَتْ مَسَاكِينُهُمْ أَجْدَانًا، وَأَمْوَالُهُمْ مِيرَاثًا، لَا يَعْرِفُونَ مَنْ أَتَاهُمْ، وَلَا يَحْفِلُونَ مَنْ
بَكَاهُمْ، وَلَا يُجِيبُونَ مَنْ دَعَاهُمْ.

فَاخْذَرُوا الدُّنْيَا فَإِنَّهَا غَدَارَةٌ غَرَارَةٌ خَدُوعٌ، مُعْطِيَةٌ مُنَوَّعٌ، مُلْبِسَةٌ نَزُوعٌ، لَا يَدُومُ رَخَاؤُهَا، وَلَا يَنْقُضِي عَنَاؤُهَا، وَلَا يَرُكِّدُ بَلَاؤُهَا.

الشرح :

عَتَقُ من كلِّ ملكة، هو مثل قوله ﷺ: «التوبة تجب ما قبلها»، أي كلِّ ذنب موبق يملك الشيطان فاعله ويستحوذ عليه، فإن تقوى الله تعتق منه، وتكفر عقابه، ومثله قوله: «وَنَجَاةٌ من كلِّ هَلَكَةٍ».

قوله ﷺ: «والعمل ينفع»، أي اعملوا في دار التَّكْلِيف، فإنَّ العمل يوم القيامة غير نافع. «والحال هادئة»، أي ساكنة ليس فيها ما في أحوال الموقف من تلك الحركات الفظيعة، نحو تطاير الصحف، ونطق الجوارح، وعنف السياق إلى النار. «والأقلام جارية»، يعني أنَّ التكليف باقٍ، وأنَّ الملائكة الحفظة تكتب أعمال العباد، بخلاف يوم القيامة، فإنه يبطل ذلك، ويُسْتغْنَى عن الحفظة لسقوط التكليف. قوله: «عمرًا ناكسًا»، يعني الهرم، من قوله تعالى: ﴿وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ﴾^(١)، لرجوع الشيخ الهرم إلى مثل حال الصبي الصغير في ضعف العقل والبنية.

والموت الخالس: المختطف. والطَّيَّات: جمع طَيَّة بالكسر، وهي منزل السفر. والواتر: القاتل، والوتر، بالكسر: الدَّخْل. وأعلقتكم حبائله: جعلتكم معتقلين فيها، ويروى: «قد عَلِقْتُكُمْ» بغير همز. وتكنفتكم غوائله: أحاطت بكم دواهيهِ ومصائبه. وأقصدتكم: أصابتكم. والمعابل: نصال عِراض، الواحدة مِعْبَلَة، بالكسر. وعَدَوْتَه، بالفتح: ظُئمه. ونَبَوْتَه: مصدر نَبَا السَّيْف، إذا لم يؤثر في الضريبة. ويوشك، بالكسر: يقرب. وتَغَشَّاكم: تحيط بكم. والدَّوَاجي: الظُّلُم، الواحدة داجية. والظُّلُل: جمع ظُلَّة، وهي السحاب. والاحتدام: الاضطرام. والحنادس: الظلمات. وإرهاقه: مصدر أرهقته، أي أعجلته، ويروى: «إرهاقه» بالزاي. والأطباق: جمع طَبَق، وهذا من باب الاستعارة، أي تكائف ظلماتها طبق فوق طبق. ويروى: «وجُشُوبَة مذاقه» بالجيم والباء، وهي غلظ الطعام. والنَّجِّي: القوم يتناجون. والندِّي: القوم يجتمعون في النادي. واحتلبوا دِرَّتَها: فازوا بمنافعها، كما يحتلب الإنسان اللَّبَن.

وهذه الخطبة من محاسن خطبه عليه السلام، وفيها من صناعة البديع ما هو ظاهر للمتأمل .

الاضل :

منها في صفة الزهاد :

كَانُوا قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَلَيْسُوا مِنْ أَهْلِهَا . فَتَنَّاوُا فِيهَا كَمَنْ لَيْسَ مِنْهَا ، عَمِلُوا فِيهَا بِمَا يُبْصِرُونَ . وَبَادَرُوا فِيهَا مَا يَحْذَرُونَ ، تَقَلَّبُ أَيْدَانُهُمْ بَيْنَ ظَهْرَانِي أَهْلِ الْآخِرَةِ ، وَيَرَوْنَ أَهْلَ الدُّنْيَا يُعْظَمُونَ مَوْتَ أَجْسَادِهِمْ ، وَهُمْ أَشَدُّ إِعْظَامًا لِمَوْتِ قُلُوبِ أَحْيَانِهِمْ .

الشرح :

بين ظهراني أهل الآخرة، بفتح النون، ولا يجوز كسرهما، ويجوز «بين ظهري أهل الآخرة»، لو روي، والمعنى في وسطهم .

قوله عليه السلام : «كانوا قوماً من أهل الدنيا وليسوا من أهلها»، أي هم من أهلها في ظاهر الأمر وفي رأى العين وليسوا من أهلها؛ لأنه لا رغبة عندهم في ملاذها ونعيمها، فكأنهم خارجون عنها . قوله : «عملوا فيها بما يبصرون»، أي بما يرونه أصلح لهم، ويجوز أن يريد أنهم لشدة اجتهادهم قد أبصروا لمآل، فعملوا فيها على حسب ما يشاهدونه من دار الجزاء، وهذا كقوله عليه السلام : «لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً». «وبادروا فيها ما يحذرون». أي سابقوه، يعني الموت . قوله عليه السلام : «تقلب أيدانهم»، هذا محمول تارة على الحقيقة، وتارة على المجاز، أما الأول فلا أنهم لا يخالطون إلا أهل الدين ولا يجالسون أهل الدنيا، وأما الثاني فلا أنهم لما استحقوا الثواب كان الاستحقاق بمنزلة وصولهم إليه، فأيدانهم تتقلب بين ظهراني أهل الآخرة، أي بين ظهراني قوم هم بمنزلة أهل الآخرة؛ لأن المستحق للشيء نظير لمن فعل به ذلك الشيء .

ثم قال : هؤلاء الزهاد يرون أهل الدنيا إنما يستعظمون موت الأبدان، وهم أشد استعظاماً لموت القلوب .



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام خطبها بذي قار

وهو متوجه إلى البصرة ذكرها الواقدي في كتاب «الجمل» :

فَصَدَعَ بِمَا أَمَرَ بِهِ ، وَبَلَغَ رِسَالَاتِ رَبِّهِ ، فَلَمَّ اللَّهُ بِهِ الصَّدْعَ ، وَرَتَّقَ بِهِ الْفَتْقَ ، وَأَلْفَ بِهِ الشَّمْلَ بَيْنَ ذَوِي الْأَرْحَامِ ، بَعْدَ الْعَدَاوَةِ الْوَاعِرَةِ فِي الصُّدُورِ ، وَالضُّغَائِنِ الْقَادِحَةِ فِي الْقُلُوبِ .

الشرح :

ذو قار : اسم موضع قريب من البصرة ، وفيه كانت وقعة للعرب مع الفرس قبل الإسلام .
وصدع بما أمر به : أي جهر ، وأصل الصدع الشق ، لم به : جمع ، ورتق : خاط وألحم .
العداوة الواغرة : ذات الوغرة ، وهي شدة الحر . الضغائن : الأحقاد .
الوادحة في القلوب : كأنها تقدح النار فيها كما تقدح النار بالمقدحة .



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام كلم به عبدالله بن زمعة

وهو من شيعته وذلك أنه قدم عليه في خلافته يطلب منه مالا ، فقال عليه السلام :

إِنَّ هَذَا الْمَالَ لَيْسَ لِي وَلَا لَكَ ، وَإِنَّمَا هُوَ فِئَةٌ لِلْمُسْلِمِينَ ، وَجَلَبُ أَسْيَافِهِمْ ، فَإِنْ شَرِكْتَهُمْ فِي حَرْبِهِمْ ، كَانَ لَكَ مِثْلُ حَظِّهِمْ ، وَإِلَّا فَجَنَازَةُ أَيْدِيهِمْ لَا تَكُونُ لِغَيْرِ أَقْوَامِهِمْ .

الشَّرْحُ :

هو عبد الله بن زَمْعَةَ بن الأسود بن المطَّلِب بن أسد بن عبد العُزَّى بن قُصَيٍّ . كان الأسود من المستهزئين الذين كفى الله رسوله أمرهم بالموت والقتل ، وابنه زَمْعَةُ ابن الأسود، قُتِل يوم بدر كافراً .

وكان عبد الله بن زَمْعَةَ شيعَةً لعليٍّ عليه السلام . ومن أصحابه ؛ ومن ولد عبد الله هذا أبو البخترى القاضي ؛ وكان منحرفاً عن عليٍّ عليه السلام ، وهو الذي أفتى الرشيد ببطلان الأمان الذي كتبه ليحيى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن عليٍّ بن أبي طالب عليه السلام ، وأخذه بيده فمزقه . قوله عليه السلام : «وَجَلَبُ أَسْيَافِهِمْ» ، أي ما جلبته أسيافهم وساقنه إليهم . والجَلَبُ : المال المجلوب . وجَنَاةُ الثمر ما يُجَنَى منه . وهذه استعارة فصيحة^(١) .



الأَصْلُ :

ومن كلام له عليه السلام

أَلَا وَإِنَّ اللِّسَانَ بَضْعَةٌ مِنَ الْإِنْسَانِ ، فَلَا يُسْعِدُهُ الْقَوْلُ إِذَا أَمْتَنَعَ ، وَلَا يُمְهِلُهُ النُّطْقُ إِذَا اتَّسَعَ ، وَإِنَّا لَأَمْرَاءُ الْكَلَامِ ، وَفِينَا تَنْشَبَتْ عُرُوقُهُ ، وَعَلَيْنَا تَهَدَّلَتْ غُصُونُهُ .
وَأَعْلَمُوا رَحِمَكُمُ اللَّهُ أَنَّكُمْ فِي زَمَانٍ الْقَائِلُ فِيهِ بِالْحَقِّ قَلِيلٌ ، وَاللِّسَانُ عَنِ الصِّدْقِ كَلِيلٌ ، وَاللَّازِمُ لِلْحَقِّ ذَلِيلٌ ، أَهْلُهُ مُعْتَكِفُونَ عَلَى الْعِصْيَانِ ، مُصْطَلِحُونَ عَلَى الْإِدْهَانِ ، فَتَاهُمْ عَارِمٌ ، وَشَائِبُهُمْ آثِمٌ ، وَعَالِمُهُمْ مُنَافِقٌ ، وَقَارِوُهُمْ مُمَازِقٌ ، لَا يُعْظَمُ صَغِيرُهُمْ كَبِيرُهُمْ ، وَلَا يَعُولُ غَنِيَّهُمْ فَقِيرُهُمْ .

١ . لفيء : في اللغة الرجوع . وعند الفقهاء الخراج ، والغنيمة التي حازها المسلمون بالجهاد . شركتهم : شاركتهم .

الشَّرْحُ :

بَضْعَةٌ مِنَ الْإِنْسَانِ : قِطْعَةٌ مِنْهُ ، وَالْهَاءُ فِي «يُسَعِّدُهُ» تَرْجِعُ إِلَى اللَّسَانِ . وَالضَّمِيرُ فِي «امْتَنَعَ» يَرْجِعُ إِلَى الْإِنْسَانِ ، وَكَذَلِكَ الْهَاءُ فِي «لَا يَمْهَلُهُ» يَرْجِعُ إِلَى اللَّسَانِ . وَالضَّمِيرُ فِي «انْسَعِ» يَرْجِعُ إِلَى الْإِنْسَانِ ، وَتَقْدِيرُهُ : فَلَا يُسَعِّدُ اللَّسَانَ الْقَوْلُ إِذَا امْتَنَعَ الْإِنْسَانُ عَنْ أَنْ يَقُولَ ، وَلَا يَمْهَلُ اللَّسَانُ النَّطْقَ إِذَا اتَّسَعَ لِلْإِنْسَانِ الْقَوْلُ ، وَالْمَعْنَى : إِنْ اللَّسَانَ آلَةٌ لِلْإِنْسَانِ ، فَإِذَا صَرَفَهُ صَارَفَ عَنْ الْكَلَامِ ، لَمْ يَكُنِ اللَّسَانُ نَاطِقًا ، وَإِذَا دَعَاهُ دَاعٍ إِلَى الْكَلَامِ نَطَقَ اللَّسَانُ بِمَا فِي ضَمِيرِ صَاحِبِهِ . وَتَنَشَّبَتْ عُرُوقُهُ ، أَيِ عَلِقَتْ ، وَرَوَى : «انْتَشَبَتْ» ، وَالرَّوَايَةُ الْأُولَى أَدْخَلَ فِي صِنَاعَةِ الْكَلَامِ ؛ لِأَنَّهَا بِإِزَاءٍ تَهَدَّلَتْ ، وَالتَّهَدَّلُ : التَّدَلَّى ^(١) ، وَقَدْ أَخَذَ هَذِهِ الْأَلْفَاظَ بِعَيْنِهَا أَبُو مُسْلِمٍ الْخِرَاسَانِيُّ ، فَخَطَبَ بِهَا فِي خُطْبَةٍ مَشْهُورَةٍ مِنْ خُطْبِهِ .

وَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ قَالَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي وَاقِعَةِ افْتَضَّتْ أَنْ يَقُولَهُ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ أَمْرُ ابْنِ أُخْتِهِ جَعْدَةَ بْنِ هُبَيْرَةَ الْمَخْزُومِيِّ أَنْ يَخْطُبَ النَّاسَ يَوْمًا ، فَصَعِدَ الْمَنْبَرَ ، فَحَصِرَ وَلَمْ يَسْتَطِعْ الْكَلَامَ ، فَقَامَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فَتَسَنَّمَ ذُرْوَةَ الْمَنْبَرِ ، وَخَطَبَ خُطْبَةً طَوِيلَةً ، ذَكَرَ الرِّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْهَا هَذِهِ الْكَلِمَاتُ .



الأَصْلُ :

وَمِنْ كَلَامِ لَهُ عليه السلام

رَوَى دُغْلَبُ الْيَمَانِيُّ ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ قَتِيبَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ ، عَنْ مَالِكِ بْنِ دُخْيَةَ ، قَالَ : كُنَّا عِنْدَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام ، فَقَالَ وَقَدْ ذَكَرَ عِنْدَهُ اخْتِلَافَ النَّاسِ :
 إِنَّمَا فَرَّقَ بَيْنَهُمْ مَبَادِئُ طِينِهِمْ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا فَلَقَةً مِنْ سَبَخِ أَرْضٍ وَعَذْبِهَا ، وَحَزْنِ

١ . كُلُّ اللَّسَانِ : نَبَا عَنْ الْفَرْضِ . عَارَمٌ : شَرِسُ الْخَلْقِ . الْمَمَازِقُ : مَنْ يَخْرُجُ الْوَدَّ بِالْعَشِ ، فَلَا يَخْلُصُ فِي رَدِّهِ شَأْنُ الْمُنَافِقِينَ .

تُرْبَةٍ وَسَهْلَهَا، فَهُمْ عَلَى حَسَبِ قُرْبِ أَرْضِهِمْ يَتَقَارَبُونَ، وَعَلَى قَدْرِ اخْتِلَافِهَا يَتَفَاوَتُونَ، فَتَامُ الرُّوَاءِ نَاقِصُ الْعَقْلِ، وَمَادُّ الْقَامَةِ قَصِيرُ الْهِمَّةِ، وَزَاكِي الْعَمَلِ قَبِيحُ الْمَنْظَرِ، وَقَرِيبُ الْقَعْرِ بَعِيدُ السَّبْرِ، وَمَعْرُوفُ الضَّرِيَّةِ مُنْكَرُ الْجَلِيَّةِ، وَتَائِهَةُ الْقَلْبِ مُتَفَرِّقُ اللَّبِّ، وَطَلِيقُ اللِّسَانِ حَدِيدُ الْجَنَانِ.

الشَّرْحُ :

ذُعلِبَ وأحمد وعبد الله ومالك، رجال من رجال الشيعة ومحدثيهم. وهذا الفصل عندي لا يجوز أن يحمل على ظاهره، وما يتسارع إلى أفهام العامة منه وذلك لأن قوله: «أنهم كانوا فِلَقَةً من سَبَخٍ رُضٍ وَعَذْبِهَا»؛ إما أن يريد به أن كل واحد من الناس ركب من طين، وجعل صورة بشرية طينية برأس وبطن ويدين ورجلين، ثم نفخت فيه الروح كما فعل بآدم، أو يريد به أن الطين الذي ركبته منه صورة آدم فقط كان مختلطاً من سَبَخٍ وَعَذْبٍ. والذي أراه أن لكلامه عليه السلام تأويلاً باطناً، وهو أن يريد به اختلاف النفوس المدبرة للأبدان، وكنتى عنها بقوله: «مبادئ طينهم».

وقوله: «كانوا فِلَقَةً من سَبَخٍ أَرْضٍ وَعَذْبِهَا، وَحَزَنُ تربة وسهلها» تفسيره أن الباري جلّ جلاله لما خلق النفوس، خلقها مختلفة في ماهيتها، فمنها الزكية ومنها الخبيثة، ومنها العفيفة ومنها الفاجرة، ومنها القويّة ومنها الضعيفة، ومنها الجريئة المقدمة، ومنها الفشلة الدليلة، إلى غير ذلك من أخلاق النفوس المختلفة المتضادة.

ثم فسّر عليه السلام وعلّل تساوي قوم في الأخلاق وتفاوت آخرين فيها، فقال: إن نفس زيد قد تكون مشابهة أو قريبة من المشابهة لنفس عمرو، فإذا هما في الأخلاق متساويتان، أو متقاربتان، ونفس خالد قد تكون مضادة لنفس بكر أو قريبة من المضادة، فإذا هما في الأخلاق متباينتان أو قريبتان من المباينة. ثم بيّن عليه السلام اختلاف آحاد الناس، فقال: منهم من هو تام الرّوءاء، لكنه ناقص العقل. والرّوءاء بالهمز والمد: المنظر الجميل.

قوله عليه السلام: «ومادُّ القامة قصير الهمة»؛ قريب من المعنى الأول، إلا أنه خالف بين الألفاظ، فجعل الناقص بإزاء التام، والقصير بإزاء المادّ. ويمكن أن يجعل المعنيان مختلفين، وذلك لأنّه قد يكون الإنسان تامّ العقل، إلا أن همته قصيرة، وقد رأينا كثيراً من الناس كذلك، فإذا

هذا قسم آخر من الاختلاف غير الأول . قوله ﷺ : «وزاكي العمل قبيح المنظر» يريد بزكاء أعماله حسناتها وطهارتها ، فيكون قد أوقع الحسن بإزاء القبيح ، وهذا القسم موجود فاش بين الناس . «وقريب القعر بعيد السُّبر» ، أي قد يكون الإنسان قصير القامة ، وهو مع ذلك داهية باقة ، والمراد بقرب قعره تقارب ما بين طرفيه ، فليست بطنه بمديدة ولا مستطيلة ، وإذا سبرته واختبرت ما عنده وجدته ليبياً فطناً ، لا يوقف على أسرار ، ولا يدرك باطنه . «ومعروف الضريبة ، منكر الجليبة» ، الجليبة هي الخلق الذي يتكلفه الإنسان ويستجلبه ، مثل أن يكون جبناً بالطبع فيتكلف الشجاعة ، أو شحيحاً بالطبع فيتكلف الجود ، وهذا القسم أيضاً عام في الناس .

ثم لما فرغ من الأخلاق المتضادة ذكر بعدها ذوي الأخلاق والطباع المتناسبة المتلازمة ، فقال : «وتائه القلب متفرق اللب» ، وهذان الوصفان متناسبان لا متضادان . ثم قال : «وطليق اللسان حديد الجنان» ، وهذان الوصفان أيضاً متناسبان ، وهما متضادان للوصفين قبلهما ، فالأولان ذم ، والآخران مدح .



الأصل :

ومن كلام له ﷺ قاله وهو يلي غسل رسول الله ﷺ وتجهيزه

بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ أَنْقَطَعَ بِمَوْتِكَ مَا لَمْ يَنْقَطِعْ بِمَوْتِ غَيْرِكَ مِنَ النَّبُوءَةِ وَالْأَنْبَاءِ وَأَخْبَارِ السَّمَاءِ . خَصَّصْتَ حَتَّى صِرْتَ مُسْلِيًا عَمَّنْ سِوَاكَ ، وَعَمَّمْتَ حَتَّى صَارَ النَّاسُ فِيكَ سِوَاءً . وَلَوْ لَا أَنَّكَ أَمَرْتَ بِالصَّبْرِ ، وَنَهَيْتَ عَنِ الْجَزَعِ ، لَأَنْفَدْنَا عَلَيْكَ مَاءَ الشُّؤُونِ^(١) وَلَكَانَ الدَّاءُ مُمَاطِلًا ، وَالْكَمَدُ مُحَالِفًا ، وَقَلَّا لَكَ وَلَكِنَّهُ مَا لَا يُمْلِكُ رَدُّهُ . وَلَا يُسْتَطَاعُ دَفْعُهُ !

١ . الشُّؤُونُ : متابع الدمع من الرأس . الماطل : المسوف . المحالف : الملازم .

بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي ! أَذْكُرْنَا عِنْدَ رَبِّكَ ، وَاجْعَلْنَا مِنْ بَالِكَ !

الشرح :

بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي ! أي بآبي أَنْتَ مَفْدِيٌّ وَأُمِّي . والإنباء : الإخبار ، مصدر أنبأ ينبئ ، وروي : «والأنباء» بفتح الهمزة جمع نَبَأ ، وهو الخبر . وأخبار السماء : الوحي . قوله عليه السلام : «خَصَّصْتَ وَعَمَّمْتَ» ، أي خَصَّصْتَ مصيبتك أهل بيتك حتى إنهم لا يكثرثون بما يصيبهم بعدك من المصائب ، ولا بما أصابهم من قبل ، وعَمَّمْتَ هذه المصيبة أيضاً الناس ، حتى استوى الخلائق كلُّهم فيها ، فهي مصيبة خاصة بالنسبة ، وعامة بالنسبة . قوله عليه السلام : «ولكان الداء مماتلاً» ، أي مماتلاً بالبرء أي لا يجيب إلى الإفلاع . والإبلال : الإفاقة .



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا تُدْرِكُهُ الشَّوَاهِدُ ، وَلَا تَحْوِيهِ الْمَشَاهِدُ . وَلَا تَرَاهُ النَّوَظِرُ . وَلَا تَحْجُبُهُ السَّوَاتِرُ ، الدَّالُّ عَلَى قِدَمِهِ بِحُدُوثِ خَلْقِهِ ، وَبِحُدُوثِ خَلْقِهِ عَلَى وَجُودِهِ . وَبِاشْتِبَاهِهِمْ عَلَى أَنْ لَا شَبَهَ لَهُ . الَّذِي صَدَقَ فِي مِيعَادِهِ ، وَآرْتَفَعَ عَنْ ظُلْمِ عِبَادِهِ . وَقَامَ بِالْقِسْطِ فِي خَلْقِهِ ، وَعَدَلَ عَلَيْهِمْ فِي حُكْمِهِ ، مُسْتَشْهِدٌ بِحُدُوثِ الْأَشْيَاءِ عَلَى أَزَلِّيَّتِهِ ، وَبِمَا وَسَمَهَا بِهِ مِنَ الْعَجْزِ عَلَى قُدْرَتِهِ ، وَبِمَا أَضْطَرَّهَا إِلَيْهِ مِنَ الْفَنَاءِ عَلَى دَوَامِهِ .

وَاحِدٌ لَا يَعْدُدُ ، وَدَائِمٌ لَا يَأْمَدُ ، وَقَائِمٌ لَا يَعْمَدُ . تَتَلَقَّاهُ الْأَذْهَانُ لَا بِمُشَاعَرَةٍ ، وَتَشْهَدُ لَهُ

الْمَرَايَ لَا بِمَحَاضِرَةٍ. لَمْ تُحِطْ بِهِ الْأَوْهَامُ، بَلْ تَجَلَّى لَهَا بِهَا، وَبِهَا أَمْتَعَ مِنْهَا، وَإِلَيْهَا حَاكَمَهَا. لَيْسَ بِذِي كِبَرٍ أَمْتَدَّتْ بِهِ النَّهَائَاتُ فَكَبَّرَتْهُ تَجَسِّمًا، وَلَا بِذِي عِظَمٍ تَنَاهَتْ بِهِ الْغَايَاتُ فَعَظَّمَتْهُ تَجَسِّدًا؛ بَلْ كَبَرَ شَأْنًا، وَعَظُمَ سُلْطَانًا.

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الصَّفِيُّ، وَأَمِينُهُ الرَّضِيُّ، - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - أَرْسَلَهُ بِوُجُوبِ الْحُجَجِ، وَظُهُورِ الْفَلَاحِ، وَإِبْضَاحِ الْمَنْهَجِ؛ فَبَلَّغَ الرِّسَالَةَ صَادِعًا بِهَا، وَحَمَلَ عَلَى الْمَحَبَّةِ دَالًّا عَلَيْهَا، وَأَقَامَ أَعْلَامَ الْإِهْتِدَاءِ، وَمَنَارَ الضِّيَاءِ، وَجَعَلَ أُمَرَأَسَ الْإِسْلَامِ مَتِينَةً، وَعُرَى الْإِيمَانِ وَثِيقَةً.

الْفَتْرُوحُ :

الشواهد هاهنا، يريد بها الحواسِّ وسَمَاهَا «شواهد»، إمَّا لحضورها؛ شهد فلان كذا أي حضره، أو لأنها تشهد على ما تدركه وتثبتته عند العقل، كما يشهد الشاهد بالشيء ويثبتته عند الحاكم. والمشاهد هاهنا: المجالس والنوادي، يقال: حضرت مشهد بني فلان، أي ناديتهم ومجتمعهم. ثم فسّر اللفظة الأولى وأبان عن مراده بها، بقوله: «ولا تراه النواظر»، وفسّر اللفظة الثانية وأبان عن مراده، فقال: «ولا تحجبه السواتر». والمراد بقوله عليه السلام: «الدالّ بحدوث الأشياء على قدمه»، أي على كونه ذئًا لم يجعلها جاعل، وليس المراد بالقدم هاهنا الوجود لم يزل، بل مجرد الذاتية لم يزل.

ثم يسندل بعد ذلك بحدوث الأشياء على أنَّ له صفة أخرى لم تزل زائدة على مجرد الذاتية، وتلك الصفة هي وجوده فقد اتّضح المراد الآن.

فإن قلت: فهل لهذا الكلام مساعٌ على مذهب البغداديين؟

قلت: نعم، إذا حمل على منهج التأويل بأن يريد بقوله: «وبحدوث خلقه على وجوده»، أي على صحّة إيجاده له فيما بعد، أي إعادته بعد العدم يوم القيامة؛ لأنّه إذا صحّ منه تعالى إحداثه ابتداءً صحّ منه إيجاده ثانياً على وجه الإعادة؛ لأنّ الماهيّة قابلة للوجود والعدم، والقادر قادرٌ لذاته، فأما من روى بحدوث خلقه على وجوده، فإنه قد سقطت عنه هذه الكلف كلّها، والمعنى على هذا ظاهر؛ لأنّه تعالى دلّ المكلفين بحدوث خلقه على أنه جود منعم، ومذهب أكثر المتكلّمين أنه خلق العالم جوداً وإنعاماً وإحساناً إليهم.

قوله عليه السلام: «وباشتباههم على أن لا شبه له» هذا دليل صريح، وذلك لأنه إذا ثبت أن جسماً ما محدث، ثبت أن سائر الأجسام محدثة؛ لأنّ السام متماثلة، وكلّ ما صحّ على الشيء صحّ على مثله، وكذلك إذا ثبت أن سواداً ما محدث، ثبت أن سائر السوادات والبياضات محدثة؛ لأنّ حكم الشيء حكم مثله، والسواد في معنى كونه سواداً غير مختلف، وكذلك البياض، فصارت الدلالة هكذا الذوات التي عندنا يُشبه بعضها بعضاً، وهي محدثة؛ فلو كان الباري سبحانه يشبه شيئاً منها لكان مثلها، ولكن محدثاً؛ لأنّ حكم الشيء حكم مثله، لكنه تعالى ليس بمحدث، فليس بمشابه لشيء منها، فقد صحّ إذاً قوله عليه السلام: «وباشتباههم على أن لا شبه له».

قوله عليه السلام: «الذي صدق في ميعاده»، لا يجوز ألا يصدق؛ لأنّ الكذب قبيح عقلاً، والبارئ تعالى يستحيل منه من جهة الداعي والصارف أن يفعل القبيح. «ورفع عن ظم عباده»، هذا هو مذهب أصحابنا المعتزلة، وعن أمير المؤمنين عليه السلام أخذه.

تم أعاد الكلام الأول في التوحيد تأكيداً، فقال: حدوث الأشياء دليل على قدمه، وكونها عاجزة عن كثير من الأفعال دليل على قدرته، وكونها فانية دليل على بقاءه.

ثم قال: «(وحد لا بعدد)» لأنّ وحدته ذاتية، وليست صفة زائدة عليه، وهذا من الأبحاث لدقيقة في علم الحكمة. ثم قال: «دائم لا بأمَد»؛ لأنه تعالى ليس بزمني ولا داخل تحت لحركة ولزمان، وهذا أيضاً من دقائق العلم الإلهي، والعرب دون أن تفهم هذا أو تنطق به، ولكن هذا الرجل كان ممنوحاً من الله تعالى بالفيض المقدّس والأنوار الربانية. «وقائم لا يعمد»؛ لأنه لما كان في الشاهد كلّ قائم فله عماد يعتمد عليه، أبان عليه السلام تنزيهه تعالى عن المكان، وعمّا يتوهمه الجهلاء من أنه مستقرّ على عرشه بهذه اللفظة. ومعنى القائم هاهنا ليس ما يسبق إلى الذهن من أنه المنصب. بل، ما تفهمه من قولك: فلان قائم بتدبير البلد، وقائم بالقسط. «تلقاه الأذهان لا بمشاعرة»، أي تتلقاه تلقياً عقلياً، ليس كما يتلقى الجسم الجسم بمشاعره وحواسّه وجوارحه، وذلك لأنّ تعقّل الأشياء وهو حصول صورها في العقل بريئة من المادة، والمراد بتلقيه سبحانه هاهنا تلقى صفاته، لا تلقى ذاته تعالى؛ لأنّ ذاته تعالى لا تتصورها العقول. ثم قال: «وتشهد له المرائي لا بمُحاضرة»، المرائي: جمع مرئي، وهو الشيء المدرك بالبصر، يقول: المرائيات تشهد بوجود الباري؛ لأنه لو لا وجوده لما وُجدت، ولو لم توجد لم تكن مرئيات، وهي شاهدة بوجوده لا كشهادتها بوجود

لأبصار؛ لأنها شهدت بوجود الأبصار لحضورها فيها. وأما شهادتها بوجود الباري فليست بهذه الطريق، بل بما ذكرناه. والأولى أن يكون «المرائي» هاهنا جمع «مَرَاة» بفتح الميم، من قولهم: هو حسن في مَرَاة عيني، يقول: إن جنس الرؤية يشهد بوجود الباري من غير محاضرة منه للحواس.

قوله عليه السلام: «لم تُحط به الأوهام» إلى قوله عليه السلام: «وإليها حاكمها»، هذا الكلام دقيق ولطيف. والأوهام هاهنا هي العقول، يقول: إنَّه سبحانه لم تحط به العقول، أي لم تتصور كنه ذاته، ولكنه تجلَّى للعقول بالعقول، وتجلَّى هاهنا هو كشف ما يمكن أن تصل إليه العقول من صفاته الإضافية والسلبية لا غير، وكشف ما يمكن أن تصل إليه العقول من أسرار مخلوقاته، فأما غير ذلك فلا؛ وذلك لأنَّ البحث النظري قد دلَّ على أنَّنا لم نعلم منه سبحانه إلاَّ الإضافة والسلب، أما الإضافة فكقولنا: عالم قادر، وأما السلب فكقولنا: ليس بجسم ولا عرض ولا يرى، فأما حقيقة الذات المقدسة المخصوصة من حيث هي هي، فإنَّ العقل لا يتصورها، وهذا مذهب الحكماء وبعض المتكلمين من أصحابنا ومن غيرهم.

ثم قال: «وبالعقول امتنع من العقول»، أي وبالعقول وبالنظر، علمنا أنه تعالى يمتنع أن تدركه العقول. ثم قال: «وإلى العقول حاكم العقول»، أي جعل العقول المدعية أنها أحاطت به وأدركته كالخضم له سبحانه، ثم حاكمها إلى العقول السليمة الصحيحة النظر، فحكمت له سبحانه على العقول المدعية لما ليست أهلاً له.

واعلم أنَّ القول بالحيرة في جلال ذات الباري والوقوف عند حدٍّ محدود لا يتجاوزه العقل قول ما زال فضلاء العقلاء قائلين به.

قوله عليه السلام: «ليس بذي كِبَرٍ» إلى قوله «وعظمُ سلطاناً»، معناه أنه تعالى يطلق عليه من أسمائه الكبير والعظيم، وقد ورد بهما القرآن العزيز، وليس المراد بهما ما يستعمله الجمهور من قولهم: هذا الجسم أعظم وأكبر مقداراً من هذا الجسم، بل المراد عِظَمُ شأنه وجلالة سلطانه.

والفُلج: النُّصرة، وُصله سكون العين، وإنَّما حرَّكه ليوازن بين الألفاظ، وذلك لأنَّ الماضي منه فُلَج الرجل على خُصمه بالفتح، ومصدره الفُلج بالسكون، فأما من روى: «وظهور الفُلج» بضمَّتَيْن فقد سقط عنه التأويل؛ لأنَّ الاسم من هذا اللفظ: «الفُلج» بضم أول الكلمة، فإذا استعملها الكاتب أو الخطيب جاز له ضمَّ الحرف الثاني. وصادعاً بهما؛ مظهراً مجاهداً، وأصله الشقُّ. والأمراس: الحبال، والواحد مَرَس؛ بفتح الميم والراء.

الأصل :

منها في صفة عجيب خلق الله من أصناف الحيوان :

وَلَوْ فَكَّرُوا فِي عَظِيمِ الْقُدْرَةِ ، وَجَسِيمِ النِّعْمَةِ ، لَرَجَعُوا إِلَى الطَّرِيقِ ، وَخَافُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ، وَلَكِنَّ الْقُلُوبَ عَلِيلَةٌ ، وَالْبَصَائِرُ مَذْخُولَةٌ ! أَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى صَغِيرِ مَا خَلَقَ ، كَيْفَ أَحْكَمَ خَلْقَهُ ، وَأَتَقَنَ تَرْكِيبَهُ ، وَفَلَقَ لَهُ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ ، وَسَوَّى لَهُ الْعَظْمَ وَالْبَشْرَ !

أَنْظُرُوا إِلَى النَّمْلَةِ فِي صِغَرِ جُثَّتِهَا ، وَلَطَافَةِ هَيْئَتِهَا ، لَا تَكَادُ تُنَالُ بِلَحْظِ الْبَصَرِ ، وَلَا بِمُسْتَدْرَكِ الْفِكْرِ ؛ كَيْفَ دَبَّتْ عَلَى أَرْضِهَا ، وَصَبَّتْ عَلَى رِزْقِهَا ، تَنْقُلُ الْحَبَّةَ إِلَى جُحْرِهَا ، وَتُعِدُّهَا فِي مُسْتَقَرِّهَا ، تَجْمَعُ فِي حَرِّهَا لِبَرْدِهَا ، وَفِي وَرْدِهَا لِصَدْرِهَا ؛ مَكْفُولٌ بِرِزْقِهَا ، مَرْزُوقَةٌ بِوَفْقِهَا ، لَا يُنَالُهَا الْمَنَانُ ، وَلَا يَحْرِمُهَا الدِّيَانُ ، وَلَوْ فِي الصُّفَا الْيَابِسِ ، وَالْحَجَرِ الْجَامِسِ ! وَلَوْ فَكَّرْتَ فِي مَجَارِي أَكْلِهَا ، فِي عُلوِّهَا وَسُفْلِهَا ، وَمَا فِي الْجَوْفِ مِنْ شَرَّاسِيفٍ بَطْنِهَا ، وَمَا فِي الرَّأْسِ مِنْ عَيْنِهَا وَأُذُنِهَا ، لَقَضَيْتَ مِنْ خَلْقِهَا عَجَبًا ، وَلَقِيتَ مِنْ وَصْفِهَا تَعَبًا !

فَتَعَالَى الَّذِي أَقَامَهَا عَلَى قَوَائِمِهَا ؛ وَبَنَاهَا عَلَى دَعَائِمِهَا ! لَمْ يَشْرِكْهُ فِي فِطْرَتِهَا فَاطِرٌ ، وَلَمْ يُعِنِّهِ عَلَى خَلْقِهَا قَادِرٌ . وَلَوْ ضَرَبْتَ فِي مَذَاهِبِ فِكْرِكَ لِتَبْلُغَ غَايَاتِهِ ، مَا دَلَّكَ الدَّلَالَةُ إِلَّا عَلَى أَنَّ فَاطِرَ النَّمْلَةِ هُوَ فَاطِرُ النُّحْلَةِ ؛ لِذَقِيقِ تَفْصِيلِ كُلِّ شَيْءٍ ، وَغَامِضِ اخْتِلَافِ كُلِّ حَيٍّ .

وَمَا الْجَلِيلُ وَاللُّطِيفُ ، وَالثَّقِيلُ وَالْخَفِيفُ ، وَالْقَوِيُّ وَالضَّعِيفُ فِي خَلْقِهِ إِلَّا سَوَاءً . وَكَذَلِكَ السَّمَاءُ وَالْهَوَاءُ ، وَالرِّيَّاحُ وَالْمَاءُ . فَانْظُرْ إِلَى الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ، وَالنَّبَاتِ وَالشَّجَرِ ، وَالْمَاءِ وَالْحَجَرِ ، وَاخْتِلَافِ هَذَا اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَتَفَجُّرِ هَذِهِ الْبَحَارِ ، وَكَثْرَةِ هَذِهِ الْجِبَالِ ، وَطُولِ هَذِهِ الْقِلَالِ ، وَتَفَرُّقِ هَذِهِ اللُّغَاتِ ، وَالْأَلْسِنِ الْمُخْتَلِفَاتِ .

قَالُوْٓىلَ لِمَنْ أَنْكَرَ الْمُقَدَّرَ، وَجَحَدَ الْمُدْبِرَ زَعَمُوا أَنَّهُمْ كَالنَّبَاتِ مَا لَهُمْ زَارِعٌ، وَلَا لِاخْتِلَافِ صُوَرِهِمْ صَانِعٌ؛ وَلَمْ يَلْجَأُوا إِلَى حُجَّةٍ فِيمَا ادَّعَوْا، وَلَا تَحْقِيقٍ لِمَا ادَّعَوْا، وَهَلْ يَكُونُ بِنَاءٌ مِنْ غَيْرِ بَانٍ. أَوْ جِنَايَةٌ مِنْ غَيْرِ جَانٍ!

الشرح :

مدخولة : معيبة . وفلق : شقّ وخلق . ولبشر : ظاهر الجلد .
 قوله ﷺ : «وَصَبَّتْ عَلَى رِزْقِهَا» ، قيل : هو على العكس ، أي وصبّ رزقها عليها ، والكلام صحيح ولا حاجة به إلى : نا ، والمراد : كيف همّت حتى انصبت على رزقها انصباباً ؛ أي انحطت عليه . ويروى : «وَضُنْتُ عَلَى رِزْقِهَا» بالضاد المعجمة والنون ، أي بخلت . وجُحِرَها : بيتها . «وفي وِزْدِهَا لَصَدْرُهَا» ، أي تجمع في أيام التمكن من الحركة لأيام العجز عنها ، وذلك لأن النمل يظهر صيفاً ويخفى في شدة لستاء لعجزه عن ملاقة البرد .
 قوله ﷺ : «رِزْقُهَا وَفَقْهَا» أي بقدر كفايتها ، ويروى «مكفول برزقها مرزوقة بوقفها» .
 والمنان : من أسماء الله تعالى العائد إلى صفاته الفعلية ، أي هو كثير المنّ والإنعام على عباده . والديان : المجازي للعباد على أفعالهم ، قال تعالى : ﴿إِنَّا لَصَدِيقُونَ﴾^(١) أي مجزيون . والحجر الجامس : الجامد . والشراسيف : أطراف الأضلاع المشرفة على البطن .
 فأما الحكماء ، فإنهم لا يثبتون للنمل شراسيف ولا أضلاعاً ، ويجب إن صحّ قولهم أن بحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام على اعتقاد الجمهور ومخاطبة العرب بما تتخيله وتوهمه حقاً ، وكذلك لا يثبت الحكماء للنمل آذاناً بارزة عن سطوح رؤوسها ، ويجب إن صحّ ذلك أن نحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام على قوة الإحساس بالأصوات ، فإنه لا يمكن الحكماء إنكار وجود هذه القوة للنمل .
 قوله ﷺ : «ولو ضربت في مذاهب فكرك لتبلغ غاياته» ، أي غايات فكرك . وضربت بمعنى سرت ، والمذاهب : الطرق ، قال تعالى : ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾^(٢) ، وهذا الكلام استعارة .

١ . سورة الصافات ٥٣ .

٢ . سورة النساء ١٠١ .

قال: لو أمعنت النظر لعلمت أن خالق النملة الحقيرة هو خالق النحلة الطويلة؛ لأن كل شيء من الأشياء تفصيل جسمه وهيئته تفصيل دفيق، واختلاف تلك الأجسام في أشكالها وألوانها ومقاديرها اختلاف غامض السبب، فلا بد لكل من مدبر يحكم بذلك الاختلاف ويفعله، على حسب ما يعلمه من المصلحة.

ثم قال: وما الجليل والدقيق في خلقه إلا سواء؛ لأنه تعالى قادر لذاته، لا يعجزه شيء من الممكنات. ثم قال: «فانظر إلى الشمس والقمر» إلى قوله: «والألسن المختلفات»، هذا هو الاستدلال بإمكان الأعراض على ثبوت الصانع.

ثم سقاه آراء المعطلة، وقال: «إنهم لم يعتصموا بحجة، ولم يحققوا ما وعوّه»، أي لم يرتبوا العلوم الضرورية ترتيباً صحيحاً يفضي بهم إلى النتيجة التي هي حق. ثم أخذ في الرد عليهم من طريق أخرى، وهي دعوى لضرورة، وقد استمد عليها كثير من المتكلمين، فقال: نعلم ضرورة أن البناء لا بد له من بان. ثم قال: «والجناية لا بد لها من جان»، وهذه كلمة ساقته إليها القرينة، والمراد عموم الفعلية لا خصوص الجناية، أي مستحيل أن يكون الفعل من غير فاعل.

الأصل:

وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ فِي الْجَرَادَةِ، إِذْ خَلَقَ لَهَا عَيْنَيْنِ حَمْرَاوَيْنِ، وَأَسْرَجَ لَهَا حَدَقَتَيْنِ قَمْرَاوَيْنِ، وَجَعَلَ لَهَا السَّمْعَ الْخَفِيَّ، وَفَتَحَ لَهَا أَلْفَمَ السَّوِيِّ، وَجَعَلَ لَهَا الْحِسَّ الْقَوِيَّ، وَنَابِتَيْنِ بِهِمَا تَقْرُضُ، وَمِنْجَلَتَيْنِ بِهِمَا تَقْبِضُ. يَرْهَبُهَا الزُّرَاعُ فِي زَرْعِهِمْ، وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ذُبَّهَا وَلَوْ أَجْلَبُوا بِجَمْعِهِمْ، حَتَّى تَرِدَ الْحَرُثُ فِي نَزَوَاتِهَا، وَتَقْضِيَ مِنْهُ شَهَوَاتِهَا. وَخَلَقَهَا كُلُّهُ لَا يَكُونُ إِضْبَعًا مُسْتَدَقَّةً.

فَتَبَارَكَ اللَّهُ الَّذِي يَسْجُدُ لَهُ ﴿مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾، وَيُعَفِّرُ لَهُ خَدًّا وَوَجْهًا، وَيُلْقِي إِلَيْهِ بِالطَّاعَةِ سِلْمًا وَضَعْفًا، وَيُعْطِي لَهُ الْقِيَادَ رَهْبَةً وَخَوْفًا؛ فَالطَّيْرُ مُسَخَّرَةٌ لِأَمْرِهِ؛ أَحْصَى عَدَدَ الرِّيشِ مِنْهَا وَالنَّفْسَ، وَأَرْسَى قَوَائِمَهَا عَلَى النَّدَى وَالْيَبْسِ؛ وَقَدَّرَ أَقْوَاتَهَا، وَأَحْصَى أَجْنَاسَهَا؛ فَهَذَا غُرَابٌ وَهَذَا عُقَابٌ، وَهَذَا

حَمَامٌ وَهَذَا نَعَامٌ؛ دَعَا كُلُّ طَائِرٍ بِاسْمِهِ، وَكَفَلَ لَهُ بِرِزْقِهِ.
وَأَنْشَأَ السُّحَابَ الثَّقَالَ فَأَهْطَلَ دِيمَهَا، وَعَدَّدَ قِسَمَهَا؛ فَبَلَّ الْأَرْضَ بَعْدَ جُفُوفِهَا،
وَأَخْرَجَ نَبْتَهَا بَعْدَ جُدُوبِهَا^(١).

الشرح :

قوله : «وَأَسْرَجَ لَهَا حَدَقَتَيْنِ» ، أي جعلهما مضيئتين كما يضيء السراج ، ويقال : حدقة قمرء أي منيرة ، كما يقال : ليلة قمرء أي تيرة بضوء القمر . و «بِهِمَا تَقْرِضُ» أي تَقْطَعُ ، والراء مكسورة . وَلِمِنْجَلَانِ : رجلاها ؛ شَبَّهَهُمَا بِالْمَنَاجِلِ لِعَوْجِهِمَا وَخَشَوْنَتِهِمَا . وَيَرْهَبُهَا : يخافها . ونزواتها : وثباتها . والجذب : المحل .



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ في التوحيد

وتجمع هذه الخطبة من أصول العلم ما لا تجمعه خطبة غيرها :
مَا وَحَدَّهُ مِنْ كَيْفَةٍ، وَلَا حَقِيقَتَهُ أَصَابَ مِنْ مَثَلَةٍ، وَلَا إِيَّاهُ عَنِ مَنْ شَبَّهَهُ، وَلَا صَمَدَهُ
مَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ وَتَوَهَّمَهُ . كُلُّ مَعْرُوفٍ بِنَفْسِهِ مَصْنُوعٌ، وَكُلُّ قَائِمٍ فِي سِوَاهُ مَعْلُولٌ .
فَاعِلٌ لَا بِاضْطِرَابِ آلَةٍ، مُقَدَّرٌ لَا بِجَوْلِ فِكْرَةٍ، غَنِيٌّ لَا بِاسْتِفَادَةٍ . لَا تَصْحَبُهُ الْأَوْقَاتُ .
وَلَا تَرْفِدُهُ الْأَدَوَاتُ ؛ سَبَقَ الْأَوْقَاتُ كَوْنُهُ، وَالْعَدَمُ وَجُودُهُ، وَالْإِبْتِدَاءُ أَوَّلُهُ .

١ . الجرادة : دويبة من مستقيمات الأجنحة أنواعها عديدة . الحدقة : سواد العين . النابين : مفردة ناب : وهو من الأسنان خلف الرابعة . منجلين : مفردا منجل : حديدة ملتوية يجتث بها الزرع . الذب : الدفع . أجلبوا : أجمعوا . أرسى : أثبت . الندى : مقابل اليبس . الهطل : تتابع امطر . الجدوب : المحل .

الشَّرْحُ :

هذا الفصل يشتمل على مباحث متعددة :

أولها : قوله : « ما وَحَدَهُ مَنْ كَيْفَهُ » ، وهذا حق ؛ لأنَّه إذا جعله مكيِّفاً جعله ذا هيئة وشكل ، أو ذا لون وضوء ، إلى غيرهما من أقسام الكَيْفِ ، ومتى كان كذلك كان جسماً ولم يكن واحداً ؛ لأنَّ كلَّ جسم قابل للانقسام ، والواحد حقاً لا يقبل الانقسام ، فقد ثبت أنه ما وَحَدَهُ مَنْ كَيْفَهُ .

وثانيها : قوله : « ولا حقيقته أصاب مَنْ مَثَلُهُ » ، وهذا حق ؛ لأنَّه تعالى لا مثل له ، وقد دلَّت الأدلَّة الكلاميَّة والحُكْمِيَّة على ذلك ، فَمَنْ أثبت له مثلاً ، فإنه لم يصب حقيقته تعالى ، والسَّجَّة الأخرى تعطي هذا المعنى أيضاً من غير زيادة عليه ، وهي قوله ﷺ : « ولا إِيَّاهُ عَنَى مَنْ شَبَّهَهُ » ولهذا قال شيوخنا : إنَّ المشبَّه لا يعرف الله ، ولا تتوجَّه عبادُنه وصلواته إلى الله تعالى ؛ لأنَّه يعبد شيئاً يعتقدُه جسماً ، أو يعتقدُه مشابهاً لبعض هذه الذوات المحدثَّة ، والعبادة تنصرف إلى المعبود بالقصد ، فإذا قُصِدَ بها غيرُ الله تعالى لم يكن قد عبدَ الله سبحانه ولا عرفه ، وإنَّما يتخيَّل ويتوهَّم أنه قد عرفه وعبدَه ، وليس الأمر كما تخيَّل وتوهَّم .

وثالثها : قوله ﷺ : « ولا صَمَدَهُ مَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ » أي أثبتَه في جهة . . . صَمَدٌ في اللغة العربيَّة : السيّد . والصمَد أيضاً الذي لا جوف له ، وصار التَّصْمِيدُ في الاصطلاح العرفيِّ عبارة عن التنزيه ، والذي قال ﷺ حق ؛ لأنَّ مَنْ أشار إليه - أي أثبتَه في جهة - فإنه ما صَمَدَهُ ؛ لأنَّه ما نزَّهه عن الجهات ، بل حكم عليه بما هو من خواصِّ الأجسام ، وكذلك مَنْ توهَّمه سبحانه ، أي مَنْ تخيَّل له في نفسه صورة أو هيئة أو شكلاً ، فإنه لم ينزَّهه عَمَّا يجب تنزيهه عنه .

ورابعها : قوله : « كلٌّ معروف بنفسه مصنوع » ، هذا الكلام يجب أن يَأوَّل ، ويحمل على أنَّ كلَّ معروف بالمشاهدة والحسِّ فهو مصنوع ، وذلك لأنَّ الباري سبحانه معروف من طريقين : إحداهما من أفعاله ، والأخرى بنفسه ؛ وهي طريقة الحكماء الذين بحثوا في الوجود من حيث هو وجود ، فعلموا أنَّه لا بدَّ من موجودٍ واجبٍ الوجود ، فلم يستدلُّوا عليه بأفعاله ، بل أخرج لهم البحث في الوجود أنه لا بدَّ من ذات يستحيل عدمها من حيث هي هي .

يريد ﷺ بالفقرة الأولى كلَّ معروف بنفسه من طريق المشاهدة مستقلاً بذاته ، غير مفتقر في تقوُّمه إلى غيره فهو مصنوع ، وهذا يختصُّ بالأجسام خاصَّة ، ولا يدخل الألوان وغيرها من الأعراض فيه ؛ لأنَّها متقوِّمة بمحالتها .

وخامسها: قوله: «وكلّ قائم في سواه معلول»، أي وكلّ شيء يتقوم بغيره فهو معلول، وهذا حق لا محالة، كالأعراض؛ لأنها لو كانت واجبة لاستغنت في تقومها عن سواها، لكنّها مفتقرة إلى المحلّ الذي يتقوم به ذواتها؛ فإذا هي معلولة؛ لأنّ كل مفتقر إلى الغير فهو ممكن فلا بدّ له من مؤثر.

وسادسها: قوله: «فاعل لا باضطراب آلة»، هذا لبيان الفرق بينه وبيننا، فإننا نفعل بالآلات وهو سبحانه قادر لذاته فاستغنى عن الآلة.

وسابعها: قوله: «مقدّر لا بجول فكرة»، هذا أيضاً للفرق بيننا وبينه؛ لأنّا إذا قدرنا أجلنا أفكارنا، وتردّدت بنا الدواعي، وهو سبحانه يقدر الأشياء على خلاف ذلك.

وثامنها: قوله: «غني لا باستفادة»، هذا أيضاً للفرق بيننا وبينه؛ لأنّ الغنيّ منا من يستفيد الغنى بسبب خارجي، وهو سبحانه غني بذاته من غير استفادة أمر يصير به غنياً، والمراد بكونه غنياً أنّ كل شيء من الأشياء يحتاج إليه، وأنّه سبحانه لا يحتاج إلى شيء من الأشياء أصلاً.

وتاسعها: قوله: «لا تصحبه الأوقات»، هذا بحث شريف جداً؛ وذلك لأنّه سبحانه ليس بزمان ولا قابل للحركة، فذاته فوق الزمان والدهر.

وعاشرها: قوله: «ولا تُرْفِده الأدوات»، رفدت فلاناً إذا أعتته؛ والمراد الفرق بيننا وبينه؛ لأننا مرفودون بالأدوات، ولولاها لم يصح منا الفعل، وهو سبحانه بخلاف ذلك. وحادي عشرها: قوله: «سبق الأوقات كونه...» إلى آخر الفصل، هذا تصريح بحدوث العالم.

فإن قلت: ما معنى قوله: «والعدم وجوده»؟ وهل يسبق وجوده العدم مع كون عدم العالم في الأزّل لا أوّل له؟

قلت: ليس يعني بالعدم ها هنا عدم العالم. بل، عدم ذاته سبحانه، أي غلب وجود ذاته عدمها وسبقها، فوجب له وجود يستحيل تطرّق العدم إليه أزلاً وأبداً بخلاف الممكنات، فإنّ عدمها سابق بالذات على وجودها، وهذا دقيق!

الأصل:

بِتَشْعِيرِهِ الْمَشَاعِرَ عُرِفَ أَنَّ لَا مَشْعَرَ لَهُ، وَبِمُضَادَّتِهِ بَيَّنَ الْأُمُورَ عُرِفَ أَنَّ لَا ضِدَّ لَهُ، وَبِمُقَارَنَتِهِ بَيَّنَ الْأَشْيَاءَ عُرِفَ أَنَّ لَا قَرِينَ لَهُ. ضَادَّ النُّورَ بِالظُّلْمَةِ؛ وَالْوُضُوحَ بِالْبُهْمَةِ،

وَالْجُمُودَ بِالْبَلَلِ ، وَالْحَرُورَ بِالصَّرْدِ . مُؤَلَّفٌ بَيْنَ مُتَعَادِيَاتِهَا ، مُقَارِنٌ بَيْنَ مُتَبَايِنَاتِهَا ، مُقَرَّبٌ بَيْنَ مُتَبَاعِدَاتِهَا ، مُفَرَّقٌ بَيْنَ مُتَدَانِيَاتِهَا . لَا يُشْمَلُ بِحَدٍّ ، وَلَا يُحَسَبُ بِعَدٍّ ، وَإِنَّمَا تَحُدُّ الْأَدَوَاتُ أَنْفُسَهَا ؛ وَتُشِيرُ آلَاتُ إِلَى نَظَائِرِهَا .

الشَّرْحُ :

المشاعر : الحواس . قال بلعاء بن قيس :

وَالرَّأْسُ مُزْنَفِعٌ فِيهِ مَشَاعِرُهُ يَهْدِي السَّبِيلَ لَهُ سَمْعٌ وَعَيْنَانِ

قال : بجعله تعالى المشاعر عُرِفَ أن لا مشعر له ؛ وذلك لأنَّ الجسم لا يصحَّ منه فعل الأجسام ، وهذا هو الدليل الذي يعوّل عليه المتكلّمون في أنّه تعالى ليس بجسم .
ثم قال : «وبمضاداته بين الأمور عُرِفَ أن لا ضدَّ له» ؛ وذلك لأنَّه تعالى لما دلّنا بالعقل على أن الأمور المتضادة إنّما تتضادّ على موضوع تقوم به وتحلّه كان قد دلّنا على أنّه تعالى لا ضدَّ له ؛ لأنَّه يستحيل أن يكون قائماً بموضوع يحلّه كما تقوم المتضادات بموضوعاتها .
ثم قال : «وبمقارنته بين الأشياء عُرِفَ أن لا قرين له» ؛ وذلك لأنَّه تعالى قرّن بين العرض والجوهر ، بمعنى استحالة انفكاك أحدهما عن الآخر ، وقرّن بين كثير من الأعراض ، واستحالة انفكاك أحد الأمرين عن الآخر ، علمنا أنّه لا قرين له سبحانه ؛ لأنَّه لو قارن شيئاً على حسب هذه المقارنة لاستحالة انفكاكه عنه ، فكان محتاجاً في تحقيق ذاته تعالى إليه ، وكلّ محتاج ممكن ، فواجب الوجود ممكن ! هذا محال .

ثم شرع في تفصيل المتضادات ، فقال : «ضاد الثَّوَرِ بِالظُّلْمَةِ» ، وهما عَرَضَانِ عند كثير من لئاس ، وفيهم مَنْ يجعل الظلمة عدميّة . قال : «والوضوحُ بِالْبُهْمَةِ» ، يعني البياض والسواد . قال : «والجمودُ بِالْبَلَلِ» ، يعني الليبوسة والرطوبة . قال : «والحرورُ بِالصَّرْدِ» ، يعني الحرارة والبرودة ، والحرور هاهنا مفتوح الحاء ، يقال : إني لأجد لهذا الطعام حروراً وحرورة في فمي ، أي حرارة ، ويجوز أن يكون في الكلام مضاف محذوف ، أي وحرارة الحرور بالصَّرْدِ ؛ والحرور هاهنا يكون الريح الحارّة ، وهي بالليل كالسّموم بالنهار ، والصَّرْدُ : البرد .

ثم قال : وإنَّه تعالى مؤلّف بين هذه المتباعدات . المتعاديّات : المتباينات ، وليس المراد من تأليفه بينهما جمعه إياها في مكان واحد ، كيف وذلك مستحيل في نفسه ، بل هو سبحانه

مؤلف لها في الأجسام المركبة حتى خلع منها صورة مفردة، هي المزاج، ألا ترى أنه جمع الحار والبارد والرطب واليابس، فمزجه مزجاً مخصوصاً حتى انتزع منه طبيعة مفردة، ليست حارة مطلقة، ولا باردة مطلقة، ولا رطبة مطلقة، ولا يابسة مطلقة، وهي المزاج، وهو محدود عند الحكماء بأنه كيفية حاصلة من كيفيات متضادة، وهذا هو محصول كلامه عليه السلام بعينه.

والعجب من فصاحته في ضمن حكمته، كيف أعطى كل لفظة من هذه اللفظات ما يناسبها ويليق بها، فأعطى المتباعدات لفظة «مقرب»؛ لأن البعد بإزاء القرب، وأعطى المتباينات لفظة «مقارن»؛ لأن البينونة بإزاء المقارنة، وأعطى المتعاديات لفظة «مؤلف»؛ لأن الائتلاف بإزاء التعادي.

ثم عاد عليه السلام فعكس المعنى، فقال: «مفرّق بين متدانياتها»، فجعل الفساد بإزاء الكون، وهذا من دقيق حكمته عليه السلام؛ وذلك لأن كل كائن فاسد، فلما أوضح ما أوضح في الكون والتركيب والإيجاد، أعقبه بذكر الفساد والعدم، فقال: «مفرّق بين متدانياتها»؛ وذلك لأن كل جسم مركّب من العناصر المختلفة الكيفيات المتضادة الطباع، فإنه سيؤول إلى الانحلال والتفرّق. ثم قال: «لا يُشمل بحدّ»؛ وذلك لأن الحدّ الشامل ما كان مركّباً من جنس وفصل، والبارئ تعالى منزّه عن ذلك؛ لأنّه لو شمله الحدّ على هذا الوجه يكون مركّباً، فلم يكن واجب الوجود، وقد ثبت أنّه واجب الوجود، ويجوز أن يعني به أنّه ليس بذّي نهاية، فتحويه الأقطار وتحده. «ولا يحسب بعدّ»، يحتمل أن يريد: لا تحسب أزليّته بعدّ، أي لا يقال له: منذ وُجد كذا وكذا، كما يقال للأشياء المتقاربة العهد، ويحتمل أن يريد به أنّه ليس ممثلاً للأشياء فيدخل تحت العدد، كما تعدّ الجواهر، وكما تعدّ الأمور المحسوسة. «وإنّما تحدّ الأدوات أنفسها، وتشير الآلات إلى نظائرها»، هذا يؤكّد معنى التفسير الثاني؛ وذلك لأنّ الأدوات كالجوارح، إنّما تحدّ وتقدر ما كان مثلها من ذوات المقادير، وكذلك إنّما تشير الآلات - وهي الحواس - إلى ما كان نظيراً لها في الجسميّة ولوازمها، والبارئ تعالى ليس بذّي مقدار ولا جسم، ولا حال في جسم، فاستحال أن تحدّه الأدوات وتشير إليه الآلات.

الأصل:

مَنْعَتَهَا مِنْذُ الْقِدَمَةِ، وَحَمَّتْهَا قَدْ الْأَزَلِيَّةُ، وَجَبَّتْهَا لَوْلَا التَّكْمِلَةُ بِهَا تَجَلَّى صَابِعُهَا لِلْعُقُولِ، وَبِهَا أَمْتَعَ عَنْ نَظَرِ الْعُيُونِ، وَلَا تَجْرِي عَلَيْهِ الْحَرَكَةُ وَالسُّكُونُ، وَكَيْفَ

يَجْرِي عَلَيْهِ مَا هُوَ أَجْرَاهُ، وَيَعُودُ فِيهِ مَا هُوَ أَبْدَاهُ، وَيَحْدُثُ فِيهِ مَا هُوَ أَحْدَثُهُ إِذَا
لَتَفَاوَتْ ذَاتُهُ، وَلَتَجَزَأَ كُنْهَهُ، وَلَا مُتَنَعَ مِنَ الْأَزَلِ مَعْنَاهُ، وَلَكَانَ لَهُ وَرَاءَ إِذْ وَجَدَ لَهُ
أَمَامَ، وَلَا لَتَمَسَ التَّمَامَ إِذْ لَزِمَهُ الْتَقْصَانُ؛ وَإِذَا لَقَامَتْ آيَةُ الْمَصْنُوعِ فِيهِ. وَلَتَحَوَّلَ
دَلِيلًا بَعْدَ أَنْ كَانَ مَدْلُولًا عَلَيْهِ، وَخَرَجَ بِسُلْطَانِ الْأَمْتِنَاعِ مِنْ أَنْ يُؤَثَّرَ فِيهِ مَا يُؤَثَّرُ فِي
غَيْرِهِ.

الشرح :

قد اختلف الرواة في هذا الموضع من وجهين :
أحدهما : قول مَنْ نصب «القدمة» و «الأزلية» و «التكلمة» فيكون نصبها عنده على أنها
مفعول ثانٍ، والمفعول الأول الضمائر المتصلة بالأفعال، وتكون «منذ» و «قد» و «لولا» في
موضع رفع بأنها فاعلة، وتقدير الكلام : إن إطلاق لفظة «منذ» على الآلات والأدوات يمنعها
عن كونها قديمة ؛ لأن لفظة «منذ» وضعت لابتداء الزمان كلفظة «من» لابتداء المكان،
والقديم لا ابتداء له، وكذلك إطلاق لفظة «قد» على الآلات، والأدوات نحيمها ونمنعها من
كونها أزلية ؛ لأن «قد» لتقريب الماضي من الحال، تقول : قد قام زيد، فقد دلّ على أن قيامه
قريب من الحال التي أخبرت فيها بقيامه، والأزلي لا يصحّ ذلك فيه، وكذلك إطلاق لفظة
«لولا» على الأدوات والآلات يجنبها التكلمة، ويمنعها من التمام المطبق ؛ لأن لفظة «لولا»
وضعت لامتناع الشيء لوجود غيره، كقولك : لولا زيد لقام عمرو، فامتناع قيام عمرو إنما
هو لوجود زيد، وأنت تقول في الأدوات والآلات وكلّ جسم : ما أحسنه لولا أنه فان ! وما
أتمّه لولا كذا ! فيكون لمقصد والمنحى بهذا الكلام على هذه الرواية بيان أن الأدوات
والآلات محدثة ناقصة، والمراد بالآلات والأدوات أربابها.

الوجه الثاني : قول مَنْ رفع «القدمة» و «الأزلية» و «التكلمة» فيكون كلّ واحد منها
عنده فاعلا، وتكون الضمائر المتصلة بالأفعال مفعولاً أولاً، و «منذ» و «قد» و «لولا»
مفعولاً ثانياً، ويكون المعنى أن قَدَمَ الباري وأزليته وكماله منعت الأدوات والآلات من
إطلاق لفظة «منذ» و «قد» و «لولا» عليه سبحانه ؛ لأنه تعالى قديم كامل، ولفظنا «منذ» و
«قد» لا يطلقان إلا على محدث ؛ لأن إحداهما لا ابتداء الزمان والأخرى لتقريب الماضي من

الحال، ولفظة «لولا» لا تطلق إلا على ناقص، فيكون المقصد والمنحى بهذا الكلام على هذه الرواية بيان قَدَمِ الباري تعالى وكماله، وأنه لا يصحّ أن يطلق عليه ألفاظ تدلّ على الحدوث والنقص.

قوله عليه السلام: «بها تجلّى صانعها للعقول، وبها امتنع عن نظر العيون»، أي بهذه الآلات والأدوات التي هي حواسنا ومشاعرنا، وبخلقه إياها، وتصويره لها، تجلّى للعقول وعُرف؛ لأنّه لو لم يخلقها لم يعرف، وبها امتنع عن نظر العيون، أي بها استنبطنا استحالة كونه مرئياً بالعيون؛ لأنّا بالمشاعر والحواسّ كملت عقولنا، وبعقولنا استخرجنا الدلالة على أنّه لا تصحّ رؤيته، فإذاً بخلقه الآلات والأدوات لنا عرفناه عقلاً، وبذلك أيضاً عرفنا أنّه يستحيل أن يعرف بغير العقل، ونقول من قال: إنا سنعرفه رؤيةً ومشافهة بالحاسة، باطل.

قوله عليه السلام: «لا تجرى عليه الحركة والسكون»، هذا دليل أخذ المتكلّمون عنه عليه السلام فنظموه في كتبهم وقرروه، وهو أنّ الحركة والسكون معانٍ محدثة، فلو حلّت فيه لم يخل منها، وما لم يخل من المحدث فهو محدث. ثم قال عليه السلام: «إذا لتفاوتت ذاته، ولتجزأ كُنْهه، ولا تمتنع من الأزل معناه»، هذا تأكيد لبيان استحالة جريان الحركة والسكون عليه، تقول: لو صحّ عليه ذلك لكان محدثاً، وهو معنى قوله: «لا تمتنع من الأزل معناه»، وأيضاً كان ينبغي أن تكون ذاته منقسمة؛ لأنّ المتحرّك الساكن لا بدّ أن يكون متحيّزاً، وكلّ متحيّز جسم، وكلّ جسم منقسم أبداً، وفي هذا إشارة إلى نفي الجوهر الفرد.

ثم قال عليه السلام: «ولكان له وراء إذ وجد له أمام»، هذا يؤكّد ما قلناه إنه إشارة إلى نفي الجوهر الفرد، يقول: لو حلّته الحركة لكان جرماً وحجماً؛ ولكان أحد وجهيه غير الوجه الآخر لا محالة، فكان منقسماً، وهذا الكلام لا يستقيم إلّا مع نفي الجوهر الفرد، لأنّ من أثبته يقول: يصحّ أن تحلّه الحركة، ولا يكون أحد وجهيه غير الآخر، فلا يلزم أن يكون له وراء وأمام. ثم قال عليه السلام: «ولا التمس التمام إذ لزمه النقصان»، هذا إشارة إلى ما يقوله الحكماء، من أنّ الكون عدم ونقص، والحركة وجود وكمال، فلو كان سبحانه يتحرّك ويسكن لكان حال السكون ناقصاً قد عدم عنه كماله، فكان ملتصقاً كماله بالحركة الطارئة على السكون، وواجب الوجود، يستحيل أن يكون له حالة نقصان، وأن يكون له حالة بالقوّة وأخرى بالفعل.

قوله عليه السلام: «إذا لقامت آية المصنوع فيه»، وذلك لأنّ آية المصنوع كونه متغيّراً منتقلاً من حال إلى حال، لأنّا بذلك استدللنا على حدوث الأجسام، فلو كان تعالى متغيّراً متحرّكاً

منتقلاً من حال إلى حال لتحقيق فيه دليل الحدوث، فكان مصنوعاً، وقد ثبت أنه الصانع المطلق سبحانه. قوله ﷺ: «ولتحول دليلاً بعد أن كان مدلولاً عليه»، يقول: إنا وجدنا دليلاً على الباري سبحانه، إنما هو الأجسام المتحركة، فلو كان الباري متحركاً لكان دليلاً على غيره، وكان فوقه صانع آخر صنعه وأحدثه، لكنه سبحانه لا صانع له ولا ذات فوق ذاته، فهو المدلول عليه والمنتهى إليه. قوله ﷺ: «وخرج بسلطان الامتناع من أن يؤثر فيه ما أثر في غيره»، في هذا الكلام يتوهم سامعه أنه عطف على قوله: «لتفاوتت»، و «لتجزأ»، و «لا متنع»، و «لكان له»، و «ولالتمس»، و «لقامت»، و «لتحول» وليس كذلك؛ لأنه لو كان معطوفاً عليها لاختل الكلام وفسد؛ لأنها كلها مستحيلات عليه تعالى، والمراد لو تحرك لزم هذه المحالات كلها. «وخرج بسلطان الامتناع» ليس من المستحيلات عليه، بل هو واجب له، ومن الأمور الصادقة عليه، فإذا فسد أن يكون معطوفاً عليها وجب أن يكون معطوفاً على ما كان مدلولاً عليه، وتقدير الكلام: كان يلزم أن يتحول الباري دليلاً على غيره، بعد أن كان مدلولاً عليه، وبعد أن خرج بسلطان الامتناع من أن يؤثر فيه ما أثر في غيره، وخروجه بسلطان الامتناع المراد به وجوب الوجود والتجريد وكونه ليس بمتحيز ولا حال في المتحيز، فهذا هو سلطان الامتناع الذي به خرج عن أن يؤثر فيه ما أثر في غيره من الأجسام والممكنات.

الأصل:

الَّذِي لَا يَحُولُ وَلَا يَزُولُ، وَلَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الْأَقُولُ. لَمْ يَلِدْ فَيَكُونِ مَوْلُوداً، وَلَمْ يُولَدْ فَيَصِيرَ مَخْدُوداً. جَلَّ عَنْ اتِّخَاذِ الْأَبْنَاءِ، وَطَهَّرَ عَنْ مَلَامَسَةِ النِّسَاءِ؛ لَا تَنَالُهُ الْأَوْهَامُ فَتَقْدَرُهُ، وَلَا تَتَوَهَّمُهُ الْفِطَنُ فَتَصَوِّرُهُ. وَلَا تُدْرِكُهُ الْحَوَاسُّ فَتُحِسُّهُ، وَلَا تَلْمِسُهُ الْأَيْدِي فَتَمَسُّهُ، وَلَا يَتَغَيَّرُ بِحَالٍ، وَلَا يَتَبَدَّلُ فِي الْأَحْوَالِ، وَلَا تُبْلِيهِ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامُ، وَلَا يُغَيِّرُهُ الضِّيَاءُ وَالظَّلَامُ.

الشرح:

هذا الفصل كله واضح مستغن عن الشرح، إلا قوله ﷺ: «لم يلد فيكون مولوداً»؛ لأن لقائل أن يقول: كيف يلزم من فرض كونه والداً أن يكون مولوداً؟ في جوابه: إنه ليس معنى الكلام

أنه يلزم من فرض وقوع أحدهما وقوع الآخر، وكيف وآدم والد وليس بمولود! وإنما المراد أنه يلزم من فرض صحة كونه والداً صحة كونه مولوداً، وبالتالي محال والمقدم محال. وأما بيان أنه لا يصح كونه مولوداً، فلأن كل مولود متأخر عن والده بالزمان، وكل متأخر عن غيره بالزمان محدث، فالمولود محدث والبارئ تعالى قد ثبت أنه قديم، وأن الحدوث عليه محال، فاستحال أن يكون مولوداً، وتمّ الدليل.

الأصل :

وَلَا يُوصَفُ بِشَيْءٍ مِنَ الْأَجْزَاءِ، وَلَا بِالْجَوَارِحِ وَالْأَعْضَاءِ، وَلَا بِعَرَضٍ مِنَ الْأَعْرَاضِ، وَلَا بِالْغَيْرِيَّةِ وَالْأَبْعَاضِ، وَلَا يُقَالُ لَهُ حَدٌّ وَلَا نِهَايَةٌ، وَلَا انْقِطَاعٌ وَلَا غَايَةٌ؛ وَلَا أَنَّ الْأَشْيَاءَ تَحْوِيهِ؛ فَتَقْلَهُ أَوْ تُهْوِيَهُ، أَوْ أَنَّ شَيْئاً يَحْمِلُهُ فَيَمِيلُهُ أَوْ يُعَدِّلُهُ. لَيْسَ فِي الْأَشْيَاءِ بِوَالِجٍ، وَلَا عَنْهَا بِخَارِجٍ. يُخْبِرُ لَا بِلِسَانٍ وَلِهَوَاتٍ، وَيَسْمَعُ لَا بِخُرُوقٍ وَأَدَوَاتٍ. يَقُولُ وَلَا يَلْفِظُ. وَيَحْفَظُ وَلَا يَتَحَفَّظُ، وَيُرِيدُ وَلَا يُضْمِرُ. يُحِبُّ وَيَرْضَى مِنْ غَيْرِ رِقَّةٍ، وَيَبْغِضُ وَيَغْضَبُ مِنْ غَيْرِ مَشَقَّةٍ، يَقُولُ لِمَنْ أَرَادَ كَوْنَهُ؛ كُنْ فَيَكُونُ. لَا بِصَوْتٍ يَقْرَعُ، وَلَا بِنِدَاءٍ يُسْمَعُ؛ وَإِنَّمَا كَلَامُهُ سُبْحَانَهُ فِعْلٌ مِنْهُ أَنْشَاءٌ وَمَثَلُهُ، لَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ كَائِناً، وَلَوْ كَانَ قَدِماً لَكَانَ إِلَهاً ثَانِياً.

الشَّرْحُ :

في هذا الفصل مباحث :

أولها : أن الباري سبحانه لا يوصف بشيء من الأجزاء، أي ليس بمركب؛ لأنه لو كان مركباً لافتقر إلى أجزائه، وأجزاؤه ليست نفس هويته، وكل ذات تفقر هويتها إلى أمر من الأمور فهي ممكنة؛ لكنه واجب الوجود، فاستحال أن يوصف بشيء من الأجزاء.

وثانيها : أنه لا يوصف بالجوارح والأعضاء كما يقول مشبهو الصورة، وذلك لأنه لو كان كذلك لكان جسماً، وكل جسم ممكن، وواجب الوجود غير ممكن.

وثالثها : أنه لا يوصف بعرض من الأعراض كما يقوله الكرامية؛ لأنه لو حلّه العرض

لكان ذلك العَرَض ليس بأنَّ يُحَلَّ فيه أولى من أنْ يَحُلَّ هو في العَرَض .

ورابعها : أنَّه لا يوصف بالغيرية والأبعاد ، أي ليس له بَعْض ، ولا هو ذو أقسام بعضها غيراً للبعض الآخر .

وخامسها : أنَّه لا حدَّ له ولا نهاية ، أي ليس ذا مقدار ، ولذلك المقدار طَرَف ونهاية ؛ لأنَّه لو كان ذا مقدار لكان جسماً .

وسادسها : أنَّه لا انقطاع لوجوده ، ولا غاية ؛ لأنَّه لو جاز عليه العدم في المستقبل لكان وجوده الآن متوقفاً على عدم سبب عدمه ، وكلَّ متوقف على الغير فهو ممكن في ذاته ، والبارئ تعالى واجب الوجود ، فاستحال عليه العدم .

وسابعها : أنَّ الأشياء لا نحويه فتقله ، أي ترفعه ، أو تهويه ، أي تجعله هاوياً إلى جهة تحت ؛ لأنَّه لو كان كذلك لكان ذا مقدار أصغر من مقدار الشيء الحاوي له ، لكن قد بينا أنَّه يستحيل عليه المقادير ، فاستحال كونه محوياً .

وثامنها : أنَّه ليس يحمله شيء فيميله إلى جانب ، أو يعدله بالنسبة إلى جميع الجوانب ؛ لأنَّ كلَّ محمول مقدَّر ، وكلَّ مُقدَّر جسم ، وقد ثبت أنَّه ليس بجسم .
وتاسعها : أنَّه ليس في الأشياء بوالج ، أي داخل . ولا عنها بخارج ، هذا مذهب الموحدين .

وعاشرها : أنَّه تعالى يخبر بلا لسان ولهوات ؛ وذلك لأنَّ كونه تعالى مخبراً هو كونه فاعلاً لمخبر ، فلا يحتاج في كونه مخبراً إلى لسان ولهوات يخبر بها .

وحادي عشرها : أنَّه تعالى يسمع بلا حروف وأدوات ؛ وذلك لأنَّ البارئ سبحانه حيٌّ لا آفة به ؛ وكلَّ حيٍّ لا آفة به ؛ فواجب أن يسمع المسموعات ، ويبصر المصدرات ، ولا حاجة به سبحانه إلى حروف وأدوات ، كما نحتاج نحن إلى ذلك ، لأنَّ أحياء بحياة تحلنا ، والبارئ تعالى حيٌّ لذاته .

وثاني عشرها : أنَّه يقول ولا ينفذ . هذا بحث لفظي ؛ وذلك لأنَّه قد ورد السمع بتسميته قائلاً ، وقد تكرر في الكتاب العزيز ذكر هذه اللفظة ، نحو قوله : ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ﴾ ^(١) ﴿ وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ ﴾ ^(٢) ، ولم يرد في السمع إطلاق كونه منلفظاً عليه ، وفي إطلاقه إيها

كونه ذا جراحة، فوجب الاقتصار على ماورد، وترك ما لم يرد.

وثالث عشرها: أنه تعالى يحفظ ولا يتحفظ؛ أمّا كونه يحفظ فيطلق على وجهين: أحدهما أنه يحفظ بمعنى أنه يحصي أعمال عباده ويعلمها، والثاني كونه يحفظهم ويحرسهم من الآفات والدّواهي. وأمّا كونه لا يتحفظ فيحتمل معنيين. أحدهما أنه لا يجوز أن يطلق عليه أنه يتحفظ الكلام، أي يتكلف كونه حافظاً له، ومحيطاً وعالمّاً به، كالواحد منا يتحفظ الدرس ليحفظه، فهو سبحانه حافظٌ غير متحفظ. والثاني أنه ليس بمتحرّز ولا مشفق على نفسه خوفاً أن تبدر إليه بادرة من غيره.

ورابع عشرها: أنه يريد ولا يضر، أمّا كونه مريداً فقد ثبت بالسّمع نحو قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾^(١)، وبالعقل لاختصاص أفعاله بأوقات مخصوصة، وكيفيات مخصوصة، جاز أن تقع على خلافها، فلا بدّ من مخصّص لها بما اختصّت به؛ وذلك كونه مريداً، وأمّا كونه لا يضر فهو إطلاق لفظي لم يأذن فيه لشرع، وفيه إيهام كونه ذا قلب؛ لأنّ الضمير في العرف اللغوي ما استكنّ في القلب، والبارئ ليس بجسم.

وخامس عشرها: أنه يحبّ ويرضى من غير رقة، ويبغض ويغضب من غير مشقة؛ وذلك لأنّ محبته للعبد إرادته أن يشبهه، ورضاه عنه أن يحمد فعله، وهذا يصحّ ويطلق على البارئ، لا كإطلاقه علينا؛ لأنّ هذه الأوصاف يقتضي إطلاقها علينا رقة القلب، والبارئ ليس بجسم، وأمّا بغضه للعبد فأرادة عفاه وغضبه كراهية فعله ووعيده بإنزال العقاب به.

وسادس عشرها: أنه يقول لمن أراد كونه: كن، فيكون من غير صوت يقرع، ولا نداء يسمع، والظاهر أنّ أمير المؤمنين عليه السلام أطلقه حملاً على ظاهر لفظ القرآن في مخاطبة الناس بما قد سمعوه وأنسوا به، وتكرّر على أسماعهم وأذهانهم.

وسابع عشرها: أنّ كلامه سبحانه فعل منه أنشأه، ومثله، لم يكن من قبل ذلك كائناً، ولو كان قديماً لكان إلهاً ثانياً، هذا هو دليل المعتزلة على نفي المعاني القديمة التي منها القرآن؛ وذلك لأنّ القِدَم عندهم أخصّ صفات البارئ تعالى، أو موجب عن الأخصّ، فلو أنّ في الوجود معنى قديماً قائماً بذات البارئ؛ لكان ذلك المعنى مشاركاً للبارئ في أخصّ صفاته، وكان يجب لذلك المعنى جميع ما وجب للبارئ من الصّفات، نحو العالمية والقادرية وغيرهما، فكان إلهاً ثانياً.

فإن قلت : ما معنى قوله ﷺ «ومثله» ؟

قلت : يقال : مثنت له كذا تمثيلاً ، إذا صوّرت له مثاله بالكتابة أو بغيرها ، فالبارئ مثل القرآن لجبريل ﷺ بالكتابة في اللوح المحفوظ فأنزله على محمد ﷺ . وأيضاً يقال : مثل زيد بحضرتي إذا حضر قائماً ، ومثّله بين يدي زيد أي أحضرته منتصباً ، فلما كان الله تعالى فعل القرآن واضحاً بيناً كان قد مثّله للمكلفين .

الأصل :

لَا يُقَالُ كَانَ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ ، فَتَجْرِي عَلَيْهِ الصِّفَاتُ الْمُحْدَثَاتُ ، وَلَا يَكُونُ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ فَضْلٌ ، وَلَا لَهُ عَلَيْهَا فَضْلٌ ، فَيَسْتَوِي الصَّانِعُ وَالْمَصْنُوعُ . وَيَتَكَافَأُ الْمُبْتَدِعُ وَالْبَدِيعُ .

خَلَقَ الْخَلَائِقَ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ خَلَا مِنْ غَيْرِهِ ، وَلَمْ يَسْتَعِنْ عَلَى خَلْقِهَا بِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ ، وَأَنْشَأَ الْأَرْضَ فَأَمْسَكَهَا مِنْ غَيْرِ أَشْتِغَالٍ ، وَأَرْسَاهَا عَلَى غَيْرِ قَرَارٍ ، وَأَقَامَهَا بِغَيْرِ قَوَائِمٍ ، وَرَفَعَهَا بِغَيْرِ دَعَائِمٍ ، وَحَصَّنَهَا مِنَ الْأَوْدِ وَالْأَعْوِجَاجِ ، وَمَنَعَهَا مِنَ التَّهَافُتِ وَالْإِنْفِرَاجِ . أَرْسَى أَوْتَادَهَا ، وَضَرَبَ أَسْدَادَهَا ، وَاسْتَفَاضَ عِيُونَهَا ، وَخَدَّ أَوْدِيَّتَهَا ؛ فَلَمْ يَهِنْ مَا بَنَاهُ . وَلَا ضَعُفَ مَا قَوَّاهُ .

الشرح :

عاد ﷺ إلى تنزيه البارئ تعالى عن الحدوث ، فقال : لا يجوز أن يوصف به فتجري عليه الصفات المحدثات كما تجري على كل محدث ، وروي : «فتجري عليه صفات المحدثات» وهو أليق ، ليعود إلى المحدثات ذوات الصفات ما بعده ؛ وهو قوله ﷺ : «ولا يكون بينه وبينها فصل» . لأنه لا يحسن أن يعود الضمير في قوله : «وبينها» إلى «الصفات» بل إلى «ذوات الصفات» . قال : لو كان محدثاً لجرّت عليه صفات الأجسام المحدثّة ، فلم يكن بينه وبين الأجسام المحدثّة فرق ، فكان يستوي الصانع والمصنوع ، وهذا محال . ثم ذكر أنّه خلق الخلق غير محتذٍ لمثال ، ولا مستفيد من غيره كقيّة الصنعة ، بخلاف الواحد منا ، فإنّ الواحد

منا لا بدّ أن يحتدّي في الصّنع، كالبناء والتّجار والصّانع وغيرها.

قال ﷺ: «ولم يستعنّ على خلقها بأحدٍ من خلقه»: لأنّه تعالى قادر لذاته لا يُعجزه شيء. ثم ذكر إنشاءه تعالى الأرض، وأنه أمسكها من غير اشتغال منه بامساكها، وغير ذلك من أفعاله ومخلوفاته، ليس كالواحد متّام يمسك الثّقل فيشتغل بامساكه عن كثير من أموره. قال: «وأرساها»، جعلها راسية على غير قرار تتمكّن عليه، بل واقفة بإرادته التي اقتضت وقوفها. والأود: الاعوجاج، وكرّر لاختلاف اللفظ. والتّهافت: التساقط. والأسداد: جمع سدّ، وهو الجبل، وبجوز ضمّ السين. واستفاض عيونها، بمعنى أفاض، أي جعلها فائضة. وخذ أوديتها، أي شقّها. فلم يهنّ ما بناه، أي لم يضعف.

الأصل:

هُوَ الظَّاهِرُ عَلَيْهَا بِسُلْطَانِهِ وَعَظَمَتِهِ، وَهُوَ الْبَاطِنُ لَهَا بِعِلْمِهِ وَمَعْرِفَتِهِ، وَالْعَالِي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنْهَا بِجَلَالِهِ وَعِزَّتِهِ. لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ مِنْهَا طَلَبُهُ، وَلَا يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ فَيْغْلِبُهُ، وَلَا يَقُوتُهُ السَّرِيعُ مِنْهَا فَيَسْبِقُهُ، وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى ذِي مَالٍ فَيَرْزُقُهُ.

خَضَعَتِ الْأَشْيَاءُ لَهُ، وَذَلَّتْ مُسْتَكِينَةً لِعَظَمَتِهِ، لَا تَسْتَطِيعُ الْهَرَبَ مِنْ سُلْطَانِهِ إِلَى غَيْرِهِ فَتَمْتَنِعُ مِنْ نَفْعِهِ وَضُرِّهِ، وَلَا كُفَّاءَ لَهُ فَيُكَافِئُهُ، وَلَا نَظِيرَ لَهُ فَيُسَاوِيَهُ. هُوَ الْمُفْنِي لَهَا بَعْدَ وُجُودِهَا، حَتَّى يَصِيرَ مَوْجُودُهَا كَمَفْقُودِهَا.

وَلَيْسَ فَنَاءُ الدُّنْيَا بَعْدَ آيْتِدَاعِهَا بِأَعْجَبَ مِنْ إِنْشَائِهَا وَآخِثَرَاكِهَا. وَكَيْفَ وَلَوْ اجْتَمَعَ جَمِيعُ حَيَوَانِهَا - مِنْ طَيْرِهَا وَبَهَائِمِهَا، وَمَا كَانَ مِنْ مُرَاحِيهَا وَسَائِمِهَا، وَأَصْنَافِ أَسْنَاخِهَا وَأَجْنَاسِهَا، وَمُتَبَلِّدَةِ أُمَمِهَا وَأَكْيَاسِهَا - عَلَى إِحْدَاثِ بَعُوضَةٍ، مَا قَدَرَتْ عَلَى إِحْدَاثِهَا، وَلَا عَرَفَتْ كَيْفَ السَّبِيلِ إِلَى إِيجَادِهَا، وَلَتَحَيَّرَتْ عَقُولُهَا فِي عِلْمِ ذَلِكَ وَتَاهَتْ، وَعَجِزَتْ قُوَاهَا وَتَنَاهَتْ. وَرَجَعَتْ خَاسِئَةٌ حَسِيرَةً، عَارِفَةً بِأَنَّهَا مَقْهُورَةٌ،

مَقْرَّةٌ بِالْعَجْزِ عَنْ إِنْشَائِهَا، مُدْعِنَةٌ بِالضَّعْفِ عَنْ إِفْنَائِهَا

الشَّرْحُ :

الظاهر : الغالب القاهر . والباطن : العالم الخبير . والمُراح بضم الميم : النعم تُردُّ إلى المُرّاح ، بالضم أيضاً ؛ وهو الموضع الذي نأوي إليه النعم ، وليس المُرّاح ضدّ السائم على ما يظنّه بعضهم . وأسناخها : جمع سَنَخ بالكسر ، وهو الأصل .

وقوله : «ولو اجتمع جميع حيوانها على إحداث بعوضة» ، هو معنى قوله سبحانه : ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَاباً وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ ^(١) .

فإن قلت : ما معنى قوله : «لا تستطيع الهرب من سلطانها إلى غيره فتمتنع من نفعه وضرّه» ؟ وهلاً قال : «من ضرّه» ؟ ولم يذكر النفع ، فإنه لا معنى لذكره ها هنا !

قلت : هذا كما يقول المعتصم بمعقل حصين عن غيره : ما يقدر اليوم فلان لي على نفع ولا ضرر ، وليس غرضه إلا ذكر الضرر ، وإنما يأتي بذكر النفع على سبيل سلب القدرة عن فلان على كلّ ما يتعلق بذلك المعتصم ، وأيضاً فإنّ العفو عن المجرم نفع له ، فهو ^(٢) يقول : إنه ليس شيء من الأشياء يستطيع أن يخرج إذا أجرم من سلطان الله تعالى إلى غيره فيمتنع من بأس الله تعالى ، ويستغني عن أن يعفو عنه عدم اقتداره عليه .

الأصل :

وَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ يَعُودُ بَعْدَ فَنَاءِ الدُّنْيَا وَحَدَّةِ لَا شَيْءٍ مَعَهُ . كَمَا كَانَ قَبْلَ آبِتْدَانِهَا ، كَذَلِكَ يَكُونُ بَعْدَ فَنَائِهَا ، بِلَا وَقْتٍ وَلَا مَكَانٍ ، وَلَا حِينٍ وَلَا زَمَانٍ . عُدِمَتْ عِنْدَ ذَلِكَ الْأَجَالُ وَالْأَوْقَاتُ ، وَزَالَتِ السَّنُونَ وَالسَّاعَاتُ ، فَلَا شَيْءَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ؛ الَّذِي إِلَيْهِ مَصِيرُ جَمِيعِ الْأُمُورِ . بِلَا قُدْرَةٍ مِنْهَا كَانَ آبِتْدَاءُ خَلْقِهَا ، وَبِغَيْرِ أَمْتِنَاعٍ مِنْهَا كَانَ فَنَائُهَا ، وَلَوْ قَدَرَتْ عَلَى الْإِمْتِنَاعِ لَدَامَ بَقَاؤُهَا .

لَمْ يَتَكَأَذْهُ صُنْعُ شَيْءٍ مِنْهَا إِذْ صَنَعَهُ ، وَلَمْ يُوْذْهِ مِنْهَا خَلْقُ مَا بَرَّاهُ وَخَلَقَهُ ، وَلَمْ يَكُونْهَا لِتَشْدِيدِ سُلْطَانٍ ، وَلَا لِيَخَوْفٍ مِنْ زَوَالٍ وَنُقْصَانٍ . وَلَا لِلِاسْتِعَانَةِ بِهَا عَلَى نِدٍّ مُكَاتِرٍ ، وَلَا لِلِاخْتِرَازِ بِهَا مِنْ ضِدِّ مُثَاوِرٍ ، وَلَا لِلِازْدِيَادِ بِهَا فِي مُلْكِهِ ، وَلَا لِمُكَاتَرَةِ

شريك في شركه، ولا لوحشة كانت منه، فأراد أن يستأنس إليها. ثم هو يُفنيها بعد تكويرينها؛ لا لسام دخل عليه في تصريفها وتدبيرها، ولا لراحة واصلة إليه، ولا لنقل شيء منها عليه. لا يملُّه طول بقائها فبدعوهُ إلى سرعة إفنائها، ولكنه سبحانه دبرها بلطفه، وأمسكها بأمره. وأتقنها بقدرته، ثم يعيدها بعد الفناء من غير حاجة منه إليها، ولا استعانة بشيء منها عليها، ولا لأنصراف من حال وخشة إلى حال استئناس، ولا من حال جهل وعمى إلى علم وألتماس، ولا من فقر وحاجة إلى غنى وكثرة، ولا من ذل وضععة إلى عز وقُدرة.

الشرح :

شرع أولاً في ذكر إعدام الله سبحانه الجواهر وما يتبعها، ويقوم بها من الأعراض قبل القيامة، وذلك لأن الكتاب العزيز قد ورد به، نحو قوله تعالى: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾^(١)؛ ومعلوم أنه بدأه عن عدم، فوجب أن تكون الإعادة عن عدم أيضاً. وقال تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾^(٢)؛ وإتما كان أولاً لأنه كان موجوداً، ولا شيء من الأشياء بموجود، فوجب أن يكون آخراً كذلك، هذا هو مذهب جمهور أصحابنا وجمهور المسلمين.

ثم ذكر أنه يكون وحده سبحانه بلا وقت ولا مكان، ولا حين ولا زمان؛ وذلك لأن المكان إما الجسم الذي يتمكن عليه جسم آخر، أو الجهة، وكلاهما لا وجود له بتقدير عدم الأفلاك وما في حشوها من الأجسام، أما الأول فظاهر، وأما الثاني فلأن الجهة لا تتحقق إلا بتقدير وجود الفلك؛ لأنها أمرٌ إضافيٌّ بالنسبة إليه، فبتقدير عدمه لا يبقى للجهة تحقق أصلاً، وأما الزمان والوقت والحين فكل هذه الألفاظ تعطي معنى واحداً، ولا وجود لذلك المعنى بتقدير عدم الفلك؛ لأن الزمان هو مقدار حركة الفلك، فإذا قدرنا عدم الفلك فلا حركة ولا زمان. ثم أوضح ذلك وأكدّه، فقال: «عُدَّتْ عِنْدَ ذَلِكَ الْأَجَالِ وَالْأَوْقَاتِ،

١. سورة الأنبياء ١٠٤.

٢. سورة الحديد ٣.

وزالت السنون والساعات»؛ لأنَّ الأجل هو الوقت الذي يحلّ فيه الدّين أو تبطل فيه الحياة، وإذا ثبت أنَّه لا وقت، ثبت أنه لا أجل، وكذلك لا سنة ولا ساعة؛ لأنها أوقات مخصوصة. ثم عاد ﷺ إلى ذكر الدنيا، فقال: «بلا قدرة منها كان ابتداء خلقها، وبغير امتناع منها كان فناؤها»؛ يعني أنها مسخرة تحت الأمر الإلهي. «ولو قدّرت على الامتناع لدام بقاؤها»؛ لأنها كانت تكون ممانعة للقديم سبحانه في مراده، وإنّما تمنّاه في مراده لو كانت قادرة لذاتها، ولو كانت قادرة لذاتها وأرادت البقاء لبقيت. قوله ﷺ: «لم يتكأده» بالمدّ، أي لم يشقّ عليه؛ ويجوز «لم يتكأده» بالتشديد والهمزة، وأصله من العقبة الكؤود، وهي الشّاقة. قال: «ولم يؤده» أي لم يشغله.

ثم ذكر أنَّه تعالى لم يخلق الدنيا ليشدّ بها سلطانه، ولا لخوفه من زوال أو نقص يلحقه، ولا ليستعين بها على ندّ مماثل له، ويحترز بها عن ضدّ محارب له، أو ليزداد بها ملكه ملكاً، أو ليكاثّر بها شريكاً في شركته له، أو لأنّه كان قبل خلقها مستوحشاً فأراد أن يستأنس بمنّ خلق. ثم ذكر أنَّه تعالى: «سيفنيها بعد إيجادها» لا لضجّر لحقه في تدبيرها، ولا لراحة تصلّه في إعدامها، ولا لنقل شيء منها عليه حال وجودها، ولا لملل أصابه فبعثه على إعدامها. ثم عاد ﷺ، فقال: إنّه سبحانه سيعيدها إلى الوجود بعد الفناء، لا لحاجة إليها ولا ليستعين ببعضها على بعض، ولا لأنّه استوحش حال عدمها فأحبّ أن يستأنس بإعادتها، ولا لأنّه فقد علماً عند إعدامها فأرد بإعادتها استجداد ذلك العم، ولا لأنّه صار فقيراً عند إعدامها فأحبّ أن يتكثّر ويترى بإعادتها، ولا لذلّ أصابه بإفنائها فأراد العزّ بإعادتها.

فإن قلت: إذا كان يفنيها لا لكذا ولا لكذا، وكان من قبل أوجدها لا لكذا ولا لكذا، ثم قلت: إنه يعيدها لا لكذا ولا لكذا، فلا يّ حال أوجدها أولاً؟ ولا يّ حال أفناها ثانياً؟ ولا يّ حال أعادها ثالثاً؟ خبرونا عن ذلك، فإنكم قد حكيتم عنه ﷺ الحكم ولم تحكوا عنه العلة! قلت: إنما أوجدها أولاً للإحسان إلى البشر ليعرفوه، فإنّه لو لم يوجد لهم لبقّي مجهولاً لا يعرف، ثم كلّف البشر ليعرّضهم للمنزلة الجليلة التي لا يمكن وصولهم إليها إلّا بالتكليف وهي الثواب، ثم يفنيهم لأنّه لا بدّ من انقطاع التكليف ليخلص الثواب من مشاقّ التكليف؛ وإذا كان لا بدّ من انقطاعه فلا فرق بين انقطاعه بالعدم المطلق، أو بتفريق الأجزاء، وانقطاعه بالعدم المطلق قد ورد به الشرع، وفيه لطف زائد للمكلّفين؛ لأنّه أردع وأهيّب في صدورهم

من بقاء أجزائهم، واستمرار وجودها غير معدومة. ثم إنه سبحانه يبعثهم ويعيدهم ليوصل إلى كل إنسان ما يستحقه من ثواب أو عقاب، ولا يمكن إيصال هذا المستحق إلا بالإعادة. وإنما لم يذكر أمير المؤمنين عليه السلام هذه التعليقات؛ لأنه قد أشار إليها فيما تقدم من كلامه، وهي موجودة في فرش خطبه، ولأن مقام لموعظة غير مقام التعليل، وأمير المؤمنين عليه السلام في هذه الخطبة يسلك مسلك الموعظة في ضمن تمجيد الباري سبحانه وتعظيمه، وليس ذلك بمظنة التعليل والحجاج.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام تختص بذكر الملاحم

أَلَا بِأَبِي وَأُمِّي، هُمْ مِنْ عِدَّةِ أَسْمَائِهِمْ فِي السَّمَاءِ مَعْرُوفَةٌ وَفِي الْأَرْضِ مَجْهُولَةٌ. أَلَا فَتَوَقَّعُوا مَا يَكُونُ مِنْ إِدْبَارِ أُمُورِكُمْ، وَأَنْقِطَاعِ وُصْلِكُمْ، وَاسْتِعْمَالِ صِغَارِكُمْ. ذَاكَ حَيْثُ تَكُونُ ضَرْبَةُ السَّيْفِ عَلَى الْمُؤْمِنِ أَهْوَنَ مِنَ الدَّرْهِمِ مِنْ حِلِّهِ ذَاكَ حَيْثُ يَكُونُ الْمُعْطَى أَعْظَمَ أَجْرًا مِنَ الْمُعْطَى؛ ذَاكَ حَيْثُ تَسْكُرُونَ مِنْ غَيْرِ شَرَابٍ، بَلْ مِنَ النِّعْمَةِ وَالنَّعِيمِ، وَتَخْلِفُونَ مِنْ غَيْرِ اضْطِرَارٍ، وَتَكْذِبُونَ مِنْ غَيْرِ إِحْرَاجٍ، ذَاكَ إِذَا عَضَّكُمْ الْبَلَاءُ كَمَا يَعْضُ الْقَنْبُ غَارِبَ الْبَعِيرِ. مَا أَطُولَ هَذَا الْعَنَاءُ وَأَبْعَدَ هَذَا الرَّجَاءُ!

أَيُّهَا النَّاسُ، أَلْقُوا هَذِهِ الْأَزِمَةَ الَّتِي تَحْمِلُ ظُهُورَهَا الْأَثْقَالَ مِنْ أَيْدِيكُمْ، وَلَا تَصَدَّعُوا عَلَى سُلْطَانِكُمْ فَتَذُمَّوا غِبَّ فِعَالِكُمْ، وَلَا تَقْتَحِمُوا مَا اسْتَقْبَلْتُمْ مِنْ قُورِ نَارِ الْفِتْنَةِ، وَأَمِيطُوا عَنْ سَنَنِهَا، وَخَلُّوا قَصْدَ السَّبِيلِ لَهَا؛ فَقَدْ لَعَمْرِي بِهِلِكَ فِي لَهَبِهَا الْمُؤْمِنُ، وَيَسْلَمُ فِيهَا غَيْرُ الْمُسْلِمِ. إِنَّمَا مَثَلِي بَيْنَكُمْ كَمَثَلِ السَّرَاجِ فِي الظُّلْمَةِ يَسْتَضِيءُ بِهِ

مَنْ وَلَجَهَا.

فَاسْمَعُوا أَيُّهَا النَّاسُ وَعُوا، وَأَخْضِرُوا آذَانَ قُلُوبِكُمْ تَفْهَمُوا.

التَّشْرِيحُ :

الإمامية تقول : هذه العدة هم الأئمة الأحد عشر من ولده ﷺ . وغيرهم يقول : إنه عني الأبدال الذين هم أولياء الله في الأرض ، وقد تقدّم منا ذكر الفطب والأبدال^(١) .
قوله ﷺ : «أسماءهم في السماء معروفة» ، أي تعرفها الملائكة المعصومين ، أعلمهم الله تعالى بأسمائهم . وفي الأرض مجهولة ، أي عند الأكرين لاستيلاء الضلال على أكثر البشر .
ثم خرج إلى مخاطبة أصحابه على عادته في ذكر الملاحم والفتن الكائنة في آخر زمان الدنيا ، فقال لهم : توقّعوا ما يكون من إدبار أموركم ، وانقطاع وُصلكم - جمع وُصلة - واستعمال صغاركم ، أي يتقدّم الصغار على الكبار . وهو من علامات الساعة . قال : ذاك حيث يكون احتمال ضربة السيف على المؤمن أقلّ مشقة من احتمال المشقة في اكتساب درهم حلال ، وذلك لأنّ المكاسب تكون قد فسدت واختلطت ، وغلب الحرام الحلال فيها .
قوله : «ذاك حيث يكون المعطى أعظم أجراً من المعطى» ، معناه أن أكثر من يعطي ويتصدق في ذلك لزمان يكون ماله حراماً فلا أجر له في التصدّق به ، ثم كثرهم يقصد الرياء والسُّمعة بالصدقة أو لهوى نفسه ، أو لخطرة من خطراته ، وأمّا المعطى فإنه يكون فقيراً

١ . ما قاله الشارح في معنى العدة ، أنّهم الأبدال . إنّما هو من تخرصات المتصوفة وخرافاتهم ومما لا دليل عليه . من آية أو رواية ؛ بل في رواية عن الإمام الرضا عليه السلام : الأبدال هم الأئمة عليهم السلام ؛ لأنهم بدل الأنبياء عليهم السلام . الاحتجاج للطبرسي : ص ٤٣٧ .

والإمامية لم تقل إنّ المراد من هذه العدة الأئمة عليهم السلام . بل ، كلامه ﷺ محتمل لهم ولأصحاب القائم عليهم السلام . بل ، هو الظاهر ؛ لأنّ الخطبة في ذكر الملاحم ، وما يصيب الناس من شدائد ومحن ، وهذا وضح بخاصة عند الرجوع إلى رواية المدائني التي ذكرها ابن أبي الحديد في شرح الخطبة ٧٠ ، ج ٦ : ١٣٤ : «فيا ابن خيرة الإماء متى تنتظر ! بُشر بنصر قريب من ربّ رحيم...» نجد أنّه يخبر عن خروج أصحابه دفعة واحدة بقوله ﷺ : «قد دنا حينئذٍ ظهورهم...» . والأئمة عليهم السلام إنّما كان ظهورهم تدريجياً ، وفيها إخبار عن حوادث تقع قبل الظهور «دنا خسوف البيداء» ، وخسف البيداء من علامات قيام القائم . ثمّ أنّ الأئمة عليهم السلام لم تكن أسماءهم في الأرض مجهولة ؛ لأنهم حجج الله سبحانه ، وأوصياء الرسول ﷺ ، ومفترضو الطاعة كالنبي ﷺ ، بخاصة الإمامين الحسنين عليهم السلام .
وإنما أسماء أصحاب القائم عليهم السلام أسماءهم مجهولة في الأرض معروفة في أسماء .

ذا عيال، لا يلزمه أن يبحث عن المال أحرام هو أم حلال؟! فإذا أخذه ليسد به خلته، ويصرفه في قوت عياله، كان أعظم أجراً ممن أعطاه.

قوله عليه السلام: «ذاك حيث تَشْكُرُونَ من غير شراب، بل من النعمة»، بفتح النون، وهي غَضارة العيش.

«ونحلفون من غير اضطرار»، أي تنهأونون باليمين وبذكر الله عز وجل. «وتكذبون من غير إخراج»، أي يصير الكذب لكم عادة ودُربة، لا تفعلونه لأن آخر منكم قد أخرجكم واضطركم بالغيظ إلى الحلف. وروي من غير «إحواج» بالواو، أي من غير أن يُحوجكم إليه أحد.

قال: ذلك إذ عَضَّكم البلاء كما يعَضُّ القَتَبُ غاربَ البعير. هذا الكلام غير متصل بما قبله، وهذه عادة الرضي عليه السلام يلتقط الكلام التقاطاً، ولا يتلو بعضه بعضاً، وقد ذكرنا هذه الخطبة أو أكثرها فيما تقدّم من الأجزاء الأولى، وقبل هذا الكلام ذكر ما يناله شيعته من البؤس والقنوط ومشقة انتظار الفرج ^(١).

قوله عليه السلام: «ما أطول هذا العناء، وأبعد هذا الرجاء»! هذا حكاية كلام شيعته وأصحابه. ثم قال مخاطباً أصحابه الموجودين حوله: أيها الناس، ألقوا هذه الأزيمة التي تحمل ظهورها الأثقال [من] أيديكم. هذه كناية عن النهي عن ارتكاب القبيح وما يوجب الإثم والعقاب. والظهور هاهنا: هي الإبل أنفسها. والأثقال: المآثم. وإلقاء الأزيمة: ترك اعتماد القبيح، فهذا عموم، وأمّا خصوصه فتعريض بما كان عليه أصحابه من الغدر ومخامرة العدو عليه، وإضمار الغل والغش له، وعصيانه والتلوي عليه، وقد فسره بما بعده فقال: «ولا تصدّعوا عن سبطانكم» أي لا تفرّقوا، «فتذمّوا غبّ فعالكم»، أي عاقبته. ثم نهاهم عن اقتحام ما استقبوه من قوّر نارِ الفتنة، وقوّر النار: غليانها واحتدامها، ويروي: «ما استقبلكم».

ثم قال: «وأميطوا عن سننها» أي تنحّوا عن طريقها، وخلّوا قصد السبيل لها، أي دعوها تسلك طريقها ولا تقفوا لها فيه فتكونوا حطباءً لنارها. ثم ذكر أنّه قد يهلك المؤمن في لهبها، ويسلم فيه الكافر، كما قيل: المؤمن ملقّى والكافر موقى. ثم ذكر أن مثله فيهم كالسُرُج

يستضيء بها من ولجها، أي دخل في ضوئها. وآذان قلوبكم؛ كلمة مستعارة، جعل للقلب آذاناً.



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام

أَوْصِيَكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ، بِتَقْوَى اللَّهِ وَكَثْرَةِ حَمْدِهِ عَلَى آلَائِهِ إِلَيْكُمْ، وَنِعْمَائِهِ عَلَيْكُمْ، وَبَلَائِهِ لَدَيْكُمْ. فَكُمْ خَصَّكُمْ بِنِعْمَةٍ، وَتَدَارَكَكُمْ بِرَحْمَةٍ! أَعْوَزْتُمْ لَهُ فَسْتَرَكُم، وَتَعَرَّضْتُمْ لِأَخْذِهِ فَأَمْهَلَكُم!

وَأَوْصِيَكُمْ بِذِكْرِ الْمَوْتِ وَإِقْلَالِ الْغَفْلَةِ عَنْهُ، وَكَيْفَ غَفَلْتُمْ عَمَّا لَيْسَ يُغْفِلُكُمْ. وَطَمَعْتُمْ فِيمَنْ لَيْسَ يُمְهِلُكُمْ! فَكَفَى وَاعِظاً بِمَوْتِي عَايَشْتُمُوهُمْ؛ حُمِلُوا إِلَى قُبُورِهِمْ غَيْرَ رَاكِبِينَ، وَأُنْزِلُوا فِيهَا غَيْرَ نَازِلِينَ، كَأَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا لِلدُّنْيَا عُمَّاراً، وَكَأَنَّ الْآخِرَةَ لَمْ تَزَلْ لَهُمْ دَاراً. أَوْحَشُوا مَا كَانُوا يُوطِنُونَ، وَأَوْطَنُوا مَا كَانُوا يُوحِشُونَ، وَاشْتَغَلُوا بِمَا فَارَقُوا، وَأَضَاعُوا مَا إِلَيْهِ أَنْتَقَلُوا، لَا عَنْ قَبِيحٍ يَسْتَطِيعُونَ أَنْتِقَالاً، وَلَا فِي حَسَنٍ يَسْتَطِيعُونَ أَرْزَاداً، أَنْسُوا بِالْدُّنْيَا فَغَرَّتْهُمْ، وَوَثِقُوا بِهَا فَصَرَعَتْهُمْ.

فَسَابِقُوا - رَحِمَكُمُ اللَّهُ - إِلَى مَنَازِلِكُمُ الَّتِي أُمِرْتُمْ أَنْ تَعْمُرُوهَا، وَالَّتِي رَغِبْتُمْ فِيهَا، وَدُعِيتُمْ إِلَيْهَا. وَاسْتَمْتُوا نِعَمَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بِالصَّبْرِ عَلَى طَاعَتِهِ، وَالْمُجَابَبَةِ لِمَعْصِيَتِهِ، فَإِنَّ غَدًا مِنَ الْيَوْمِ قَرِيبٌ. مَا أَسْرَعَ السَّاعَاتِ فِي الْيَوْمِ، وَأَسْرَعَ الْأَيَّامِ فِي الشَّهْرِ، وَأَسْرَعَ الشُّهُورِ فِي السَّنَةِ، وَأَسْرَعَ السِّنِينَ فِي الْعُمُرِ! ^(١)

١. البلاء: الإحسان، وأصده للخير والشر، وكنته هنا بمعنى الخير. لأخذه: أي أن يأخذكم بالعقاب. أغفله: سها عنه وتركه. أوطن المكان: اتخذهُ وطناً. وحشه: هجره حتى لا أنيس منه به.

الشرح :

أعورتهم، أي انكشفتهم وبدت عوراتكم، وهي المقاتل، تقول: أعور الفارس، إذا بدت مقاتله، وأعورك الصيّد إذا أمكنك منه.

قوله ﷺ: «أَوْحَشُوا مَا كَانُوا يُوْطِنُونَ، أي أوطنوا قبورهم التي كانوا يوحشونها. «واشتغلوا بما فارقوا»، أي شغلوا وهم في القبور بما فارقوه من الأموال والقيّنات، لأنها أذى وعقاب عليهم في قبورهم، ولولاها لكانوا في راحة. ويجوز أن يكون حكاية حالهم وهم بعد في الدنيا، أي اشتغلوا أيام حياتهم من الأموال والمنازل بما فارقوه، وأضاعوا من أمر آخرتهم ما انتقلوا إليه.

ثم ذكر أنهم لا يستطيعون فعل حسنة، ولا توبة من قبيح؛ لأنّ التكليف سقط. والمنازل التي أمروا بعمارتها، والمقابر، وعمارتها الأعمال الصالحة. وقوله ﷺ: «إن غداً من اليوم قريب» كلام يجري مجرى المثل، قال:

✽ غداً ما غداً ما أقرب اليوم من غدٍ ✽

والأصل فيه قول الله تعالى: ﴿إِنَّ مَوْْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾^(١). وقوله ﷺ: «ما أسرع الساعات في اليوم...» إلى آخر الفصل، كلام شريف وجيز بالغ في معناه، والفصل كلّ نادراً لا نظير له.



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ

فَمِنْ الْإِيْمَانِ مَا يَكُونُ ثَابِتاً مُسْتَقِرّاً فِي الْقُلُوبِ، وَمِنْهُ مَا يَكُونُ عَوَارِياً بَيْنَ الْقُلُوبِ وَالصُّدُورِ، إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ. فَإِذَا كَانَتْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ مِنْ أَحَدٍ فِقِفُوهُ حَتَّى يَحْضُرَهُ

الْمَوْتُ، فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقَعُ حَدُّ الْبَرَاءَةِ.

وَالْهِجْرَةُ قَائِمَةٌ عَلَى حَدِّهَا الْأَوَّلِ، مَا كَانَ لِلَّهِ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ حَاجَةٌ مِنْ مُسْتَسِرٍّ
الْإِمَّةِ وَمُعَلِّينَهَا. لَا يَقَعُ اسْمُ الْهِجْرَةِ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ الْحُجَّةِ فِي الْأَرْضِ، فَمَنْ
عَرَفَهَا وَأَقْرَبَهَا فَهُوَ مُهَاجِرٌ، وَلَا يَقَعُ اسْمُ الْإِسْتِضْعَافِ عَلَى مَنْ بَلَغَتْهُ الْحُجَّةُ
فَسَمِعَتْهَا أُذُنُهُ وَوَعَاها قَلْبُهُ.

إِنَّ أَمْرَنَا صَعْبٌ مُسْتَضْعَبٌ، لَا يَحْمِلُهُ إِلَّا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ أَمْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ، وَلَا
يَعِي حَدِيثَنَا إِلَّا صُدُورٌ أَمِينَةٌ، وَأَحْلَامٌ رَزِينَةٌ.

أَيُّهَا النَّاسُ، سَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي، فَلَنَّا بِطُرُقِ السَّمَاءِ أَعْلَمُ مِنِّي بِطُرُقِ الْأَرْضِ؛
قَبْلَ أَنْ تَشْغَرَ بِرِجْلِهَا فِتْنَةٌ تَطَأُ فِي خِطَابِهَا وَتَذْهَبُ بِأَحْلَامِ قَوْمِهَا^(١).

الشَّرْحُ :

هذا الفصل يُحْمَلُ عَلَى عِدَّةٍ مباحث :

أَوَّلُهَا : قوله عليه السلام : فمن الإيمان ما يكون كذا. فنقول : إنه قسّم الإيمان إلى ثلاثة أقسام :

أحدها : الإيمان الحقيقيّ، وهو الثابت المستقرّ في القلوب بالبرهان اليقينيّ.

الثاني : ما ليس ثابتاً بالبرهان اليقينيّ بس بل دليل الجدليّ، كإيمان كثير ممن لم يحقق

العلوم العقلية، ويعتقد ما يعتقده عن قيسة جدليّة لا تبلغ إلى درجة البرهان، وقد سمّي عليه السلام

هذا القسم باسم مفرد، فقال : إنه عواري في القلوب، والعواري : جمع عارية، أي هو و

كان في القسب وفي محل الايمن الحقيقيّ، إلّا أن حكمه حكم العارية في البيت، فإنها

بعرضة الخروج منه : لأنّها ليست أصلية كائنة في بيت صاحبها.

والثالث : ما ليس مستنداً إلى برهان ولا إلى قياس جدلي، بل على سبيل التقليد.

وحسن الظنّ بالأسلاف، وبمن يحسن ظنّ الإنسان فيه من عابد أو زاهد أو ذي ورع، وقد

١. عواري : جمع عارية. أي ما تعطيه غيرك شرط أن يرده لك. فقفوه : أوقفوا الحكم عليه. المستسر : من استسرّ

الأمر إذا كتمه. الإمة : بكسر الهمزة : الحالة. الأحلام : هنا العقول. الرزينة : اللقمة. الرزين : أصيل الرأي. شغر

برجله : رفعها. الخطام : مقود البعير. لخطم : الأنف وما يليه

جعلهُ ﷺ عواري بين لقلوب والصدور؛ لأنه دون الثاني، فلم يجعلهُ حالاً في القلب، وجعله مع كونه عارية حالاً بين لقلب والصدر. فيكون أضعف مما قبله.

فإن قلت: فما معنى قوله: «إلى أجل معلوم»؟

قلت: إنه يرجع إلى لقسمين الأخيرين؛ لأن من لا يكون إيمانه ثابتاً بالبرهان القطعي قد ينتقل إيمانه إلى أن يصير قطعياً، بأن ينعم النظر ويرتب البرهان ترتيباً مخصوصاً، فينتج له النتيجة اليفينية، وقد يصير إيمان المقلد إيماناً جدلياً فيرتقي إلى ما فوقه مرتبته، وقد يصير إيمان الجدلي إيماناً تقليدياً بأن يضعف في نظره ذلك القياس الجدلي، ولا يكون عالماً بالبرهان، فيؤول حال إيمانه إلى أن يصير تقليدياً، فهذا هو فائدة قوله: «إلى أجل معلوم» في هذين القسمين.

فأما صاحب القسم الأول فلا يمكن أن يكون إيمانه إلى أجل معلوم؛ لأن من ظفر بالبرهان استحالة أن ينتقل عن اعتقاده، لا صاعداً ولا هابطاً؛ أما لا صاعداً، فلأنه ليس فوق البرهان مقام آخر، وأما لا هابطاً، فلأن مادة البرهان هي المقدمات البديهية والمقدمات البديهية يستحيل أن تضعف عند الإنسان حتى يصير إيمانه جدلياً أو تقليدياً.

وثانيها: قوله ﷺ: «فإذا كانت لكم براءة»، فنقول: إنه ﷺ نهى عن البراءة من أحدٍ ما دام حياً، لأنه وإن كان مخطئاً في اعتقاده، لكن يجوز أن يعتقد الحق فيما بعد، وإن كان مخطئاً في أفعاله، لكن يجوز أن يتوب. فلا تحل البراءة من أحد حتى يموت على أمر؛ فإذا مات على اعتقادٍ قبيح أو فعل قبيح جازت البراءة منه.

وثالثها: قوله: «وللهجرة قائمة على حدها الأول»، فنقول: هذا كلام يختص به أمير المؤمنين عليه السلام، وهو من أسرار الوصية، لأن الناس يروون عن النبي ﷺ أنه قال: «لا هجرة بعد الفتح»^(١)، فشفع عمه العباس في نعيم بن مسعود الأشجعي أن يستثنيه، فاستثناه، وهذه الهجرة التي يشير إليها أمير المؤمنين عليه السلام ليست تلك الهجرة، بل هي الهجرة إلى الإمام، قال: إنها قائمة على حدها الأول مادام التكليف باقياً^(٢)، وهو معنى قوله: «ما

١. صحيح البخاري ١٣٤:٢، ومسلم ١٤٨٩:٣ ح ٨٥. وسنن الترمذي ١٤٨:٤ ح ١٥٩٠ وغيرهم ووسائل الشيعة،

الحرّ لعاملي ١٠٢:٥. وقيل: إن المراد منه، لا هجرة بعد فتح مكة لأنها صارت دار الإسلام أبداً.

٢. صرح كثير من فقهاءنا: بأن الهجرة باقية مادام الكفر باقياً، أو الشرك قائماً، واستدل له بعدة أدلة منها قوله ﷺ:

كان لله تعالى في أهل الأرض حاجة».

ثم ذكر أنه لا يصح أن يعد الإنسان من المهاجرين إلا بمعرفة إمام زمانه، وهو معنى قوله: «إلا بمعرفة الحجة في الأرض». قال: «فمن عرف الإمام وأقر به فهو مهاجر». ولا يجوز أن يسمى من عرف الإمام مستضعفاً.

فإن قلت: فما معنى قوله: «من مستسرّ الإمة ومعلنها»، وبماذا يتعلّق حرف الجر؟ قلت: معناه: ما دام لله في أهل الأرض المستسرّ منهم باعتقاده والمعلن حاجة، فـ«من» على هذا زائدة، فلو حذف لجر المستسر بدلاً من أهل الأرض، ومن إذا كانت زائدة لا تتعلّق، نحو قولك: ما جاءني من أحد.

ورابعها: قوله ﷺ: «إن أمرنا هذا صعب مستصعب»، ويروى: «مستصعب - بكسر العين - لا يحتمله إلا عبد امتحن الله تعالى قلبه للإيمان»، هذه من ألفاظ القرآن العزيز، قال الله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى﴾^(١)، وهو من قولك: امتحن فلان لأمر كذا وجرب ودرب للنهوض به، فهو مضطلع به غير وإن عنه، والمعنى أنهم صبروا على التقوى، أقوىاء على احتمال مشاقها، ويجوز أن يكون وضع الامتحان موضع المعرفة؛ لأنّ تحققك الشيء إنما يكون باختباره كما يوضع الخبر موضع المعرفة، فكأنه قيل: عرف الله قلوبهم للتقوى، فتعلّق اللام بمحذوف، أي كائنة له، وهي اللام التي في قولك: أنت لهذا الأمر، أي مختص به. ويجوز أن يكون المعنى: ضرب الله قلوبهم بأنواع المحن والتكاليف الصعبة لأجل التقوى، أي لتثبت فيظهر تقواها، ويعلم أنهم متّقون، لأنّ حقيقة التقوى لا تعلم إلا عند المحن والسدائد والاصطبار عليها. ويجوز أن يكون المعنى أنه أخلص قلوبهم للتقوى، من قولهم: امتحن الذهب، إذا أذابه فخلص إبريزه من خبثه ونقاها.

وهذه الكلمة قد قالها ﷺ مراراً، ووقفت في بعض الكتب على خطبة من جملتها: «إن قريشاً طلبت السعادة فشققت، وطلبت النجاة فهلكت، وطلبت الهدى فضلت، ألم يسمعوا - ويحهم - قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾»^(٢)؟ فأين المعدل والمنزع عن ذرية الرسول، الذين سيّد الله

﴿ لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها ﴾. انظر: شرايع الإسلام،

لمحقق الحلي ٢٢٤:١، وامبسوط، للطوسي ٤:٣، مجمع افائدة، ٤٤٧:٧ مسند أحمد ١: ١٩٢.

١. سورة الحجرات ٣.

٢. سورة الطور ٢١.

بنيانهم فوق بنيانهم ، وأعلى رؤوسهم فوق رؤوسهم ، واختارهم عليهم ! ألا إن الذرية أفناناً أنا شجرتها ، ودوحة أنا ساقها ، وإني من أحمد بمنزلة الضوء من الضوء ، كنا ضللاً تحت العرش قبل خلق البشر ، وقبل خلق الطينة التي كان منها البشر ، أشباحاً عالية ، لا أجساماً نامية ، إن أمرنا صعب مستصعب ، لا يعرف كنهه إلا ثلاثة : ملك مقرب ، أو نبي مرسل ، أو عبد امتحن الله قلبه للإيمان ، فإذا انكشف لكم سرٌّ أو وضح لكم أمر فاقبلوه . وإلا فاسكتوا تسلموا . وردوا علمنا إلى الله فإنكم في أوسع مما بين السماء والأرض .

وخامسها : قوله : «سلوني قبل أن تفقدوني» ، أجمع الناس كُتُبهم على أنه لم يقل أحد من الصحابة ، ولا أحد من العلماء : «سلوني» غير علي بن أبي طالب عليه السلام ، ذكر ذلك ابن عبد البر المحدث في كتاب «الاستيعاب» ^(١) .

والمراد بقوله : «فلأنا أعلم بطرق السماء مني بطرق الأرض» ، ما اختص به من العلم بمستقبل الأمور ، ولا سيما في الملاحم والدول ، وقد صدق هذا القول عنه ما تواتر عنه من الإخبار بالغيوب المتكررة ، لا مرة ولا مئة مرة ، حتى زال الشك والريب في أنه إخبار عن علم ، وأنه ليس على طريق الاتفاق .



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام

أَحْمَدُهُ شُكْرًا لِإِنْعَامِهِ ، وَأَسْتَعِينُهُ عَلَى وَظَائِفِ حُقُوقِهِ ، عَزِيزَ الْجُنْدِ ، عَظِيمَ الْمَجْدِ .
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، دَعَا إِلَى طَاعَتِهِ ، وَقَاهَرَ أَعْدَاءَهُ جِهَادًا عَنْ دِينِهِ ، لَا يَثْنِيهِ عَنْ ذَلِكَ أَجْتِمَاعٌ عَلَى تَكْذِيبِهِ ، وَآلِئِمَاسٌ لِإِطْفَاءِ نُورِهِ .

١ . الاستيعاب في معرفة الأصحاب : القسم الثالث .

فَاعْتَصِمُوا بِتَقْوَى اللَّهِ، فَإِنَّ لَهَا حَبْلًا وَثِيقًا عُرْوَتُهُ، وَمَعْقِلًا مَنِيعًا ذُرْوَتُهُ. وَبَادِرُوا
الْمَوْتَ وَغَمَرَاتِهِ، وَأَمْهَدُوا لَهُ قَبْلَ حُلُولِهِ، وَأَعِدُّوا لَهُ قَبْلَ نُزُولِهِ؛ فَإِنَّ الْغَايَةَ الْقِيَامَةُ؛
وَكَفَى بِذَلِكَ وَاعِظًا لِمَنْ عَقَلَ، وَمَعْتَبَرًا لِمَنْ جَهِلَ؛ وَقَبْلَ بُلُوغِ الْغَايَةِ مَا تَعْلَمُونَ مِنْ
ضَبَقِ الْأَرْمَاسِ، وَشِدَّةِ الْإِبْلَاسِ، وَهَوْلِ الْمُطَّلَعِ، وَرَوْعَاتِ الْفَزَعِ، وَاخْتِلَافِ
الْأَضْلَاحِ، وَاسْتِكَاحِ الْأَسْمَاعِ، وَظُلْمَةِ اللَّحْدِ، وَخِيفَةِ الْوَعْدِ، وَغَمِّ الضَّرِيحِ، وَرَدَمِ
الصَّفِيحِ.

فَاللَّهُ اللَّهُ عِبَادَ اللَّهِ! فَإِنَّ الدُّنْيَا مَاضِيَةٌ بِكُمْ عَلَى سَنَنِ، وَأَنْتُمْ وَالسَّاعَةُ فِي قَرَنِ،
وَكَأَنَّهَا قَدْ جَاءَتْ بِأَشْرَاطِهَا، وَأَزِفَتْ بِأَفْرَاطِهَا، وَوَقَفَتْ بِكُمْ عَلَى صِرَاطِهَا. وَكَأَنَّهَا
قَدْ أَشْرَفَتْ بِزَلَالِهَا، وَأَنَاخَتْ بِكَلاكِهَا، وَأَنْصَرَفَتْ الدُّنْيَا بِأَهْلِهَا. وَأَخْرَجَتْهُمْ مِنْ
حِضْنِهَا، فَكَانَتْ كَيَوْمِ مَضَى، وَشَهْرٍ أَنْقَضَى، وَصَارَ جَدِيدُهَا رَثًّا، وَسَمِينُهَا غَثًّا.

فِي مَوْقِفِ ضَنْكِ الْمَقَامِ، وَأُمُورٍ مُشْتَبِهَةٍ عِظَامٍ، وَنَارٍ شَدِيدٍ كَلْبِهَا، عَالٍ لَجَبِهَا،
سَاطِعٍ لَهَبِهَا، مُتَغَيِّظٍ زَفِيرِهَا، مُتَأَجِّجٍ سَعِيرِهَا، بَعِيدٍ خُمُودِهَا، ذَاكِ وَقُودِهَا، مَخُوفٍ
وَعِيدِهَا، عَمِ فَرَارِهَا، مُظْلِمَةٍ أَقْطَارِهَا، حَامِيَةٍ قُدُورِهَا، فَطِيعَةٍ أُمُورِهَا. ﴿وَسِيقَ
الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا﴾. قَدْ أَمِنَ الْعَذَابُ، وَأَنْقَطَعَ الْعِنَابُ؛ وَزُحِرَ حُورُ
عَنِ النَّارِ، وَأَاطَمَ أَنْتَ بِهِمُ الدَّارُ، وَرَضُوا الْمَثْوَى وَالْقَرَارَ، الَّذِينَ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي
الدُّنْيَا زَاكِيةً، وَأَعْيُنُهُمْ بَاكِيةً، وَكَانَ لَيْلُهُمْ فِي دُنْيَاهُمْ نَهَارًا، تَخَشُّعًا وَاسْتِغْفَارًا؛ وَكَانَ
نَهَارُهُمْ لَيْلًا؛ تَوْحُّشًا وَأَنْقِطَاعًا، فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُمُ الْجَنَّةَ مَأْبًا، وَالْجَزَاءَ ثَوَابًا، وَكَانُوا
أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا، فِي مُلْكٍ دَائِمٍ، وَنَعِيمٍ قَائِمٍ.

فَارْعَوْا عِبَادَ اللَّهِ مَا بِرِعَايَتِهِ يَفُوزُ فَائِزُكُمْ، وَبِإِضَاعَتِهِ يَخْسَرُ مُبْطِلُكُمْ. وَبَادِرُوا
أَجَالَكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ؛ فَإِنَّكُمْ مُرْتَهِنُونَ بِمَا أَسْلَفْتُمْ، وَمَدِينُونَ بِمَا قَدَّمْتُمْ، وَكَأَنَّ قَدْ نَزَلَ
بِكُمْ الْمَخُوفُ. فَلَا رَجْعَةَ تَنَالُونَ، وَلَا عَثْرَةَ تُقَالُونَ. اسْتَعْمَلْنَا اللَّهَ وَإِيَّاكُمْ بِطَاعَتِهِ
وَطَاعَةِ رَسُولِهِ، وَعَفَا عَنَّا وَعَنْكُمْ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ.

الزُّمُوا الْأَرْضَ، وَأَصْبِرُوا عَلَى الْبَلَاءِ، وَلَا تُحَرِّكُوا بِأَيْدِيكُمْ وَسُيُوفِكُمْ فِي هَوَى السِّنِّكُمْ، وَلَا تَسْتَعْجِلُوا بِمَا لَمْ يُعَجِّلْهُ اللَّهُ لَكُمْ، فَإِنَّهُ مَنْ مَاتَ مِنْكُمْ عَلَى فِرَاشِهِ وَهُوَ عَلَى مَعْرِفَةِ حَقِّ رَبِّهِ وَحَقِّ رَسُولِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ مَاتَ شَهِيداً، وَوَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ، وَاسْتَوْجَبَ ثَوَابَ مَا نَوَى مِنْ صَالِحِ عَمَلِهِ، وَقَامَتِ النَّيَّةُ مَقَامَ إِضْلَاتِهِ لِسَيْفِهِ؛ فَإِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ مُدَّةً وَأَجَلاً.

الشرح :

وظائف حقوقه : لواجبات المؤقتة، كالصلوات الخمس وصوم شهر رمضان، والوظيفة ما يجعل للإنسان في كل يوم، أو في كل شهر، أو في كل سنة، من طعام، أو رزق. وعزيز منصوب : لأنه حال من الضمير في «أستعينه»، ويجوز أن يكون حالاً من الضمير المجرور في «حقوقه». وقاهر أعداءه : حاربهم، وروي «وقهر أعداءه». والمعقل : ما يعتصم به. وذروته : أعلاه. وأمهدوا له : اتخذوا مهاداً، وهو الفراش، وهذه استعارة.

قوله عليه السلام : «فإن الغاية القيامة»، أي فإن انتهى كل البشر إليها، ولا بد منها. والأرماس : جمع رمس وهو القبر. والإبلاس مصدر «أبلس»، أي خاب ويئس، والإبلاس أيضاً : الانكسار والحزن. واستكاك الأسماع : صممها. وغم الضريح : ضيق القبر وكربه. والصفيح : الحجر، وردمه : سدّه. والسّنن : الطريق. والقرن : الحبل. وأشرط الساعة : علاماتها. وأزفت : قربت. وأفراطها : جمع فرط، وهم المتقدمون السابقون من الموتى، ومن روى «بإفراطها» فهو مصدر أفراط في الشيء، أي قربت الساعة بشدة غلوائها وبلوغها غاية الهول والفظاعة، ويجوز أن تفسر الرواية الأولى بمفدماتها وما يظهر قبلها من خوارق العادات المزعجة، كالذّجال ودابة الأرض ونحوهما، ويرجع ذلك إلى اللفظة الأولى، وهي أشرطها، وإنما يختلف اللفظ. والكلاكل : جمع كلكل، وهو الصدر، ويقال للأمر الثقيل : «قد أناخ عليهم بكلكله»، أي هدهم ورضهم كما يهدّ البعير البارك من تحته إذا أنحى عليه بصدره.

قوله عليه السلام : «وانصرفت الدنيا بأهلها»، أي ولّت، ويروى : «وانصرفت»، أي انقضت. والحِضْن، بكسر الحاء : ما دون الإبط إلى الكشح. والرث : الخلق، والغث : الهزيل. ومقام

ضنك، أي ضيق، وشديد كلبها، أي شرّها وأذاها. واللجب: الصوت. ووُقودها هاهنا، بضم الواو؛ وهو الحدث، ولا يجوز الفتح؛ لأنّه ما يوقد به كالحطب ونحوه، وذاك لا يوصف بأنه ذاك.

قوله ﷺ: «عم قرأها»، أي لا يَهتدي فيه لظلمته، ولأنّه عميق جداً، ويروى: «وكان ليّهم نهار» وكذلك أختها على التشبيه. والمآب: المرجع، ومدينون: مجزيون. قوله ﷺ: «فلا رجعة تُنالون» الرواية بضم التاء، أي تعطون، يقال: أنلت فلاناً مالا، أي منحته، وقد روي: «تَنالون» بفتح التاء.

ثم أمر أصحابه أن يشبّثوا ولا يعجبوا في محاربة مَنْ كان محالطاً لهم من ذوي العقائد الفاسدة كالخوارج. ومَنْ كان يُبطنُ هوى معاوية، وليس خطابه هذا تشبّطاً لهم عن حرب أهل الشام، كيف وهو لا يزال يقرّ عنهم ويوبّخهم عن لتقاعد والإبطاء في ذلك؛ ولكن قوماً من خاصّته كانوا يطلّعون على ما عند قوم من أهل الكوفة، ويعرفون نفاقهم وفسادهم، ويرومون قتلهم وقتالهم، فنهاهم عن ذلك، وكان يخاف فرقة جُنّده وانتشار حبْل عسكره، فأمرهم بلزوم الأرض، والصبر على ابلاء.

وروي بإسقاط الباء من قوله: «بأيديكم»، ومَنْ روى الكلمة بالباء جعلها زائدة، ويكون المعنى: ولا تحرّكوا الفتنة بأيديكم وسيوفكم في هوى ألسنتكم، فحذف المفعول. والإصلاّت بأسيف: مصدر أصلت، أي سلّ.

واعلم أنّ هذه الخطبة من أعيان خطبه ﷺ، ومن ناصع كلامه ونادره، وفيها من صناعة البديع الرائقة المستحسنّة البريئة من التكلف ما لا يخفى.



الأضلّ:

ومن خطبة له ﷺ

الْحَمْدُ لِلّهِ الْفَاشِي فِي الْخَلْقِ حَمْدُهُ. وَالْغَالِبِ جُنْدُهُ. وَالْمُتَعَالِي جَدُّهُ؛ أَحْمَدُهُ

عَلَى نِعَمِهِ التَّوَامِ، وَالْآثِئِ الْعِظَامِ؛ الَّذِي عَظَّمَ حِجْمُهُ فَعَفَا، وَعَدَلَ فِي كُلِّ مَا قَضَى، وَعَلِمَ بِمَا يَمْضِي وَمَا مَضَى، مُبْتَدِعِ الْخَلَائِقِ بِعِلْمِهِ، وَمُنْشِئِهِمْ بِحُكْمِهِ، بِلَا اقْتِدَاءٍ وَلَا تَعْلِيمٍ، وَلَا اخْتِدَاءٍ لِمِثَالِ صَانِعِ حَكِيمٍ، وَلَا إِصَابَةِ خَطَأٍ، وَلَا حَضَرَةٍ مَلَأُ. وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَتْبَعْتَهُ وَالنَّاسُ يَضْرِبُونَ فِي غَمْرَةٍ، وَيَمْوَجُونَ فِي حَيْرَةٍ، قَدْ قَادَتْهُمْ أَرْمَةٌ الْحَيْنِ، وَاسْتَغْلَقَتْ عَلَى أَفْنِدَتِهِمْ أَقْفَالُ الرَّيْنِ.

عِبَادَ اللَّهِ! أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّهَا حَقُّ اللَّهِ عَلَيْكُمْ، وَالْمُوجِبَةُ عَلَى اللَّهِ حَقُّكُمْ، وَأَنْ تَسْتَعِينُوا عَلَيْهِ بِاللَّهِ، وَتَسْتَعِينُوا بِهَا عَلَى اللَّهِ؛ فَإِنَّ التَّقْوَى فِي الْيَوْمِ الْحَرَزُ وَالْجَنَّةُ، وَفِي غَدِ الطَّرِيقِ إِلَى الْجَنَّةِ. مَسْلُكُهَا وَاضِحٌ، وَسَالِكُهَا رَاحٌ، وَمُسْتَوْدَعُهَا حَافِظٌ. لَمْ تَبْرَحْ عَارِضَةٌ نَفْسَهَا عَلَى الْأَمَمِ الْمَاضِينَ مِنْكُمْ، وَالْغَابِرِينَ لِحَاجَتِهِمْ إِلَيْهَا غَدًا، إِذَا أَعَادَ اللَّهُ مَا أَبَدَى، وَأَخَذَ مَا أَعْطَى، وَسَأَلَ عَمَّا أَشَدَّى، فَمَا أَقَلَّ مَنْ قَبِلَهَا، وَحَمَلَهَا حَقَّ حَمْلِهَا! أُولَئِكَ الْأَقْلُونَ عَدَدًا، وَهُمْ أَهْلُ صِفَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ إِذْ يَقُولُ: ﴿وَقَلِيلٌ مِنَ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾^(١). فَأَهْطِعُوا بِأَسْمَاعِكُمْ إِلَيْهَا، وَأَلْظُوا بِجِدِّكُمْ عَلَيْهَا، وَاعْتَاضُوهَا مِنْ كُلِّ سَلَفٍ خَلَفًا، وَمِنْ كُلِّ مُخَالِفٍ مُوَافِقًا. أَيْقِظُوا بِهَا نَوْمَكُمْ، وَاقْطَعُوا بِهَا يَوْمَكُمْ، وَأَشْعِرُوا قُلُوبَكُمْ، وَارْحَضُوا بِهَا ذُنُوبَكُمْ، وَدَاوُوا بِهَا الْأَسْقَامَ، وَبَادِرُوا بِهَا الْحِمَامَ، وَاعْتَبِرُوا بِمَنْ أَضَاعَهَا، وَلَا يَغْتَبِرَنَّ بِكُمْ مَنْ أَطَاعَهَا. أَلَا فَصُونُوهَا وَتَصُونُوا بِهَا، وَكُونُوا عَنِ الدُّنْيَا نَزَاهًا، وَإِلَى الْآخِرَةِ وُلَاهَا، وَلَا تَضَعُوا مَنْ رَفَعْتَهُ التَّقْوَى، وَلَا تَرْفَعُوا مَنْ رَفَعْتَهُ الدُّنْيَا، وَلَا تَشِيمُوا بَارِقَهَا، وَلَا تَسْمَعُوا نَاطِقَهَا، وَلَا تُجِيبُوا نَاعِقَهَا، وَلَا تَسْتَضِيئُوا بِأَشْرَاقِهَا، وَلَا تُفْتَنُوا بِأَعْلَاقِهَا، فَإِنَّ بَرَقَهَا خَالِبٌ، وَنُطْقَهَا كَاذِبٌ، وَأَمْوَالُهَا مَحْرُوبَةٌ، وَأَعْلَاقُهَا مَسْلُوبَةٌ.

أَلَا وَهِيَ الْمُتَصَدِّقَةُ الْعُنُونُ، وَالْجَامِحَةُ الْحَرُونُ، وَالْمَائِنَةُ الْخُثُونُ، وَالْجَحُودُ

الْكُتُودُ، وَالْعُنُودُ الصَّدُودُ. وَالْحَبُودُ الْمَيُودُ! حَالُهَا انْتَقَالَ. وَوُطِئَتْهَا زِلْزَالٌ، وَعِزُّهَا
 ذُلٌّ، وَجِدُّهَا هَزَلٌ، وَعُلُوُّهَا سُفْلٌ. دَارُ حَرْبٍ وَسَلْبٍ، وَنَهَبٍ وَعَطَبٍ. أَهْلُهَا عَلَى
 سَاقٍ وَسِيَاقٍ، وَلَحَاقٍ وَفِرَاقٍ، قَدْ تَحَيَّرَتْ مَذَاهِبُهَا، وَأَعْجَزَتْ مَهَارِبُهَا، وَخَابَتْ
 مَطَالِبُهَا: فَأَسْلَمَتْهُمْ الْمَعَاقِلُ، وَلَفَظَتْهُمْ الْمَنَازِلُ. وَأَعْيَتْهُمْ الْمَحَاوِلُ: فَمِنْ نَاجٍ
 مَعْقُورٍ، وَلَحْمٍ مَجْزُورٍ، وَشِلْوٍ مَذْبُوحٍ، وَدَمٍ مَسْفُوحٍ، وَعَاضٌ عَلَى يَدَيْهِ، وَصَافِقٍ
 بِكَفَيْهِ، وَمُرْتَفِقٍ بِخَدَيْهِ. وَزَارَ عَلَى رَأْيِهِ، وَرَاجَعَ عَنْ عَزَمِهِ. وَقَدْ أَدْبَرَتْ الْحِيلَةُ،
 وَأَقْبَلَتِ الْغِيلَةُ، وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ! هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ! قَدْ فَاتَ مَا فَاتَ، وَذَهَبَ مَا
 ذَهَبَ، وَمَضَتْ الدُّنْيَا لِحَالِ بَالِهَا، ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا
 مُنْظَرِينَ﴾^(١).

الشرح :

الفاشي : الذائع، فشا الخبرُ يفشو فشوًّا، أي ذاع، وفشاه غيره. وتفشى الشيء، أي اتسع،
 والفواشي : كلٌ منتشر من المال مثل الغنم السائمة والإبل وغيرهما، فيجوز أن يكون عنى
 بفشوّه حمده إطباق الأمم قاطبةً على الاعتراف بنعمته، ويجوز أن يريد بالفاشي سبب
 حمده، وهو النعم لتي لا يقدر قدرها، فحذف المضاف.

قوله : «والغالب جنده»، فيه معنى قوله تعالى : ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾^(٢).
 قوله : «والمتماعلى جدّه»، فيه معنى قوله تعالى : ﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا﴾^(٣)، والجَدُّ في هذا
 الموضع وفي الآية : العظمة. والتوأم : جمع توأم على فُوْعِل، وهو الولد المقارن أخاه في
 بطن واحد، وقد أتامت المرأة إذا وضعت اثنين كذلك، فهي متئم، فإن كان ذلك عاداتها فهي
 متّام، وكلٌّ واحد من الولدين توأم، وهما توأمان، وهذا توأم هذا، وهذه توأمته، والجمع
 توأم، مثل قشعم وقشاعم، وجاء في جمعه «توأم» على فُعال، وهي اللفظة التي وردت في

١. سورة الدخان ٢٩.

٢. سورة لمائدة ٥٦.

٣. سورة لجن ٣.

هذه الخطبة، وهو جمع غريب لم يأت نظيره إلا في مواضع معدودة.

قوله ﷺ: «مبدع الخلاق بعلمه»، ليس يريد أن العلم علة في الإبداع، كما تقول: هوى الحجر بثقله، بل المراد: أبدع الخلق وهو عالم، كما تقول: خرج زيد بسلاحه، أي خرج متسلحاً، فموضع الجار والمجرور على هذا نصب بالحالية، وكذلك القول في: «ومنشئهم بحكمه» والحكم هاهنا: الحكمة. ومنه قوله ﷺ: «إن من الشعر لحكمة».

قوله: «بلا اقتداء، ولا تعليم ولا احتذاء»، قد تكرر منه ﷺ أمثاله مراراً. قوله: «ولا إصابة خطأ»، تحته معنى لطيف؛ وذلك لأن المتكلمين يوردون على أنفسهم سؤالاً في باب كونه عالماً بكل معلوم إذا استدلوا على ذلك فإنه علم بعض الأشياء لا من طريق أصلاً، لا من إحساس ولا من نظر واستدلال، فوجب أن يعلم سائرهما؛ لأنه لا مخصص. قوله ﷺ: «ولا حاضرة ملاء»، الملاء: الجماعة من الناس، وفيه معنى قوله تعالى: ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ﴾^(١).

قوله: «يضربون في غمرة»، أي يسيرون في جهل وضلالة، والضرب: السير السريع. والحين: الهلاك. والرئين: الذنب على الذنب حتى يسود القلب، وقيل: الرئين: الطبع والدنس، يقال: ران على قلبه ذنبه، يرين ريناً، أي دنسه ووسخه، واستغلقت أقفال الرئين على قلوبهم: تعسر فتحها.

قوله: «فإنها حق الله عليكم، والموجبة على الله حقكم»، يريد أنها واجبة عليكم، فإن فعلتموها وجب على الله أن يجازيكم عنها بالثواب. قوله: «وأن تستعينوا عليها بالله، وتستعينوا بها على الله»، يريد: أوصيكم بأن تستعينوا بالله على التقوى بأن تدعوه وتبتهلوا إليه أن يعينكم عليها، ويوفقكم لها وييسرها ويفوّي دواعيكم إلى القيام بها، وأوصيكم أن تستعينوا بالتقوى على لقاء الله ومحاكمته وحسابه، فإنه تعالى يوم البعث والحساب كالحاكم بين المتخاصمين: ﴿وَقَرَى كُلُّ أُمَّةٍ جَانِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا﴾^(٢)، فالسعيد من استعان على ذلك الحساب وتلك الحكومة والخصومة بالتقوى في دار التكليف، فإنها نعم المعونة ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾^(٣). والجنة: ما يستتر به.

١. سورة الكهف ٥١.

٢. سورة الجاثية ٢٨.

٣. سورة البقرة ١٩٧.

قوله: «ومستودعها حافظ»، يعني الله سبحانه؛ لأنه مستودع الأعمال، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾^(١).

قوله: «لم تبرح عارضة نفسها»، كلام فصيح لطيف، يقول: إن التقوى لم تزل عارضة نفسها على من سلف من القرون، فقبلها القليل منهم، شَبَّهَها بالمرأة العارضة نفسها نكاحاً على قوم، فرغب فيها من رغب، وزهد من زهد، وعلى الحقيقة ليست هي العارضة نفسها، ولكن المكلفين ممكنون من فعلها ومرغبون فيها، فصارت كالعارضة. والغابر هاهنا: لباقي، وهو من الأضداد يستعمل بمعنى الباقي، وبمعنى الماضي.

قوله ﷺ: «إذا أعاد الله ما أبدى»، يعني أنشر الموتى. «وأخذ ما أعطى»، ورث الأرض مالك الملوك، فم يبق في الوجود من له تصرف في شيء غيره، كما قال: ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾^(٢). «وسأل عما أسدى»، أي سأل أرباب الثروة عما أسدى إليهم من النعم فيم صرفوها؟ وفيهم أنفقوها؟ قوله ﷺ: «فما أقل من قبلها!»، يعني ما أقل من قبس التقوى العارضة نفسها على الناس.

و «إذا» في قوله: «إذا أعاد الله»، ظرف حاجتهم إليها؛ لأن المعنى يقتضيه، أي لأنهم يحتاجون إليها وقت إعادة الله الخلق. قوله: «فأهطعوا بأسماعكم»، أي أسرعوا، أهطع في عدوه أي أسرع. ويروى: «فانقطعوا بأسماعكم إليها»، أي فانقطعوا إليها مصغيين بأسماعكم. «وألظوا بجدكم»، أي ألحوا، ولإلظاظ: الإلحاح في الأمر. «بجدكم»، أي باجتهادكم، جددت في الأمر جداً بالغت واجتهدت، ويروى: «وأكظوا بجدكم» والمواظظة: المداومة على الأمر.

قوله: «وأشعروا بها قلوبكم»، يجوز أن يريد: اجعلوها شعاراً لقلوبكم، وهو ما دون الدثار وألصق بالجسد منه، ويجوز أن يريد: اجعلوها علامة يُعرف بها القلب النقي من القلب المذنب، كالشعار في الحرب يُعرف به قوم من قوم، ويجوز أن يريد: أخرجوا قلوبكم بها من أشعار البدن، أي طهروا القلوب بها، وصفوها من دنس الذنوب، كما يصفى البدن بالفصاد من غلبة الدم الفاسد؛ ويجوز أن يريد: الإشعار بمعنى الإعلام، من أشعرت زيدا بكذا، أي عرّفته إياه، أي اجعلوها علامة بجلالة موقعها وشرف محلها. «وارحضوا بها»،

١. سورة الكهف ٣٠.

٢. سورة غافر ١٦.

أي اغسلوا، وثوب رَحِيض ومَرَحُوض، أي مغسول. «وداؤوا بها الأسقام»، يعني أسقام الذنوب. وبادروا بها الحمام؛ عَجَلُوا واسبقوا الموت أن يدرككم وأنتم غير متقين. واعتبروا بمن أضرع التقوى فهلك شقيّاً، ولا يعتبرنّ بكم أهل التقوى، أي لا تكونوا أنتم لهم معتبراً بشقاوتكم وسعادتهم. ثم قال: وصونوا التقوى عن أن تمازجها المعاصي، وتصوّنوا أنتم بها عن الدناءة وما ينافي العدالة. والتزّه: جمع نزيه، وهو المتباعد عمّا يوجب الذمّ. والولاه: جمع وآله، وهو المشتاق ذو الوجد حتى يكاد يذهب عقله.

ثم شرع في ذكر الدنيا، فقال: «ولا تشيموا بارقها»، الشيم: النظر إلى البرق انتظاراً للمطر. ولا تسمعوا ناطقها: لا تصغوا إليها سامعين، ولا تجيبوا مناديتها. والأعلاق: جمع علق وهو الشيء النفيس. وبرق خالب وخُلب: لا مطر فيه. وأموالها محروبة، أي مسلوبة. قوله ﷺ: «ألا وهي المتصدية العنّون»، شبهها بالمرأة المومس تتصدى للرجال تريد الفجور. وتتصدى لهم: تتعرض. والعنّون: المتعرضة أيضاً، عنّ لي كذا، أي عرض. ثم قال: «والجامحة الخرون»، شبهها بالذابة ذات الجراح، وهي التي لا يستطيع ركوبها؛ لأنها تعثر بفارسها وتغلبه، وجعلها مع ذلك حَرُوناً وهي التي لا تنقاد. «والمائنة الخؤون»، مان، أي كذب، شبهها بامرأة كاذبة خائنة. والجحود الكنود، جحد الشيء أنكره، وكند النعمة: كفرها، جعلها كامرأة تجحد الصنيعة ولا تعترف بها وتكفر النعمة. ويجوز أن يكون الجحود من قولك: رجل جحد وجحد، أي قليل الخير، وعام جحد، أي قليل المطر، وقد جحد النبت، إذا لم يطل. «والعنود: الصّدود»، العنود: الناقة تعدل عن مرعى الإبل وترعى ناحية. والصدود: المعرضة، صد عنه، أي أعرض؛ شبهها في انحرافها وميلها عن القصد بتلك. «والحيود الميود»، حادت الناقة عن كذا تحيد فهي حيود، إذا مالت عنه. ومادت تميد فهي ميود، أي مالت، فإن كانت عاداتها ذلك سميت الحيود الميود في كل حال.

قال: «حالتها انتقال»، يجوز أن يعني به أن شيمتها وسجيّتها الانتقال والتغير، ويروي: «وحالها افتعال»، أي كذوب وزور، وهي رواية شاذة. «ووطأتها زلال»، الوطأة كالضغطة، ومنه قوله ﷺ: «اللهم اشدد وطأتك على مضر»، وأصلها موضع القدم. والزلال: الشدة العظيمة، والجمع زلازل. «وعلوها سفل»، يجوز ضمّ أولهما وكسره.

قال: «دار حَرَب»، الأحسن في صناعة البديع أن تكون الرء هاهنا ساكنة ليوازي السكون هاء «نهب»، ومن فتح الرء، أراد السلب، حرّثه، أي سلبت ماله. قال: «أهلها على

ساق وسياق»، يقال: قامت الحرب على ساق، أي على شدة، ومنه قوله سبحانه: ﴿يَوْمَ يُخْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾^(١) والسياق: نزع الروح، يقال: رأيت فلاناً يسوق، أي ينزع عند الموت، أو يكون مصدر ساق الماشية سوقاً وسياقاً. «ولحاق وفراق»، اللام مفتوحة، مصدر لحق به، وهذا كقولهم: «الدنيى مولود يولد، ومفقود يفقد». قال عليه السلام: «قد تحيرت مذاهبها»، أي تحير أهلها في مذاهبهم، وليس يعني بالمذاهب هاهنا الاعتقادات، بل المسالك. وأعجزت مهاربها: أي أعجزتهم جعلتهم عاجزين، فحذف المفعول. وأسلمتهم المعادل: لم تحصنهم. ولفظتهم، بفتح الفاء: رمت بهم وقذقتهم. وأعيتهم المحاول، أي المطالب.

ثم وصف أحوال الدنيا فقال: «هم فمّن ناج معقور»، أي مجروح كالهارب من الحرب بحشة نفسه، وقد جرح بدنه. ولحم مجزور، أي قتيل قد صار جزراً للسباع. وشلّو مذبوح: شلّو، لعضو من أعضاء الحيوان المذبوح أو الميت. ودم مفسوح، أي مسفوك. وعاض على يديه، أي ندماً. وصافق بكفيه، أي تعسفاً أو تعجباً. ومرتق بخديه: جاعل لهما على مرفقيه فكراً وهمّاً. وزار على رأسه، أي عائب، أي يرى الواحد منهم رأياً ويرجع عنه ويعيبه، وهو البداء الذي يذكره المتكلمون. ثم فسره بقوله: «وراجع عن عزمه».

ثم قال عليه السلام: «وقد أدبرت الحيلة»، أي ولّت، وأقبلت الغيلة، أي الشرّ، ومنه قولهم: فلان قليل الغائلة. أو يكون بمعنى الاغتيال، يقال: قتله غيلة، أي خديعة. يذهب به إلى مكان يوهمه أنه بحاجة ثم يقتله. «ولات حين مناص»، هذه من ألفاظ الكتاب العزيز^(٢)، قال الأخفش: شبّهوا «لات» بليس، وأضمروا فيها اسم الفاعل. والمناص: المهرب، ناص عن قرنه يَنُوص نَوْصاً ومناصاً، أي ليس هذا وقت انهرب والفرار. ويكون المناص أيضاً بمعنى الملجأ والمفرج، أي ليس هذا حين تجد مفرجاً ومعتلاً تعتصم به. هيهات: اسم للفعل ومعناه بُعد.

قوله عليه السلام: «ومضت الدنيا لحال بالها»، كلمة تقال فيما انقضى وفرط أمره، ومعناه مضى بما فيه إن كان خيراً، وإن كان شراً. قوله عليه السلام: «فما بكت عليهم السماء»، هو من كلام الله تعالى: والمراد أهل السماء وهم لملائكة وأهل الأرض وهم البشر، والمعنى أنهم

١. سورة القلم ٤٢.

٢. وهو قوله تعالى في سورة ص ٣: «ولات حين مناص».

لا يستحقون أن يُتأسَّف عليهم، وقيل: أراد المبالغة في تحقير شأنهم؛ لأنَّ العرب كانت تقول في العظيم القدر يموت: يكتنه السماء، وبكتنه النجوم.



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ

ومن الناس مَنْ يسمِّي هذه الخطبة بالقاصعة، وهي تتضمَّن ذمَّ إبليس لعنه الله، على استكباره وتركه السجود لآدم عليه السلام وأَنَّهُ أَوَّل من أظهر العصبية وتبع الحمية. وتحذير الناس من سلوك طريقته :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَبَسَ الْعِزَّ وَالْكَبرِيَاءَ، وَاخْتَارَهُمَا لِنَفْسِهِ دُونَ خَلْقِهِ، وَجَعَلَهُمَا حِمًى وَحَرَمًا عَلَى غَيْرِهِ، وَأَصْطَفَاهُمَا لِجَلَالِهِ، وَجَعَلَ اللَّعْنَةَ عَلَى مَنْ نَازَعَهُ فِيهِمَا مِنْ عِبَادِهِ.

ثُمَّ اخْتَبَرَ بِذَلِكَ مَلَائِكَتَهُ الْمُقَرَّبِينَ، لِيَمِيزَ الْمُتَوَاضِعِينَ مِنْهُمْ مِنَ الْمُسْتَكْبِرِينَ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ وَهُوَ الْعَالِمُ بِمُضْمَرَاتِ الْقُلُوبِ، وَمَحْجُوبَاتِ الْغُيُوبِ: ﴿إِنِّي خَالِنٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ ﴿^(١)﴾: أَعْتَرَضَتْهُ الْحَمِيَّةُ فَافْتَخَرَ عَلَى آدَمَ بِخَلْقِهِ، وَتَعَصَّبَ عَلَيْهِ لِأَصْلِهِ، فَعَدُوُّ اللَّهِ إِمَامُ الْمُتَعَصِّبِينَ. وَسَلَفَ الْمُسْتَكْبِرِينَ: الَّذِي وَضَعَ أَسَاسَ الْعَصِيَّةِ، وَنَازَعَ اللَّهَ رِذَاءَ الْجَبَرِيَّةِ، وَأَدْرَعَ لِبَاسَ التَّعَزُّزِ، وَخَلَعَ قِنَاعَ التَّذَلُّلِ.

أَلَا تَرَوْنَ كَيْفَ صَغُرَ اللَّهُ بِتَكْبُرِهِ . وَوَضَعَهُ بِتَرْفُعِهِ ، فَجَعَلَهُ فِي الدُّنْيَا مَذْخُورًا ، وَأَعَدَّ لَهُ فِي الْآخِرَةِ سَعِيرًا^(١) .

الشرح :

يجوز أن تسمى هذه الخطبة «القاصعة» من قولهم : قَصَعَتِ الناقة بجرّتها ، وهو أن تردّها إلى جوفها ، أو تخرجها من جوفها فتملاً فاهها ، فلمّا كانت الزواجر والمواظ في هذه الخطبة مردّدة من أولها إلى آخرها ، شبهها بالناقة التي تفصع الجرّة . ويجوز أن تسمى القاصعة لأنها كالقاتلة لإبليس وأتباعه من أهل العصبيّة ، من قولهم : قَصَعَتِ القملة ، إذا هشمّتها وقتلتها . ويجوز أن تسمى القاصعة ، لأنّ المستمع لها المعتبر بها يذهب كثره ونخوته ، فيكون من قولهم : قَصَعَ الماء عطشه ، أي ذهبه وسكنه ؛ ويجوز أن تسمى القاصعة ، لأنها تنضمّن تحقير إبليس وأتباعه وتصغيرهم ، من قولهم : قصعت الرجل إذا امتهنته وحقّرتّه ، وغلام مقصوع ، أي قميء لا يشب ولا يزداد .

والعصبيّة على قسمين : عصبيّة في الله وهي محمودة ، وعصبيّة في الباطل وهي مذمومة ؛ وهي التي نهى أمير المؤمنين عليه السلام عنها ، وكذلك الحميّة . وجاء في الخبر : «العصبيّة في الله تورث الجنة ، والعصبيّة في الشيطان تورث النار» . وجاء في الخبر : «العظمة إزاري ، والكبرياء ردائي ، فمن نازعني فيهما قصمته» ؛ وهذا معنى قوله عليه السلام : «اختارهما لنفسه دون خلقه ...» إلى آخر قوله : «من عباده» .

قال عليه السلام : «ثم اختبر بذلك ملائكته المقرّبين» مع علمه بمضمراتهم ؛ وذلك لأنّ اختباره سبحانه ليس ليعلم ، بل ليعلم غيره من خلقه طاعة من يطيع وعصيان من يعصي .
قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ ﴾ ، أي إذا أكملت خلقه . فقعوا له ساجدين : أمرهم بالسجود له . وقد اختلف في ذلك فقال قوم : كان قبلة ، كما الكعبة اليوم قبلة ، ولا يجوز السجود إلّا لله . وقال آخرون : بل كان السجود له تكرمة ومحنة ، والسجود لغير الله غير قبيح في العقل إذا لم يكن عبادة ولم يكن فيه مفسدة .

١ . الحَرَم ما يحميه الإنسان ويدافع عنه . اصطفاهما : اختارهما . نازعه : خاصمه . الحميّة : الأسفة . السلف : المتقدم . الجبريّة : العلو والعظمة . امدحور : المطرود .

وقوله تعالى: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾، أي أحللت فيه الحياة، وأجريت الروح إليه في عروقه، وأضاف الروح إليه تبجيلاً لها، وسَمَى ذلك نفخاً على وجه الاستعارة؛ لأنَّ العرب تتصوّر من الروح معنى الريح، والنّفخ يصدق على الريح، فاستعار لفظة «النّفخ» توسّعاً.

قوله: «فانتخر على آدم بخلقه، وتعصّب عليه لأصله»، كانت خلقته أهونَ من خلقه آدم ﷺ، وكان أصله من نار وأصل آدم ﷺ من طين.

قوله ﷺ: «رداء الجبريّة» الباء مفتوحة، يقال: فيه جبريّة، وجبروّة، وجبروت، وجبّورة، كفرّوجة، أي كبر. وجعله مدحوراً، أي مطروداً مبعداً، دحره الله دُحوراً، أي أقصاه وطرده.

الأصل:

وَلَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ مِنْ نُورٍ يَخْطَفُ الْأَبْصَارَ ضِيَاؤُهُ، وَيَبْهَرُ أَلْعُقُولَ رَوَاؤُهُ، وَطِيبٌ يَأْخُذُ الْأَنْفَاسَ عَرْفُهُ، لَفَعَلَ: وَلَوْ فَعَلَ لَظَلَّتْ لَهُ الْأَعْتَاقُ خَاضِعَةً، وَلَخَفَّتِ أَلْبُلُؤِي فِيهِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ. وَلَكِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَبْتَلِي خَلْقَهُ بِبَعْضِ مَا يَجْهَلُونَ أَصْلَهُ، تَمْيِيزاً بِالِاخْتِبَارِ لَهُمْ، وَنَفْياً لِلِاسْتِكْبَارِ عَنْهُمْ، وَإِبْعَاداً لِلْخِيَلَاءِ مِنْهُمْ، فَاعْتَبِرُوا بِمَا كَانَ مِنْ فِعْلِ اللَّهِ بِإِبْلِيسَ إِذْ أَحْبَطَ عَمَلَهُ الطَّوِيلَ، وَجَهْدَهُ الْجَهِيدَ، وَكَانَ قَدْ عَبْدَ اللَّهَ سِتَّةَ آلَافِ سَنَةٍ، لَا يُدْرِي أَمِنْ سِنِي الدُّنْيَا أَمْ مِنْ سِنِي الْآخِرَةِ، عَنْ كِبَرِ سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ، فَمَنْ ذَا بَعْدَ إِبْلِيسَ يَسْلَمُ عَلَى اللَّهِ بِمِثْلِ مَعْصِيَتِهِ!

كَلَّا، مَا كَانَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِيُدْخِلَ الْجَنَّةَ بَشَرًا بِأَمْرٍ أَخْرَجَ بِهِ مِنْهَا مَلَكًا؛ إِنَّ حُكْمَهُ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَوَاحِدٌ. وَمَا بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ هَوَادَةٌ فِي إِبَاحَةِ حِمْيٍ حَرَمَهُ عَلَى الْعَالَمِينَ.

الشّرخ:

خَطِطْتُ الشَّيْءَ بِكسر الطاء، أَخْطَفُهُ، إِذَا أَخَذْتَهُ بِسُرْعَةٍ اسْتِلَابًا، وَفِيهِ لُغَةٌ أُخْرَى: خَطَفَ بِالْفَتْحِ، وَيَخْطِفُ بِالْكَسْرِ، وَهِيَ لُغَةٌ رَدِيئَةٌ قَلِيلَةٌ لَا تَكَادُ تَعْرِفُ. وَالرَّوَاءُ، بِالْهَمْزَةِ وَالْمَدِّ:

المنظر الحسن. والعَرْف: الريح الطيبة. والخِيلاء، بضم اياء وكسر ها: الكِبَر، وكذلك الخال والمخيلة، تقول: اختال الرجل وخال أيضاً، أي تكبر. وأحبط عمله: أبطل ثوابه، وقد حبط العمل حَبْطاً بالتسكين وحُبوطاً. والمتكلمون يسمُّون إبطال الثواب إحباطاً، وإبطال العقاب تكفيراً. وجَهْدُه بفتح الجيم: اجتهاده وجِدّه، ووصفه بفوله: «الجهيد» أي المستقصى، من قولهم: مرعى جهيد، أي قد جَهدَه المال الراعي واستقصى رَغِيه.

وكلامه ﷺ يدلُّ على أنه كان يذهب إلى أن إبليس من الملائكة لقوله: «أخرج منها مَكَاً». والهوادة: المودعة والمصاحبة، بقول: إن الله تعالى خلق آدم من ضن، ولو شاء أن يخلقه من انور الذي يخطف أو من الطيب الذي يعبق لَفَعَل، ولو فعل لَهال الملائكة أمره وخضعوا له، فصار الابتلاء والامتحان والتكليف باسِّجود له خفيفاً عليهم، لعظمته في نفوسهم، فلم يستحقوا ثواب العمل الشاق، وهذا يدلُّ على أن الملائكة تشبه الرائحة كما نسمُّها نحن، ولكن الله تعالى يبتلي عباده بأمر يجهلون أصلها اختباراً لهم. فإن قلت: ما معنى قوله ﷺ: «تمييزاً بالاختبار لهم».

قلت: لأنَّ مَيِّزهم عن غيرهم من مخلوقاته، كالحوانات العُجْم، وأبائهم عنهم، وفضَّلهم عليهم بالتكليف والامتحان.

قال: «ونفياً للاستكبار عنهم»؛ لأنَّ العادات خضوع وخشوع وذلة، ففيها نفي الخِيلاء ولتَكَبَّر عن فاعليها، فأمرهم بالاعتبار بحال إبليس الذي عبَد الله ستة آلاف سنة؛ لا يُدْرَى أمِنْ سِنِي الدنْيَا أم من سِنِي الآخرة! وهذا يدلُّ على أنه قد سمع فيه نصّاً من رسول الله ﷺ مجملاً لم يفسره له، أو فسره له خاصة، ولم يفسره أمير المؤمنين ﷺ للناس لما يعلمه في كتمانهم من المصلحة.

فإن قلت: قوله: «لا يُدْرَى» على ما لم يسمَّ فاعله يقتضي أنه هو لا يدري! قلت: إنه لا يقتضي ذلك، ويكفي في صدق الخبر إذا ورد بهذه الصيغة أن يجهله الأكثرون.

واعلم أن كلام أمير المؤمنين في هذا الفصل يطابق مذهب أصحابنا في أن الجنة لا يدخلها ذو معصية، ألا تسمع قوله: «فمن بعد إبليس يسلم على الله بمثل معصيته! كلاً، ما كان الله ليُدْخِل الجنة بشراً بأمر أخرج به منها ملكاً، إنَّ حكمه في أهل السماء والأرض لواحد».

«بأمر أخرج به منها ملكاً»، معناه أن الله تعالى لا يدخل الجنة بشراً يصحبه أمر أخرج الله به ملكاً منها.

الأصل :

فَاذْكُرُوا - عِبَادَ اللَّهِ - عَدُوَّ اللَّهِ أَنْ يُعَذِّبَكُمْ بِذُنُوبِكُمْ، وَأَنْ يَسْتَفِزَّكُمْ بِخِيَلِهِ وَرَجُلِهِ. فَلَعَمْرِي لَقَدْ فُوقَ لَكُمْ سَهْمَ الْوَعِيدِ، وَأَغْرَقَ إِلَيْكُمْ بِالنَّزْعِ الشَّدِيدِ، وَرَمَاكُمْ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ، فَقَالَ: ﴿رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لِأَزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(١)، قَدْفًا بَغِيْبٍ بَعِيدٍ، وَرَجْمًا بِظَنٍّ غَيْرِ مُصِيبٍ؛ صَدَقَهُ بِهِ أُنْبَاءُ الْحَمِيَّةِ، وَإِخْوَانُ الْعَصَبِيَّةِ، وَلُفْرَسَانُ الْكِبَرِ وَالْجَاهِلِيَّةِ. حَتَّى إِذَا أَنْقَادَتْ لَهُ الْجَامِحَةُ مِنْكُمْ، وَاسْتَحْكَمَتِ الطَّمَاعِيَّةُ مِنْهُ فِيكُمْ، فَتَجَمَّتْ فِيهِ الْحَالُ مِنَ السَّرِّ الْخَفِيِّ إِلَى الْأَمْرِ الْجَلِيِّ، اسْتَفْحَلَ سُلْطَانُهُ عَلَيْكُمْ، وَدَلَفَ بِجُنُودِهِ نَحْوَكُمْ، فَأَقْحَمُوكُمْ وَلَجَاتِ الدَّلِّ، وَأَحْلَوْكُمْ وَرَطَاتِ الْقَتْلِ، وَأَوْطَوْوكُمْ إِثْخَانَ الْجِرَاحَةِ، طَعَنًا فِي عُيُونِكُمْ، وَحَزًّا فِي حُلُوقِكُمْ، وَدَقًّا لِمَنَاخِرِكُمْ، وَقَصْدًا لِمَقَاتِلِكُمْ. وَسَوَقًا بِخَزَائِمِ الْقَهْرِ إِلَى النَّارِ الْمُعَدَّةِ لَكُمْ؛ فَأَضْحَ أَعْظَمَ فِي دِينِكُمْ حَرْجًا، وَأَوْرَى فِي دُنْيَاكُمْ قَدْحًا، مِنَ الدِّينِ أَصْبَحْتُمْ لَهُمْ مُنَاصِبِينَ، وَعَلَيْهِمْ مُتَأَلِّينَ.

فَاجْعَلُوا عَلَيْهِ حَدَّكُمْ، وَلَهُ جِدُّكُمْ، فَلَعَمْرُ اللَّهِ لَقَدْ فَخَرَ عَلَى أَضْلِكُمْ، وَوَقَعَ فِي حَسَبِكُمْ، وَدَفَعَ فِي نَسَبِكُمْ، وَأَجْلَبَ بِخِيَلِهِ عَلَيْكُمْ، وَقَصَدَ بِرَجُلِهِ سَبِيلَكُمْ. يَفْتَنِّصُونَكُمْ بِكُلِّ مَكَانٍ، وَيَضْرِبُونَ مِنْكُمْ كُلَّ بَنَانٍ، لَا تَمْتَنِعُونَ بِحِيلَةٍ، وَلَا تَدْفَعُونَ بِعَزِيمَةٍ، فِي حَوْمَةِ ذُلٍّ، وَحَلْفَةِ ضَبَقٍ، وَعَرْصَةِ مَوْتٍ، وَجَوْلَةٍ بَلَاءٍ.

فَاطْفِتُوا مَا كَمَنَّ فِي قُلُوبِكُمْ مِنْ نِيرَانِ الْعَصَبِيَّةِ، وَأَحْقَادِ الْجَاهِلِيَّةِ، فَإِنَّمَا تِلْكَ الْحَمِيَّةُ تَكُونُ فِي الْمُسْلِمِ مِنْ خَطَرَاتِ الشَّيْطَانِ وَنَخَوَاتِهِ، وَنَزَعَاتِهِ وَنَفَثَاتِهِ.

وَأَعْتَمِدُوا وَضَعَ التَّذَلُّلِ عَلَى رُؤُوسِكُمْ، وَإِلْقَاءَ التَّعَزُّزِ تَحْتَ أَقْدَامِكُمْ، وَخَلَعَ التَّكَبُّرِ مِنْ أَعْنَاقِكُمْ؛ وَأَنْخِذُوا التَّوَاضُّعَ مَسْلَحَةً بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ عَدُوِّكُمْ إِبْلِيسَ وَجُنُودِهِ؛ فَإِنَّ لَهُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ جُنُوداً وَأَعْوَاناً، وَرَجُلًا وَفُرْسَانًا، وَلَا تَكُونُوا كَالْمُتَكَبِّرِ عَلَى ابْنِ أُمِّهِ مِنْ غَيْرِ مَا فَضَّلَ جَعَلَهُ اللَّهُ فِيهِ سِوَى مَا أَلْحَقَتِ الْعَظَمَةُ بِنَفْسِهِ مِنْ عَدَاوَةِ الْحَسَبِ، وَقَدَحَتِ الْحَمِيَّةُ فِي قَلْبِهِ مِنْ نَارِ الْغَضَبِ، وَنَفَخَ الشَّيْطَانُ فِي أَنْفِهِ مِنْ رِيحِ الْكِبَرِ؛ الَّذِي أَعَقَبَهُ اللَّهُ بِهِ النَّدَامَةَ، وَأَلْزَمَهُ آثَامَ الْقَاتِلِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

الشرح :

موضع «أَنْ يُعَدِّيَكُمْ» نصب على البدل من «عدو الله». والعَدَوَى : ما يُعَدِي من جَرَبٍ أو غيره، أعدى فلانُ فلاناً من خلقه أو من علته، وهو مجاوزته من صاحبه إلى غيره. وأمير المؤمنين عليه السلام حذر المكلفين من أن يتعلموا من إبليس الكِبَرِ والحمية، وشبهه تعلمهم ذلك منه بالعَدَوَى لا اشتراك الأمرين في الانتقال من أحد الشخصين إلى الآخر.

قوله عليه السلام : «يَسْتَفْزِزُكُمْ» أي يسخفكم، وهو من ألفاظ القرآن : ﴿وَأَسْتَفْزِزُ مَنِ اسْتَطَاعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ﴾ ^(١)، أي أزعجه واستخفه وأضر قلبه. والخيل : الخيالة، ومنه الحديث : «يا خَيْلَ اللَّهِ ازْكَبِي». والرَّجُل : اسم جَمْعٍ لراجل، كَرَكَب اسم جمع لراكب، وَصَحْب : اسم جمع لصاحب، وهذه أيضاً من ألفاظ القرآن العزيز : ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمُ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾ وقرئ ﴿وَرَجِلِكَ﴾ ^(٢) بكسر الجيم على أن «فِعْلاً» بالكسر بمعنى فاعل نحو تَعِبَ وَتَاعِبَ.

فإن قلت : فهل لإبليس خيل تركبها جنده ؟

قلت : بجزز أن يكون ذلك، وقد فسره قوم بهذا، والصحيح أنه كلام خرج مخرج المثل، شبهت حاله في تسلطه على بني آدم بمن يُغَيِّرُ على قوم بخيله ورجله فيستأصلهم. وقيل : بصوتك، أي بدعائك إلى القبيح. وخيله ورجله : كل ما شى وراكب من أهل الفساد من بني آدم. وفوقت السهم، جعلت له فوقاً، وهو موضع الوتر، وهذا كناية عن الاستعداد. وقوله : «وَأَغْرَقَ إِلَيْكُمْ بِالنَّزْعِ»، أي استوفى مد القوس وبالع في نزعها ليكون مرماه أبعد، ووقع

١. سورة الإسراء ٦٤.

٢. سورة الإسراء ٦٤.

سهامه أشدّ. قوله: «ورماكم من مكان قريب»؛ لأنّه كما جاء في الحديث: «يجري من ابن آدم مجرى الدم، ويخالط القلب»، ولا شيء أقرب من ذلك. والباء في قوله: «بما أغويتني» متعلّق بفعل محذوف تقديره: أجازيك بما أغويتني تزييني لهم القبيح، فـ «ما» على هذا مصدرية، أي أجازيك بإغوائك لي تزييني لهم القبيح، فحذف المفعول. ويجوز أن تكون الباء قسمًا، كأنّه قسم بإغوائه إياه ليزيننّ لهم.

فإن قلت: وأي معنى في أن يقسم بإغوائه؟ وهل هذا مما يقسم به! فلت: نعم، لأنّه ليس إغواء الله تعالى إياه خلق الغي والضلال في قلبه، بل تكليفه إياه السجود الذي وقع الغي عنده من الشيطان، لا من الله، فصار حيث وقع عنده، كأنه موجب عنه، فنسب إلى البارئ، والتكليف تعريض للتّوابع ولذّة الأبد، فكان جديرًا أن يقسم به. قوله ﷺ: «قَدْ فُأَ غَيْبٌ بَعِيدٌ»، أي قال إلبس هذا القول قَدْ فُأَ غَيْبٌ بَعِيدٌ، والعرب تقول للشيء المتوهم على بعد: هَذَا قَدْ فُأَ غَيْبٌ بَعِيدٌ، والقَدْ فُأَ في الأصل: رَمَى الحجر وأشباهه، والغيب الأمر الغائب، وهذه اللفظة من الألفاظ القرآنية، قال الله تعالى في كفّار قريش: ﴿وَيَقْدِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾^(١)، أي يقولون: هذا سحر، أو هذا من تعليم أهل الكتاب، أو هذه كهانة، وغير ذلك ممّا كانوا يرمونه عليه الصلاة والسلام به. وانتصب «قَدْ فُأَ» على المصدر الواقع موقع الحال، وكذلك «رَجُمًا».

قوله: «صدّقه به أبناء الحميّة»، موضع «صدّقه» جرّ؛ لأنّه صفة «ظنّ»، وقد روي: «صدّقه أبناء الحميّة» من غير ذكر الجارّ والمجرور، ومنّ رواه بالجارّ والمجرور كان معناه: صدّقه في ذلك لظنّ أبناء الحميّة، فأقام الباء مقام «في». «حتى إذا انقادت له الجامعة منكم»، أي الأنفس الجامعة أو الأخلاق الجامعة. «فنجمت فيه الحال»، أي ظهرت، وقد روي: «فنجمت الحال من السرّ الخفيّ» من غير ذكر الجارّ والمجرور، ومنّ رواه بالجارّ والمجرور فالمعنى: فنجمت الحال في هذا الشأن المذكور بينه وبينكم من الخفاء إلى الجلاء. واستفحل سلطانه: قوي واشتدّ وصار فحلاً، واستفحل جواب قوله: «حتى إذا». دلف بجنوده: تقدّم بهم. والولجات: جمع ولجة بالتحريك، وهي موضع، أو كهف يستتر فيه المارّة من مطر أو غيره. وأقحموكم: أدخلوكم. والورطة: الهلكة.

وَأَعْتَمِدُوا وَضَعَ التَّذَلُّ عَلَى رُؤُوسِكُمْ، وَالْقَاءَ التَّعَزُّزِ تَحْتَ أَقْدَامِكُمْ، وَخَلَعَ التَّكَبُّرِ مِنْ أَعْنَاقِكُمْ؛ وَاتَّخِذُوا التَّوَاضُّعَ مَسْلَحَةً بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ عَدُوِّكُمْ إِبْلِيسَ وَجُنُودِهِ؛ فَإِنَّ لَهُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ جُنُوداً وَأَعْوَاناً، وَرَجِلاً وَفُرْسَاناً، وَلَا تَكُونُوا كَالْمُتَكَبِّرِ عَلَى ابْنِ أُمِّهِ مِنْ غَيْرِ مَا فَضَّلَ جَعَلَهُ اللَّهُ فِيهِ سِوَى مَا أَلْحَقَتِ الْعَظَمَةُ بِنَفْسِهِ مِنْ عَدَاوَةِ الْحَسَبِ، وَقَدَحَتِ الْحَمِيَّةُ فِي قَلْبِهِ مِنْ نَارِ الْغَضَبِ، وَنَفَخَ الشَّيْطَانُ فِي أُنْفِهِ مِنْ رِيحِ الْكِبَرِ؛ الَّذِي أَغْبَى اللَّهُ بِهِ النَّدَامَةَ، وَالزَّمَهَ آثَامَ الْقَاتِلِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

الشَّرْحُ :

موضع «أَنْ يُعَدِّيَكُمْ» نصب على ابدال من «عدو الله». والعُدْوَى : ما يُعَدِي من جَرَبٍ أو غيره، أعدى فلان فلاناً من خلقه أو من علته، وهو مجاوزته من صاحبه إلى غيره. وأمير المؤمنين عليه السلام حذر المكلفين من أن يتعلموا من إبليس الكِبَرِ والحمية، وسببه تعلمهم ذلك منه بالعدوى لا اشتراك الأمرين في الانتقال من أحد الشخصين إلى الآخر.

فوله عليه السلام : «يَسْتَفْزِزُكُمْ» أي يستخفكم، وهو من أَلْفَاظِ الْقُرْآنِ : ﴿وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَضَاعَتْ مِنْهُمْ بَصُوتَكَ﴾ ^(١)، أي أزعجه واستخفه وأطرد قلبه. والخيل : الخيالة، ومنه الحديث : «يَا خَيْلَ اللَّهِ ارْكَبِي». والرَّجُلُ : اسم جمع لراكب، كركب اسم جمع لراكب، وصحْب : سم جمع لصاحب، وهذه أيضاً من أَلْفَاظِ الْقُرْآنِ الْعَزِيزِ : ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾ وقرئ ﴿وَرَجِلِكَ﴾ ^(٢) بكسر الجيم على أن «فِعْلاً» بالكسر بمعنى فاعل نحو تَعِبَ وَتَاعِبَ.

فإن قلت : فهل لإبليس خيل تركبها جنده ؟

قلت : بجزر أن يكون ذلك، وقد فسره قوم بهذا. والصحيح أنه كلام خرج مخرج المثل، شَبَّهَتْ حاله في تسلطه على بني آدم بمن يُغِير على قوم بخيله ورجله فيستأصلهم. وقيل : بصوتك، أي بدعئك إلى القبيح. وخيله ورجله : كس ماش وراكب من أهل الفساد من بني آدم. وفوّت السهم، جعلت له فوقاً، وهو موضع الوتر، وهذا كناية عن الاستعداد. وفوله : «وَأَغْرَقَ إِلَيْكُمْ بِالنُّزْعِ»، أي استوفى مدّ القوس وبالع في نزْعها ليكون مرماء أبعد، ووقع

١. سورة الإسراء ٦٤.

٢. سورة الإسراء ٦٤.

سهامه أشدّ. قوله: «ورماكم من مكان قريب»: لأنّه كما جاء في الحديث: «يجري من ابن آدم مجرى الدم، ويخالط القلب»، ولا شيء أقرب من ذلك. والباء في قوله: «بما أغويتني» متعلّق بفعل محذوف تقديره: أجازيك بما أغويتني تزييني لهم القبيح، فـ«ما» على هذا مصدرية، أي أجازيك يا غوائك لي تزييني لهم القبيح، فحذف المفعول. ويجوز أن تكون الباء قسماً، كأنّه أقسم باغوائه إياه ليزينّ لهم.

فإن قلت: وأي معنى في أن يقسم باغوائه؟ وهل هذا مما يقسم به! قلت: نعم، لأنّه ليس إغواء الله تعالى إياه خلق الغي والضلال في قلبه، بل تكليفه إياه السجود الذي وقع الغي عنده من الشيطان، لا من الله، فصار حيث وقع عنده، كأنه موجب عنه، فنسب إلى البارئ، والتكليف تعريض للثواب ولذّة الأبد، فكان جديراً أن يقسم به. قوله ﷺ: «قَدْ فُأَ بَغِيْبٍ بَعِيدٍ»، أي قال إبليس هذا القول قَدْ فُأَ بَغِيْبٍ بَعِيدٍ، والعرب تقول للنسيء المتوهم على بعد: هَذَا قَدْ فُأَ بَغِيْبٍ بَعِيدٍ، والقذف في الأصل: رمي الحجر وأشباهه، والغيب الأمر الغائب، وهذه اللفظة من الألفاظ القرآنية، قال الله تعالى في كفار قريش: ﴿وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾^(١)، أي يقولون: هذا سحر، أو هذا من تعليم أهل الكتاب، أو هذه كهانة، وغير ذلك ممّا كانوا يرمونه عليه الصلاة والسلام به. وانتصب «قَدْ فُأَ» على المصدر الواقع موقع الحال، وكذلك «رَجُماً».

قوله: «صدّقه به أبناء الحميّة»، موضع «صدّقه» جرّ: لأنّه صفة «ظنّ»، وقد روي: «صدّقه أبناء الحميّة» من غير ذكر الجارّ والمجرور، ومنّ رواه بالجارّ والمجرور كان معناه: صدّقه في ذلك الظنّ أبناء الحميّة، فأقام الباء مقام «في». «حتى إذا انقادت له الجامعة منكم»، أي الأنفس الجامعة أو الأخلاق الجامعة. «فنجمت فيه الحال»، أي ظهرت، وقد روي: «فنجمت الحال من السرّ الخفيّ» من غير ذكر الجارّ والمجرور، ومن رواه بالجارّ والمجرور فالمعنى: فنجمت الحال في هذا الشأن المذكور بينه وبينكم من الخفاء إلى الجلاء. واستفحل سلطانه: قوي واشتدّ وصار فحلاً، واستفحل جواب قوله: «حتى إذا». دلف بجنوده: تقدّم بهم. والولجات: جمع ولجة بالتحريك، وهي موضع، أو كهف يستتر فيه المارّة من مطر أو غيره. وأفحموكم: أدخلوكم. والورطة: الهلكة.

قوله: «وأوطؤوكم إيثخان الجراحة»، أي جعلوكم واطئين لذلك، والإيثخان: مصدر أثخن في القتل، أي أكثر منه وبالع حتى كثف شأنه، وصار كالشيء الشَّخِين، ومعنى إيطاء الشيطان ببني آدم ذلك إلقاءه إياهم فيه، وتوريطهم وحمله لهم عليه. فالإيثخان على هذا منصوب؛ لأنَّه مفعول ثانٍ، قوله ﷺ: «طُعناً في عيونكم»، انتصب «طعناً» على المصدر، وفعله محذوف، أي فعلوا بكم هذه الأفعال فطعنوكم في عيونكم طعناً.

واعلم أنَّه لما ذكر الطعنَ نسبةً إلى العيون، ولما ذكر الحزَّ، وهو الذبح نسبةً إلى الحلق، ولما ذكر الدقَّ، وهو الصدم الشديد أضافه إلى المناخر، وهذا من صنعة الخطابة التي علَّمه الله إياها بلا تعليم، ونعلَّمها الناس كلَّهم بعده منه.

والخزائم: جمع خزامة، وهي حلقة من شعر تجعل في وَترة أنف البعير فيشدَّ فيها الزَّمام. وتقول: قد وَرَى الزَّند، أي خرجت ناره، وهذا الزند أَوْرَى من هذا، أي أكثر إخراجاً للنار. يقول: فأصبح للشيطان أضراً عليكم وأفسد لحالكُم من أعدائكم الذين أصبحتم مناصبين لهم، أي معادين، وعليهم متألِّبين، أي مجتمعين.

قوله ﷺ: «فاجعلوا عليه حَدَّكُمْ»، أي شَبَاتكم وبأسكم. وله حَدَّكم: من جددت في الأمر جدّاً، أي اجتهدت فيه وبالغت. ثم ذكر أنَّه فخر على أصل بني آدم، يعني أباهم آدم ﷺ حيث امتنع من السجود له، وقال: «أنا خير منه». ووقع في حَسْبِكُم، أي عاب حَسْبَكُم وهو الطين، فقال: إنَّ النَّارَ أَفْضَلُ منه. ودفع في نسبكم مثله. وأجلب بخيله عليكم، أي جمع خيَّالته وقُرسانه وألبها. ويقتنصونكم: يتصيّدونكم. والبَّنان: أطراف الأصابع، وهو جمع واحده بَنَانَة، ويجمع في القلة على بَنَانَات، ويقال: بنان مخضَّب؛ لأنَّ كلَّ جمع ليس بينه وبين واحده إلَّا الهاء فإنه يذكر ويوحَّد. والحومة: معظم الماء والحرب وغيرهما، وموضع هذا الجارَّ والمجرور نصب على الحال، أي يقتنصونكم في حومة ذلَّ، والجولة: الموضع الَّذي تجول فيه. وكَمَن في قلوبكم: استتر، ومنه الكمين في الحُرْب. ونزغات الشيطان: وساوسه الَّتِي يفسد بها. ونفثاته مثله.

قوله: «واعتمدوا وضع التذلل على رؤوسكم، وإلقاء التعرَّز تحت أقدامكم»، كلامٌ شريف جليل المحلِّ، وكذلك قوله ﷺ: «واتخذوا لتواضع مسلحةً بينكم وبين عدوكم إبليس وجنوده»، والمسلحة: خيلٌ معدَّة للحماية والدفاع.

ثم نهاهم أن يكونوا كقاييل الَّذي حَسَد أخاه هابيل فقتله، وهما أخوان لأب وأمٍّ، وإنما

قال : «ابن أمّهُ» . فذكر الأمّ دون الأب ؛ لأنّ الأخوين من الأمّ أشدّ حُبّاً ومحبة والتصاقاً من الأخوين من الأب ؛ لأنّ الأمّ هي ذات الحضانة والتربية .

وقوله : «من غير ما فضل» ؛ ما هاهنا زائدة ، وتعطي معنى التأكيد ؛ نهاهم ﷺ أن يحسدوا النعم ، وأن يبغوا ويفسدوا في الأرض . فوله ﷺ : «والزمه آتام القاتلين إلى يوم القيامة» ؛ لأنّه كان ابتداءً بالقتل ، ومن سنّ سنّة شرّاً كان عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة ، كما أنّ من سنّ سنّة خير كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة .

الأصل :

أَلَا وَقَدْ أَمَعْتُمْ فِي الْبَغْيِ ، وَأَفْسَدْتُمْ فِي الْأَرْضِ ، مُصَارَحَةً لِلَّهِ بِالْمُنَاصَبَةِ ، وَمُبَارَزَةً لِلْمُؤْمِنِينَ بِالْمُحَارَبَةِ . فَاللَّهُ اللَّهُ فِي كِبَرِ الْحَمِيَّةِ ، وَفَخْرِ الْجَاهِلِيَّةِ ؛ فَإِنَّهُ مَلَاقِحُ الشَّنَانِ ، وَمَنَافِخُ الشَّيْطَانِ ؛ الَّتِي خَدَعَ بِهَا الْأُمَمَ الْمَاضِيَةَ ، وَالْقُرُونِ الْخَالِيَةَ ؛ حَتَّى أَعْنَقُوا فِي حَنَادِسِ جَهَالَتِهِ ، وَمَهَاوِي ضَلَالَتِهِ ، ذُلًّا عَنْ سِيَاقِهِ ، سُلْسَاءً فِي قِيَادِهِ . أَمْرًا تَشَابَهَتْ الْقُلُوبُ فِيهِ ، وَتَتَابَعَتْ الْقُرُونُ عَلَيْهِ ؛ وَكَبِيرًا تَضَايَقَتْ الصُّدُورُ بِهِ .

أَلَا فَالْحَذَرَ الْحَذَرَ مِنْ طَاعَةِ سَادَاتِكُمْ وَكِبَرَائِكُمْ ؛ الَّذِينَ تَكَبَّرُوا عَنْ حَسَبِهِمْ ، وَتَرَفَعُوا فَوْقَ نَسَبِهِمْ . وَالْقُوا الْهَجِينَةَ عَلَى رَبِّهِمْ ، وَجَاحَدُوا اللَّهَ عَلَى مَا صَنَعَ بِهِمْ ؛ مُكَابَرَةً لِقَضَائِهِ ، وَمُغَالَبَةً لِأَلَانِهِ ، فَإِنَّهُمْ قَوَاعِدُ آسَاسِ الْعَصِيَّةِ ، وَدَعَائِمُ أَرْكَانِ الْفِتْنَةِ ، وَسُيُوفُ اعْتِرَازِ الْجَاهِلِيَّةِ .

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَكُونُوا لِنَعْمِهِ عَلَيْهِمْ أَضْدَادًا ، وَلَا لِفَضْلِهِ عِنْدَكُمْ حُسَادًا ، وَلَا تُطِيعُوا الْأَدْعِيَاءَ الَّذِينَ شَرِبْتُمْ بِصَفْوَتِهِمْ كَدَرَهُمْ ، وَخَلَطْتُمْ بِصَحَّتِهِمْ مَرَضَهُمْ ، وَأَدْخَلْتُمْ فِي حَقِّكُمْ بَاطِلَهُمْ ، وَهُمْ آسَاسُ الْفُسُوقِ ، وَأَحْلَاسُ الْعُقُوقِ ؛ آتَّخَذَهُمْ إِبْلِيسُ مَطَايَا ضَلَالٍ ، وَجُنْدًا بِهِمْ يَصُولُ عَلَى النَّاسِ ، وَتَرَاجِمَةً بَنَظَرُ عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ ، أَسْتِرَاقًا لِعُقُولِكُمْ ، وَدُخُولًا فِي عَيُونِكُمْ ، وَنَفْثًا فِي أَسْمَاعِكُمْ . فَعَمَلَكُمْ مَرْمَى نَبِيلِهِ ، وَمَوْطِئُ قَدَمِهِ ، وَمَأْخَذُ يَدِهِ .

فَاعْتَبِرُوا بِمَا أَصَابَ الْأُمَمَ الْمُسْتَكْبِرِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنْ بَأْسِ اللَّهِ وَصَوْلَاتِهِ، وَوَقَائِعِهِ وَمَثَلَاتِهِ، وَأَتَعِظُوا بِمَثَاوِي خُدُودِهِمْ، وَمَصَارِعِ جُنُوبِهِمْ، وَاسْتَعِذُوا بِاللَّهِ مِنْ لَوَاقِحِ الْكِبَرِ، كَمَا تَسْتَعِذُونَهُ مِنْ طَوَارِقِ الدَّهْرِ.

الشرح :

أَمَعْتُمْ فِي الْبَغْيِ : بالغتم فيه ، من أَمَعَنَ فِي الْأَرْضِ ، أي ذهب فيها بعيداً . ومصارحة الله ، أي مكاشفة . والمناصبه : المعادة . وملاقح الشنآن ، أن ملاقح هاهنا جمع مَلْقَح وهو المصدر ، من لَقَحَتْ كضربت مضرباً وشربت مشرباً . ويجوز فتح النون من الشنآن وتسكينها ؛ وهو البغض . ومنافخ الشيطان : جمع مَنْفَخ ، وهو مصدر أيضاً ، من نفخ ، وَنَفَخَ الشَّيْطَانُ وَنَفَثَهُ وَاحِدٌ ، وهو وسوسته وتسويله ، ويقال للمتطاول إلى ما ليس له : قد نفخ الشيطان في أنفه . قوله : وَأَعْنَقُوا : أصرعوا ، وفرس مِعْنَق ، وَالسَّيْرُ الْعَنْقُ . والحنادس : الظلم . والمهاوي : جمع مَهْوَاة بالفتح ؛ وهي الهُوَّة يتردَّى الصيد فيها . وقد تهاوَى الصَّيْدُ فِي الْمَهْوَاةِ ، إِذَا سَقَطَ بَعْضُهُ فِي أَثَرِ بَعْضٍ .

قوله ﷺ : «ذَلَالٌ عَنْ سِيَاقِهِ» ، انتصب على لحال ، جمع ذُلُول ، وهو السهل المقادة ، وهو حال من الضمير في «أَعْنَقُوا» ، أي أسرعوا منفادين لسوقه إياهم . وسُلُسَاءٌ : جمع سَلِس ، وهو السَّهْل أيضاً .

قوله ﷺ : «أَمْرًا» منصوب بتقدير فعل ، أي اعتمدوا أمراً ، «وكبراً» ، معطوف عليه ، أو ينصب «كبراً» على المصدر بأن يكون اسماً واقعاً موقعه ، كالعطاء موضع الإعطاء .

قوله ﷺ : «تَسَابَهَتِ الْقُلُوبُ فِيهِ» ، أي أَنَّ الْحَمِيَّةَ وَالْفَخْرَ وَالْكَبْرَ وَالْعَصِيَّةَ مَا زَالَتْ الْقُلُوبُ مُتَشَابِهَةً مُتَمَاثِلَةً فِيهَا . وَتَتَابَعَتِ الْقُرُونُ عَلَيْهِ : جمع قُرُن بالفتح ؛ وهي الْأُمَّةُ مِنَ النَّاسِ . وَكِبَرًا تَضَايَقَتِ الصُّدُورُ بِهِ ، أي كبر في الصدور حتى امتلأت به وضاحت عنه لكثرتة . ثم أمر

بالحذر من طاعة الرؤساء رباب الحمية . وفيه إشارة إلى قوله تعالى : ﴿إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا﴾^(١) . وقد كان أمر في الفصل الأول بالتواضع لله ، ونهى

هاهنا عن التواضع للرؤساء، الذين تكبروا عن حسيبهم، أي جهلوا أنفسهم، ولم يفكروا في أصلهم من التطف المستفدرة من الطين المنتن، قال الشاعر:

ما بال من أوله نُطْفَةٌ وجيفةٌ آخرةٌ يَفْخَرُ

قوله **عليه السلام**: «وَأَلْقُوا الْهَجِينَةَ عَلَى رَبِّهِمْ» روي «الْهَجِينَةُ» على «فَعِيلَةٍ»، كالطبيعة والخلقة، وروي «الْهَجْنَةُ» على «فُعْلَةٍ» كالمضغة واللُقمة، والمرد بهما الاستهجان، من قولك: هو يهجن كذا، أي يقبحه، ويستهنه أي يستقبحه. أن نسبوا ما في الأنساب من القبح بزعمهم إلى ربهم، مثل أن يقولوا للرجل: أنت عجمي ونحن عرب، فإن هذا ليس إلى الإنسان، بل هو إلى الله تعالى، فأَيُّ ذنب له فيه! «وجاحدوا الله»، أي كابروه وأنكروا صنعه إليهم. وآساس بالمد: جمع أساس. واعتزاء الجاهلية: قولهم: يا فلان! فلا تكونوا لنعمة الله ضداداً؛ لأن البغي والكبر يقتضيان زوال النعمة وتبدلها بالنقمة. قوله: «ولا تطيعوا الأديعاء»، مراده هاهنا بالأديعاء الذين ينتحلون الإسلام ويبطنون النفاق. ثم وصفهم فقال: «الذين شربتم بصفوكم كدَرهم»، أي شربتم كدَرهم مستبدلين ذلك بصفوكم. ويروى: «الذين ضربتم»، أي مزجتم. ويروى: «شَرَيْتُمْ»، أي بعتم واستبدلتم. والأحلاس: جمع حِلْس، وهو كساء رقيق يكون على ظهر البعير ملازماً له، فليل كل ملازم أمر: هو حِلْس ذلك الأمر. ولترجمان، بفتح التاء: هو الذي يفسر لساناً بلسان غيره، وقد نُظِمَ التاء. ويروى: «ونثأ في أسماعكم» من نثأ الحديث، أي أفساه.

الأصل:

فَلَوْ رَخَّصَ اللَّهُ فِي الْكِبَرِ لِأَحَدٍ مِنْ عِبَادِهِ لَرَخَّصَ فِيهِ لِمَا فِيهِ مِنْ أَنْبِيَاءِهِ؛ وَلَكِنَّهُ سُبْحَانَهُ كَرِهَ إِلَيْهِمُ التَّكَاثُرَ، وَرَضِيَ لَهُمُ التَّوَاضُّعَ، فَأَلْصَقُوا بِالْأَرْضِ خُدُودَهُمْ، وَعَقَرُوا فِي التُّرَابِ وَجُوهَهُمْ، وَخَفَضُوا أَجْنِحَتَهُمْ لِلْمُؤْمِنِينَ، وَكَانُوا قَوْماً مُسْتَضْعِفِينَ، قَدْ اخْتَبَرَهُمُ اللَّهُ بِالْمَحْمَصَةِ، وَابْتَلَاهُمْ بِالْمَجْهَدَةِ، وَامْتَحَنَهُمْ بِالْمَخَاوِفِ، وَمَحَصَهُمْ بِالْمَكَارِهِ.

فَلَا تَعْتَبِرُوا الرِّضَى وَالسُّخْطَ بِالْمَالِ وَالْوَلَدِ جَهْلًا بِمَوَاقِعِ الْفِتْنَةِ، وَالْإِخْتِيَارِ فِي مَوْضِعِ الْغِنَى وَالْإِقْتَارِ، فَقَدْ قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: «أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ

مَالٍ وَبَيْنَ * نَسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ^(١).

الشرح :

التكابر : التعاضم ، والغرض مقابلة لفظة «التواضع» لتكون الألفاظ مزدوجة . وعقر وجهه : ألقاه بالعقر . وخفصوا أجنحتهم : ألأوا جانبهم . والمخمصة : الجوع . والمجهدة : المشقة ، وأمير المؤمنين عليه السلام كثير الاستعمال لمفعل ومفعلة بمعنى المصدر ، إذا تصفحت كلامه عرفت ذلك . ومحصهم ، أي طهرهم ، وروي «مخضهم» بالخاء والضاد المعجمة ، أي حرّكهم وزلزلهم . ثم نهى أن يعتبر رضا الله وسخطه بما نراه من إعطائه الإنسان مالا وولداً ؛ فإن ذلك جهل بمواقع الفتنة والاختبار .

وقوله تعالى : ﴿ أَيَحْسَبُونَ... ﴾ ، الآية دليل على ما قاله عليه السلام ، والأدلة العقلية أيضاً دلّت على أن كثيراً من الآلام والغموم والبلوى إنما يفعله الله تعالى للأطاف والمصالح . وما الموصولة في الآية يعود إليها محذوف ومقدّر لابد منه ؛ وإلا كان الكلام غير منتظم ، وغير مرتبط ببعضه ببعض ، وتقديره : نسارع لهم به في الخيرات .

الأصل :

فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَخْتَبِرُ عِبَادَهُ الْمُسْتَكْبِرِينَ فِي أَنْفُسِهِمْ ؛ بِأَوْلِيَائِهِ الْمُسْتَضْعَفِينَ فِي أَعْيُنِهِمْ ؛ وَلَقَدْ دَخَلَ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ وَمَعَهُ أَخُوهُ هَارُونَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا - عَلَى فِرْعَوْنَ . وَعَلَيْهِمَا مَذَارِعُ الصُّوفِ ، وَبِأَيْدِيهِمَا الْعِصِيُّ ، فَشَرَطَا لَهُ - إِنْ أَسْلَمَ - بَقَاءَ مُلْكِهِ ، وَدَوَامَ عِزِّهِ ؛ فَقَالَ : « أَلَا تَعْجَبُونَ مِنْ هَذَيْنِ يَشْرِطَانِ لِي دَوَامَ الْعِزِّ ، وَبَقَاءَ الْمُلْكِ ؛ وَهُمَا بِمَا تَرَوْنَ مِنْ حَالِ الْفَقْرِ وَالذُّلِّ ، فَهَلَّا أَلْقَيْ عَلَيْهِمَا أَسَاوِرَةً مِنْ ذَهَبٍ » ١٩ إعظاماً للذهب وجمعه ، واختياراً للصوف ولبسها

وَلَوْ أَرَادَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لَأَنْبِيَاءَهُ حَيْثُ بَعَثَهُمْ أَنْ يَفْتَحَ لَهُمْ كُنُوزَ الذُّهَبَانِ ، وَمَعَادِنَ الْهَبَانِ ، وَمَعَارِسَ الْجَنَانِ ، وَأَنْ يَحْشَرَ مَعَهُمْ طُيُورَ السَّمَاءِ . وَوُحُوشَ الْأَرْضِينَ

لَفَعَلَ، وَلَوْ فَعَلَ لَسَقَطَ الْبَلَاءُ، وَبَطَلَ الْجَزَاءُ، وَأَضْمَحَلَّتِ الْأَنْبَاءُ، وَلَمَّا وَجَبَ لِلْقَابِلِينَ أَجُورُ الْمُبْتَلِينَ، وَلَا اسْتَحَقَّ الْمُؤْمِنُونَ ثَوَابَ الْمُحْسِنِينَ، وَلَا لَزِمَتْ الْأَسْمَاءُ مَعَانِيهَا؛ وَلَكِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ جَعَلَ رُسُلَهُ أُولَى قُوَّةٍ فِي عَزَائِمِهِمْ، وَضَعَفَةً فِيمَا تَرَى الْأَعْيُنُ مِنْ حَالَاتِهِمْ، مَعَ قَنَاعَةٍ تَمْلَأُ الْقُلُوبَ وَالْعُيُونَ غِنًى، وَخَصَاصَةً تَمْلَأُ الْأَبْصَارَ وَالْأَسْمَاعَ أَذًى.

التَّشْرِيحُ :

مدارع الصوف : جمع مِدْرَعَةٍ، بكسر الميم، وهي كالكساء، وتدرّع الرجل وتمدرّع إذا لبسها . والعصي : جمع عصا . وتقول : هذا سوار المرأة، والجمع أسورة، وجمع الجمع أساور، وقرئ : ﴿ فَلَوْلَا أَلْقَى عَلَيْهِ أُسُورَةٌ مِنْ ذَهَبٍ ﴾ ^(١) . وقد يكون جمع أساور، قال سبحانه : ﴿ يُخَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ ﴾ ^(٢) ، قال أبو عمرو بن العلاء : أساور هاهنا جمع إسوار وهو السّوار . والذهبان ، بكسر الذال : جمع ذهب، كخرب لذكر الحبارى وخربان . والعقيان : لذهب أيضاً .

قوله ﷺ : «واضمحلت الأنباء» ، أي تلاشت وفنيت . والأنباء : جمع نبأ، وهو الخبر، أي لسقط الوعد والوعيد وبطلا . قوله ﷺ : «ولا لزمت الأسماء معانيها» ، أي من يسمّى مؤمناً أو مسلماً حينئذٍ، فإن تسميته مجاز لا حقيقة ؛ لأنه ليس بمؤمن إيماناً من فعله وكشبهه، بل يكون ملجأً إلى الإيمان بما يشاهده من الآيات العظيمة . والمبتلين ، بفتح اللام : جمع مبتلى، كالمعطّين والمرتضّين، جمع معطى ومرضى . والخصاصة : الفقر .

الأَصْلُ :

وَلَوْ كَانَتْ الْأَنْبِيَاءُ أَهْلَ قُوَّةٍ لَا تُرَامُ، وَعِزَّةٍ لَا تُضَامُ، وَمُلْكٍ تُمَدُّ نَحْوُهُ أَعْنَاقُ الرِّجَالِ، وَتُشَدُّ إِلَيْهِ عُقَدُ الرِّحَالِ؛ لَكَانَ ذَلِكَ أَهْوَنَ عَلَى الْخَلْقِ فِي الْإِعْتِبَارِ، وَأَبْعَدَ لَهُمْ مِنْ

١ . سورة الزخرف ٥٣ .

٢ . سورة الحج ٢٣ .

الِاسْتِكْبَارِ، وَلَا مَتَوَاعَنَ رَهْبَةٍ قَاهِرَةٍ لَهُمْ، أَوْ رَغْبَةٍ مَائِلَةٍ بِهِمْ، فَكَانَتِ النَّيَّاتُ مُشْتَرَكَةً، وَالْحَسَنَاتُ مُقْتَسَمَةً؛ وَلَكِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ الْإِتِّبَاعُ لِرُسُلِهِ، وَالْتِّصْدِيقُ بِكُتُبِهِ، وَالْخُشُوعُ لَوُجْهِهِ، وَالِاسْتِكَانَةُ لِأَمْرِهِ، وَالِاسْتِسْلَامُ لِطَاعَتِهِ؛ أُمُورًا لَهُ خَاصَّةٌ، لَا يَشُوبُهَا مِنْ غَيْرِهَا شَائِبَةٌ.

الشرح :

تمدّ نحوه أعناق الرجال، أي لعظمته؛ أي يؤمله المؤمنون وبرجوه الراجون، وكلّ مَنْ أَمَل شيئاً فقد طمح ببصره إليه معنى لا صورة، فكُنِيَ عن ذلك بمدّ العنق. ونُشِدَ إليه عُقْدَ الرحال: يسافر أربابُ الرغبات إليه، يقول: لو كان الأنبياء ملوكاً ذوي بأس وقهر لم يمكن إيمان الخلق وانقيادهم إليهم؛ لأنّ الإيمان في نفسه واجب عقلاً، بل كن لرغبة لهم أو رغبة فيهم، فكانت النيّات مشتركة.

وكذلك تفسير قوله: «والحسنات مقسمة»، قال: ولا يجوز أن تكون طعة الله تعالى تعلو إلّا لكونها طاعة له لا غير، ولا يجوز أن يشوبها ويخالطها من غير شائبة. فإن قلت: ما معنى قوله: «لكان ذلك أهون على الخلق في الاعتبار، وأبعد لهم من الاستكبار»؟

قلت: أي لو كان الأنبياء كالمملوك في السطوة والبطش؛ لكان المكلف لا يشقّ عليه الاعتبار والانزجار عن القبائح مشقته عليه إذا تركه لقبحه لا لخوف السيف، وكان بُعد المكلفين عن الاستكبار والبغي لخوف السيف والتأديب أعظم من بعدهم عنها إذا تركوها لوجه قبحهما، فكان يكون ثواب المكلف؛ ممّا ساقطاً، وإمّا ناقصاً.

الأصل :

وَكُلَّمَا كَانَتْ الْبَلَوَى وَالِاخْتِبَارُ أَعْظَمَ. كَانَتِ الْمُثُوبَةُ وَالْجَزَاءُ أَجْزَلَ؛ أَلَا تَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ اخْتَبَرَ الْأَوَّلِينَ مِنْ لَدُنْ آدَمَ - صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ - إِلَى الْآخِرِينَ مِنْ هَذَا الْعَالَمِ؛ بِأَخْجَارٍ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ، وَلَا تُبْصِرُ وَلَا تَسْمَعُ، فَجَعَلَهَا بَيْتَهُ الْحَرَامَ الَّذِي جَعَلَهُ لِلنَّاسِ قِيَامًا، ثُمَّ وَضَعَهُ بِأَوْعَرِ بَقَاعِ الْأَرْضِ حَجْرًا، وَأَقْلَّ فَنَائِقِ الدُّنْيَا مَدْرًا،

وَأَضْيَقِ بَطُونِ الْأَوْدِيَةِ قُطْرًا؛ بَيْنَ جِبَالٍ خَشِنَةٍ، وَرِمَالٍ دَمَثَةٍ، وَعُيُونٍ وَشَلَةٍ، وَقَرَى مُنْقَطِعَةٍ؛ لَا يَزْكُو بِهَا خُفٌّ، وَلَا حَافِرٌ وَلَا ظِلْفٌ. ثُمَّ أَمَرَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَوَلَدَهُ أَنْ يَتَّقُوا أَعْطَافَهُمْ نَحْوَهُ؛ فَصَارَ مَثَابَةً لِمُنْتَجِعِ أَصْفَارِهِمْ، وَغَايَةً لِمُلْقَى رِحَالِهِمْ، تَهْوِي إِلَيْهِ ثِمَارُ الْأَفْنِدَةِ مِنْ مَفَاوِزِ قِفَارٍ سَحِيقَةٍ، وَمَهَاوِي فِجَاجٍ عَمِيقَةٍ، وَجَزَائِرِ بِحَارٍ مُنْقَطِعَةٍ، حَتَّى يَهْزُوا مَنَاكِبَهُمْ ذُلًّا يُهْلِلُونَ لِلَّهِ حَوْلَهُ، وَيَرْمُلُونَ عَلَى أَقْدَامِهِمْ، شُعْنًا غُبْرًا لَهُ، قَدْ نَبَذُوا السَّرَابِيلَ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ، وَشَوَّهُوا بِإِعْفَاءِ الشُّعُورِ مَحَاسِنَ خَلْقِهِمْ، ابْتِلَاءً عَظِيمًا، وَامْتِحَانًا شَدِيدًا، وَاخْتِبَارًا مُبِينًا، وَتَمْجِيسًا بَلِيغًا، جَعَلَهُ اللَّهُ سَبِيًّا لِرَحْمَتِهِ، وَوَصْلَةً إِلَى جَنَّتِهِ.

وَلَوْ أَرَادَ سُبْحَانَهُ أَنْ يَضَعَ بَيْتَهُ الْحَرَامَ، وَمَشَاعِرَهُ الْعِظَامَ، بَيْنَ جَنَاتٍ وَأَنْهَارٍ، وَسَهْلٍ وَقَرَارٍ، جَمَّ الْأَشْجَارِ، دَانِيَ الثَّمَارِ، مُلْتَفِّ الْبُنَى، مُتَّصِلِ الْقُرَى، بَيْنَ بَرَّةٍ سَمَرَاءَ، وَرَوْضَةٍ خَضْرَاءَ، وَأَرْيَافٍ مُحْدِقَةٍ، وَعِرَاصٍ مُغْدِقَةٍ، وَزُرُوعٍ نَاصِرَةٍ، وَطُرُقٍ عَامِرَةٍ، لَكَانَ قَدْ صَغُرَ قَدْرُ الْجَزَاءِ عَلَى حَسَبِ ضَعْفِ الْبَلَاءِ.

وَلَوْ كَانَ الْإِسَاسُ الْمَحْمُولُ عَلَيْهَا، وَالْأَحْجَارُ الْمَرْفُوعُ بِهَا، بَيْنَ زُمُرَدَةٍ خَضْرَاءَ، وَيَاقُوتَةٍ حَمْرَاءَ، وَنُورٍ وَضِيَاءٍ، لَخَفَّفَ ذَلِكَ مُصَارَعَةَ الشَّكِّ فِي الصُّدُورِ، وَلَوْضَعَ مُجَاهِدَةَ إِبْلِيسَ عَنِ الْقُلُوبِ، وَلَنَفَى مُعْتَلِجَ الرِّيبِ مِنَ النَّاسِ. وَلَكِنَّ اللَّهَ يَخْتَبِرُ عِبَادَهُ بِأَنْوَاعِ الشَّدَائِدِ، وَيَتَعَبَّدُهُمْ بِأَنْوَاعِ الْمَجَاهِدِ، وَيَبْتَلِيهِمْ بِضُرُوبِ الْمَكَارِهِ، إِخْرَاجًا لِلتَّكَبُّرِ مِنْ قُلُوبِهِمْ، وَإِسْكَانًا لِلتَّذَلُّلِ فِي نَفُوسِهِمْ، وَلِيَجْعَلَ ذَلِكَ أَبْوَابًا فَتْحًا إِلَى فَضْلِهِ، وَأَسْبَابًا ذُلًّا لِعَفْوِهِ.

الشرح :

كانت المثوبة، أي الثواب. وأجزل: أكثر، والجزيل: العظيم، وعطاء جزل وجزيل، والجمع جزال، وقد أجزلت له من العطاء، أي أكثرت. وجعله للناس قياماً، أي عماداً، وفلان قيام

أهله، أي يقيم شؤونهم، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا﴾^(١). وأوعز بقاع الأرض حجراً، أي أصعبها، ومكانٌ وغر، بالتسكين: صعب المسلك أو المقام. وأقل نتائق الدنيا مداراً؛ أصل هذه اللفظة من قولهم: «امرأةٌ مُتَنَاق»، أي كثيرة الحبل والولادة، ويقال: ضيعةٌ مُتَنَاق أي كثيرة الرِّيع، فجعل ﷺ الضياع ذوات المدر التي تثار للحزب نتائق، وقال: إن مكة أقلها صلاحاً للزرع؛ لأن أرضها حجرية. والقُطر: الجانب. ورمالٌ دميثة: سهلة، وكلما كان الرَّمْل أسهل؛ كان أبعد عن أن ينبت. وعيون وشلة، أي قليلة الماء، والوشل، بفتح الشين: الماء القليل، ويقال: وشل الماء وشلاًناً، أي قطر. قوله: «لا يزكو بها خُفٌّ»، أي لا تزيد الإبل فيها أي لا تسمن، والخُفُّ هاهنا هو الإبل، والحافر: الخيس والحمير، والظُّلف: لشارة، أي ليس حولها مرعى يرعاه الغنم فتسمن. وأن يُتَنُوا أعطافهم نحوه، أي يقصِّدوه ويحجَّوه، وعطفاً الرِّجل: جانباه. وصار مثابة، أي يُثَاب إليه ويُزَجَّع نحوه مرة بعد أخرى، وهذه من ألفاظ الكتاب العزيز^(٢). قوله ﷺ: «لمنتجع أسفارهم»، أي لُنُجْعَتِها، والنُّجْعَةُ، طلب الكلأ في الأصل، ثم سمي كلٌّ مَنْ قصد أمراً يروم النفع منه منتجعاً. «وغاية لملقى رحالهم»، أي صار البيت هو الغاية التي هي الغرض والمقصد، وعنده تلقى الرِّحال، أي تحط رحال الإبل عن ظهوره، ويبطل السفر؛ لأنهم قد انتهوا إلى لغاية المقصودة.

قوله: «تَهْوِي إليه ثمار الأفئدة»، ثمرة الفؤاد: هو سويداء القلب، ومنه قولهم للولد: هو ثمرة الفؤاد، ومعنى «تَهْوِي إليه»، أي تتشوّقه وتحن نحوه. والمفاوز: هي جمع مَفَازة، الفلاة سُمِّيَتْ مَفَازة، إمّا لأنها مهلكة، من قولهم: فَوَزَ الرَّجُلُ، أي هلك، وإمّا تَفَاوُلاً بالسلامة والفوز، ولرواية المشهورة. «من مفاوز قفار» بالإضافة. وقد روى قوم: «من مفاوز» بفتح الزاء؛ لأنه لا ينصرف، ولم يضيفوا، جعلوا «قفر» صفة. والسحيقة: البعيدة. والمهاوي: المساقط، والفجاج: جمع فَجٍّ، وهو الطريق بين الجبلين.

قوله ﷺ: «حتّى يهزّوا مناكبهم»، أي يحركهم لشوق نحوه إلى أن يسافروا إليه، فكنتى عن السَّفر بهزّ المناكب. وذُللاً، حالٍ مّا منهم وإمّا من المناكب، وواحد المناكب، منكب بكسر الكاف، وهو مجمع عظم العَضُد والكتف. و«يهلّلون»، يقولون: لا إله إلا الله، وروي:

١. سورة النساء ٥.

٢. وهو قوله تعالى في سورة البقرة آية ١٢٥: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا...﴾.

«يُهْلُونَ لِلَّهِ»، أي يرفعون أصواتهم بالتلبية ونحوها. ويرْمُلُون، الرَّمَلُ: السعي فوق المشي قليلاً. شُغْتَا غُبْرًا؛ لا يتعهدون شعورهم ولا ثيابهم ولا أبدانهم، قد نبذوا السراويل، ورموا ثيابهم وقمصانهم المخيطة. وشَوْهُوا بإعفاء الشعور، أي غَيَّرُوا وقبحوا محاسن صورهم، بأنْ أَعَفَّوْا شعورهم فلم يَحْلِقُوا ما فضل منها وسقط على الوجه ونبت في غيره من الأعضاء التي جرت العادة بإزالتها عنها. والتمحيص: التَّطْهِيرُ، من مَحَّصَتِ الذهب بالنار إذا صَفَّيْتَهُ مما يشوبه، ولتمحيص أيضاً: الامتحان والاختبار. والمشاعر: معالم النَّسْكِ.

قوله: «وسهل وقرار»، أي في مكان سهل يستقرُّ فيه الناس ولا ينالهم من المقام به مشقة. وجَمَّ الأشجار: كثيرها. وداني الثمار: قريبها. وملتَفَّ البنى: مشتبك العمارة. والبُرَّة: الواحدة من البُرِّ، وهو الحنطة. والأرياف: جمع ريف وهو الخُصْبُ والمرعى في الأصل، وهو هاهنا السَّواد والمزارع. ومحدِّقة: محيطَة. ومغْدِقة: غزيرة، والغَدَقُ: الماء الكثير. وناضرة: ذات نضارة وَرَوْنَى وَحُسْن.

قوله: «ولو كانت الإساس»، يقول: لو كانت إساس البيت التي حمل البيت عليها وأحجاره التي رفع بها من زمردة وياقوتة فالمحمول والمرفوع كلاهما مرفوعان؛ لأنهما صفة اسم كان والخبر «من زمردة»، وروي: «بين زمردة». وروي: «مضارعة الشك» بالضاد المعجمة، ومعناه مقارنة الشك ودنوه من النفس، وأصله من مضارعة القَدْر إذا حان إدراكها، ومن مضارعة الشمس إذا دنت للمغيب.

قوله ﷺ: «وَلَنَفَى مَعْتَلَجَ الرَّبِّ»، أي اعتلاجه، أي ولنفي اضطراب الشك في القلوب. وروي «يستعبدهم» و «يتعبدهم»، والثانية أحسن. والمَجَاهِدُ: جمع مَجْهُدَةٍ، وهي المشقة. وأبواباً فَتُحاً، أي مفتوحة. وأسباباً ذُللاً، أي سهلة.

واعلم أن محصول هذا الفصل أنه كلما كانت العبادة أشَقَّ كان الثواب عليها أعظم، ولو أن الله تعالى جعل العبادات سهلة على المكلفين لما استحقُّوا عليها من الثواب إلاَّ قدرًا يسيرًا، بحسب ما يكون فيها من المشقة اليسيرة.

الأصل:

فَاللَّهُ آتِيٌّ فِي عَاجِلِ الْبُعْدِ، وَآجِلِ وَخَامَةِ الظُّلَمِ، وَسُوءِ عَاقِبَةِ الْكِبَرِ، فَإِنَّهَا مَصِيدَةٌ لِإِبْلِيسَ الْعُظْمَى، وَمَكِيدَتُهُ الْكُبْرَى، الَّتِي تُسَاوِرُ قُلُوبَ الرِّجَالِ مُسَاوَرَةَ السُّمُومِ

الْقَاتِلَةِ، فَمَا تُكْدِي أَبَدًا، وَلَا تُشْوِي أَحَدًا، لَا عَالِمًا لِعِلْمِهِ، وَلَا مُقِلًّا فِي طِمْرِهِ.
وَعَنْ ذَلِكَ مَا حَرَسَ اللَّهُ عِبَادَةَ الْمُؤْمِنِينَ بِالصَّلَوَاتِ وَالزَّكَّوَاتِ، وَمُجَاهِدَةِ الصَّيَامِ
فِي الْأَيَّامِ الْمَفْرُوضَاتِ، تَسْكِينًا لَأَطْرَافِهِمْ، وَتَخْشِيعًا لِأَبْصَارِهِمْ، وَتَذَلُّيلًا لِنُفُوسِهِمْ،
وَتَخْفِيزًا لِقُلُوبِهِمْ، وَإِذْهَابًا لِلْخِيَلِ عَنْهُمْ، وَلِمَا فِي ذَلِكَ مِنْ تَغْفِيرِ عِتَاقِ الْوُجُوهِ
بِالتُّرَابِ تَوَاضَعًا، وَالتَّصَاقِ كَرَائِمِ الْجَوَارِحِ بِالأَرْضِ تَصَاغُرًا، وَلِحُقُوقِ الْبُطُونِ
بِالْمُتُونِ مِنَ الصَّيَامِ تَذَلُّلًا؛ مَعَ مَا فِي الزَّكَاةِ مِنْ صَرْفِ ثَمَرَاتِ الأَرْضِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ
إِلَى أَهْلِ الْمَسْكِنَةِ وَالْفَقْرِ.

أَنْظَرُوا إِلَى مَا فِي هَذِهِ الْأَفْعَالِ مِنْ قَمْعِ نَوَاجِمِ الْفَخْرِ، وَقَدْعِ طَوَالِعِ الْكِبَرِ!

الشرح :

بلدة وخيمه ووخيمة: بيّنة الوحامة، أي وبيّنة. مضيدة إبليس، بسكون الصاد وفتح الياء:
آلته التي يصطاد بها. وتُساور قلوب الرجال: نواثبها، وسار إليه يسور، أي وثب، والمصدر
السَّوْر، ومصدر «تَسَاوَر» المساورة، ويقال: إنَّ لغضبه سَوْرَة، وهو سَوَّار، أي وثاب معربد،
وسَوْرَة الشراب: وثوبه في الرأس، وكذلك مساورة السموم التي ذكرها أمير المؤمنين عليه السلام.
وما تكدي: ما تردّ عن تأثيرها، من فولك: أكدي حافر الفرس، إذا بلغ الكُدْيَة وهي الأرض
الصُّلْبَة، فلا يمكنه أن يحفر. ولا تُشْوِي أَحَدًا: لا تخطئ المقتل وتصيب غيره؛ وهو الشَّوَى،
والشَّوَى: الأطراد، كاليد ولرجل. قال: لا تردّ مكيدته عن أحد لا عن عالم لأجل علمه،
ولا عن فقير لطمره، والطمّر: الثوب الخلق.

و «ما» في قوله: «وعن ذلك ما حرس الله» زائدة مؤكدة، أي عن هذا المكاييد التي هي
البغي والظلم والكبر حرس الله عباده، ف «عن» متعلقة بـ «حرس».

ثم بيّن عليه السلام الحكمة في العبادات، فقال: إنه تعالى حرس عباده بالصَّلوات التي افترضها
عليهم من تلك المكاييد، وكذلك بالزكاة والصَّوم ليسكن أطرافهم، ويخشع أبصارهم، فجعل
التسكين ولتخشيع عذراً وعلّة للحراسة، ونصب اللفظات على أنها مفعول له. ثم علل
السكون والخشوع الذي هو علّة الحراسة لما في الصلاة من تغفير الوجه على التراب، فصار
ذلك علّة العلة. قال: وذلك لأنّ تغفير عتاق الوجوه بالتراب تواضعاً يوجب هضم النفس

وكسرها وتذليلها. وعتاق الوجوه: كرائمها. وإصاق كرائم الجوارح بالأرض كاليدنين والساقين تصاغراً يوجب الخشوع والاستسلام، والجوع في الصوم الذي يلحق البطن في المنن يقتضي زوال الأشر والبطر، ويوجب مذلة النفس وقمّعها عن الانهماك في الشهوات، وما في الزكاة من صَرْفِ فواضل المكاسب إلى أهل الفقر والمسكنة يوجب تطهير النفوس والأموال ومواساة أرباب الحاجات بما تسمح به النفوس من الأموال، وعاصم لهم من السرقات وارتكاب المنكرات، ففي ذلك كله دفع مكاييد الشيطان.

وتخفيض القلوب: حطها عن الاعتلاء ولثيه. والخيلاء: التكبر. والمسكنة: أشد الفقر في أظهر الرأيين. والقمّع: القهر. والتواجم: جمع ناجمة، وهي ما يظهر ويطلع من الكبير وغيره. والقُدع، بالبدال المهمة: الكف، قدعت الفرس وكبحته باللجام، أي كففته. والطوالع، كالنواجم.

الأصل :

وَلَقَدْ نَظَرْتُ فَمَا وَجَدْتُ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ يَتَعَصَّبُ لَشَيْءٍ مِّنَ الْأَشْيَاءِ إِلَّا عَنَ عِلَّةٍ تَحْتَمِلُ تَمْوِيَةَ الْجُهْلَاءِ، أَوْ حُجَّةٍ تَلِيطُ بِعُقُولِ السُّفَهَاءِ غَيْرَ كُمْ فَإِنَّكُمْ تَتَعَصَّبُونَ لِأَمْرِ مَا يُعْرِفُ لَهُ سَبَبٌ وَلَا عِلَّةٌ. أَمَّا إِبْلِيسُ فَتَعَصَّبَ عَلَى آدَمَ لِأَصْلِهِ، وَطَعَنَ عَلَيْهِ فِي خَلْقَتِهِ، فَقَالَ: أَنَا نَارِي وَأَنْتَ طِينِي. وَأَمَّا الْأَغْنِيَاءُ مِنْ مُتْرَفَةِ الْأُمَمِ، فَتَعَصَّبُوا لِآثَارِ مَوَاقِعِ النِّعَمِ، فَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ.

فَإِنْ كَانَ لَابَدٌّ مِّنَ الْعَصِيَّةِ فَلْيَكُنْ تَعَصُّبُكُمْ لِمَكَارِمِ الْخِصَالِ. وَمَحَامِدِ الْأَفْعَالِ، وَمَحَاسِنِ الْأُمُورِ، الَّتِي تَفَاضَلَتْ فِيهَا الْمُجْدَاءُ وَالْثَجْدَاءُ مِنْ بُيُوتَاتِ الْعَرَبِ وَيَعَاسِبِ الْقَبَائِلِ؛ بِالْأَخْلَاقِ الرَّغِيْبَةِ، وَالْأَحْلَامِ الْعَظِيْمَةِ، وَالْأَخْطَارِ الْجَلِيلَةِ، وَالْآثَارِ الْمَحْمُودَةِ.

فَتَعَصَّبُوا لِخِلَالِ الْحَمْدِ؛ مِّنَ الْحِفْظِ لِلْجَوَارِ، وَالْوَفَاءِ بِالذِّمَامِ، وَالطَّاعَةِ لِلْبِرِّ، وَالْمَعْصِيَةِ لِلْكِبَرِ، وَالْأَخْذِ بِالْفُضْلِ، وَالْكَفِّ عَنِ الْبَغْيِ، وَالْإِعْظَامَ لِلْقَتْلِ، وَالْإِنْصَافَ لِلْخَلْقِ، وَالْكَظْمَ لِلغَيْظِ، وَاجْتِنَابَ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ.

الشَّرْحُ :

قد روي : « تحتمل » بالتاء ، وروي « تحمل » ، والمعنى واحد . والتمويه : التلبيس من مؤهت النّحاس ، إذا طليته بالذهب ليخفى . ولاط الشيء بقلبي يلوّط ويليط ، أي التصق . والمتّرف : الذي أطغته النعمة . وتفاضلت فيها : أي تزايدت . والمجداء : جمع ماجد ، والمجد الشرف في الآباء ، والحسب والكرم يكونان في الرّجل وإن لم يكونا في بانه . والنّجداء : الشجعان ، واحدهم نَجِيد ، وأما نَجْد ونَجْد ، بالكسر والضم ، فجمعه أنجاد ، مثل يَقِظ وأيقاظ . وبيوتات العرب : قبائلها . وبعاسيب القبائل : رؤساؤها ، واليعسوب في الأصل : ذكر النحل وأميرها . والرغبية : الخصلة يُرَغَّب فيها . والأحلام : العقول . والأخطار : الأقدار . ثم أمرهم بأن يتعصبوا لخلال الحمد وعددها ، وينبغي أن يحمل قوله عليه السلام : « فإنكم تتعصبون لأمر ما يعرف له سبب ولا علة » ، على أنّه لا يعرف له سبب مُناسب ، فكيف يمكن أن يتعصبوا لغير سبب أصلاً ؟

وقيل : إنّ أصل هذه العصبية ؛ وهذه الخطبة ؛ أنّ أهل الكوفة كانوا قد فسدوا في آخر خلافة أمير المؤمنين ، وكانوا قبائل في الكوفة ، فكان الرّجل يخرج من منازل قبيلته فيمرّ بمنازل قبيلة أخرى ، فينادي باسم قبيلته : يا للنّخع ! مثلاً ، أو يا لكِنْدَة ! نداءً عالياً يقصد به الفتنة وإثارة الشرّ ، فيتألب عليه فتيان القبيلة التي مر بها فينادون : يا لتميم ! ويا لربيعة ! ويقبلون إلى ذلك الصائح فيضربونه ، فيمضي إلى قبيلته فيستصرخها ، فتسلّ السيوف وتثور الفتن ، ولا يكون لها أصل في الحقيقة إلّا تعرّض الفتيان بعضهم ببعض .

الأصل :

وَاحْذَرُوا مَا نَزَلَ بِالْأَمَمِ قَبْلَكُمْ مِنَ الْمَثَلَاتِ بِسُوءِ الْأَفْعَالِ ، وَذَمِيمِ الْأَعْمَالِ فَتَذَكَّرُوا فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ أَحْوَالَهُمْ ، وَاحْذَرُوا أَنْ تَكُونُوا أَمْثَالَهُمْ ؛ فَإِذَا تَفَكَّرْتُمْ فِي تَفَاوُتِ حَالِهِمْ ، فَالْزَمُوا كُلَّ أَمْرٍ لَزِمَتِ الْعِزَّةُ بِهِ حَالَهُمْ ، وَزَاخَتِ الْأَعْدَاءُ لَهُ عَنْهُمْ ، وَمُدَّتِ الْغَافِيَةُ بِهِ عَلَيْهِمْ ، وَأَنْقَادَتِ النُّعْمَةُ لَهُ مَعَهُمْ ، وَوَصَلَتِ الْكَرَامَةُ عَلَيْهِ حَبْلُهُمْ ؛ مِنْ الْأَجْتِنَابِ لِلْفِرْقَةِ ، وَاللُّزُومِ لِلْأُلْفَةِ ، وَالنَّحَاضِّ عَلَيْهَا ، وَالتَّوَاصِي بِهَا .

وَاجْتَنِبُوا كُلَّ أَمْرٍ كَسَرَ فِقْرَتَهُمْ ، وَأَوْهَنَ مُسْتَهْمَ ؛ مِنْ تَضَاغُنِ الْقُلُوبِ ، وَتَشَاخُنِ

الصُّدُورِ، وَتَدَابِيرِ النَّفُوسِ، وَتَخَاذُلِ الْأَيْدِي.

الشرح :

المثلاث : العقوبات . وذميم الأفعال : ما يذم منها . وتفاوت حاليتهم : اختلافهما . وزاحت الأعداء : بعدت . وله ، أي لأجله . والتحاوض عليها : تفاعل يستدعي وقوع الحضض ، وهو الحث من الجهتين ، أي يحث بعضهم بعضاً . والفقرة : واحدة فقر الظهر ، ويقال لمن قد أصابته مصيبة شديدة : قد كسرت فقرته . والمثنة : القوة . وتضاغن القلوب وتشاحنهما واحد . وتخاذل لأيدي : ألا ينصر الناس بعضهم بعضاً .

الأصل :

وَتَدَبَّرُوا أَحْوَالَ الْمَاضِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَبْلَكُمْ ؛ كَيْفَ كَانُوا فِي حَالِ التَّمْحِيصِ وَالْبَلَاءِ ؛ أَلَمْ يَكُونُوا أَثْقَلَ الْخَلَائِقِ أَعْبَاءً ، وَأَجْهَدَ الْعِبَادِ بَلَاءً ، وَأَضْيَقَ أَهْلِ الدُّنْيَا حَالاً ؟ اتَّخَذَتْهُمْ الْفِرَاعِنَةُ عَبِيداً فَسَامَوْهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ، وَجَرَّعُوهُمْ الْمُرَارَ ، فَلَمْ تَبْرَحِ الْحَالُ بِهِمْ فِي ذُلِّ الْهَلَكَةِ وَقَهْرِ الْغَلَبَةِ ، لَا يَجِدُونَ حِيلَةً فِي امْتِنَاعٍ ، وَلَا سَبِيلًا إِلَى دِفَاعٍ ، حَتَّى إِذَا رَأَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ جِدَّ الصَّبْرِ مِنْهُمْ عَلَى الْأَذَى فِي مَحَبَّتِهِ ، وَالْإِحْتِمَالَ لِلْمَكْرُوهِ مِنْ خَوْفِهِ ، جَعَلَ لَهُمْ مِنْ مَضَائِقِ الْبَلَاءِ فَرْجاً ، فَأَبْدَلَهُمُ الْعِزَّ مَكَانَ الذُّلِّ ، وَالْأَمْنَ مَكَانَ الْخَوْفِ ، فَصَارُوا مُلُوكاً حُكَّاماً ، وَأَئِمَّةً أَعْلَاماً ، وَقَدْ بَلَغَتْ الْكَرَامَةُ مِنَ اللَّهِ لَهُمْ ؛ مَا لَمْ تَذْهَبِ الْأَمَالُ إِلَيْهِ بِهِمْ .

الشرح :

تدبروا ، أي تأملوا . والتَّمْحِيصُ : التطهير والتصفية . والأعباء : الأثقال : واحدها عبء . وأجهد العباد : أتعبهم . والفراعنة : العتاة ، وكل عاتٍ فرعون . وساموهم سوء العذاب : ألزموهم إيّاه . وهذا إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ

وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿١١﴾ .

والمُرار: بضم الميم: شجر مرٌّ في الأصل، واستعير شرب المرار لكل من يلقي شديده المشقة. ورأى الله منهم جدّ الصبر، أي أشده. وأئمة أعلاماً، أي يهتدى بهم، كالعلم في الفلاة.

الأصل:

فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانُوا حَيْثُ كَانَتْ الْأُمَلَاءُ مُجْتَمِعَةً، وَالْأَهْوَاءُ مُؤْتَلِفَةً، وَالْقُلُوبُ مُعْتَدِلَةً، وَالْأَيْدِي مُتَرَادِفَةً، وَالسُّيُوفُ مُتَنَاصِرَةً، وَالْبَصَائِرُ نَافِذَةً، وَالْعَزَائِمُ وَاحِدَةً. أَلَمْ يَكُونُوا أَرْبَاباً فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِينَ، وَمُلُوكاً عَلَى رِقَابِ الْعَالَمِينَ! فَانْظُرُوا إِلَى مَا صَارُوا إِلَيْهِ فِي آخِرِ أُمُورِهِمْ، حِينَ وَقَعَتِ الْفُرْقَةُ، وَتَشَتَّتِ الْأُلُفَّةُ، وَاخْتَلَفَتِ الْكَلِمَةُ وَالْأَفْئِدَةُ؛ وَتَشَعَّبُوا مُخْتَلِفِينَ، وَتَفَرَّقُوا مُتَحَارِبِينَ، قَدْ خَلَعَ اللَّهُ عَنْهُمْ لِبَاسَ كَرَامَتِهِ، وَسَلَبَهُمْ غَضَارَةَ نِعْمَتِهِ، وَبَقِيَ قَصَصُ أَخْبَارِهِمْ فِيكُمْ عِبَرًا لِلْمُعْتَبِرِينَ مِنْكُمْ.

الشرح:

الأملاء: لجماعات، الواحد ملأ. ومتردفة: متعاونة. البصائر نافذة. يقال: نفذت بصيرتي في هذا الخبر، أي اجتمع همي عليه، ولم يبق عندي تردد فيه، لعلمي به وتحقيقي إياه. وأقطار الأرضين: نواحيها، وتشتتت: تفرقت. وتشعبوا: صاروا شعوباً وفبائل مختلفين. وتفرقوا متحزبين: اختلفوا أحزاباً، وروي: «متحازبين». وغضارة النعمة: الطيب اللين منها. والقصص: الحديث.

يقول: نظروا في أخبار من قبكم من الأمم، كيف كانت حالهم في العزّ والمُلْك لما كانت كلمتهم واحدة، وإلى ماذا آلت حالهم حين اختلفت كلمتهم! فاحذروا أن تكونوا مثلهم، وأن يحلّ بكم إن اختلفتم مثل ما حلّ بهم.

الأصل :

فَاعْتَبِرُوا بِحَالِ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَبَنِي إِسْحَاقَ وَبَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ؛ فَمَا أَشَدَّ
اعْتِدَالَ الْأَحْوَالِ، وَأَقْرَبَ اشْتِبَاهِ الْأَمْثَالِ !
تَأَمَّلُوا أَمْرَهُمْ فِي حَالِ تَشْتِيهِمْ، وَتَفَرُّقِهِمْ، لِيَأْتِيَ كَانَتْ الْأَكَاسِرَةُ وَالْقِيَاصِرَةُ أَرْبَابًا
لَهُمْ، يَحْتَازُونَهُمْ عَنْ رِيفِ الْآفَاقِ، وَبَحْرِ الْعِرَاقِ، وَخُضْرَةِ الدُّنْيَا، إِلَى مَنَابِتِ
الشَّيْخِ، وَمَهَافِي الرِّيحِ، وَنَكَدِ الْمَعَاشِ، فَتَرَكُوهُمْ عَالَةً مَسَاكِينَ، إِخْوَانَ دَبَرٍ وَوَبَرٍ.
أَذَلَّ الْأُمَمَ دَارًا، وَأَجْدَبَهُمْ قَرَارًا، لَا يَأْوُونَ إِلَى جَنَاحِ دَعْوَةٍ يَعْتَصِمُونَ بِهَا، وَلَا إِلَى
ظِلِّ أُلْفَةٍ يَعْتَمِدُونَ عَلَى عِزِّهَا؛ فَالْأَحْوَالُ مُضْطَرِبَةٌ، وَالْأَيْدِي مُخْتَلِفَةٌ، وَالْكَثْرَةُ
مُتَفَرِّقَةٌ، فِي بَلَاءٍ أَزَلٍ، وَأَطْبَاقٍ جَهْلٍ، مِنْ بَنَاتِ مَوءَدَةٍ، وَأَصْنَامِ مَعْبُودَةٍ، وَأَرْحَامِ
مَقْطُوعَةٍ، وَغَارَاتِ مَشْنُونَةٍ.

الشرح :

قوله ﷺ: «فما أشدَّ اعتدال الأحوال!»، أي ما أشبه لأشياء بعضها ببعض! وإنَّ حالكم
لشبيهة بحال أولئك فاعتبروا بهم. قوله: «يحتازونهم عن الريف» يبعدونهم عنه، والريف:
الأرض ذات الخصب والزرع، والجمع أرياف؛ ورافت الماشية أي رعت الرِّيف، وقد أرفنا
أي صرنا إلى الريف، وأرافت الأرض أي أخصبت، وهي أرض رَيْفَةٍ، بتشديد الياء.
وبحر العراق: دجلة والفرات، أمَّا الأكاسرة فطرُدوهم عن بحر العراق، وأمَّا القياصرة
فطرُدوهم عن ريف الآفاق، أي عن الشام وما فيه من المرعى والمنتجع.
قوله ﷺ: «أرباباً لهم»، أي ملوكاً، وكانت العرب تسمي الأكاسرة أرباباً، ولما عظم أمر
حذيفة بن بدر عندهم سموه ربَّ مَعَدٍّ.

ومنابت الشيخ: أرض العرب، والشيخ: ثبَّت معروف. ومهافي الرِّيح: المواضع التي تهفو
فيها، أي تهبُّ وهي الفيافي والصحاري. ونكد المعاش: ضيقه وقلته. وتركوهم عالةً، أي
فقراء، جمع عائل، والعائل ذو العيلة والعيلة: الفقر، قال تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً فَسَوْفَ
يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾^(١)، نظيره قائد وقادة، وسائس وساسة.

وقوله: «إِخْوَانَ دَبَرٍ وَوَبَرٍ»، الدَّيْرُ مصدر دَبَرَ البعيرُ، أي عقره القَتَبُ. والوَبَرُ للبعير بمنزلة الصوف للضأن والشعر للمعز. قوله: «أَذَلَّ الْأُمَمَ دَارًا»؛ لِعَدَمِ المعازل والحصون المنيعة فيها. وأجذبهم قراراً، لِعَدَمِ الزَّرْعِ والشجر والنخل بها. والجَدْبُ: المحل. ولا يَأوون: لا يلتجئون ولا ينضمّون. والأُزْل: الضيق. وأطباق جهل: جمع طَبَق، أي جَهْل متراكم بعضه فوق بعض، وغارات مشنونة: مفرّقة، وهي أصعب الغارات.

الأصل :

فَانْظُرُوا إِلَى مَوَاقِعِ نِعَمِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ حِينَ بَعَثَ إِلَيْهِمْ رَسُولًا، فَعَقَدَ بِمِلَّةِهِ طَاعَتَهُمْ، وَجَمَعَ عَلَى دَعْوَتِهِ الْفَتْهَ؛ كَيْفَ نَشَرَتِ النُّعْمَةُ عَلَيْهِمْ جَنَاحَ كَرَامَتِهَا، وَأَسَالَتْ لَهُمْ جَدَاوِلَ نَعِيمِهَا. وَالتَّفَّتِ الْمِلَّةُ بِهِمْ فِي عَوَائِدِ بَرَكَتِهَا، فَأَصْبَحُوا فِي نِعْمَتِهَا غَرِقِينَ، وَفِي خُضْرَةِ عَيْشِهَا فَاكِهِينَ؛ قَدْ تَرَبَّعَتِ الْأُمُورُ بِهِمْ، فِي ظِلِّ سُلْطَانٍ قَاهِرٍ، وَأَوْثَنَهُمُ الْحَالُ إِلَى كَنْفِ عِزٍّ غَالِبٍ، وَتَعَطَّفَتِ الْأُمُورُ عَلَيْهِمْ فِي ذَرَى مُلْكٍ ثَابِتٍ؛ فَهُمْ حُكَّامٌ عَلَى الْعَالَمِينَ، وَمُلُوكٌ فِي أَطْرَافِ الْأَرْضِينَ، يَمْلِكُونَ الْأُمُورَ عَلَى مَنْ كَانَ يَمْلِكُهَا عَلَيْهِمْ. وَيُمْضُونَ الْأَحْكَامَ فِيمَنْ كَانَ يُمْضِيهَا فِيهِمْ، لَا تُغْمَزُ لَهُمْ قَنَاءٌ، وَلَا تُقْرَعُ لَهُمْ صَفَاءٌ.

الشرح :

لَمَّا ذَكَرَ مَا كَانَتْ الْعَرَبُ عَلَيْهِ مِنَ الذِّلِّ وَالضُّيْمِ وَالْجَهْلِ، عَادَ فَذَكَرَ مَا أَبْدَلَ اللَّهُ بِهِ حَالَهُمْ، حِينَ بَعَثَ إِلَيْهِمْ مُحَمَّدًا ﷺ، فَعَقَدَ عَلَيْهِمْ طَاعَتَهُمْ كَالشَّيْءِ الْمُنْتَشِرِ الْمَحْلُولِ، فَعَقَدَهَا بِمِلَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ.

والجداول: الأنهر. والتفت الملة بهم، أي كانوا متفرقين فالتفت ملة محمد بهم، أي جمعتهم، ويقال: التف الحبل بالخطب، أي جمعه، والتف الحطب بالحبل، أي اجتمع به. و«في» في قوله: «في عوائد بركتها» متعلقة بمحذوف؛ وموضع الجار والمجرور نصب على الحال، أي جمعتهم الملة كائنة في عوائد بركتها. والعوائد: جمع عائدة، وهي المنفعة.

تقول : هذا أَعُوذُ عليك ، أي أنفع لك . وروي : «والتقت الملة» بالقاف ، أي اجتمعت بهم ، من اللقاء . والرواية الأولى أصح .

وأصبحوا في نعمتها غريقين ، مبالغة في وصف ما هم فيه من النعمة . وفاكهين : ناعمين . وروي «فاكهين» أي أشيرين وقد قرئ بهما في قوله تعالى : ﴿وَنِعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ﴾^(١) . وقال الأصمعي : فاكهين : مازحين ، والمفاكهة : الممازحة ، ومن أمثالهم : «لا تفاكية أمة ، ولا تبئل على أكمة» ؛ فأما قوله تعالى : ﴿فَطَلَّكُمْ تَفَكَّهُونَ﴾^(٢) ، فقليل : تندمون ، وقيل : تعجبون . و «عن» في قوله : «وعن خضرة عيشها» ، متعلقة بمحذوف ، تقديره : فأصبحوا فاكهين فكاهاة صادرة عن خضرة عيشها ، أي خضرة عيش النعمة سبب لصدور الفكاهاة والمُزاح عنه . وتربعت الأمور بهم ، أي أقامت ، من قولك . ربّع بالمكان ، أي أقام به . وآوتهم الحال ؛ بالمد أي ضمتهم وأنزلتهم . قال تعالى : ﴿أَوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ﴾^(٣) ، أي ضمّه إليه وأنزله ، ويجوز «آوتهم» بغير مدّ . أفعلت في هذا المعنى وفعلت واحد ؛ عن أبي زيد . والكنف : الجانب . وتعطفت الأمور عليهم : كناية عن السيادة والإقبال . يقال : قد تعطف الدهر على فلان ، أي أقبل حفظه وسعادته ، بعد أن لم يكن كذلك .

وفي ذرى مُلكٍ : بضم الذال أي في أعاليه ، جمع ذروة ، ويكنى عن العزيز الذي لا يُضام ، فيقال : لا يغمز له قناة ، أي هو صلب . والقناة إذا لم تَلِنْ في يد الغامر كانت أبعد عن الحطم والكسر . ولا تُفزع لهم صفاة ؛ مثل يضرب لمن لا يطمع في جانبه لعزته وقوته .

الأصل :

أَلَا وَإِنَّكُمْ قَدْ نَفَضْتُمْ أَيْدِيَكُمْ مِنْ حَبْلِ الطَّاعَةِ . وَتَلَمَّثْتُمْ حِصْنَ اللَّهِ الْمَضْرُوبَ عَلَيْكُمْ ، بِأَحْكَامِ الْجَاهِلِيَّةِ ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ آمَنَ عَلَى جَمَاعَةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ ؛ فِيمَا عَقَدَ بَيْنَهُمْ مِنْ حَبْلِ هَذِهِ الْأَلْفَةِ الَّتِي يَنْقَلِبُونَ فِي ظِلِّهَا ، وَيَأْوُونَ إِلَى كَنْفِهَا ، بِنِعْمَةٍ لَا يَعْرِفُ أَحَدٌ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ لَهَا قِيَمَةً ، لِأَنَّهَا أَرْجَحُ مِنْ كُلِّ ثَمَنٍ ، وَأَجَلُ مِنْ كُلِّ خَطَرٍ .

١ . سورة الدخان ٢٧ .

٢ . سورة الواقعة ٦٥ .

٣ . سورة يوسف ٦٩ .

وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ صِرْتُمْ بَعْدَ الْهَجْرَةِ أَعْرَابًا، وَبَعْدَ الْمَوْلَاةِ أَحْزَابًا، مَا تَتَعَلَّقُونَ مِنْ
الْإِسْلَامِ إِلَّا بِاسْمِهِ، وَلَا تَعْرِفُونَ مِنَ الْإِيمَانِ إِلَّا رَسْمَهُ، تَقُولُونَ: النَّارَ وَلَا الْغَارَا
كَأَنَّكُمْ تُرِيدُونَ أَنْ تُكْفِتُوا الْإِسْلَامَ عَلَى وَجْهِهِ أَنْتَهَاكَ لِحَرِيمِهِ، وَنَقْضًا لِمِيثَاقِهِ الَّذِي
وَضَعَهُ اللَّهُ لَكُمْ حَرَمًا فِي أَرْضِهِ، وَأَمْنًا بَيْنَ خَلْقِهِ.

وَأَنَّكُمْ إِنْ لَجَأْتُمْ إِلَى غَيْرِهِ حَارَبَكُمْ أَهْلُ الْكُفْرِ، ثُمَّ لَا جَبْرَائِيلَ وَلَا مِيكَائِيلَ وَلَا
مُهَاجِرُونَ وَلَا أَنْصَارَ يَنْصُرُونَكُمْ، إِلَّا الْمُقَارَعَةُ بِالسَّيْفِ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَكُمْ.
وَإِنَّ عِنْدَكُمْ الْأَمْثَالَ مِنْ بَأْسِ اللَّهِ وَقَوَارِعِهِ، وَأَيَّامِهِ وَوَقَائِعِهِ، فَلَا تَسْتَبْطِئُوا وَعِيدَهُ
جَهْلًا بِأَخْذِهِ. وَتَهَآوُنًا بِبَطْشِهِ. وَيَأْسًا مِنْ بَأْسِهِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَسْعَنْ الْقَرْنَ
الْمَاضِيَ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ إِلَّا لِيَرْكِبَهُمُ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ، فَلَعَنَ اللَّهُ
السُّفَهَاءَ لِرُكُوبِ الْمَعَاصِي وَالْحُلَمَاءَ لِتَرْكِ التَّنَاهِي!

الشرح :

نفذتم أيديكم : كلمة تقال في أطراح الشيء وتركه، وهي أبلغ من أن تقول : تركتم حبل
الطاعة ؛ لأن من يخفي الشيء من يده ثم ينفذ يده منه يكون شدة تخلية له ممن لا ينفذها .
بل ، يقتصر على تخليته فقط ؛ لأن نفذها إشعار وإيدان بشدة الأطراح والإعراض .
والباء في قوله . «بأحكام الجاهلية» متعلقة بـ «ثلثتم» ، أي ثلثتم حصن الله بأحكام
لجاهلية لتي حكمتكم بها في ملّة الإسلام .

والباء في قوله : «بنعمة لا يعرف» ، منعقة بـ «أمتن» . و «في» من قوله « فيما عقد»
متعلقة بمحذوف ، وموضعها نصب على الحال ، وهذا إشارة إلى قوة تعالى : ﴿لَوْ أَنْفَقْتَ مَا
فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ﴾^(١) . وقوله : ﴿فَأَصْبَحْتُمْ
بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾^(٢) . وروي : «تقلبون في ظلها» .

١ . سورة الأنفال ٦٢ .

٢ . سورة آل عمران ١٠٣ .

قوله : «صرتم بعد الهجرة أعراباً» : الأعراب على عهد رسول الله ﷺ مَنْ آمَنَ بِهِ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ ، وَلَمْ يَهَاجِرْ إِلَيْهِ ، وَهُمْ نَاقَصُوا الْمَرْتَبَةَ عَنْ الْمُهَاجِرِينَ لَجَفَائِهِمْ وَقِسْوَتِهِمْ وَتَوَحُّشِهِمْ ، وَنَشْتِهِمْ فِي بُعْدٍ مِنْ مَخَالَطَةِ الْعُلَمَاءِ ، وَسَمَاعِ كَلَامِ الرَّسُولِ ﷺ ، وَفِيهِمْ أَنْزَلَ : ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾ (١) .

وروي : «ولا يعقلون من الإيمان» . وقولهم : «النار ولا العار» ، منصوبتان بإضمار فعل ، أي ادخلوا النار ولا تلتزموا العار ، وهي كلمة جارية مجرى المثل أيضاً ، يقولها أرباب الحمية والإباء ، فإذا قيلت في حقِّ كانت صواباً ، وإذا قيلت في باطل كانت خطأ .

وأكفأت الإناء وكفأته : لغتان ، أي كبيته . قوله : «ثم لا جبرائيل ولا ميكائيل ولا مهاجرين» ، الرواية المشهورة هكذا بالنصب ، وهو جائز على التشبيه بالنكرة ، كقولهم : معضلة ولا أبا حسن لها . وقد روي بالرفع في الجميع . والمقارعة منصوبة على المصدر ، وقد روي : «إلا المقارعة» بالرفع ، تقديره : ولا نصير لكم بوجه من الوجوه إلا المقارعة .

والأمثال لتي أشار إليها أمير المؤمنين عليه السلام هي ما تضمنه القرآن من أيام الله ونقماته على أعدائه ، وقال تعالى : ﴿وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ﴾ (٢) . والتناهي : مصدر تناهي القوم عن كذا ، أي نهى بعضهم بعضاً ، يقول : لعن الله الماضين من قبلكم ؛ لأنَّ سَفَهَاءَهُمْ ارْتَكَبُوا الْمَعْصِيَةَ ، وَحُلَمَاءُهُمْ لَمْ يَنْهَوْهُمْ عَنْهَا ، وَهَذَا مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (٣) .

الأصل :

أَلَا وَقَدْ قَطَعْتُمْ قَبْدَ الْإِسْلَامِ ، وَعَظَلْتُمْ حُدُودَهُ ، وَأَمُتُمْ أَحْكَامَهُ .
أَلَا وَقَدْ أَمَرَنِي اللَّهُ بِقِتَالِ أَهْلِ الْبَنِي وَالنُّكْتِ وَالْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ ، فَأَمَّا النَّاكِثُونَ فَقَدْ قَاتَلْتُ ، وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَقَدْ جَاهَدْتُ . وَأَمَّا الْمَارِقَةُ فَقَدْ دَوَّخْتُ ، وَأَمَّا شَيْطَانُ الرَّدْهَةِ فَقَدْ كَفَيْتُهُ بِصَعْقَةٍ سُمِعَتْ لَهَا وَجْبَةٌ قَلْبِهِ ، وَرَجَّةٌ صَدْرِهِ ، وَبَقِيَتْ بَقِيَّةٌ مِنْ أَهْلِ

١ . سورة التوبة ٩٧ .

٢ . سورة إبراهيم ٤٥ .

٣ . سورة المائدة ٧٩ .

أَبْغَى ؛ وَلَئِنْ أَدْنَى اللَّهُ فِي الْكُرَّةِ عَلَيْهِمْ ، لَأَدِيلَنَّ مِنْهُمْ إِلَّا مَا يَتَشَدَّرُ فِي أَطْرَافِ الْبِلَادِ تَشَدُّرًا.

الشرح :

قد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال له ﷺ : «ستقاتل بعدي الناكثين والقاسطين والمارقين»، فكان الناكثون أصحاب الجمل ، لأنهم نكثوا ببعته ﷺ ، وكان القاسطون أهل الشام بصفين ، وكان المارقون الخوارج في النهروان ، وفي الفرق الثلاث قال الله تعالى : ﴿فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾^(١) ، وقال : ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾^(٢) ، وقال النبي ﷺ : «يخرج من ضئضي هذا قوم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، ينظر أحدكم في النصل فلا يجد شيئاً ، فينظر في الفوق^(٣) ، فلا يجد شيئاً ، سبق الفرث والدم». وهذا الخبر من أعلام نبوته ﷺ ومن أخباره المفصلة بالغيوب .

وأما شيطان الردة ، فقد قال قوم : إنه ذو الثديّة صاحب النهروان ، ورووا في ذلك خبراً عن النبي ﷺ ، وممن ذكر ذلك واختاره الجوهرى صاحب «الصحاح»^(٤) وهؤلاء يقولون : إن ذا الثديّة لم يقتل بسيف ، ولكن الله رماه يوم النهروان بصاعقة ، وإليها أشار ﷺ بقوله : «فقد كفيته بصعقة سمعت لها وجبة قلبه» ، ولردة : شبه نقرة في الجبل يجتمع فيها الماء ، وهذا مثل قوله ﷺ : «هذا أرب العقبة» ، أي شيطانها ، ولعل أرب العقبة هو شيطان الردة بعينه ، فتارة يرد بهذا اللفظ ، وتارة يرد بذلك اللفظ .

قوله : «ويتشدر في أطراف الأرض» ، يتمزق ويتبدد ، ومنه قولهم : ذهبوا شذراً مذر . والبقية التي بقيت من أهل البغي : معاوية وأصحابه ؛ لأنه ﷺ لم يكن أتى عليهم بأجمعهم ، وإنما وقفت الحرب بينه وبينهم بمكيدة التحكيم . «ولئن أدنى الله في الكُرَّةِ عليهم» ، أي إن مدّ لي في العمر لأدلينّ منهم ، أي لتكونن الدولة لي عليهم ، أدلت من فلان أي غلبته وقهرته ، وصرت ذا دولة عليه .

١ . سورة الفتح ١٠ .

٢ . سورة الجن ١٥ .

٣ . الفوق : مشق رأس لسهم حيث يقع لوتر .

٤ . الصحاح ٨ : ٢٢٣٢ .

الأصل :

أَنَا وَضَعْتُ بِكَلاَ كُلِّ الْعَرَبِ ، وَكَسَرْتُ نَوَاجِمَ قُرُونِ رَبِيعَةٍ وَمُضَرٍّ . وَقَدْ عَلِمْتُمْ
مَوْضِعِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْقَرَابَةِ الْقَرِيبَةِ ، وَالْمَنْزِلَةِ الْخَصِيصَةِ ، وَضَعْنِي فِي
حِجْرِهِ وَأَنَا وَلِيدٌ يَضُمُّنِي إِلَى صَدْرِهِ ، وَيَكْنُفُنِي فِي فِرَاشِهِ ، وَيُمِسُّنِي جَسَدَهُ ،
وَيُسَمِّنِي عَرَفَهُ ؛ وَكَانَ يَمْضَغُ الشَّيْءَ ثُمَّ يُلْقِمُنِيهِ ، وَمَا وَجَدَ لِي كَذِبَةً فِي قَوْلٍ ، وَلَا
خَطْلَةً فِي فِعْلٍ .

وَلَقَدْ قَرَنَ اللَّهُ بِهِ ﷺ مِنْ لَدُنْ أَنْ كَانَ فَطِيماً أَعْظَمَ مَلَكٍ مِنْ مَلَائِكَتِهِ ، يَسْلُكُ بِهِ
طَرِيقَ الْمَكَارِمِ ، وَمَحَاسِنِ أَخْلَاقِ الْعَالَمِ ، لَيْلَهُ وَنَهَارُهُ .
وَلَقَدْ كُنْتُ أَتَّبِعُهُ أَتْبَاعَ الْفَصِيلِ أَثَرُ أُمِّهِ ، يَرْفَعُ لِي فِي كُلِّ يَوْمٍ مِنْ أَخْلَاقِهِ عِلْماً ،
وَيَأْمُرُنِي بِالْإِفْتِدَاءِ بِهِ ، وَلَقَدْ كَانَ يُجَاوِرُ فِي كُلِّ سَنَةٍ بِحِرَاءَ فَأَرَاهُ ، وَلَا يَرَاهُ غَيْرِي ،
وَلَمْ يَجْمَعْ بَيْنَ وَاحِدٍ يَوْمِيذٍ فِي الْإِسْلَامِ غَيْرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَخَدِيجَةَ وَأَنَا ثَالِثُهُمَا .
أَرَى نُورَ الْوَحْيِ وَالرَّسَالَةِ ، وَأَشْمُ رِيحَ النُّبُوَّةِ .
وَلَقَدْ سَمِعْتُ رَنَّةَ الشَّيْطَانِ حِينَ نَزَلَ الْوَحْيُ عَلَيْهِ ﷺ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا هَذِهِ
الرَّنَّةُ ؟ فَقَالَ : هَذَا الشَّيْطَانُ قَدْ آيَسَ مِنْ عِبَادَتِهِ . إِنَّكَ تَسْمَعُ مَا أَسْمَعُ ، وَتَرَى مَا أَرَى ،
إِلَّا أَنَّكَ لَسْتَ بِنَبِيٍّ ، وَلَكِنَّكَ لَوَزِيرٌ ، وَإِنَّكَ لَعَلَى خُبْرٍ .

الشرح :

الباء في قوله : «بكلا كل العرب» زائدة . والكلا كل : الصُّدور ، الواحد كلكل ، والمعنى أتى
أدلتهم وصرعتهم إلى الأرض . ونواجم قرون ربيعه ومضر : مَنْ نجم منهم وظهر ، وعلا
قدره ، وطار صيته .

فإن قلت : أمّا فهره لمُضَرٍّ فمعلوم ، فما حال ربيعه ، ولم نعرف أنه قتل منهم أحدا ؟
قلت : بلى فد قتل بيده وبجيشه كثيراً من رؤسائهم في صفين والجمل ، فقد تقدم ذكر
أسمائهم من قبل ، وهذه الخطبة خطب بها بعد انقضاء أمر النهر وان .

والعُزْف بالفتح: الرِّيح الطَّيِّبَةُ، ومَضَعُ الشَّيْءِ يَمْضَعُهُ بفتح الضاد. والخطلة في الفعل: الخطأ فيه، وإيقاعه على غير وجهه. وحِراء: اسم جبل بمكة معروف. والرَّنة: الصوت. والقراية القرية بينه وبين رسول الله ﷺ دون غيره من الأعمام، كونه رباه في حجره، ثم حامى عنه ونصره عند إظهار الدعوة دون غيره من بني هاشم، ثم ما كان بينهما من المصاهرة التي أفضت إلى النس الأظهر دون غيره من الأصهار.

وأما حديث مجاورته عليه الصلاة والسلام بحِراء فمشهور، وقد ورد في الكتب الصحاح أنه كان يجاور في حِراء من كل سنة شهراً.

وأما حديث أن الإسلام لم يجتمع عليه بيت واحد يومئذ إلا النبي وهو ﷺ وخديجة، فخير عفيف الكندي مشهور، وأن أبا طالب قال له: أندري من هذا؟ قال: لا، قال: هذا ابن أخي محمد بن عبد الله بن عبد لمطلب؛ وهذا ابني علي بن أبي طالب، وهذه المرأة خلفهما خديجة بنت خويلد؛ زوجة محمد بن أخي، وإيّم الله ما أعلم على الأرض كلها أحداً على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة.

وروي عن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام، قال: كان عليٌّ رضي الله عنه يرى مع رسول الله ﷺ قبل الرسالة الضوء ويسمع الصوت، وقال له ﷺ: «لولا أنني خاتم الأنبياء لكنت شريكاً في النبوة، فإن لا تكن نبياً فإنك وصي نبي ووارثه، بل أنت سيد الأوصياء وإمام الأتقياء».

الأصل:

وَلَقَدْ كُنْتُ مَعَهُ ﷺ لَمَّا أَتَاهُ الْمَلَأُ مِنْ قُرَيْشٍ، فَقَالُوا لَهُ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّكَ قَدْ أَدْعَيْتَ عَظِيماً لَمْ يَدْعِهِ آبَاؤُكَ، وَلَا أَحَدٌ مِنْ بَنِيكَ، وَنَحْنُ نَسْأَلُكَ أَمْرًا إِنْ أَنْتَ أَجَبْتَنَا إِلَيْهِ وَأَرَيْتَنَاهُ، عَلِمْنَا أَنَّكَ نَبِيٌّ وَرَسُولٌ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ عَلِمْنَا أَنَّكَ سَاحِرٌ كَذَّابٌ.

فَقَالَ ﷺ: وَمَا تَسْأَلُونَ؟ قَالُوا: تَدْعُونَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ؛ حَتَّى تَنْقَلَعَ بِعُرْوِقِهَا، وَتَقِفَ بَيْنَ يَدَيْكَ. فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ؛ فَإِنْ فَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ ذَلِكَ. أَتُؤْمِنُونَ وَتَشْهَدُونَ بِالْحَقِّ؟ قَالُوا: نَعَمْ. قَالَ: فَإِنِّي سَأَرِيكُمْ مَا تَطْلُبُونَ، وَإِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّكُمْ لَا تَفِيضُونَ إِلَى خَيْرٍ، وَإِنْ فِيكُمْ مَنْ يُطْرَحُ فِي الْقَلْبِ، وَمَنْ يُحْزَبُ

الْأَحْزَابَ . ثُمَّ قَالَ ﷺ : يَا أَيَّتُهَا الشَّجَرَةُ ، إِنَّ كُنْتَ تُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَتَعْلَمِينَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ، فَأَنْقَلِعِي بِعُرْوِكَ حَتَّى تَقِفِي بَيْنَ يَدَيَّ بِإِذْنِ اللَّهِ ؛ وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَا تَنْقَلَعَتْ بِعُرْوِقِهَا ، وَجَاءَتْ وَلَهَا دَوِيٌّ شَدِيدٌ ، وَقَصَفٌ كَقَصْفِ أَجْنَحَةِ الطَّيْرِ ؛ حَتَّى وَقَفَتْ بَيْنَ يَدَيَّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، مُرْفَرِفَةً ، وَأَلْقَتْ بِغُصْنِهَا الْأَعْلَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَبِغَضٍ أَغْصَانُهَا عَلَى مَنْكِبِي ، وَكُنْتُ عَنْ يَمِينِهِ ﷺ ، فَلَمَّا نَظَرَ الْقَوْمُ إِلَى ذَلِكَ قَالُوا - عَلَوْا وَاسْتَكْبَارًا - : فَمُرْهَا فَلْيَأْتِكَ نِصْفُهَا ؛ وَيَبْقَى نِصْفُهَا ، فَأَمَرَهَا بِذَلِكَ ، فَأَقْبَلَ إِلَيْهِ نِصْفُهَا كَأَعْجَبِ إِقْبَالٍ وَأَشَدِّهِ دَوِيًّا ، فَكَادَتْ تَلْتَفُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالُوا - كُفْرًا وَعُتُوًّا - : فَمُرْ هَذَا النِّصْفَ فَلْيَرْجِعْ إِلَى نِصْفِهِ كَمَا كَانَ . فَأَمَرَهُ ﷺ فَرَجَعَ ؛ فَقُلْتُ أَنَا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؛ إِنِّي أَوَّلُ مُؤْمِنٍ بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَأَوَّلُ مَنْ أَقَرَّ بِأَنَّ الشَّجَرَةَ فَعَلَتْ مَا فَعَلْتَ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى تَصَدِيقًا بِبُيُوتِكَ ؛ وَإِجْلَالًا لِكَلِمَتِكَ . فَقَالَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ : بَلْ سَاحِرٌ كَذَّابٌ ، عَجِيبُ السَّحْرِ خَفِيفٌ فِيهِ ، وَهَلْ يُصَدِّقُكَ فِي أَمْرِكَ إِلَّا مِثْلُ هَذَا ! يَغْنُونَنِي ؛ وَإِنِّي لَمِنْ قَوْمٍ لَا تَأْخُذُهُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمٌ ، سَيِّمَاهُمْ سَيِّمَا الصَّدِيقِينَ ، وَكَلَامُهُمْ كَلَامُ الْأَبْرَارِ ؛ عُمَارُ اللَّيْلِ ، وَمَنَارُ النَّهَارِ ، مَتَمَسِّكُونَ بِحَبْلِ الْقُرْآنِ ، يُحْيُونَ سُنْنَ اللَّهِ وَسُنْنَ رَسُولِهِ ، لَا يَسْتَكْبِرُونَ وَلَا يَغْلُونَ ؛ وَلَا يَغْلُونَ وَلَا يُفْسِدُونَ ، قُلُوبُهُمْ فِي الْجَنَانِ ، وَأَجْسَادُهُمْ فِي الْعَمَلِ !

الشرح :

الملا الجماعة . ولا تفيئون : لا ترجعون . ومن يطرح في القليب ، كعتبة وشيبة ابني ربيعة ابن عبد شمس وعمرو بن هشام بن المغيرة ، المكنى أبا جهل وغيرهم ، طرحو في قليب بدر بعد انقضاء الحرب ، ومن يحزب الأحزاب ، أبو سفيان صخر بن حرب بن أمية . والقصف والصيف : الصوت . وسيماهم : علامتهم ، ومثله «سيماء» . ومعنى قوله ﷺ : «قلوبهم في الجنان ، وأجسادهم في العمل» ، أن قلوبهم ملتدة بمعرفة الله تعالى وأجسادهم نصبة بالعبادة .

وأما أمرُ الشجرة التي دعاها رسول الله ﷺ؛ فالحديث الوارد فيها كثيرٌ مستفيض، قد ذكره المحدثون في كتبهم، وذكره المتكلمون في معجزات لرسول ﷺ، والأكثر من رواه الخبر فيها على الوضْع الذي جاء في خطبه أمير المؤمنين، ومنهم من يروي ذلك مختصراً أنه دعا شجرة فأقبلت تخذ إليه الأرض خدّاً. وقد ذكر البيهقي في كتاب «دلائل النبوة» حديث الشجرة، ورواه أيضاً محمد بن إسحاق بن يسار في كتاب السيرة والمغازي على وجه آخر.



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام

قاله لعبدالله بن عباس، وقد جاءه برسالة من عثمان وهو محصورٌ يسأله فيها الخروج إلى ماله بينبع، ليقْل هتفُ الناس باسمه للخلافة، بعد أن كان سأله مثل ذلك من قبل.

فقال عليه السلام :

يَا بْنَ عَبَّاسَ . مَا يُرِيدُ عُثْمَانُ إِلَّا أَنْ يَجْعَلَنِي جَمَلًا نَاضِحًا بِالْغَرْبِ ، أَقْبَلَ وَأَذْبَرَ ! بَعَثَ إِلَيَّ أَنْ أَخْرُجَ ، ثُمَّ بَعَثَ إِلَيَّ أَنْ أَقْدُمَ ، ثُمَّ هُوَ آلَانَ يَبْعَثُ إِلَيَّ أَنْ أَخْرُجَ ! وَاللَّهِ لَقَدْ دَفَعْتُ عَنْهُ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ أَكُونَ آثِمًا .

الشرح :

ينبع على «يفعل» مثل يحلم ويحكم : اسم موضع، كان فيه نخلٌ لعلي بن أبي طالب عليه السلام، وينبع الآن بلد صغير من أعمال لمدينة. وهتفُ الناس باسمه : نداؤهم ودعاؤهم، وأصله الصوت، يقال : هتفُ الحمام يهتفُ هتفاً، وهتفُ زيد بعمر وهتافاً، أي صاح به، وقوس هتافة وهتفَى، أي ذات صوت. والناضح : البعير يستقي عليه، وقال معاوية لقيس بن سعد - وقد

دخل عليه في زَهْطٍ من الأنصار - ما فعلت نواضحكم ! يهزأ به ، فقال : أنصبتها في طلب أبيك يوم بدر . والغرب : الدلو العظيمة .

قوله : « أقبل وأدبر » ، أي يقول لي ذلك ، كما يقال : للناضح . قوله : « لقد دفعتُ عنه حتى خشيتُ أن أكونَ آثماً » ، يحتمل أن يريدَ بالغتُ واجتهدت في الدفاع عنه ، حتى خشيت أن أكونَ آثماً في كثرة مبالغتي واجتهادي في ذلك ، وإنه لا يستحق الدفاع عنه لجرائمه وأحداثه .

[هذا أحد تأويلات ثلاثة ذكرها ابن أبي الحديد ، وهذا هو الصحيح ؛ لأنه الظاهر من كلامه عليه السلام والمنسجم مع عقيدته في عثمان] .



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام

اقتص فيه ذكر ما كان منه بعد هجرة النبي ﷺ ثم لحاقه به

فَجَعَلْتُ أَتْبَعُ مَا خَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَأَطَأُ ذِكْرَهُ ، حَتَّى أَنْتَهَيْتُ إِلَى الْعَرَجِ .

في كلام طويل .

قَالَ الرَّضِيُّ عليه السلام :

قوله عليه السلام : « فَأَطَأُ ذِكْرَهُ » ، من الكلام الذي رمى به إلى غايته الإيجاز والفصاحة ، أراد أني كنت أُعْطِي خبره ﷺ من بدء خروجي إلى أن انتهيت إلى هذا الموضع ، فكفى عن ذلك بهذه الكناية العجيبة .

الشرح :

العرج : منزل بين مكة والمدينة . إليه ينسب العرجي الشاعر ، وهو عبد الله بن عمرو .
قال محمد بن إسحاق في كتاب «المغازي» : لم يعلم رسول الله ﷺ أحداً من المسلمين ما كان عزم عليه من الهجرة إلا عبي بن أبي طالب وأبا بكر بن أبي قحافة ، أما علي ، فإن رسول الله ﷺ أخبره بخروجه ، وأمره أن يبيت على فراشه ، يخادع المشركين عنه ليرؤا أنه لم يبرح فلا يطلبوه ، حتى تبعد المسافة بينهم وبينه ، وأن يتخلف بعده بمكة حتى يؤدي عن رسول الله ﷺ الودائع التي عنده للناس ، وكان رسول الله ﷺ استودعه رجالاً من مكة ودائع لهم ، لما يعرفونه من أمانته ، وأما أبو بكر فخرج معه .



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ

فَاعْمَلُوا وَأَنْتُمْ فِي نَفْسِ الْبَقَاءِ ، وَالصُّحُفُ مَنْشُورَةٌ ، وَالتَّوْبَةُ مَبْسُوطَةٌ ، وَالْمُدْبِرُ يُدْعَى ، وَالْمُسِيءُ يُرْجَى ، قَبْلَ أَنْ يَجْمَدَ الْعَمَلُ ، وَيَنْقَطَعَ الْمَهْلُ وَتَنْقُضِيَ الْمُدَّةُ ، وَيُسَدَّ بَابُ التَّوْبَةِ ، وَتَصْعَدَ الْمَلَائِكَةُ . فَأَخَذَ أَمْرُؤُ مِنْ نَفْسِهِ لِنَفْسِهِ ، وَأَخَذَ مِنْ حَيِّ لِمَيِّتٍ ، وَمِنْ فَاِنٍ لِبَاقٍ ، وَمِنْ ذَاهِبٍ لِدَائِمٍ ، أَمْرُؤُ خَافَ اللَّهَ . وَهُوَ مَعْمَرٌ إِلَى أَجَلِهِ ، وَمَنْظُورٌ إِلَى عَمَلِهِ ، أَمْرُؤُ الْجَمَ نَفْسَهُ بِلِجَامِهَا ، وَزَمَمَهَا بِزِمَامِهَا ، فَأَمْسَكَهَا بِلِجَامِهَا عَنْ مَعَاصِي اللَّهِ ، وَقَادَهَا بِزِمَامِهَا إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ .

الشرح :

في نفس البقاء ، بفتح الفاء ، أي في سعته ، تقول : أنت في نفس من أمرك ، أي في سعة .
والصحف منشورة ، أي وأنتم بعد أحياء ؛ لأنه لا تطوى صحيفة الإنسان إلا إذا مات . والتوبة

مبسوطة لكم غير مقبوضة عنكم، ولا مردودة عليكم إن فعلتم، كما تردّ على الإنسان توبته إذا احتضر. والمدبر يدعى، أي من يدبر منكم، ويولي عن الخير يدعى إليه، وينادي: يا فلان أقبل على ما يصلحك! والمسيء يرجى، أي يرجى عوده وإقلاعه.

قبل أن يجمد العمل، استعارة مليحة؛ لأن الميت يجمد عمله ويقف، ويروى: «يخمد» بالخاء، من خمدت النار، والأول أحسن. وينقطع المهل، أي العمر الذي أمهلت فيه. وتصدق الملائكة؛ لأن الإنسان عند موته تصعد حفظته إلى السماء؛ لأنه لم يبق لهم شغل في الأرض. قوله: «فأخذ امرؤ» ماض يقوم مقام الأمر، وقد تقدّم شرح ذلك، والمعنى أن من يصوم ويصلي فإنما يأخذ بعض قوّة نفسه مما يلقي من المشقة. لنفسه، أي عدّة وذخيرة لنفسه يوم القيامة، وكذلك من يتصدق، فإنه يأخذ من ماله، وهو جار مجرى نفسه لنفسه.

وأخذ من حيّ لميت، أي من حال الحياة لحال الموت، ولو قال: من ميت لحيّ، كان جيّداً أيضاً؛ لأنّ الحيّ في الدّنيا ليس بحيّ على الحقيقة، وإنّما الحياة حياة الآخرة، كما قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾^(١). وروى: «أمسكها بلجامها» بغير فاء.



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام في شأن الحكمين وذم أهل الشام

جُفَاءً طَغَامًا، عبيد أقزام، جُمِعُوا مِنْ كُلِّ أَوْبٍ، وَتُلْقَطُوا مِنْ كُلِّ شَوْبٍ، مِمَّنْ يَنْبَغِي أَنْ يُفَقَّهَ وَيُؤَدَّبَ، وَيُعَلَّمَ وَيُدْرَبَ، وَيُوَلَّى عَلَيْهِ، وَيُؤْخَذَ عَلَى يَدَيْهِ. لَيْسُوا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَلَا مِنَ الَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ.

أَلَا وَإِنَّ الْقَوْمَ اخْتَارُوا لِنَفْسِهِمْ أَقْرَبَ الْقَوْمِ مِمَّا يُحِبُّونَ، وَإِنَّكُمْ اخْتَرْتُمْ لِنَفْسِكُمْ أَقْرَبَ الْقَوْمِ مِمَّا تَكْرَهُونَ. وَإِنَّمَا عَاهَدُكُمْ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَبَسٍ، بِالْأَمْسِ يَقُولُ: إِنَّهَا فِتْنَةٌ،

فَقَطَّعُوا أَوْتَارَكُمْ، وَشَبِّمُوا سُيُوفَكُمْ، فَإِنْ كَانَ صَادِقًا فَقَدْ أَخْطَأَ بِمَسِيرِهِ غَيْرَ مُسْتَكْرِهٍ،
وَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَقَدْ لَزِمَتْهُ التُّهْمَةُ. فَادْفَعُوا فِي صَدْرِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْعَبَّاسِ، وَخُذُوا مَهْلَ الْأَيَّامِ، وَخُوطُوا قَوَاصِيَ الْإِسْلَامِ. أَلَا تَرَوْنَ إِلَىٰ بِلَادِكُمْ
تُغْزَى، وَإِلَىٰ صَفَاتِكُمْ تُرْمَى!

الشرح :

جفأة: جمع جافٍ، أي هم أعراب أجلاف. والطَّغام: أوغاد الناس، الواحد والجمع فيه
سواء. ويقال للأشرار واللئام: عبيد. وإن كانوا أحراراً. والأقزام، بالزاي: رُذال الناس
وسفلتهم، والمسموع قَزَم، الذكر والأنثى والواحد والجمع فيه سواء؛ ولكنه عليه السلام قال:
«أقزام» ليوازن بها قوله: «طغام»، وقد روي: «قِزَام»، وهي رواية جيدة، وقد نطقت العرب
بهذه اللفظة. وجمعوا من كلّ أوب، أي من كلّ ناحية. وتلقطوا من كلّ شوب، أي من فِرَقٍ
مختلطة.

ثم وصف جهلهم وبعدهم عن العلم والدين، فقال: ممّن ينبغي أن يفقه ويؤدّب، أي يعلم
الفقه والأدب. ويدرّب، أي يعود اعتماد الأفعال الحسنة والأخلاق الجميلة. ويولّى عليه،
أي لا يستحقّون أن يولّوا أمراً، بل ينبغي أن يحجر عليهم كما يحجر على الصبيّ والسفيه
لعدم رُشده. وروي: «ويولّى عليه»، بالتخفيف. ويؤخذ على يديه، أي يمنع من التصرف.
قوله عليه السلام: «ولا الذين تبوءوا الدار والإيمان»، ظاهر اللفظ يشعر بأن الأقسام ثلاثة
وليست إلاّ اثنين؛ لأنّ لذين تبوءوا الدار والإيمان الأنصار، ولكنه عليه السلام كرّر ذكرهم تأكيداً،
وأيضاً فإن لفظة «الأنصار» واقعة على كلّ من كان من الأوس والخزرج، الذين أسلموا على
عهد رسول الله صلى الله عليه وآله والذين تبوءوا الدار والإيمان في الآية، قوم مخصوصون منهم، وهم
أهل الإخلاص والإيمان التام فصار ذكر الخاص بعد العام، كذكره تعالى جبريل وميكائيل؛
ثم قال: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾^(١)، وهما من الملائكة. ومعنى قوله: «تبوءوا الدار
والإيمان» سكنوهما، وإن كان الإيمان لا يسكن كما تسكن المنازل، لكنّهم لما ثبتوا عليها،
واطمانوا سمّاه منزلاً لهم ومتبوعاً.

ثم ذكر ﷺ أن أهل الشام اختاروا لأنفسهم أقرب القوم مما يحبونه، وهو عمرو بن العاص، وكثر لفظه «القوم»، وكان الأصل أن يقول: ألا وإن القوم اختاروا لأنفسهم أقربهم مما يحبون، فأخرجه مخرج قول الله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾^(١). والذي يحبه أهل الشام هو الانتصار على أهل لعراق والظفر بهم، وكان عمرو بن العاص أقربهم إلى بلوغ ذلك، والوصول إليه بمكره وحيلته وخدائعه، والقوم في قوله ثانياً: «أقرب القوم»، بمعنى الناس كأنه قال: واخترتم لأنفسكم أقرب الناس، مما تكرهونه، وهو أبو موسى الأشعري، واسمه عبد الله بن قيس، والذي يكرهه أهل العراق هو ما يحبه أهل الشام، وهو خذلان عسكر العراق وانكسارهم، واستيلاء أهل الشام عليهم، وكان أبو موسى أقرب الناس إلى وقوع ذلك، وهكذا وقع لبأسه وغفلته وفساد رأيه، وبغضه علياً ﷺ من قبل. ثم قال: أنتم بالأمس، يعني في واقعة الجمل، قد سمعتم أبا موسى ينهى أهل الكوفة عن نُصْرَتِي، ويقول لهم: هذه هي الفتنة التي وعدنا بها، فقطعوا أوتار قسيكم. وشيموا سيوفكم، أي أغمدوها فإن كان صادقاً فما باله سار إليّ، وصار معي في الصف، وحضر حرب صفين، وكثر سواد أهل العراق وإن لم يحارب، ولم يسلّ السيف، فإن من حضر في إحدى الجهتين وإن لم يحارب كمن حارب، وإن كان كاذباً فيما رواه من خبر الفتنة فقد لزمته التهمة وقُبِّح الاختلاف إليه في الحكومة.

فوله ﷺ: «فادفعوا في صدر عمرو بن العاص بعبد الله بن العباس»، يقال لمن يرام كفه عن أمر يتناول له: ادفع في صدره؛ وذلك لأن من يقدم على أمر بيدنه فيدفع دافع في صدره حقيقة، فإنه يرده أو يكاد، فنفل ذلك إلى الدفع المعنوي. «وخذوا مهل الأيام»، أي اغتتموا سعة الوقت، وخذوه مناهبة قبل أن يضيق بكم أو يفوت. «وحوطوا قواصي الإسلام»، ما بُعد من الأطراف والنواحي.

ثم قال لهم: «ألا ترون إلى بلادكم تُغزى!»، هذا يدل على أن هذه الخطبة بعد انقضاء أمر التحكيم؛ لأن معاوية بعد أن تم على أبي موسى من الخديعة ما تم استعجل أمره، وبعث السرايا إلى أعمال أمير المؤمنين عليّ ﷺ.

وتقول: قد رمى فلان صفاة فلان، إذا دهاه بدهية، قال الشاعر:
والدَّهْرُ يُوتِرُ قَوْسَهُ يرمي صفاتك بالمعابل

وأصل ذلك الصخرة الملساء، لا يؤثر فيها السهام ولا يرميها الرامي، إلا بعد أن نبّل غيرها، يقول: قد بلغت غارات أهل الشام حدود الكوفة التي هي دار الملك وسرير الخلافة، وذلك لا يكون إلا بعد الإثخان في غيرها من الأطراف.

أبو موسى الأشعري، هو عبد الله بن قيس الأشعري، قدم إلى المدينة مع جماعة الأشعرين يوم فتح خيبر. ولّاه عمر البصرة، ثم ولّاه عثمان الكوفة. ثم عزله الإمام عليه السلام عنها، فلم يزل واجداً عليه لذلك. وروي أن عماراً سئل عن أبي موسى، فقال: لقد سمعتُ فيه من حذيفة قولاً عظيماً، سمعته يقول: صاحب لبز نس الأسود، ثم كلح كلوحاً علمت منه أنه كان ليلة العقبة بين ذلك الرهط.

وروي عن سويد بن غفلة: قال: كنت مع أبي موسى على شاطئ الفرات في خلافة عثمان. فروى لي خبراً عن رسول الله ﷺ. قال: سمعته يقول: «إن بني إسرائيل اختلفوا؛ فلم يزل الاختلاف بينهم، حتى بعثوا حكّمين يضلّان ويُضْلَآن من تبعهما»، فقلت له: احذر يا أبا موسى أن تكون أحدهما.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها آل محمد عليهم السلام

هُمْ عَيْشُ الْعِلْمِ. وَمَوْتُ الْجَهْلِ. يُخْبِرُكُمْ حِلْمُهُمْ عَنْ عِلْمِهِمْ، وَظَاهِرُهُمْ عَنْ بَاطِنِهِمْ، وَصَمْتُهُمْ عَنْ حِكْمِ مَنْطِقِهِمْ. لَا يُخَالِفُونَ الْحَقَّ، وَلَا يَخْتَلِقُونَ فِيهِ. وَهُمْ دَعَائِمُ الْإِسْلَامِ، وَوَلَائِحُ الْإِعْتِصَامِ. بِهِمْ عَادَ الْحَقُّ إِلَى نَصَابِهِ، وَأَنْزَاخُ الْبَاطِلِ عَنْ مَقَامِهِ، وَأَنْقَطَعَ لِسَانُهُ عَنْ مَنَبَتِهِ. عَقَلُوا الدِّينَ عَقْلَ وَعَايَةٍ وَرِعَايَةٍ، لَا عَقْلَ سَمَاعٍ وَرَوَايَةٍ؛ فَإِنَّ رُوَاةَ الْعِلْمِ كَثِيرٌ، وَرِعَاةُ قَلِيلٌ.

الشَّرْحُ :

يقول : بهم يحيا العلم ويموت الجهل : فسّمّاهم حياة ذاك ، وموت هذا ، نظراً إلى السببية ؛ يدلّكم حلمهم وصفحهم عن الذنوب على علمهم وفضائلهم ، ويدلّكم ما ظهر منهم من الأفعال الحسنة على ما بطن من إخلاصهم ، ويدلّكم صمتهم وسكوّتهم عمّا لا يعنيه ، عن حكمة منطقتهم .

ويروى : «ويدلّكم صمتهم على منطقتهم» ؛ وليس في هذه الرواية لفظة « حكم » . لا يخالفون الحقّ : لا يعدلون عنه ، ولا يختلفون فيه كما يختلف غيرهم من الفرق وأرباب المذاهب ؛ فمنهم من له في المسألة قولان وأكثر ، ومنهم من يقول قولاً ثم يرجع عنه ، ومنهم من يرى في أصول الدين رأياً ثم ينفيه ويتركه .

ودعائم الإسلام : أركانه . والولائج : جمع وليجة ، وهي الموضع يدخل إليه ويستتر فيه ، ويعتصم به . وعاد الحق إلى نصابه : رجع إلى مستقرّه وموضعه . وانزاح الباطل : زال . وانقطع لسانه : انقطعت حجّته . عقلوا الدين عقل رعاية ، أي عرفوا الدين وعلموه معرفة من وعى الشيء وفهمه وأتقنه . ووعاية ، أي وعوا الدين وحفظوه وحاطوه ، ليس كما يعقله غيرهم عن سماع ورواية ، فإن من يروي العلم ويسنده إلى الرجال يأخذه من أفواه الناس كثير ، ومن يحفظ العلم حفظ فهم وإدراك ، أصالة لا تقليداً قليل .

باب الكتب والرسائل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العدل

الأصل :

باب المختار من كتب مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ورسائله إلى أعدائه وأولياء بلاده ، ويدخل في ذلك ما اختير من عهوده إلى عماله ووصاياه لأهله وأصحابه.

الشرح :

لما فرغ من إيراد المختار من خطب أمير المؤمنين عليه السلام وكلامه الجاري مجرى الخطب من المواعظ والزواجر ، شرع في إيراد باب من مختار كلامه عليه السلام ، وهو ما كان جارياً مجرى الرسائل والكتب ، ويدخل في ذلك العهود والوصايا . وقد أورد في هذا الباب ما هو بالباب الأول أشبه ، نحو كلامه عليه السلام لشريح القاضي لما اشترى داراً ، وكلامه لشريح بن هانئ لما جعله على مقدمته إلى الشام .

وسمى ما يكتب للولاة عهداً اشتقاقاً من قولهم : عهدت إلى فلان ، أي أوصيته .



الأصل :

من كتاب له عليه السلام إلى أهل الكوفة عند مسيره من المدينة إلى البصرة

مَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى أَهْلِ الْكُوفَةِ، جَبْهَةَ الْأَنْصَارِ وَسَنَامِ الْعَرَبِ.
أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّي أَخْبِرُكُمْ عَنْ أَمْرِ عُثْمَانَ حَتَّى يَكُونَ سَمْعُهُ كَعِيَانِهِ.
إِنَّ النَّاسَ طَعَنُوا عَلَيْهِ، فَكُنْتُ رَجُلًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ أَكْثَرَ اسْتِعْتَابِهِ، وَأَقْلُ عِتَابِهِ، وَكَانَ
طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرُ أَهْوَنُ سَبْرِهِمَا فِيهِ الْوَجِيفُ، وَأَرْفَقُ حَدَائِهِمَا الْعَنِيفُ. وَكَانَ مِنْ عَائِشَةَ
فِيهِ فَلَئِنَّ غَضَبٍ، فَأَتِيحَ لَهُ قَوْمٌ فَقَتَلُوهُ، وَيَايَعِنِي النَّاسُ غَيْرَ مُسْتَكْرَهِينَ، وَلَا مُجْبَرِينَ،
بَلْ طَائِعِينَ مُخْبِرِينَ.
وَأَعْلَمُوا أَنَّ دَارَ الْهَجْرَةِ قَدْ قَلَعَتْ بِأَهْلِهَا وَقَلَعُوا بِهَا، وَجَاشَتْ جَيْشُ الْمَرْجَلِ،
وَقَامَتِ الْفِتْنَةُ عَلَى الْقُطْبِ، فَأَسْرِعُوا إِلَى أَمِيرِكُمْ، وَبَادِرُوا جِهَادَ عَدُوِّكُمْ. إِنْ شَاءَ
اللَّهُ.

الشرح :

قوله : «جبهة الأنصار» : يمكن أن يريد جماعة الأنصار، فإن الجبهة في اللغة الجماعة
ويمكن أن يريد به سادة الأنصار وأشرافهم، لأن جبهة الإنسان أعلى أعضائه، وليس يريد
بالأنصار هاهنا بني قَيْلَة، بل الأنصار هاهنا الأعوان.

قوله عليه السلام : «وسنام العرب»، أي أهل الرفعة والعلو منهم؛ لأن السنام أعلى أعضاء البعير.
قوله عليه السلام : «أكثر استعتابه وأقل عتابه»، لاستعتاب : طيب العُتْبَى، وهي الرضا، قال : كنت
أكثر طلب رضا، وأقل عتابه وتعنيفه على الأمور، وأما طلحة والزبير فكانا شديدين عليه.
والوجيف : سير سريع، وهذا مثل للمشمرين في الطعن عليه، حتى إن السير السريع أبطأ ما
يسيران في أمره، والحداء العنيف أرفق ما يحرضان به عليه. ودار الهجرة : المدينة. وقوله :

«قد قلعت بأهلها وقلعوا بها»، الباء هاهنا زائدة في أحد الموضعين، وهو الأول، وبمعنى «من» في الثاني، يقول: فارقت أهلها وفارقوها، ومنه قولهم: «هذا منزل قُلعة»، أي ليس بمستوطن. وجاشت: اضطربت. والمِرْجل: القدر.

ومن لطيف الكلام قوله ﷺ: «فكنتُ رجلاً من المهاجرين»، فإن في ذلك من التخلص والتبرّي ما لا يخفى على المتأمل، ألا ترى أنه لم يبق عليه في ذلك حجة لطاعن، حيث كان قد جعل نفسه كواحدٍ من غرض المهاجرين^(١).

ومن لطيف الكلام أيضاً قوله: «فأتيحَ له قوم قتلوه»، ولم يقل: «أتاح الله له قوماً»، ولا قال: «أتاحَ له الشيطان قوماً»، وجعل الأمر مبهماً.

وقد ذكر أن خط الرضيّ ﷺ «مستكرهين» بكسر الراء، والفتح أحسن وأصوب، وإن كان قد جاء: استكرهتُ الشيء بمعنى كرهته.



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إليهم بعد فتح البصرة

وَجَزَاكُمُ اللَّهُ مِنْ أَهْلِ مِصْرٍ عَنْ أَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ أَحْسَنَ مَا يَجْزِي الْعَامِلِينَ بِطَاعَتِهِ،
وَالشَّاكِرِينَ لِنِعْمَتِهِ، فَقَدْ سَمِعْتُمْ وَأَطَعْتُمْ، وَدُعِيتُمْ فَأَجَبْتُمْ^(٢).

١. نعم إن كلامه ﷺ من لطيف الكلام، لكن لا لما قاله، بل، إن كلامه دلّ على أن الطاعنين على عثمان والسنكرين عليه كان فيهم من المهاجرين الثابتين على الحق كعمار، وأبي ذر، والمقداد، وحذيفة ونظرائهم. كما أن فيهم من الثوار من مسلمي مصر والكوفة وغيرهما.

٢. جزاكم: من جزى الرجل بكذا وعلى كذا: كافأه. والخطاب لأهل الكوفة بعد الانتهاء من حرب الجمل، ولا سبيل إلى التوهم بأنه يعود لأهل البصرة، لأنهم هم الذين حاربوه ونصروا أعداءه. المصر: القطر.

الشَّرْحُ :

موضع قوله : «من أهل مصر» نصب على التمييز، ويجوز أن يكون حالاً. «وما» يجوز أن تكون مصدرية، أي أحسن جزء العاملين، ويجوز أن تكون بمعنى الذي، ويكون قد حذف العائد إلى الموصول، وتقديره أحسن الذي يجزي به العاملين.



الأصل :

ومن كتاب له رحمه الله كتبه لشريح بن الحارث قاضيه

روي أن شريح بن الحارث قاضي أمير المؤمنين رحمه الله، اشترى على عهده داراً بثمانين ديناراً، فبلغه ذلك، فاستدعى شريحاً، وقال له :

بَلَّغْنِي أَنَّكَ بَنَعْتَ دَاراً بِثَمَانِينَ دِينَاراً، وَكُنْتُ لَهَا كِتَاباً، وَأَشْهَدُ فِيهِ شُهُوداً.

فقال له شريح : قد كان ذلك يا أمير المؤمنين . قال : فنظر إليه نظر المغضب ثم قال له :

يَا شُرَيْحُ، أَمَا إِنَّهُ سَيَأْتِيكَ مَنْ لَا يَنْظُرُ فِي كِتَابِكَ، وَلَا يَسْأَلُكَ عَنْ بَيْتِكَ، حَتَّى يُخْرِجَكَ مِنْهَا شَاخِصاً، وَيُسَلِّمَكَ إِلَى قَبْرِكَ خَالِصاً. فَانْظُرْ يَا شُرَيْحُ لَا تَكُونَ أَبْتَعْتَ هَذِهِ الدَّارَ مِنْ غَيْرِ مَالِكَ، أَوْ نَقَدْتَ الثَّمَنَ مِنْ غَيْرِ حَلَالِكَ ! فَإِذَا أَنْتَ قَدْ خَسِرْتَ دَارَ الدُّنْيَا وَدَارَ الْآخِرَةِ .

أَمَا إِنَّكَ لَوْ كُنْتَ أَتَيْتَنِي عِنْدَ شِرَائِكَ مَا اشْتَرَيْتَ، لَكُنْتُ لَكَ كِتَاباً عَلَى هَذِهِ النُّسْخَةِ، فَلَمْ تَرْغَبْ فِي شِرَاءِ هَذِهِ الدَّارِ بِالدَّرْهِمِ فَمَا فَوْقَ . والنسخة هذه :

«هَذَا مَا اشْتَرَيْتُ عَبْدٌ ذَلِيلٌ، مِنْ مَيِّتٍ قَدْ أُرْعِجَ لِلرَّحِيلِ، اشْتَرَيْتُ مِنْهُ دَاراً مِنْ دَارِ الْغُرُورِ، مِنْ جَانِبِ الْفَانِينَ، وَخِطَّةِ الْهَالِكِينَ. وَتَجَمَّعَ هَذِهِ الدَّارَ حُدُودٌ أَرْبَعَةٌ :

الْحَدُّ الْأَوَّلُ يَنْتَهِي إِلَى دَوَاعِي آلَافَاتٍ ، وَالْحَدُّ الثَّانِي يَنْتَهِي إِلَى دَوَاعِي الْمَصِيبَاتِ ؛
وَالْحَدُّ الثَّلَاثُ يَنْتَهِي إِلَى الْهَوَى الْمُرْدِي ، وَالْحَدُّ الرَّابِعُ يَنْتَهِي إِلَى الشَّيْطَانِ
الْمُغْوِي ، وَفِيهِ يُشْرَعُ بَابُ هَذِهِ الدَّارِ . اشْتَرَى هَذَا الْمُغْتَرِّ بِالْأَمَلِ ، مِنْ هَذَا الْمُرْعَجِ
بِالْأَجَلِ ، هَذِهِ الدَّارَ بِالْخُرُوجِ مِنْ عِزِّ الْقَنَاعَةِ ، وَالْدُّخُولِ فِي ذُلِّ الطَّلَبِ وَالضَّرَاعَةِ .
فَمَا أَدْرَكَ هَذَا الْمُشْتَرِي فِيمَا اشْتَرَى مِنْ دَرَكٍ . فَعَلَى مَبْلِلِ أَجْسَامِ الْمُلُوكِ ، وَسَالِبِ
نُفُوسِ الْجَبَابِرَةِ ، وَمُزِيلِ مُلْكِ الْفَرَاغَةِ ، مِثْلَ كِسْرَى وَقَبْصَرَ ، وَتُبَّعَ وَحِمِيرَ ، وَمَنْ
جَمَعَ الْمَالَ عَلَى الْمَالِ فَأَكْثَرَ ، وَمَنْ بَنَى وَشَيْدَ ، وَزَخْرَفَ وَنَجَّدَ . وَأَدْخَرَ وَاعْتَقَدَ ،
وَنَظَرَ بِزَعْمِهِ لِلْوَلَدِ ، إِشْخَاصَهُمْ جَمِيعاً إِلَى مَوْقِفِ الْعَرَضِ وَالْحِسَابِ ، وَمَوْضِعِ
الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ ، إِذَا وَقَعَ الْأَمْرُ بِفَضْلِ الْقَضَاءِ ﴿ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ .
شَهِدَ عَلَى ذَلِكَ الْعَقْلُ إِذَا خَرَجَ مِنْ أَسْرِ الْهَوَى ، وَسَلِمَ مِنْ عِلَاقِ الدُّنْيَا ^(١) .

الشَّرْحُ :

هو شريح بن الحارث . استعمله عمر بن الخطاب على القضاء بالكوفة ، فلم يزل قاضياً ستين
سنة ، لم يتعطّل فيها إلا ثلاث سنين في فتنة ابن الزبير سخط عليه عليٌّ عليه السلام مرة فطرده عن
الكوفة ولم يعزله عن القضاء ، توفي سنة سبع وثمانين .

قوله عليه السلام : « وَخِطَّةُ الْهَالِكِينَ » بكسر الخاء ، وهي الأرض التي يختطها الإنسان ، أي يُعْلِمُ
عليها علامة بالخطّ ليعمرها ؛ ومنه خطط الكوفة والبصرة . وزخرف البناء : أي ذهب
جدرانها بالزخرف ، وهو الذهب . ونجّد : فرش المنزل بالوسائد ، والنّجّد الذي يعالج الفرش
والوسائد ويخيطهما ، ولتنجيد : التزيين بذلك ، ويجوز أن يريد بقوله : « نجّد » رفع وعلا ، من
النّجّد ، وهو المرتفع من الأرض . واعتقد : جعل لنفسه عقدة كالضّبعة أو الذّخيرة من المال
الصامت . و « إشخاصهم » مرفوع بالابتداء وخبره الجار المجرور المقدّم ، وهو قوله : « فعلى

١ . ابتعت : اشتريت ، شاخصاً : ذاهباً ، خالصاً : مجرداً ، وأزعج : سيق . الضراعة : الدّلة ، أدرك : لحق . الآفات : جمع
آفة وهي الداء الذي يصيب الشيء . المردى : المهلك . المغوي : المضلّ . مبليل الأجسام : المشير لأدوائها
وأسقامها . تبّع وحمير : من ملوك اليمن ، اعتقد مالا : جمعه . والعقدة : الضّبعة والعقار . يوم الفصل : القيامة .

مبلىل أجسام الملوك». وموضع الاستحسان من هذا الفصل - وإن كان كله حسناً - أمران :
أحدهما : أنه ﷺ نظر إليه نظر مغضب ؛ إنكاراً لابتیاعه داراً بثمانین ديناراً ، وهذا يدل
على زهد شديد في الدنيا واستكثار للقليل منها ، ونسبه هذا المشتري إلى الإسراف ،
وخوف من أن يكون ابتاعها بمال حرام .

الثاني : أنه أملی عليه كتاباً زهدياً وعظيماً ، مماثلاً لكتب الشروط التي تكتب في ابتیاع
الأملاك ، فإنهم يكتبون : « هذا ما اشترى فلان من فلان ، اشترى منه داراً من شارع كذا
وخطه كذا ، ويجمع هذه الدار حدود أربعة » . ثم تكتب الشهود في آخر الكتاب . شهد فلان
ابن فلان بذلك ، وشهد فلان بن فلان به أيضاً ؛ وهذا يدل على أن الشروط المكتوبة الآن قد
كانت في زمن الصحابة تكتب مثلها أو نحوها ؛ إلا أننا ما سمعنا عن أحد منهم أنه نقل صيغة
الشرط الفقهي إلى معنى آخر كما قد نظمه هو رحمه الله ، ولا غرو فما زال سباقاً إلى العجائب
والغرائب !

فإن قلت : لم جعل الشيطان المغوي في الحد الرابع ؟
قلت : ليقول : وفيه يشرع باب هذه الدار ؛ لأنه إذا كان الحد إليه ينتهي كان أسهل لدخوله
إليها ودخول أتباعه وأوليائه من أهل الشيطنة والضلال .



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى بعض أمراء جيشه

فَإِنْ عَادُوا إِلَى ظِلِّ الطَّاعَةِ ، فَذَاكَ الَّذِي نُحِبُّ ، وَإِنْ تَوَافَتِ الْأُمُورُ بِالْقَوْمِ إِلَى الشَّقَاقِ
وَالْعِصْيَانِ فَأُنْهَدْ بِمَنْ أَطَاعَكَ إِلَى مَنْ عَصَاكَ ، وَاسْتَعْنِ بِمَنْ أَنْقَادَ مَعَكَ عَمَّنْ
تَقَاعَسَ عَنْكَ ، فَإِنَّ الْمُنْكَارَةَ مَغِيْبُهُ خَيْرٌ مِنْ مَشْهَدِهِ ، وَقُعُودُهُ أَغْنَى مِنْ نُهْوضِهِ .

الشرح :

أنهد: أي انهض . وتقاعس ، أي أبطأ وتأخر . والمتكأره: الذي يخرج إلى الجهاد من غير نية وبصيرة ، وإنما يخرج كارهاً مرتاباً .
ومثل قوله ﷺ : «فإنَّ المتكأره مغيبه خير من مشهده ، وقعوده أغنى من نهوضه» قوله تعالى : ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾^(١) .



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى الأشعث بن قيس ، وهو عامل أذربيجان

وإنَّ عَمَلَكَ لَيْسَ لَكَ بِطُعْمَةٍ ، وَلَكِنَّهُ فِي عُنُقِكَ أَمَانَةٌ ، وَأَنْتَ مُسْتَرَعَى لِمَنْ فَوْقَكَ ، لَيْسَ لَكَ أَنْ تَفْتَاتَ فِي رَعِيَّةٍ ، وَلَا تُخَاطِرَ إِلَّا بِوَثِيقَةٍ ، وَفِي يَدَيْكَ مَالٌ مِنْ مَالِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَنْتَ مِنْ خُزَائِنِهِ حَتَّى تُسَلِّمَهُ إِلَيَّ ، وَلَعَلِّي أَلَّا أَكُونَ شَرًّا وَلَا تَكَ لَكَ ، وَالسَّلَامُ .

الشرح :

وأذربيجان : اسم أعجمي غير مصروف ، الألف مقصورة ، والذال ساكنة . والنسبة إليه أذري بسكون الذال ، هكذا القياس . والطَّعْمَةُ بضم الطاء المهملة : المأكلة ، ويقال : فلان خبيث الطَّعْمَةُ ، أي رديء الكسب . والطَّعْمَةُ بالكسر لهيئة التطعم ، يقول : إنَّ عَمَلَكَ لَمْ يَسْوَغْهُ الشَّرْعُ وَالْوَالِي مِنْ قِبَلِي إِيَّاهُ ؛ وَلَا جَعَلَهُ لَكَ أَكْلًا ؛ وَلَكِنَّهُ أَمَانَةٌ فِي يَدِكَ وَعُنُقُكَ لِلْمُسْلِمِينَ ، وفوقك سلطان أنت له رعيَّة فليس لك أن تفتات في الرعيَّة الذين تحت يدك ، يقال : افتات

فلان على فلان، إذ فعل بغير إذنيه ما سبيلُهُ أن يستأذنه فيه، وأصلُهُ من الفؤت وهو السَّبَق، كآته سبقه إلى ذلك الأمر.

وقوله: «ولا تخاطر إلا بوثيقة»، أي لا تُقدِّم على أمرٍ مخوفٍ فيما يتعلق بالمال الذي تتولاه إلا بعد أن تتوثق لنفسك، يقال: أخذ فلان بالوثيقة في أمره، أي احتاط. ثم قال له: «ولعلي لا أكون شرًّا ولا تيك»، وهو كلام يطيب به نفسه ويسكن به جأشَه؛ لأنَّ في أوَّل الكلام إيحاشاً له، إذ كانت ألفاظه تدلُّ على أنه لم يره أميناً على المال، فاستدرك ذلك بالكلمة الأخيرة، أي ربِّما تحمد خلافتي وولايتي عليك، وتصادف منِّي حسناً إليك، أي عسى ألا يكون شكرُك لعثمان ومن قبله أكثر من شكرِك لي، وهذا من باب وعدك الخفي، وتسميه العرب المَلَث. وأول هذا الكتاب:

«من عبد الله عليَّ أمير المؤمنين إلى الأشعث بن قيس. أمّا بعد، فلولا هَنَات وهَنَات كانت منك، كنتَ المقدم في هذا الأمر قبل الناس، ولعلَّ أمراً كان يحمل بعضه بعضاً إن اتقيت الله عزَّ وجلَّ، وقد كان من بيعة الناس إباي ما قد علمت، وكان من أمر طلحة والزبير ما قد بلغك، فخرجت إليهما، فأبلغت في الدعاء، وأحسن في البقية، وإن عملك ليس لك بطعمة...»، إلى آخر الكلام، وهذا الكتاب كتبه إلى الأشعث بن قيس بعد انقضاء الجمل. وقد ذكرنا نسب الأشعث فيما مضى.



الأصل:

ومن كتاب له ﷺ إلى معاوية

إِنَّهُ بَايَعَنِي الْقَوْمُ الَّذِينَ بَايَعُوا أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ عَلَيَّ مَا بَايَعُوهُمْ عَلَيْهِ، فَلَمْ يَكُنْ لِلشَّاهِدِ أَنْ يَخْتَارَ، وَلَا لِلْغَائِبِ أَنْ يَرُدَّ، وَإِنَّمَا الشُّورَى لِلْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، فَإِنْ

أَجْتَمَعُوا عَلَى رَجُلٍ وَسَمَّوْهُ إِمَامًا كَانَ ذَلِكَ لِلَّهِ رِضَى، فَإِنْ خَرَجَ عَنْ أَمْرِهِمْ خَارِجٌ
بِطَعْنٍ أَوْ بِدَعَةٍ رَدُّوهُ إِلَى مَا خَرَجَ مِنْهُ، فَإِنْ أَبَى قَاتِلُوهُ عَلَى اتِّبَاعِهِ غَيْرَ سَبِيلِ
الْمُؤْمِنِينَ، وَوَلَاةُ اللَّهِ مَا تَوَلَّى.

وَلَعَمْرِي، يَا مُعَاوِيَةَ، لَئِنْ نَظَرْتَ بِعَقْلِكَ دُونَ هَوَاكَ، لَتَجِدَنِي أَبْرَأَ النَّاسِ مِنْ دَمِ
عُثْمَانَ، وَلَتَعْلَمَنَّ أَنِّي كُنْتُ فِي عَزَلَةٍ عَنْهُ إِلَّا أَنْ تَتَجَنَّى؛ فَتَجَنَّ مَا بَدَأَ لَكَ وَالسَّلَامُ.

الشرح:

قد تقدّم ذكر هذا الكلام في أثناء اقتصاص مراسلة أمير المؤمنين عليه السلام معاوية بن جريـر بن عبد الله البجليّ، وقد ذكره أرباب السيرة كلّهم ^(١)، وأول الكتاب:

«أما بعد، فإن بيعتي بالمدينة لزمّتك وأنت بالشام؛ لأنّه بايعني القوم الذين بايعوا...» إلى آخر الفصل.

والمشهور المرويّ: «فإن خرج من أمرهم خارجٌ بطعن أو رغبة»، أي رغبة عن ذلك لإمام الذي وقع الاختيار له.

والمرويّ بعد قوله: «ولآه الله بعدما تولى»، «وأصلاه جهنّم وساءت مصيراً، وإن طلحة والزبير بايعاني ثم نقضاً بيّعتي، فكان نقضهما كـردّتهما، فجاهدتهما على ذلك حتى جاء الحقّ وظهر أمر الله وهم كارهون. فادخل فيما دخل فيه المسلمون. فإن أحبّ الأمور إليّ فيك العافية، إلّا أن تتعرّض للبلاء، فإن تعرّضت له قاتلتك، واستعنت بالله عليك، وقد أكثرت في قتل عثمان، فادخل فيما دخل الناس فيه، ثم حاكم القوم إليّ أحملك وإياهم على كتاب الله، فأما تلك التي تريد ما فخذة الصبيّ عن اللبن. ولعمري يا معاوية إن نظرت بعقلك...» إلى آخر الكلام. وبعده: «واعلم أنّك من الطلقاء الذين لا تحلّ لهم الخلافة، ولا تعترض بهم الشورى. وقد أرسلت إليك جرير بن عبد الله البجليّ، وهو من أهل الإيمان والهجرة، فبايع ولا قوة إلّا بالله».

١. ذكره ابن أبي الحديد في شرحه: ٧٥:٢.

واعلم أن هذا الفصل دالٌّ بصريحه على كون الاختيار طريقاً إلى الإمامة كما يذكره أصحابنا المتكلمون؛ لأنه احتجّ على معاوية ببيعة أهل الحلّ والعقد له، ولم يراع في ذلك إجماع المسلمين كلّهم، وقياسه على بيعة أهل الحلّ والعقد لأبي بكر، فإنه ما رُوِيَ فيها إجماع المسلمين؛ لأنّ سعد بن عباد لم يبايع، ولا أحدٌ من أهل بيته وولده، ولأنّ عليّاً وبني هاشم ومن انضوى إليهم لم يبايعوا في مبدأ الأمر، وامنعوا؛ ولم يتوقّف المسلمون في تصحيح إمامة أبي بكر وتنفيذ أحكامه على بيعتهم، وهذا دليل على صحة الاختيار وكونه طريقاً إلى الإمامة، وأنه لا يقدح في إمامته ﷺ امتناع معاوية من لبيعة وأهل الشام؛ فأما الإماميّة فتحمّل هذا الكتاب منه ﷺ على التقيّة، وتقول: إنه ما كان يمكنه، أن يصرّح لمعاوية في مكتوبه بباطن الحال، ويقول له: أنا منصوب عليّ من رسول الله ﷺ ومعهود إلى المسلمين أن أكون خليفة فيهم بلا فصل، فيكون في ذلك طعن على الأئمة المتقدمين، وتفسد حاله مع الذين بايعوه من أهل المدينة، وهذا القول من الإمامية دعوى، لو عضّدها دليل، لوجب أن يقال بها، ويصار إليها؛ ولكن لا دليل لهم على ما يذهبون إليه من الأصول التي تسوقهم إلى حمل هذا الكلام على التقيّة^(١).

١. أقول: أراد الإمام عليّ ﷺ باحتجاجه (بالإجماع) إزمام الخصم به؛ لأنهم أثبتوا به خلافة أبي بكر وعمر وعثمان. والإمام ﷺ إنما لم يتمسك بالنص - مع ثبوته بالتواتر - اعتقاداً منه ﷺ أن سوف يكذب، أو يؤول النصّ وفق نظرية قريش في اخلافة فيكون ذريعة بيد المتخلفين عن اللحاق بالإمام ﷺ والذين سايروا الوضع القائم في مخالفة لنص في يوم الغدير، وسيجد أولئك فسحة من محاسبة الضمير بمخالفة النبي ﷺ بسبب التأويل بما ينسجم وخطة قريش، فأهمله ولم يحتج به، فهجر الاحتجاج بالنصّ منذ أيام السقيفة، فكيف يلتفتون إليه بعد تقادم العهد وتطاول الأيام، ولما ملك الإمام ﷺ قياد الأمر، واستتب له الوضع، قام فاحتجّ بحديث الغدير في أكثر من مناسبة، كان أشهرها في رحبة مسجد الكوفة بعد عودته من حرب الجمل.

وأما معاوية فقد كتب إلى الإمام ﷺ: أنه ليس لك علينابيعة؛ لأننا لم نبايعك، وليس لك علينا ولاية ولا طاعة، ولكننا نقتاد من قتلة عثمان ثم نردّ الأمر شورى بين المسلمين فكان جواب الإمام ﷺ جدلياً محضاً، لا يريد به إلّا إزمام ما يلتزم به الخصم، ليقطع تشنيعه ومزاعمه، ولذا قال له ﷺ: إن البيعة التي أوجبت لأبي بكر وعمر وعثمان الولاية على من حضر وغاب - على معتقدكم - هي حاصلة لي؛ فإنه بايعني القوم الذين بايعوهم. (والشورى) التي تعتقدونها وتحتجون بها طريقاً للإمامة للمهاجرين والأنصار فقط؛ وليس لغيرهم - من أمثالك من لطلقاء والمؤلفة قلوبهم - حق لردّ أو النظر فيما أبرموا. وحيثنذ فلا حاجة لحمل كلام أمير المؤمنين على التقيّة كما ذكر الشارح الذي يؤول النصوص بما يهوى أو بما ينسجم ومذهب أصحابه.

فَأَمَّا قَوْلُهُ ﷺ: «وَقَدْ أَكْثَرَتْ فِي قَتْلَةِ عَثْمَانَ، فَادْخُلْ فِيْمَا دَخَلَ فِيهِ الْمُسْلِمُونَ، ثُمَّ حَاكِمِ الْقَوْمَ إِلَيَّ أَحْمَلُكَ وَإِيَّاهُمْ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ»، فَيَجِبُ أَنْ يُذَكَرَ فِي شَرْحِهِ مَا يَقُولُ الْمُتَكَلِّمُونَ فِي هَذِهِ الْوَقْعَةِ. قَالَ أَصْحَابُنَا الْمُعْتَزِلَةُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ: هَذَا الْكَلَامُ حَقٌّ وَصَوَابٌ؛ لِأَنَّ أَوْلِيَاءَ الدِّمِّ يَجِبُ أَنْ يَبَايَعُوا الْإِمَامَ وَيَدْخُلُوا تَحْتَ طَاعَتِهِ، ثُمَّ يَرْفَعُوا خُصُومَهُمْ إِلَيْهِ، فَإِنْ حَكَمَ بِالْحَقِّ اسْتَدِيمَتْ إِمَامَتُهُ، وَإِنْ حَادَّ عَنْ الْحَقِّ انْقَضَتْ خِلَافَتُهُ، وَأَوْلِيَاءُ عَثْمَانَ الَّذِينَ هُمْ بَنُوهُ لَمْ يَبَايَعُوا عَلِيًّا ﷺ، وَلَا دَخَلُوا تَحْتَ طَاعَتِهِ ثُمَّ. وَكَذَلِكَ مُعَاوِيَةُ ابْنُ عَمِّ عَثْمَانَ لَمْ يَبَايِعْ وَلَا أَطَاعَ؛ فَمَطَالِبَتُهُمْ لَهُ بِأَنْ يَقْتَصَّ لَهُمْ مَنْ قَاتَلِي عَثْمَانَ قَبْلَ بَيْعَتِهِمْ إِيَّاهُ وَطَاعَتِهِمْ لَهُ ظَلَمَ مِنْهُمْ وَعَدَوَانِ.

فَإِنْ قُلْتَ: هَبْ أَنْ الْقِصَاصَ مِنْ قَتْلَةِ عَثْمَانَ مَوْقُوفٌ عَلَى مَا ذَكَرَهُ ﷺ؛ أَمَا كَانَ يَجِبُ عَلَيْهِ لَا مِنْ طَرِيقِ الْقِصَاصِ أَنْ يَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ؟ وَأَنْتُمْ تَذْهَبُونَ إِلَى أَنَّ النَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاجِبٌ عَلَى مَنْ هُوَ سُوْقَةٌ، فَكَيْفَ عَلَى الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ؟

قُلْتَ: هَذَا غَيْرُ وَارِدٍ هَاهُنَا؛ لِأَنَّ النَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ إِنَّمَا يَجِبُ قَبْلَ وَقُوعِ الْمُنْكَرِ، لِكَيْلَا يَقَعَ، فَإِذَا وَقَعَ الْمُنْكَرُ، فَأَيُّ نَهْيٍ يَكُونُ عَنْهُ؟ وَقَدْ نَهَى عَلِيٌّ ﷺ أَهْلَ مِصْرَ وَغَيْرَهُمْ عَنْ قَتْلِ عَثْمَانَ قَبْلَ قَتْلِهِ مَرَارًا، وَنَابِذَهُمْ بِيَدِهِ وَلِسَانِهِ وَأَوْلَادَهُ فَلَمْ يَغْنِ شَيْئًا، وَتَفَاقَمَ الْأَمْرُ حَتَّى قُتِلَ^(١)؛ وَلَا يَجِبُ بَعْدَ الْقَتْلِ إِلَّا الْقِصَاصُ، فَإِذَا امْتَنَعَ أَوْلِيَاءُ الدِّمِّ مِنْ طَاعَةِ الْإِمَامِ لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ أَنْ يَقْتَصَّ مِنَ الْقَاتِلِينَ؛ لِأَنَّ الْقِصَاصَ حَقَّهُمْ وَقَدْ سَقَطَ بِبَغْيِهِمْ عَلَى الْإِمَامِ وَخُرُوجِهِمْ عَنْ طَاعَتِهِ. وَقَدْ قُلْنَا نَحْنُ فِيْمَا تَقَدَّمَ: إِنَّ الْقِصَاصَ إِنَّمَا يَجِبُ عَلَى مَنْ بَاشَرَ الْقَتْلَ؛ وَالَّذِينَ بَاشَرُوا قَتْلَ عَثْمَانَ قَتَلُوا يَوْمَ قَتْلِ عَثْمَانَ فِي دَارِ عَثْمَانَ، وَالَّذِينَ كَانَ مُعَاوِيَةُ يَطَالِبُهُمْ بِدَمِ عَثْمَانَ لَمْ يَبَاشَرُوا الْقَتْلَ، وَإِنَّمَا كَثَرُوا السَّوَادَ وَخَصَرُوا عَثْمَانَ فِي الدَّارِ، وَأَجْلَبُوا عَلَيْهِ وَشَتَمُوهُ وَتَوَعَّدُوهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ تَسَوَّرَ عَلَيْهِ دَارَهُ وَلَمْ يَنْزِلْ إِلَيْهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ نَزَلَ فَحَضَرَ مُحَضَّرَ

١. عَجَبًا لابْنُ أَبِي الْحَدِيدِ، فَإِنَّ الْإِمَامَ ﷺ يَقُولُ: «وَلَتَعْلَمَنَّ أَنِّي كُنْتُ فِي عَزْلَةٍ عَنْهُ»، وَهُوَ يَقُولُ: نَهَى عَلِيٌّ ﷺ أَهْلَ مِصْرَ وَغَيْرِهِمْ عَنْ قَتْلِ عَثْمَانَ... وَنَابِذَهُمْ بِيَدِهِ وَلِسَانِهِ وَأَوْلَادَهُ...» وَقَدْ تَقَدَّمَ قَوْلُ الْإِمَامِ ﷺ فِي خُطْبَةٍ (٣٠) فِي قَضِيَّةِ قَتْلِ عَثْمَانَ: «لَوْ مَرَّتْ بِهِ (الْقَتْلُ) لَكُنْتُ قَاتِلًا، أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ لَكُنْتُ نَاصِرًا...» وَلِمَاذَا لَمْ يَجِبْ الْإِمَامُ ﷺ مُعَاوِيَةَ بِذَلِكَ إِذَا كَانَ قَدْ نَابَذَ وَدَافَعَ لِيُدْفَعَ عَنْ نَفْسِهِ التَّهْمَةَ بِقَتْلِ عَثْمَانَ؟ وَلَكِنْ الْيَدُ الْأُمَوِيَّةُ هِيَ وَضَعَتْ أَخْبَارَ الدِّفَاعِ عَنْ عَثْمَانَ حَتَّى لَا يَكُونَ خَلِيفَتُهُمْ مَهْدُورِ الدِّمِّ بَعْدَ أَنْ اسْتَأَثَرَ فَأَسَاءَ الْأَثَرَةَ، وَوَضَعَتْ أَخْبَارًا فِي الطَّمَنِ بِالْإِمَامِ ﷺ حَتَّى يَسْتَقِيمَ لَهُمُ الْأَمْرُ.

قتله ولم يشرك فيه، وكلّ هؤلاء لا يجب عليهم القصاص في الشرع.



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إليه أيضاً

أَمَّا بَعْدُ، فَقَدْ أَتَنَيْ مِنْكَ مَوْعِظَةٌ مُوَصَّلَةٌ، وَرِسَالَةٌ مُحَبَّرَةٌ، نَمَّقَتْهَا بِضَلَالِكَ، وَأَمْضَيْتَهَا بِسُوءِ رَأْيِكَ، وَكِتَابُ أَمْرِي لَيْسَ لَهُ بَصَرٌ يَهْدِيهِ، وَلَا قَائِدٌ يُرْشِدُهُ، قَدْ دَعَاهُ الْهَوَىٰ فَاجَابَهُ، وَقَادَهُ الضَّلَالُ فَاتَّبَعَهُ، فَهَجَرَ لَاغِطًا، وَضَلَّ خَابِطًا.

الشرح :

موعظة موصلة، أي مجموعة الألفاظ من هاهنا وهاهنا، وذلك عيب في الكتابة والخطابة، وإنما الكاتب من يرتجل فيقول قولاً فصلاً، أو يروي فيأتي بالبديع المستحسن، وهو في الحالين كليهما ينفق من كيسه، ولا يستعير كلام غيره.

والرسالة المحبرة: المزيّنة الألفاظ؛ كأنه ﷺ يشير إلى أنه قد كان يظهر عليها أثر التكلف والتصنع. والتّنيق: التزيين أيضاً. وهَجَرَ الرَّجُلَ، أي هَذَى، ومنه قوله تعالى في أحد التفسيرين: ﴿إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾^(١). واللّاغط: ذو اللغظ، وهو الصوت والجلبة. وَخَبَطَ البعير فهو خابط، إذا مشى ضالّاً فخط بيديه كلّ ما يلقاه، ولا يتوقّى شيئاً.

١. سورة الفرقان ٣٠.

أقول: ومنه أيضاً قول الخليفة عمر بن الخطاب، يوم طلب النبي ﷺ في مرض وفاته كتباً أو قرطاساً ودواة ليكتب للمسلمين كتاباً، وقد ردّ على رسول الله ﷺ: ما شأنه أهجر؟ أو إن الرجل ليهجر! أو كما في لفظ صحيح مسلم. إن رسول الله يهجر. صحيح البخاري ٥: ١١١ كتاب المغازي - باب مرض النبي ووفاته، صحيح مسلم ٤: ١٧٥ كتاب الوصية - باب ترك الوصية.

وهذا الكتاب كتبه عليٌّ عليه السلام جواباً عن كتاب كتبه معاويةٌ إليه في أثناء حرب صفينَ بل في أواخرها .

الأصل :

ومن هذا الكتاب :

لَا يَتَّبِعُهَا بَيْعَةٌ وَاحِدَةٌ لَا يَتَنَبَّأُ فِيهَا النَّظَرُ، وَلَا يُسْتَأْنَفُ فِيهَا الْخِيَارُ، الْخَارِجُ مِنْهَا طَاعِنٌ، وَالْمُرَوِّي فِيهَا مُدَاهِنٌ.

الشرح :

لا يتنبأ فيها النظر، أي لا يعاود ولا يراجع ثانية . ولا يستأنف فيها الخيار : ليس بعد عقدها خيار لمن عقدها ولا لغيرهم ؛ لأنها تلزم غير العاقدين كما تلزم العاقدين ، فيسقط الخيار فيها ، الخارج منها طاعن على الأمة .
«والمروِّي فيها مداهن» ، أي الذي يرتئي ويبطئ عن الطاعة ويفكر ، وأصله من الروية .
والمداهن : المنافق .



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى جرير بن عبدالله البجلي لما أرسله إلى معاوية

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِذَا أَنْتَاكَ كِتَابِي فَأَحْمِلْ مُعَاوِيَةَ عَلَى الْفَضْلِ ، وَخُذْهُ بِالْأَمْرِ الْجَزْمِ ، ثُمَّ خِيَرَهُ بَيْنَ حَرْبٍ مُجَلِيَّةٍ ، أَوْ سَلَمٍ مُخْزِيَةٍ فَإِنْ اخْتَارَ الْحَرْبَ فَأَنْبِذْ إِلَيْهِ ، وَإِنْ اخْتَارَ السَّلَامَ فَخُذْ بَيْعَتَهُ . وَالسَّلَامُ .

الشرح :

قوله ﷺ : « فاحمل معاوية على الفضل »، أي لا تتركه متلكناً متردداً، يُطمعك تارة ويؤيسك أخرى، بل احمله على أمر فيُضِل، إمّا البيعة، أو أن يأذن بالحرب. وكذلك قوله : « وخذه بالأمر الجزم »، أي الأمر المقطوع به، لا تكن ممن يُقدّم رجلاً ويؤخر أخرى، وأصل الجزم القطع. وحرب مُجَلِيّة : تجلي المقيهورين فيها عن ديارهم، أي تُخرجهم. وسلم مخزية، أي فاضحة؛ وإنما جعلها مخزية لأن معاوية امتنع أولاً من البيعة؛ فإذا دخل في السلم فإنما يدخل فيها بالبيعة، وإذا بايع بعد الامتناع؛ فقد دخل تحت الهضم ورَضِيَ بالضم؛ وذلك هو الخزي.

قوله « فانبذ إليه » من قوله تعالى : ﴿ فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴾ ^(١) وأصله العهد والهدنة وعقد الحلف يكون بين الرجلين أو بين القبيلتين، ثم يبدو لهما في ذلك فينتقلان إلى الحرب فينبذ أحدهما إلى الآخر عهده، كأنه كتاب مكتوب بينهما قد نبذه أحدهما يوم الحرب وأبطله، فاستعير ذلك للمجاهرة بالعداوة والمكاشفة، ونسخ شريعة السلام السابقة بالحرب المعاقبة لها.



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى معاوية

فَأَرَادَ قَوْمَنَا قَتْلَ نَبِيِّنَا، وَاجْتِيَا حَ أَصْلِنَا، وَهَمُّوا بِنَا آلْهُمُومَ، وَفَعَلُوا بِنَا الْإِفَاعِيلَ، وَمَنَعُونَا أَلْعَذَبَ، وَأَحْلَسُونَا أَلْخَوْفَ. وَأَضْطَرُّونَا إِلَى جَبَلٍ وَغَرٍّ، وَأَوْقَدُوا لَنَا نَارَ الْحَرْبِ. فَعَزَمَ اللَّهُ لَنَا عَلَى الذَّبِّ عَنْ حَوْزَتِهِ، وَالرَّمْيِ مِنْ وَرَاءِ حَوْمَتِهِ، مُؤْمِنًا يَبْغِي بِذَلِكَ الْأَجَرَ. وَكَافِرُنَا يُحَامِي عَنِ الْأَصْلِ، وَمَنْ أَسْلَمَ مِنْ قُرَيْشٍ خَلَوْ مِمَّا نَحْنُ فِيهِ

بِحِلْفٍ يَمْنَعُهُ، أَوْ عَشِيرَةٍ تَقُومُ دُونَهُ، فَهُوَ مِنَ الْقَتْلِ بِمَكَانٍ أَمْنٍ.
وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَحْمَرَ أَلْبَاسُ، وَأَحْجَمَ النَّاسُ، قَدَّمَ أَهْلَ بَيْتِهِ فَوْقَ بَيْتِهِمْ
أَصْحَابَهُ حَرَّ السُّيُوفِ وَالْأَسِنَّةِ، فَقُتِلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ يَوْمَ بَدْرٍ، وَقُتِلَ حَمْزَةُ يَوْمَ
أُحُدٍ، وَقُتِلَ جَعْفَرُ يَوْمَ مُوتَةَ. وَأَرَادَ مَنْ لَوْ شِئْتُ ذَكَرْتُ أَسْمَهُ مِثْلَ الَّذِي أَرَادُوا مِنَ
الشَّهَادَةِ، وَلَكِنَّ أَجَالَهُمْ عَجَّلَتْ، وَمَنْيَتُهُ أُخِّرَتْ. فَيَا عَجَباً لِلدَّهْرِ! إِذْ صِرْتُ يُقْرَنُ بِي
مَنْ لَمْ يَسْعَ بِقَدَمِي، وَلَمْ تَكُنْ لَهُ كَسَابِقَتِي الَّتِي لَا يُدْلِي أَحَدٌ بِمِثْلِهَا، إِلَّا أَنْ يَدْعِيَ
مُدَّعٍ مَا لَا أَعْرِفُهُ، وَلَا أَظُنُّ اللَّهَ يَعْرِفُهُ. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ.
وَأَمَّا مَا سَأَلْتَ مِنْ دَفْعِ قَتْلَةِ عُثْمَانَ إِلَيْكَ، فَإِنِّي نَظَرْتُ فِي هَذَا الْأَمْرِ، فَلَمْ أَرَهُ يَسْعُنِي
دَفْعُهُمْ إِلَيْكَ وَلَا إِلَى غَيْرِكَ، وَلَعَمْرِي لَئِنْ لَمْ تَنْزِعْ عَنْ غَيْبِكَ وَشِقَاقِكَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ عَنْ
قَلِيلٍ يَطْلُبُونَكَ، لَا يُكَلِّفُونَكَ طَلَبَهُمْ فِي بَرٍّ وَلَا بَحْرٍ، وَلَا جَبَلٍ وَلَا سَهْلٍ، إِلَّا أَنَّهُ
طَلَبٌ يَسُوءُكَ وَجَدَانُهُ، وَزَوْرٌ لَا يَسُرُّكَ لَفْيَانُهُ، وَالسَّلَامُ لِأَهْلِهِ.

الشَّرْحُ :

قوله ﷺ : «فأرد قومنا»، يعني قريشاً، والاجتياح : الاستتصال، ومنه الجائحة وهي السَّنة،
أو الفتنة التي تجتاح المال أو الأنفس.

قوله : «ومنعونا العذب»، أي العيش العذب، لا أنهم منعهم الماء العذب، على أنه قد
نقل أنهم منعوا أيام الحصار في شُعب بني هاشم من الماء العذب. «وأحلسونا الخوف»، أي
ألزموناه، والحلُس : كساء رقيق يكون تحت بردة البعير. وأحلاس البيوت : ما يبسط
تحت حرِّ الثياب، وفي الحديث : «كن حلُس بيتك»، أي لا تخالط الناس واعتزل عنهم،
فما كان الحلُس ملازماً ظهر البعير، وأحلاس البيوت ملازمة لها، قال : «وأحلسونا
الخوف» ! أي جعلوه لنا كالحلُس الملازم. «واضطرونا إلى جبل وعر»، مَثَلُ ضَرْبَةِ ﷺ
لخشونة مقامهم وشظف منزلهم، أي كانت حالنا فيه كحال من اضطر إلى ركوب جبل وعر،
ويجوز أن يكون حقيقة لا مثلاً؛ لأنَّ الشَّعب الذي حصروهم فيه مضيق بين جبلين.
قوله : «فَعَزَمَ اللَّهُ لَنَا»، أي قضى الله لنا، ووفقنا لذلك، وجعلنا عازمين عليه . والحوزة :

الناحية وحوزة الملك: يئضته. وحومة الماء والرمل: معظمه. ولرمي عنها: المناضلة والمحاماة، ويروى: «والرمي من وراء حرمة»، والضمير في «حوزته» و«حومته» راجع إلى النبي ﷺ، وقد سبق ذكره، وهو قوله: «نبينا» ويروى: «والرّميًا».

وقال الراوندي: «وهُمُوا بنا الهموم»، «الهموم» منصوب هاهنا على المصدر، أي همُوا بنا هموماً كثيرة، وهمُوا بنا أي أرادوا نهبتنا، وإنما أدخل لام التعريف في الهموم، أي هموا بنا تلك الهموم التي تعرفونها، فأتى باللام ليكون أعظم وأكبر في الصدور من تنكيرها، أي تلك الهموم معروفة مشهورة بين الناس لتكرّر عزم المشركين في أوقات كثيرة مختلفة على الإيقاع. «وفعلوا بنا الأفاعيل»، يقال لمن أثروا آثاراً منكراً: فعلوا بنا الأفاعيل، وقيل أن يقال ذلك في غير الضرر والأذى.

قوله: «يحمي عن الأصل»، أي يدافع عن محمد ويذبُّ عنه حميةً ومحافظة على النسب. قوله: «خِلْوِمًا نحن فيه»، أي خالٍ. الحلف: العهد. واحمرّ البأس، كلمة مستعارة، أي اشتدّت الحرب حتى احمرّت الأرض من الدم، فجعل البأس هو الأحمر مجازاً، كقولهم: الموت الأحمر. «وأحجم الناس»، أي كفّوا عن الحرب وجبّئوا عن الإقدام، يقال: حجمت فلاناً عن كذا أحجمه بالضم، فأحجم هو، وهذه اللفظة من النوادر، كقولهم: «كبيته فأكبّ». ويوم مؤتة باهمز، ومؤتة: أرض معروفة. «وأراد من لو شئتُ لذكرت اسمه»، يعني به نفسه.

قوله: «إذ صرْتُ يقرنُ بي من لم يسعَ بقدمي» إشارة إلى معاوينة في الظاهر، وإلى من تقدّم عليه من الخلفاء في الباطن، والدليل عليه قوله: «الني لا يُدلي أحد بمثلها»، فأطلق القول إطلاقاً عاماً مستغرقاً لكلّ الناس أجمعين. ثم قال: «إلا أن يدّعي مدّع ما لا أعرفه، ولا أظن الله يعرفه»، أي كلّ من ادّعى خلاف ما ذكرته فهو كاذب؛ لأنّه لو كان صادقاً لكان عليّ عليه السلام يعرفه لا محالة، فإذا قال عن نفسه: إن كلّ دعوة تخالف ما ذكرت فيّ لا أعرف صحتها، فمعناه أنها باطلة.

وقوله: «ولا أظنّ الله يعرفه»، فإظنّ هاهنا بمعنى العلم، كقوله تعالى: ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا﴾، وأخرج هذه الكلمة مخرج قوله تعالى: ﴿قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾، وليس المراده ﷺ سلب الظنّ الذي هو بمعنى العلم، بل ظن لسلب، أي علم السلب، أي

وأعلم أن الله سبحانه يعرف انتفاءه، وكل ما يعلم الله انتفاءه فليس بثابت.
وتقول: أدلى فلان بحجته، أي احتج بها، وفلان مُدِلٌ بِرَحِمِهِ، أي مَتَّ بها، وأدلى بماله
إلى الحاكم: دفعه إليه ليجعله وسيلة إني قضاء حاجته منه، فأما الشفاعة فلا يقال فيها:
«أدليت»، ولكن «دلوت بفلان» أي استشفعت به.

قوله ﷺ: «فلم أره يسعني»، أي لم أر أنه يحل لي دفعهم إليك. والضمير في «أره» ضمير
الشأن والقصة، و«أره» من الرأي لا من من الرؤية، كقولك: لم أر الرأي الفلاني. ونزع فلان
عن كذا، أي فارقه وتركه، ينزع بالكسر. والغني: الجهل والضلال. والشقاق: الخلاف.
الوجدان: مصدر وجدت كذا، أي أصبته. والزور: الزائر. واللقيان: مصدر لقيت، تقول:
لقيته لقاءً ولقياناً.

ثم قال: «والسلام لأهله» لم يستجز في الدين أن يقول له: «والسلام عليك»؛ لأنه عنده
فاسق لا يجوز إكرامه، فقال: «والسلام لأهله»، أي على أهله.

واعلم أن هذه الكلمات التي ذكرها الرضي رحمه الله عليه ملنقطة من كتابه ﷺ الذي كتبه
جواباً عن كتاب معاوية النافذ إليه مع أبي مسلم الخولاني، وقد ذكره أهل السيرة في كتبهم.
وفي تفسير قوله ﷺ: «مؤمننا ينبغي بذلك الأجر، وكافرنا يحامي عن الأصل، ومن أسلم
من قريش خلواً مما نحن فيه يحلف بمنعه، أو عشيرة تقوم دونه فهو من القتل بمكان آمن».
فنقول: إن بني هاشم لما حُصِرُوا في الشعب بعد أن منعوا رسول الله ﷺ من قريش،
كانوا صنفين: مسلمين وكفاراً، فكان عليٌّ عليه السلام وحمزة بن عبد المطلب مسلمين. واختلف في
جعفر بن أبي طالب: هل حُصِرَ في الشعب معهم أم لا؟ فقيل: حُصِرَ في الشعب معهم، وقيل:
بل كان قد هاجر إلى الحبشة، ولم يشهد حصار الشعب، وهذا هو القول الأصح. وكان
العباس ﷺ في حصار الشعب معهم إلا أنه كان على دين قومه، وكذلك عقيل بن أبي طالب،
وطالب بن أبي طالب، ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب، وأبو سفيان بن الحارث بن عبد
المطلب، وابنه الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب - وكان شديداً على
رسول الله ﷺ، يُبغضه ويهجوهُ بالأشعار، إلا أنه كان لا يرضى بقتله، ولا يقار قريشاً
في دمه؛ محافظه على النسب - وكان سيّد المحصورين في الشعب ورئيسهم وشيخهم
أبو طالب بن عبد المطلب، وهو الكافل ولحمامي.

واختلف الناس في إيمان أبي طالب، فقالت الإمامية وأكثر الزيدية: ما مات إلا مسلماً.

وقال بعض شيوخنا المعتزلة بذلك، منهم الشيخ أبو القاسم البلخي وأبو جعفر الإسكافي وغيرهما. وقال أكثر أهل الحديث والعمامة من شيوخنا البصريين وغيرهم: مات على دين قومه. واحتجوا في إسلام الآباء بما روي عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال: يبعث الله عبداً المطلب يوم القيامة وعليه سيماء الأنبياء وبهاء الملوك.

وروي أن العباس بن عبد المطلب قال لرسول الله ﷺ بالمدينة: يا رسول الله، ما ترجو لأبي طالب؟ فقال: أرجو له كل خير من الله عز وجل. وروى أن رجلاً من رجال الشيعة، وهو أبان بن محمود كتب إلى علي بن موسى الرضا عليه السلام: جعلت فداك! إني قد شككت في إسلام أبي طالب! فكتب إليه: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية، وبعدها: إنك إن لم تقر بإيمان أبي طالب كن مصيرك إلى النار.

وقد روي عن محمد بن علي الباقر عليه السلام أنه سئل عما يقول لناس: إن أبا طالب في ضحضاح من نار؛ فقال: لو وضع إيمان أبي طالب في كفة ميزان وإيمان هذا لخلق في الكفة الأخرى لرجح إيمانه. ثم قال: ألم تعلموا أن أمير المؤمنين علياً عليه السلام كان يأمر أن يحج عن عبد الله وأبيه أبي طالب في حياته، ثم أوصى في وصيته بالحج عنهم!

وروي عن علي عليه السلام أنه قال: ما مات أبو طالب حتى أعطى رسول الله ﷺ من نفسه الرضا. قالوا: وأشعار أبي طائب تدل على أنه كان مسلماً، ولا فرق بين الكلام المنظوم والمنثور إذا تضمننا إقراراً بالإسلام. قالوا: وروي عن علي عليه السلام أنه قال: قال لي أبي: يا بني الزم ابن عمك، فإنك تسلم به من كل بأس عاجل وآجل، ثم قال لي:

إن علياً وجعفرًا ثقتي	عند ملء الزمان والنوب
لا تخذلا وانصرا ابن عمكما	أخي لأمي من بينهم وأبي
والله لا أخذل النبي ولا	يخذه من بني ذو حاسب

ومن ذلك قوله:

لقد أكرم الله النبي محمداً	فأكرم خلق الله في الناس أحمداً
وشق له من اسمه ليُجده	فدو العرش محمود وهذا محمد

قالوا: وإنما لم يظهر أبو طالب الإسلام ويجاهر به؛ لأنه لو أظهره لم يتهياً له من نصرته النبي ﷺ ما تهياً له، وكان كواحد من المسلمين الذين اتبعوه، ولم يتمكن من نصرته والقيام

دونه حينئذٍ، وإنما تمكن أبو طالب من المحاماة عنه بالثبات في الظاهر على دين قريش وإن أبطن الإسلام^(١).



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إليه أيضاً

وَكَيْفَ أَنْتَ صَانِعٌ إِذَا تَكَشَّفَتْ عَنْكَ جَلَابِيبُ مَا أَنْتَ فِيهِ مِنْ دُنْيَا قَدْ تَبَهَّجَتْ بِزِينَتِهَا، وَخَدَعَتْ بِلَذَّتِهَا؛ دَعَتْكَ فَأَجَبْتَهَا، وَقَادَتْكَ فَأَتَّبَعْتَهَا، وَأَمَرْتُكَ فَأَطَعْتَهَا، وَإِنَّهُ يُوشِكُ أَنْ يَقْفِكَ وَاقِفٌ عَلَى مَا لَا يُنْجِيكَ مِنْهُ مُنْجٍ، فَأَقْعَسْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ، وَخُذْ أَهْبَةَ الْحِسَابِ، وَشَمِّرْ لِمَا قَدْ نَزَلَ بِكَ، وَلَا تُمَكِّنِ الْغَوَاةَ مِنْ سَمْعِكَ، وَإِلَّا تَفْعَلْ أُعْلِمُكَ مَا أَغْفَلْتَ مِنْ نَفْسِكَ، فَإِنَّكَ مَتَرَفٌ قَدْ أَخَذَ الشَّيْطَانُ مِنْكَ مَا خَذَهُ، وَبَلَغَ فِيكَ أَمَلُهُ. وَجَرَى مِنْكَ مَجْرَى الرُّوحِ وَالْدَّمِ.

وَمَتَى كُنْتُمْ يَا مُعَاوِيَةَ سَاسَةَ الرَّعِيَّةِ، وَوَلَاةَ أَمْرِ الْأُمَّةِ؟ بِغَيْرِ قَدَمٍ سَابِقٍ، وَلَا شَرَفٍ بَاسِقٍ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ لُزُومِ سَوَابِقِ الشَّقَاءِ. وَأَحْذَرُكَ أَنْ تَكُونَ مُتَمَادِيًا فِي غِرَّةٍ

١. ثم إن ابن أبي الحديد يورد روايات كثيرة تؤيد إيمانه، وأشعاراً كثيرة أيضاً في تمجيد النبي ﷺ ورسالته تدل على إيمانه وإحلاصه. كما يورد أخباراً مكذوبة صنعتها يد الغدر الأموي والحق العباسي، تطعن في إيمانه، الغاية النهائية منها هو إردة تسقيط اطلالين، والعلويين والثوار الحسينيين. ثم إن هذا الشارح المستمرس في الانتهازية زعم أن الجرح والتعديل تعارضا لديه، ووفق قواعد الفن، يقتضي التوقف، ولذا فهو في أمر إسلام أبي طالب ﷺ من المتوقفين وهو يعلم أن الشك في إيمانه يشكل خدشة في نبوة النبي ﷺ لأنه كان حاميه وناصره ومقديه بأولاده ونفسه. ولا أدل على معاندة (ابن أبي الحديد) لمذهب الحق، هو مصانعه لمذهب أصحابه. وخشيته من الله سبحانه ومن رسوله، ومن مخالفة الوجدان والإيمان الأولى من خشيته من مخالفة القاعدة الرجالية في الجرح والتعديل.

الْأُمْنِيَّةِ . مُخْتَلِفَ الْعَلَانِيَةِ وَالسَّرِيرَةِ .

وَقَدْ دَعَوْتَ إِلَى الْحَرْبِ ، فَدَعِ النَّاسَ جَانِبًا وَآخِرُجْ إِلَى . وَأَعْفِ الْفَرِيقَيْنِ مِنَ الْقِتَالِ لَتَعْلَمَ أَيُّنَا الْمَرِينُ عَلَى قَلْبِهِ ، وَالْمُعْطَى عَلَى بَصَرِهِ ! فَأَنَا أَبُو حَسَنِ قَاتِلُ جَدِّكَ وَأَخْبِكَ وَخَالِكَ شَدْخًا يَوْمَ بَدْرٍ ، وَذَلِكَ السَّيْفُ مَعِي ، وَبِذَلِكَ الْقَلْبُ الْقَى عَدُوِّي ؛ مَا اسْتَبَدَلْتُ دِينًا ، وَلَا اسْتَحْدَثْتُ نَبِيًّا . وَإِنِّي لَعَلَى الْمِنْهَاجِ الَّذِي تَرَكْتُمُوهُ طَائِعِينَ ، وَدَخَلْتُمْ فِيهِ مُكْرَهِينَ .

وَزَعَمْتَ أَنَّكَ جِئْتَ ثَائِرًا بِدَمِ عُثْمَانَ ! وَلَقَدْ عَلِمْتَ حَيْثُ وَقَعَ دَمُ عُثْمَانَ فَاطْلُبْهُ مِنْ هُنَاكَ إِنْ كُنْتَ طَالِبًا ، فَكَأَنِّي قَدْ رَأَيْتُكَ تَضِجُ مِنَ الْحَرْبِ إِذَا عَضَّكَ ضَجِيجُ الْجَمَالِ بِالْأَثْقَالِ ، وَكَأَنِّي بِجَمَاعَتِكَ تَدْعُونِي جَزْعًا مِنَ الضَّرْبِ الْمَتَابِعِ . وَالْقَضَاءُ الْوَاقِعِ ، وَمَصَارِعَ بَعْدَ مَصَارِعَ ، إِلَى كِتَابِ اللَّهِ ، وَهِيَ كَافِرَةٌ جَاحِدَةٌ ، أَوْ مَبَايِعَةٌ حَائِدَةٌ .

الشرح :

الجلابيب : جمعُ جلباب ، وهي الملحفة في الأصل ؛ واستُعير لغيرها من الثياب ، وتجبب الرجل جلببته ، ولم تُدغم لأنها ملحقة بـ «دَحْرَجَة» .

قوله : «وتبهِجتُ بزينتها» : صارت ذاتَ بهجة ، أي زينة وحُسن ، وقد بهج الرجل بالضم . ويوشك : يسرع . ويقفك واقف ، يعني الموت ؛ ويروى : «ولا ينجيك مِجَنٌّ» ، وهو التُّرس ، والرواية الأولى أصح . قوله : «فاقعس عن هذا الأمر» ، أي تأخر عنه ، والماضي قَعَس بالفتح ، ومثله تَقَاعَسَ واقْعَنَسَسَ . وأهبة الحساب : عُدته ، وتأهب : اسعد ، وجمع الأهبة أهَب . وشمر لما قد نزل بك ، أي جدُّ واجتهد وخِفْ ، ومنه رجل شَمَّرِي بفتح الشين ، وتكسر . والغواة : جمع غاوٍ ، وهو الضال . «والّا تفعل» يقول : وإن كنت لا تفعل ما قد أمرتُك ووعظتُك به فإني أعرفك من نفسك ما أغفلت معرفته . إنك مترَف ، والمترَف الذي قد أترفته النعمة ، أي طغته . «قد أخذ الشيطان منك مأخذه» ؛ ويروى «مأخذه» بالجمع ، أي تناول الشيطانُ منك لُبَّك وعقلك ، ومأخذه مصدر ، أي تناولك الشيطان تناولَه المعروف ، وحذف مفعول «أخذ» لدلالة الكلام عليه ، ولأنَّ اللفظة تجري مجرى المثل . «وجرى منك مجرى

الرَّوح والدم»، هذه كلمة رسول الله ﷺ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ». ثم خرج ﷺ إلى أمر آخر، فقال لمعاوية: «ومتى كنتم ساسة الرعيّة، وولادة أمر الأُمّة؟»، ينبغي أن يُحمَل هذا الكلام على نفى كونهم سادة وولادة في الإسلام، وإلا ففي الجاهليّة لا يُنكر رياسته بني عبد شمس، ولست أقول برياستهم على بني هاشم؛ وأيضاً فإنّ في لفظة أمير المؤمنين ﷺ ما يُشعر بما قلناه، وهو قوله: «وولادة أمر الأُمّة»؛ فإنّ الأُمّة في العرب هم المسلمون، أُمّة محمّد ﷺ. «بغير قدم سابق»، يقال: لفلانٍ قدمٌ صدق، أي سابقة وأثره حسنة. «ولا شرف باسق»، أي عالٍ.

وتَمَادَى: تَفَاعَلَ، من المدى، وهو الغاية، أي لم يَقِف بل مَضَى قُدْماً. والغرّة: الغفلة. والأُمْنِيّة: طمَعُ النَّفْس. ومختلف السّريرة والعلانيّة: منافق.

قوله ﷺ: «فَدَعَ النَّاسَ جَانِباً»، منصوب على الظُّرف. والمرين على قلبه: المغلوب عليه، من قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(١). وقيل: الرّين: الذنب على القريب. وإنّما قال أمير المؤمنين ﷺ لمعاوية هذه الكلمة؛ لأنّ معاوية قالها في رسالة كتبها، ووقفت عليها من كتاب أبي العباس يعقوب بن أبي أحمد الصّيمريّ الذي جمعه في كلام عليّ ﷺ وخطبه، وأولها:

أما بعد، فإنّك المطبوعُ عَلَى قَلْبِكَ، المغطّى عَلَى بَصْرِكَ؛ الشّر من شيمتك، والعُتُو من خَلِيقَتِكَ، فشمّر للحرب، واصبر للضّرب، فوالله ليرجعن الأمر إلى ما علمت، والعاقبة للمتقين. هيهات هيهات! أخطأك ما تمنى، وهوى قلبك فيما هوى، فاربّع عَلَى ظَلْعِكَ، وقس شبرك بفترِكَ، تعلم أين حالك من حالٍ من يَزِنُ الجبال حِلْمُهُ، ويفصل بين أهل الشكِّ عِمُّهُ؛ والسلام.

فكتب إليه أمير المؤمنين ﷺ: «أما بعد، يا ابن صَخْر، يا ابن اللَّعين؛ يَزِنُ الجبال فيما زعمت حِلْمُكَ، ويفصل بين أهل الشكِّ عِلْمُكَ؛ وأنت الجاهلُ القليلُ الفقه، المتفاوتُ العقل، الشاردُ عن الدين. وقلت: (فشمّر للحرب، واصبر)، فإن كنت صادقاً فيما تزعم، ويُعينك عليه ابن النّابغة فدع الناس جانباً، وأعفِ الفريقين من القتال، وبرز إليّ لتعلم أين المرينُ عَلَى قلبه، المغطّى على بصره، فأتا أبو الحسن

حقاً، قاتل أخيك وخالك وجدك؛ شذخاً يوم بدر، وذلك السيف معي، وبذلك القلب ألقى عدوي».

قوله **﴿شذخاً﴾**؛ الشدخ: كسر الشيء الأجوف، شدخت رأسه فانشدخ، وهؤلاء الثلاثة: حنظلة بن أبي سفيان، والوليد بن عتبة، وأبوه عتبة بن ربيعة، فحنظلة أخوه، والوليد خاله؛ وعتبة جدّه، وقد تقدّم ذكر قتله إياهم في غزاة بدر. والشائر: طالب الثأر. وقوله: «قد علمت حيث وقع دم عثمان فاطلبه من هناك»، يريد به إن كنت تطلب ثأرك من عند من أجلب وحاصر، فالذي فعل ذلك طلحة والزبير، فاطلب ثأرك من بني تميم ومن بني أسد بن عبد العزى، وإن كنت تطلبه ممن خذل فاطلبه من نفسك فإنك خذلته، وكنت قادراً على أن ترفده وتؤمده بالرجال، فخذلته وقعدت عنه بعد أن استنجدك وستغاث بك. وتضحج: تصوت. والجاحدة: المنكرة، ولحائدة: العادلة عن الحق.

واعلم أن قوله: وكأني بجماعتك يدعونني جزعاً من السيف إلى كتاب الله تعالى، إما أن يكون فِراسةً نبويّة صادقة، وهذا عظيم، وإما أن يكون إخباراً عن غيب مفصل، وهو أعظم وأعجب، وعلى كلا الأمرين فهو غاية العجب، وقد رأيت له ذكر هذا المعنى في كتب غير هذا، وهو: «أما بعد، فما أعجب ما يأتيني منك، وما أعلمني بمنزلتك التي أنت إليها صائر، ونحوها سائر؛ وليس إبطائي عنك إلا لوقت أنا به مصدق، وأنت به مكذب؛ وكأني أراك وأنت تضحج من الحرب، وإخوانك يدعونني خوفاً من السيف، إلى كتاب هم به كافرون، وله جاحدون».

ووقفت له **﴿﴾** على كتاب آخر إلى معاوية يذكر فيه هذا المعنى، أوله: «أما بعد، فطالما دعوت أنت وأولياؤك أولياء الشيطان الحق أساطير، ونبذتموه وراء ظهوركم، وحاولتم إطفاءه بأفواهكم، ﴿وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتَمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾^(١). ولعمري لينفذ العلم فيك. وليتمنّ النور بصغرك وقماءتك، ولتخسان طريداً مدحوراً، أو قتيلاً مشهوراً^(٢)؛ ولتجزين بعملك حيث لا ناصر لك، ولا مصرّخ^(٣) عندك. وقد أسهبت في ذكر عثمان، ولعمري ما قتله غيرك، ولا خذله

١. سورة التوبة ٣٢.

٢. مشوراً؛ هالكاً؛ أو مصروفاً عن الخير.

٣. لمصرخ؛ المستغيث.

سواك، ولقد تربّصت به الدوائر، وتمنيت له الأمانى، طمعاً فيما ظهر منك، ودلّ عليه فعلك، وإنّى لأرجو أن ألحقك به على أعظم من ذنبه، وأكبر من خطيئته .
 فأنا ابن عبد المطلب صاحب السيف، وإنّ قائمه لفي يدي، وقد علمت من قتلته به من صناديد بني عبد شمس، وفراعنة بني سهم وجُمح وبني مخزوم؛ وأيّمتُ أبناءهم، وأيّمت نساءهم^(١). وأذكرك ما لست له ناسياً؛ يوم قتل أخاك حنظلة، وجررت برجله إلى القلب^(٢)، وأسرت أخاك عمراً؛ فجعلت عنقه بين ساقيه رباطاً. وطلبتك ففرت ولك حُصاص^(٣)؛ فلولا أني لا أتبع فاراً، لجعلتك ثالثهما، وأنا أولى لك بالله أليّة برّة غير فاجرة؛ لئن جمعتني وإياك جوامع الأقدار، لأتركك مثلاً يتمثل به الناس أبداً، ولأجعلجن بك في مناخك حتى يحكم الله بيني وبينك، وهو خير الحاكمين.

ولئن أنسا^(٤) الله في أجلي قليلاً لأغزينك سرايا المسلمين . ولأنهدن إليك في جحفل من المهاجرين والأنصار، ثم لا أقبل لك معذرة ولا شفاعة . ولا أجيبك إلى طلب وسؤال، ولترجعن إلى تحيرك وتردّديك وتلدّدك، فقد شاهدت وأبصرت ورأيت سُحب الموت كيف هطلت عليك بصيّها^(٥) حتى اعتصمت بكتاب أنت وأبوك أوّل من كفر وكذب بنزوله . ولقد كنت تفرّسها، وأذنتك أنك فاعلها، وقد مضى منها ما مضى، وانقضى من كيّدك فيها ما انقضى، وأنا سائر نحوك على أثر هذا الكتاب، فاختر لنفسك، وانظر لها، وتداركها، فإنك إن فطرت واستمررت على غيِّك وغلوائك^(٦) حتى ينهد إليك عباد الله، أرُتجت عليك الأمور، ومُنعت أمراً هو اليوم منك مقبول .

يابن حرب، إنّ لجاجك في منازعة الأمر أهله من سفاه الرأى، فلا يطمعنك

١. أيّمت نساءهم؛ أي تركتهن بلا أزواج .

٢. القلب: البئر .

٣. الحصاص: شدة العدو .

٤. أنسا الله في أجلي؛ أي أخره قليلاً .

٥. الصيّب: المطر المنصب .

٦. الغلواء: الكبر .

أهل الضلال ، ولا يوبقنك سفه رأي الجهال ، فوالذي نفس علي بيده لئن برقت في وجهك بارقة من ذي الفقار لتصعقن صعقة لا تفيق منها حتى ينفخ في الصور النفخة التي يئست منها ﴿ كَمَا يَيْئَسُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴾ ^(١) .

واعلم أن هذه الخطبة قد ذكرها نصر بن مزاحم في كتاب «صقب» على وجه يقتضي أن ما ذكره الرضي عليه السلام منها قد ضم إليه بعض ما ذكره غيره ، وعادة : لأن غرضه التيقظ الفصيح والبلغ من كلامه .

قلت : سألت لنقيب أبا زيد عن معوية : هل شهد بدر مع السركين ؟ فقال : نعم شهد بها ثلاثة من أولاد أبي سفيان : حنظلة وعمر و معاوية ، قيل أحدهم ، وأسير الآخر . وأُفِلت معاوية هارباً على رجله ، فقدم مكة ، وقد انتزع قدماه ، وورم ساقاه ، فعالج نفسه شهرين حتى برأ .



الأصل :

ومن وصية له عليه السلام وصى بها جبشاً بعنه إلى العدو

فَإِذَا نَزَلْتُمْ بَعْدُ أَوْ نَزَلَ بِكُمْ ، فَلْيَكُنْ مُعَسِّكُكُمْ فِي قُبُلِ الْأَشْرَافِ ، أَوْ سِفَاحِ الْجِبَالِ ، أَوْ أَثْنَاءِ الْأَنْهَارِ ، كَيْمَا يَكُونَ لَكُمْ رِذَاءٌ ، وَدُونَكُمْ مَرَدَأٌ . وَلْيَكُنْ مُقَانِلَتُكُمْ مِنْ وَجْهِ وَاحِدٍ أَوْ اثْنَيْنِ ، وَاجْعَلُوا لَكُمْ رُقَبَاءَ فِي صِيَاصِي الْجِبَالِ . وَمَنَاكِبِ الْهَضَابِ ، لِئَلَّا يَأْتِيَكُمْ الْعَدُوُّ مِنْ مَكَانٍ مَخَافَةٍ أَوْ أَمْنٍ .

وَأَعْلَمُوا أَنَّ مُقَدِّمَةَ الْقَوْمِ عُيُونُهُمْ ، وَعُيُونَ الْمُقَدِّمَةِ طَلَائِعُهُمْ . وَإِيَّاكُمْ وَالتَّفَرُّقَ ؛ فَإِذَا نَزَلْتُمْ فَانْزِلُوا جَمِيعاً ، وَإِذَا أَرْتَحَلْتُمْ فَارْتَحِلُوا جَمِيعاً ، وَإِذَا غَشِيَكُمْ اللَّيْلُ فَاجْعَلُوا

الرِّمَاحَ كِفَّةً. وَلَا تَذُقُوا النَّوْمَ إِلَّا غِرَارًا أَوْ مَضْمَضَةً.

التَّشْرُحُ :

التُّعْسُكِرُ، بفتح الكاف: موضع العُسْكَر، وحيث ينزل. الأشراف: الأماكن العالية، وقُبُلُهَا: ما استقبلت منها، وضدّه الدُّبُر. وسفاح الجبال: أسافلها حيث يسفح منها الماء. وأثناء النهار: ما انعطفت منها، واحدها نِثْي. والمعنى أنه أمرهم أن ينزلوا مسندين ظهورهم إلى مكان عالٍ كالِهَضَابِ العَظِيمَةِ، أو الجبال، أو مُنْعَطَفِ الأنهار التي تجري مجرى الخنادق على العسكر ليأمنوا بذلك من البيات، وليأمنوا أيضاً من إتيان العدو لهم من خلفهم، وقد فسر ذلك بقوله: كيما يكون لكم رِذَاءٌ، ولَرِّدْ: العَوْن، قال الله تعالى: ﴿فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي﴾^(١). ودونكم مَرَدًّا، أي حاجزاً بينكم وبين العدو.

ثم أمرهم بأن يكون مقاتلتهم - بفتح التاء، وهي مصدر «قاتل» - من وجه واحد أو اثنين، أي لا تتفرقوا؛ ولا يكن قتالكم العدو في جهات متشعبة. فإن ذلك أدعى إلى الوهن، واجتماعكم أدعى إلى الظفر، ثم أمرهم أن يجعلوا رقباء في صياصي الجبال. وصياصي الجبال: أعاليها وما جرى مجرى الحصون منها، وأصل الصياصي القرون، ثم استعير ذلك للحصون لأنه يُمنَّع بها كما يمنع ذو القرن بقرنه. ومناكب الهضاب: أعاليها؛ لثلا يأتىكم العدو إما من حيث تأمنون، أو من حيث نخافون.

قوله ﷺ: «مقدمة القوم عُيُونُهُمْ»، المقدمة، بكسر الدال، وهم الذين يتقدمون الجيش، أصله مقدمة القوم، أي الفرقة المتقدمة. والطلائع: طائفة من الجيش تُبعث ليُعلم منها أحوال العدو. وقال ﷺ: المقدمة عيون الجيش. والطلائع عيون المقدمة، فالطلائع إذا عُيُونُ الجيش.

ثم نهاهم عن التفرق. وأمرهم أن ينزلوا جميعاً ويرحلوا جميعاً، لثلا يفجأهم العدو بغتة على غير تعبئة واجتماع، فيستأصلهم؛ ثم أمرهم أن يجعلوا الرِّمَاحَ كِفَّةً إذا غشيهم الليل. والكاف مكسورة، أي أجعلوها مُسْتَدِيرَةً حولكم كالدائرة، وكل ما استدار كِفَّةً بالكسر، نحو كِفَّة الميزان، وكل ما استطال كِفَّةً بالضم نحو: كِفَّة الثوب وهي حاشيته، وكِفَّة الرَّمْل، وهو ما

كان منه كالحبل .
ثم نهاهم عن النوم إلا غراراً أو مضمضةً ، وكلا اللَّفْظَتَيْنِ ما قلَّ من النوم .



الأصل :

ومن وصية له ﷺ وصى بها

معقل بن قيس الرياحي حين أنفذه إلى الشام في ثلاثة آلاف مقدمة له

أَتَى اللَّهَ الَّذِي لَا بُدَّ لَكَ مِنْ لِقَائِهِ ، وَلَا مُتَّهَى لَكَ دُونَهُ ، وَلَا تُقَاتِلَنَّ إِلَّا مَنْ قَاتَلَكَ ،
وَسِرِ الْبَرْدَيْنِ ، وَغَوِّزِ النَّاسَ ، وَرَفِّهِ فِي السَّيْرِ ، وَلَا تَسِرْ أَوَّلَ اللَّيْلِ ، فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَهُ
سَكَنًا ، وَقَدَرَهُ مَقَامًا لَا ظِعْنًا ، فَأَرِحْ فِيهِ بَدَنَكَ ، وَرَوِّحْ ظَهْرَكَ . فَإِذَا وَقَفْتَ حِينَ يَنْبَطِحُ
السَّحَرُ ، أَوْ حِينَ يَنْفَجِرُ الْفَجْرُ ، فَسِرْ عَلَى بَرَكََةِ اللَّهِ . فَإِذَا لَقِيتَ الْعَدُوَّ فَخَفْ مِنْ
أَصْحَابِكَ وَسَطًا ، وَلَا تَدْنُ مِنَ الْقَوْمِ دُنُوً مَنْ يُرِيدُ أَنْ يُنْسِبَ الْحَرْبَ .

وَلَا تَبَاعِدْ عَنْهُمْ تَبَاعِدَ مَنْ يَهَابُ الْبَأْسَ ، حَتَّى يَأْتِيَكَ أَمْرِي ، وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ شَنَاْنُهُمْ
عَلَى قِتَالِهِمْ قَبْلَ دُعَائِهِمْ وَالْإِعْذَارِ إِلَيْهِمْ .

الشرح :

معقل بن قيس ، كان من رجال الكوفة وأبطالها ، وله رئاسة وقدم ، أوفده عمار بن ياسر إلى
عمر بن الخطاب مع الهُرْمُزَانَ لفتح تُسْتَرٍ وكان من شيعة عليّ ﷺ ، وجهه إلى بني ساقّة فقتل
منهم وسبى ، وحارب المستورد بن علفة الخارجي من تميم الرباب ، فقتل كل واحدٍ منهما
صاحبه بـدجلة .

قوله ﷺ : «وَلَا تُقَاتِلَنَّ إِلَّا مَنْ قَاتَلَكَ» ، نهى عن البغي . وسِرِ الْبَرْدَيْنِ : هما الغداة والعشي ،

وهما الأبردان أيضاً. ووصاه أن يرفق بالناس ولا يكلفهم السير في الحر. «وغور بالناس»: انزل بهم القائلة، والمصدر التغوير، ويقال للقائلة: الغائرة. «ورقه في السير»، أي دَعِ الإبل تَرْدُ رِفْهاً، وهو أن ترد الماء كل يوم متى شاءت ولا تُرهقها وتَجشُّمها السير. ويجوز أن يكون قوله: «ورقه في السير»، من قولك: رَفَهْتُ عن الغريم، أي نفست عنه. قوله ﷺ: «ولا تسر أول الليل»، قد ورد في ذلك خبر مرفوع؛ وقد علل أمير المؤمنين ﷺ النهي بقوله: «فإن الله تعالى جعله سكناً، وقدره مقاماً لا ظعناً»، يقول: لما امتن الله تعالى على عباده بأن جعل لهم الليل ليسكنوا فيه^(١) كره أن يخالفوا ذلك.

ثم أمره ﷺ بأن يريح في الليل بدنه وظهره، وهي الإبل، وبنو فلان مظهرون، أي لهم ظهر يُنقلون عليه، كما تقول: منجبون، أي لهم نجائب. قوله ﷺ: «فاذا وقفت»، أي فاذا وقفت ثقلك ورَحلك لتسير، فليكن ذلك حين ينبطح السحر. قوله ﷺ: «حين ينبطح السحر»، أي حين يتسع ويمتد، أي لا يكون السحر الأول، أي ما بين السحر الأول وبين الفجر الأول، وأصل الانبطاح السعة، ومنه الأبطح بمكة، ومنه البطيحة، وتبطح السيل، أي اتسع في البطحاء؛ والفجر انفجر انشق.

ثم أمره ﷺ إذا لقي العدو أن يقف بين أصحابه وسطاً لأنه الرئيس، والواجب أن يكون الرئيس في قلب الجيش، كما أن قلب الإنسان في وسط جسده، ولأنه إذا كان وسطاً كانت نسبته إلى كل الجوانب واحدة، وإذا كان في أحد الطرفين بعد من الطرف الآخر، فربما يختل نظامه ويضطرب. ثم نهاه ﷺ أن يدنو من العدو دنوً من يريد أن ينشب الحرب، ونهاه أن يبعد منهم بُعد من يهاب الحرب، وهي البأس، قال الله تعالى: ﴿وَحِينَ الْبَأْسِ﴾^(٢)، أي حين الحرب، بل يكون على حالٍ متوسطٍ بين هذين حتى يأتيه الأمر من أمير المؤمنين ﷺ؛ لأنه أعرف بما تقتضيه المصلحة.

ثم قال له: لا يحملنكم بغضكم لهم على أن تبدؤوهم بالقتال قبل أن تدعُوهم إلى الطاعة وتعتذروا إليهم، أي تصيروا ذوي عذر في حربهم. والشَّئَانُ: البغض، بسكون النون وتحريكها.

١. وهو قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِراً﴾ يونس: ٦٧.

٢. سورة البقرة ١٧٧.



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى أميرين من أمراء جيشه

وَقَدْ أَمَرْتُ عَلَيْكُمَا وَعَلَى مَنْ فِي حَيْزِكُمَا مَالِكُ بْنُ الْحَارِثِ الْأَشْتَرُ، فَاسْمَعَا لَهُ
وَأَطِيعَا، وَاجْعَلَاهُ دِرْعاً وَمِجَنّاً فَإِنَّهُ مِمَّنْ لَا يُخَافُ وَهُنُّهُ وَلَا سَقَطَتُهُ وَلَا بُطُوهُ عَمَّا
الْإِسْرَاعُ إِلَيْهِ أَحْزَمٌ، وَلَا إِسْرَاعُهُ إِلَيَّ مَا الْبُطَاءُ عَنْهُ أَمْثَلُ.

الشرح :

هو مالك بن الحارث بن عبد يغوث ابن النخع. وكان فارساً شجاعاً رئيساً من أكابر الشيعة
وعُظمائها، شديد التحقق بولاء أمير المؤمنين ﷺ ونصره، وقال فيه بعد موته: رحم الله
مالكاً، فلقد كان لي كما كنتُ لرسول الله ﷺ!

فأما ثناء أمير المؤمنين ﷺ عليه في هذا الفصل فقد بلغ مع اختصاره ما لا يبلغ بالكلام
الطويل، ولعمري لقد كان الأشتر أهلاً لذلك، كان شديد البأس، جواداً رئيساً حليماً فصيحاً
شعراً، وكان يجمع بين اللين والعنف، فيسطو في موضع السطوة، ويرفق في موضع الرفق.
ومات الأشتر في سنة ٣٩ متوجّهاً إلى مصر والياً عليها لعلي ﷺ. قيل: سُقي سناً دسه إليه
معاوية. وقد جمع أمير المؤمنين ﷺ من أصناف الثناء والمدح، وهي قوله: «لا يحاف بُطُوهُ
عَمَّا الإسراعُ إليه أَحْزَمٌ، ولا إِسْرَاعُهُ إِلَيَّ ما الْبُطَاءُ عَنْهُ أَمْثَلُ.

قوله ﷺ: «وعلى من في حيزكما»، أي في ناحيتكما. والمجنّ: الترس. والوهن:
الضعف. والسقطة: الغلطة والخطأ. وهذا الرأي أَحْزَمٌ من هذا، أي أدخل في باب الحزم
والاحتياط، وهذا أمثل من هذا، أي أفضل.



الأصل :

ومن وصية له ﷺ لعسكره بصفين قبل لقاء العدو

لَا تَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى يَبْدُوكُمْ ، فَإِنَّكُمْ بِحَمْدِ اللَّهِ عَلَى حُجَّةٍ ، وَتَرْكُكُمْ إِيَّاهُمْ حَتَّى يَبْدُوكُمْ حُجَّةٌ أُخْرَى لَكُمْ عَلَيْهِمْ . فَإِذَا كَانَتْ الْهَزِيمَةُ بِإِذْنِ اللَّهِ فَلَا تَقْتُلُوا مُدْبِرًا ، وَلَا تُصِيبُوا مُعُورًا ، وَلَا تُجْهِزُوا عَلَى جَرِيحٍ ، وَلَا تُهَيِّجُوا النِّسَاءَ بِأَذَى ، وَإِنْ شَتَمْنَ أَعْرَاضَكُمْ ، وَسَبَبْنَ أَمْرَاءَكُمْ ، فَإِنَّهُنَّ ضَعِيفَاتُ الْقَوَى وَالْأَنْفُسِ وَالْعُقُولِ ؛ إِنْ كُنَّا لَنُؤْمَرُ بِالْكَفِّ عَنْهُنَّ وَإِنَّهُنَّ لَمُشْرِكَاتٌ ؛ وَإِنْ كَانَ الرَّجُلُ لَيَتَنَاوَلُ الْمَرْأَةَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بِالْفَهْرِ أَوْ الْهَرَاوَةِ فَيَعِيرُ بِهَا وَعَقِبُهُ مِنْ بَعْدِهِ .

الشرح :

نهى أصحابه عن البغي والابتداء بالحرب ، وقد روي عنه أنه قال : ما نُصِرْتُ عَلَى الْأَقْرَانِ الَّذِينَ قَتَلْتَهُمْ إِلَّا لِأَنِّي مَا ابْتَدَأْتُ بِالْمُبَارَزَةِ . ونهى - إذا وقعت الهزيمة - عن قتل المدبر والإجهاز على الجريح ، وهو إتمام قتله .

قوله ﷺ : «وَلَا تُصِيبُوا مُعُورًا» ، هو من يعتصم منك في الحَرْبِ بإظهار عورتِه ؛ لتكف عنه ، ويجوز أن يكون المُعُور هاهنا المريب الذي يظن أنه من القوم وأنه حَضَرَ للحرب وليس منهم ؛ لأنه حضر لأمر آخر . «وَلَا تُهَيِّجُوا النِّسَاءَ بِأَذَى» ، أي لا تحركوهن . والفهر : الحجر : والهِرَاوَةُ : العصا . وعَطَفَ «وعقبه» على الضمير المستكن المرفوع في «فَيَعِيرُ» ولم يؤكد للفصل بقوله : بها ، كقوله تعالى ﴿مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾^(١) ؛ لما فصل بلا عطف ولم يحتج إلى تأكيد .



الأصل :

وكان ﷺ يقول إذا لقي العدو محارباً

اللَّهُمَّ إِلَيْكَ أَفْضَتِ الْقُلُوبُ ، وَمَدَّتِ الْأَعْنَاقُ ، وَشَخَصَتِ الْأَبْصَارُ ، وَنُقِلَتِ الْأَقْدَامُ ،
وَأَنْضِيَتِ الْأَبْدَانُ .

اللَّهُمَّ قَدْ صَرَّحَ مَكْنُونُ الشَّنَانِ ، وَجَاشَتْ مَرَاجِلُ الْأَضْغَانِ .
اللَّهُمَّ إِنَّا نَشْكُو إِلَيْكَ غَيْبَةَ نَبِيِّنَا ، وَكَثْرَةَ عَدُوِّنَا ، وَتَشْتَتِ أَهْوَانِنَا .
رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ . وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ .

الشرح :

أفضت القلوب ، أي دنت وقربت ، ومنه أفضى الرجل إلى امرأته أي غشيها ، ويجوز أن يكون «أفضت» ، أي بسرّها . فحذف المفعول . وأنضيت الأبدان : هزلت ، ومنه النضو ، وهو البعير المهزول . وصرّح : انكشف . والشنان : البغضة . وجاشت : تحرّكت واضطربت . والمراجل : جمع مرجل ، وهي القدر . والأضغان : الأحقاد ، واحدها ضغن .



الأصل :

وكان يقول ﷺ لأصحابه عند الحرب

لَا تَشْتَدُّ عَلَيْكُمْ فَرَةٌ بَعْدَهَا كَرَّةٌ ، وَلَا جَوْلَةٌ بَعْدَهَا حَمَلَةٌ ، وَأَعْطُوا السُّيُوفَ حُقُوقَهَا ،

وَوَطَّنُوا لِلْجُنُوبِ مَصَارِعَهَا، وَادْمُرُوا أَنْفُسَكُمْ عَلَى الطَّعْنِ الدَّعْسِيِّ، وَالضَّرْبِ
الطَّلْحِيِّ، وَأَمِيتُوا الْأَصْوَاتَ فَإِنَّهُ أَطْرَدُ لِلْفَشْلِ.
وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ، مَا أَسْلَمُوا وَلَكِنْ اسْتَسْلَمُوا، وَأَسْرُوا الْكُفْرَ، فَلَمَّا
وَجَدُوا أَعْوَانًا عَلَيْهِ أَظْهَرُوهُ.

التَّشْرِيحُ :

قال: لا تستصعبوا فِرَّةَ تَفَرُّونَهَا بعدها كَرَّةً، تَجْبُرُونُ بِهَا مَا تَكْسِرُ مِنْ حَالِكُمْ، وَإِنَّمَا الَّذِي
يَنْبَغِي لَكُمْ أَنْ تَسْتَصْعِبُوهُ فِرَّةً لَا كَرَّةً بَعْدَهَا؛ وَهَذَا حَضُّ لَهُمْ عَلَى أَنْ يَكْرُوا وَيَعُودُوا إِلَى
الْحَرْبِ إِنْ وَقَعَتْ عَلَيْهِمْ كَسْرَةٌ. وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ: «وَلَا جَوْلَةٌ بَعْدَهَا حَثْلَةٌ»، وَالْجَوْلَةُ: هَزِيمَةٌ
قَرِيبَةٌ لَيْسَتْ بِالْمَمْعَنَةِ. وَادْمُرُوا أَنْفُسَكُمْ، مِنْ ذَمَرِهِ عَلَى كَذَا، أَيْ حَضُّهُ عَلَيْهِ. وَالطَّعْنُ
الدَّعْسِيُّ: الَّذِي يُخْشَى بِهِ أَجْوَافُ الْأَعْدَاءِ، وَأَصْلُ الدَّعْسِ الْحَشْوُ، دَعَسْتُ الْوَعَاءَ حَشْوَتَهُ.
وَضَرْبُ طَّلْحِي بِكَسْرِ الطَّاءِ وَفَتْحِ اللَّامِ، أَيْ شَدِيدٌ، وَاللَّامُ زَائِدَةٌ.

ثُمَّ أَمَرَهُمْ بِإِمَاتَةِ الْأَصْوَاتِ؛ لِأَنَّ شِدَّةَ الضَّوْضَاءِ فِي الْحَرْبِ أَمَارَةُ الْخَوْفِ وَالْوَجَلِ.
ثُمَّ أَقْسَمَ أَنْ مَعَاوِيَةَ وَعُمَرَاءُ وَمَنْ وَالَاهُمَا مِنْ قُرَيْشٍ مَا أَسْلَمُوا وَلَكِنْ اسْتَسْلَمُوا خَوْفًا مِنَ
السَّيْفِ وَنَاقَفُوا؛ فَلَمَّا قَدَرُوا عَلَى إِظْهَارِ مَا فِي أَنْفُسِهِمْ أَظْهَرُوهُ؛ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ ﷺ جَعَلَ
مُحَارَبَتَهُمْ لَهُ كُفْرًا.

وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي شَرْحِ حَالِ مَعَاوِيَةَ وَمَا يَذْكُرُهُ كَثِيرٌ مِنْ أَصْحَابِنَا مِنْ فُسَادِ عَقِيدَتِهِ مَا فِيهِ
كِفَايَةٌ^(١).

١. ذكر ابن أبي الحديد، أحوال معاوية وعمر بن العاص، في الجزء الأول من شرحه، ص ٣٢٤ وما بعدها، وج ٢،
ص ٦٠ وما بعدها ومما قاله في معاوية، ص ٣٤٠: (ومعاوية مطعون في دينه عند شيوخنا (رحمهم الله) يُرْمَى
بِالزُّنْدَقَةِ. وَرَوَى أَصْحَابُنَا فِي كُتُبِهِمُ الْكَلَامِيَّةِ عَنْهُ مِنَ الْإِلْحَادِ، وَالتَّعَرُّضِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَمَا نَظَّاهُ بِهِ مِنَ
الْجَبْرِ وَالْإِرْجَاءِ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ، لَكَانَ فِي مُحَارَبَتِهِ الْإِمَامَ مَا يَكْفِي فِي فُسَادِ حَالِهِ) وفي ج ٢،
ص ٦٥. قَالَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ: قَالَ شَيْخُنَا أَبُو الْقَاسِمِ الْبُلْخِيُّ: «وَمَا زَالَ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ مُلْجِدًا، مَا تَرَدَّدَ نَقْطٌ
فِي الْإِلْحَادِ وَازْدَنْدَقَةٍ، وَكَانَ مَعَاوِيَةَ مِثْلَهُ ...».



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى معاوية جواباً عن كتاب منه إليه

وَأَمَّا طَلَبُكَ إِلَيَّ الشَّامَ، فَإِنِّي لَمْ أَكُنْ لِأَعْطِيكَ الْيَوْمَ مَا مَنَعْتُكَ أُمْسَ . وَأَمَّا قَوْلُكَ : إِنَّ الْحَرْبَ قَدْ أَكَلَتْ الْعَرَبَ إِلَّا حُشَاشَاتِ أَنْفُسٍ بَقِيَتْ، أَلَا وَمَنْ أَكَلَهُ الْحَقُّ فَإِلَى الْجَنَّةِ، وَمَنْ أَكَلَهُ الْبَاطِلُ فَإِلَى النَّارِ .

وَأَمَّا اسْتِوَاؤُنَا فِي الْحَرْبِ وَالرَّجَالِ فَلَسْتُ، بِأَمْضَى عَلَى الشَّكِّ مِنِّي عَلَى الْيَقِينِ، وَلَيْسَ أَهْلُ الشَّامِ بِأَحْرَصَ عَلَى الدُّنْيَا مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ عَلَى الْآخِرَةِ .

وَأَمَّا قَوْلُكَ : إِنَّا بَنُو عَبْدٍ مَنَافٍ ! فَكَذَلِكَ نَحْنُ، وَلَكِنْ لَيْسَ أُمِّيَّةٌ كَهَاشِمٍ، وَلَا حَرْبٌ كَعَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَلَا أَبُو سُفْيَانَ كَأَبِي طَالِبٍ، وَلَا الْمُهَاجِرُ كَالطَّلِيْقِ . وَلَا الصَّرِيْحُ كَاللَّصِيْقِ، وَلَا الْمَحِقُّ كَالْمُبْطِلِ . وَلَا الْمُؤْمِنُ كَالْمُدْغِلِ . وَلَيْسَ الْخَلْفُ خَلْفٌ يَتَّبِعُ سَلَفًا هَوَى فِي نَارِ جَهَنَّمَ .

وَفِي أَيْدِينَا بَعْدَ فَضْلِ النُّبُوَّةِ الَّتِي أَذَلَّنَا بِهَا الْعَزِيزَ، وَنَعَشْنَا بِهَا الدَّلِيلَ . وَلَمَّا أَدْخَلَ اللَّهُ الْعَرَبَ فِي دِينِهِ أَفْوَاجًا . وَأَسْلَمَتْ لَهُ هَذِهِ الْأُمَّةُ طَوْعًا وَكَرْهًا، كُنْتُمْ مِمَّنْ دَخَلَ فِي الدِّينِ : إِمَّا رَغْبَةً وَإِمَّا رَهْبَةً، عَلَى حِينٍ فَازَ أَهْلُ السَّبْقِ بِسَبْقِهِمْ، وَذَهَبَ الْمُهَاجِرُونَ الْأَوَّلُونَ بِفَضْلِهِمْ : فَلَا تَجْعَلَنَّ لِلشَّيْطَانِ فِيكَ نَصِيْبًا، وَلَا عَلَى نَفْسِكَ سَبِيلًا، وَالسَّلَامُ .

الشرح :

يقال : طلبتُ إلى فلان كذا، والتقدير طلبتُ كذا راغباً إلى فلان، كما قال تعالى : ﴿ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى قِزْعُونٍ ﴾ ^(١) أي مُرسلاً .

ويُروى: «إِلَّا حَشَاشَةً نَفْسٍ»، بالإفراد، وهو بقيَّةُ الرُّوح في بَدَنِ المريض. وروى: «أَلَا وَمَنْ أَكَلَهُ الْحَقُّ فَالِى النَّارِ»، وهذه الرواية أليق من الرواية المذكورة في أكثر الكتب؛ لأنَّ الحقَّ يأكل أهلَ الباطل، ومَنْ رَوَى تلكَ لروايةً مُضَمَّرُ مضافاً تقديره «أعداءُ الحقِّ»، ومضافاً آخرَ تقديره «أعداءُ الباطل». ويجوز أن يكون مَنْ أَكَلَهُ الْحَقُّ فَالِى الْجَنَّةِ، أي من أَفْضَى بِهِ الْحَقُّ وَنُصِرْتُهُ وَالْقَبَامُ دُونَهُ إِلَى الْقَتْلِ؛ فَإِنَّ مَصِيرَهُ إِلَى الْجَنَّةِ، فيستمي الحقُّ لما كانت نُصِرْتُهُ كالسبب إلى القتل أَكْثَرُ لذلِكَ المقتول، وكذلك القول في الجانب الآخر.

وكان الترتيب يقتضي أن يجعل هاشماً بإزاء عبدِ شمس؛ لأنَّه أخوه في قُعدَد، وكلاهما وَلَدُ عَبْدِ مَنَافٍ لَصْلَبِهِ، وأن يكون أُمِّيَّةً بإزاء عبدِ المطلب، وأن يكون حَرْبٌ بإزاء أبي طالب، وأن يكون أبو سُفْيَانٍ بإزاء أميرِ المؤمنين عليه السلام؛ لأنَّ كُلَّ واحدٍ من هؤلاء في قُعدَدٍ صاحبه، إلَّا أن أمير المؤمنين عليه السلام لَمَّا كَانَ فِي صِفَيْنَ بإزاء معاويةَ اضطرَّ إلى أن جعل هاشماً بإزاء أُمِّيَّةَ بن عبد شمس.

فإن قلت: فهلاً قال: «ولا أنا كَأَنْتَ»؟

قلت: قبيحٌ أن يقال ذلك، كما لا يقال: السَّيْفُ أَمْضَى مِنَ الْعَصَا، بل قبيحٌ به أن يقولها مع أحدٍ من المسلمين كافَّةً، نعم قد يقولها لا نصريحاً، بل تعريضاً؛ لأنَّه يرفع نفسه على أن يقيسها بأحد. وهاهنا قد عرَّضَ بذلك في قوله: «ولا المهاجرُ كالطَّلِيقِ».

فإن قلت: فهل معاويةٌ من الطُّلَقَاءِ؟

قلت: نعم، كُلُّ مَنْ دَخَلَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَكَّةَ عَنُوداً بِالسَّيْفِ فملكه ثُمَّ مَنَّ عَلَيْهِ عَنِ إِسْلَامٍ أَوْ غَيْرِ إِسْلَامٍ فَهُوَ مِنَ الطُّلَقَاءِ مَنَّمَنْ لَمْ يُسَلِّمْ كَصَفْوَانَ بْنِ أُمِّيَّةَ، وَمَنْ أَسْلَمَ كَمَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ، وَكَذَلِكَ كُلُّ مَنْ أُسِرَ فِي حَرْبٍ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ امْتَنَّ عَلَيْهِ بِفِدَاءٍ أَوْ بَغِيرِ فِدَاءٍ فَهُوَ طَلِيقٌ، فَمَنْ أَمِنَ عَلَيْهِ بِفِدَاءٍ كَسُهَيْلِ بْنِ عَمْرٍو، وَمَنْ أَمِنَ عَلَيْهِ بِغَيْرِ فِدَاءٍ أَوْ عَزَّةَ الْجُمُحِيِّ، وَمَنْ أَمِنَ عَلَيْهِ مُعَاوِضَةً أَوْ أَطْلَقَ لِأَنَّهُ بِإِزَاءِ أُسِيرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَمْرٍو بْنِ أَبِي سُفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ، كُلُّ هَؤُلَاءِ مَعْدُودُونَ مِنَ الطُّلَقَاءِ.

قوله: «ولا الصريح كاللصيق»، إنما أراد الصريح بالإسلام واللصيق في الإسلام، فالصريح فيه هو مَنْ أَسْلَمَ اعْتِقَاداً وَإِخْلَاصاً، وَاللَّصِيقُ فِيهِ مَنْ أَسْلَمَ تَحْتَ السَّيْفِ أَوْ رَغْبَةً فِي الدُّنْيَا، وَقَدْ صَرَّحَ بِذَلِكَ فَقَالَ: «كُنْتُمْ مَنَّمَنْ دَخَلَ فِي هَذَا الدِّينِ إِمَّا رَغْبَةً وَإِمَّا رَهْبَةً».

فإن قلت: فما معنى قوله: «ولَبِئْسَ الْخَلْفُ خَلْفاً يَتَّبِعُ سَلْفاً هَوَى فِي نَارِ جَهَنَّمَ»؟ وهل

يُعَابُ الْمُسْلِمَ بِأَنْ سَلَفَهُ كَانُوا كُفَّارًا؟

قلتُ: نعم، إذا تَبَعَ آثَارَ سَلَفِهِ وَاحْتَذَى حَذْوَهُمْ، وَأَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (عليه السلام) مَا عَابَ مُعَاوِيَةَ بِأَنْ سَلَفَهُ كُفَّارٌ فَقَطْ، بَلْ بِكَوْنِهِ مُتَّبِعاً لَهُمْ.

قوله (عليه السلام): «وَفِي أَيْدِينَا بَعْدُ فَضْلُ النَّبِوَّةِ»، أَي إِذَا فَرَضْنَا تَسَاوِي الْأَقْدَامِ فِي مَآثِرِ أَسْلَافِكُمْ، كَانَ فِي أَيْدِينَا بَعْدُ الْفَضْلُ عَلَيْكُمْ بِالنَّبِوَّةِ الَّتِي نَعُشُّنَا بِهَا الْخَامِلُ، وَأَخْمَلْنَا بِهَا النَّبِيَّهِ.

قوله (عليه السلام): «عَلَى حِينٍ فَازَ أَهْلُ السَّبْقِ»، قَالَ قَوْمٌ مِنَ النَّحَاةِ: «حِينٌ» مَبْنِيٌّ هَاهُنَا عَلَى الْفَتْحِ. وَقَالَ قَوْمٌ: بَلْ مَنْصُوبٌ لِإِضَافَتِهِ إِلَى الْفِعْلِ. قَوْلُهُ (عليه السلام): «فَلَا تَجْعَلَنَّ لِلشَّيْطَانِ فِيكَ نَصِيباً»، أَي لَا تَسْتَلْزِمِ مِنْ أَفْعَالِكَ مَا يَدُومُ بِهِ كَوْنُ الشَّيْطَانِ ضَارِباً فِيكَ بِنَصِيبٍ؛ لِأَنَّهُ مَا كَتَبَ إِلَيْهِ هَذِهِ الرِّسَالَةَ إِلَّا بَعْدَ أَنْ صَارَ لِلشَّيْطَانِ فِيهِ أَوْفَرُ نَصِيبٍ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ نَهْيُهُ عَنْ دَوَامِ ذَلِكَ وَاسْتِمْرَارِهِ.

وَذَكَرَ نَصْرُ بْنُ مُزَاحِمٍ بْنُ بَشَّارٍ الْعُقَيْلِيُّ فِي كِتَابِ «صِفَيْنَ» أَنَّ هَذَا الْكِتَابَ كَتَبَهُ عَلِيُّ (عليه السلام) إِلَى مُعَاوِيَةَ قَبْلَ لَيْلَةِ الْهَرِيرِ بِيَوْمَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً.



الأَصْلُ:

وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ (عليه السلام) إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ وَهُوَ عَامِلُهُ عَلَى الْبَصْرَةِ

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْبَصْرَةَ مَهْبِطُ إِبْلِيسَ، وَمَغْرَسُ الْفِتَنِ، فَحَادِثُ أَهْلِهَا بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِمْ، وَآخِلُ عُقْدَةِ الْخَوْفِ عَنْ قُلُوبِهِمْ.

وَقَدْ بَلَّغْنِي تَنْمُرُكَ لِبْنِي تَمِيمٍ، وَغِلْظَتِكَ عَلَيْهِمْ؛ وَإِنَّ بَنِي تَمِيمٍ لَمْ يَغِبْ لَهُمْ نَجْمٌ إِلَّا طَلَعَ لَهُمْ آخَرٌ، وَإِنَّهُمْ لَمْ يُسَبِّقُوا بَوْغُمٍ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ، وَإِنَّ لَهُمْ بِنَا رَحِمًا مَاسَّةً، وَقَرَابَةً خَاصَّةً، نَحْنُ مُأْجُورُونَ عَلَى صَلَاتِهَا، وَمَأْزُورُونَ عَلَى قَطِيعَتِهَا. فَارْبَعُ

أَبَا الْعَبَّاسِ، رَحِمَكَ اللَّهُ، فِيمَا جَرَى عَلَى لِسَانِكَ وَيَدِكَ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ فَإِنَّا شَرِيكَانِ فِي ذَلِكَ، وَكُنْ عِنْدَ صَالِحِ ظَنِّي بِكَ، وَلَا يَفِيلَنَّ رَأْيِي فِيكَ، وَالسَّلَامُ.

الشرح :

قوله عليه السلام : مهبط إبليس : موضع هبوطه . ومغرس الفتن : موضع غرسها ، ويروى « ومغرس الفتن » ، وهو الموضع الذي ينزل في القوم آخر الليل للاستراحة ، يقال : غرسوا وأغرسوا . وقوله عليه السلام : « فحدث أهلها » ، أي تعهدهم بالإحسان ، من قولك : حادثت السيف بالصقال . والتنمر للقوم : الغلظة عليهم ، والمعاملة لهم بأخلاق النمر ، من الجزأة والثوب . والوعم : الترة ، والأوغام : الثرات . أي لم يهدر لهم دم في جاهلية ولا إسلام ، يصفهم بالشجاعة والحمية . ومازورون ، كان أصله « مسوزورون » ، ولكنه جاء بالالف ليحاذي به ألف « مأجورون » ، وقد قال النبي ﷺ مثل ذلك .

قوله عليه السلام : « فاربّع أبا العباس » ، أي قف وتثبت في جميع ما تعتمده فعلاً وقولاً من خير وشر ، ولا تعجل به فإنني شريكك فيه إذ أنت عامي والنائب عني . ويعني بالشر هاهنا الضرر فقط ، لا الظلم والفعل القبيح . « وكن عند صالح ظني فيك » ، أي كن واقفاً عنده كأنك تشاهده فتسمعك مشاهدته عن فعل ما لا يجوز . فال رأيي يقل ، أي ضعف وأخطأ .



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ دَهَاقِينَ أَهْلَ بَلَدِكَ شَكَّوْا مِنْكَ غِلْظَةً وَقَسْوَةً، وَاحْتِقَارًا وَجَفْوَةً، وَنَظَرْتُ فَلَمْ أَرَهُمْ أَهْلًا لِأَنْ يُدْنَوْا لِشَرِكِهِمْ، وَلَا أَنْ يُقَصَّوْا وَيُجَفَّوْا لِعَهْدِهِمْ، فَالْبَسَ لَهُمْ جِلْبَابًا مِنَ اللَّيْنِ تَشْوِبُهُ بِطَرَفٍ مِنَ الشَّدَّةِ، وَدَاوِلَ لَهُمْ بَيْنَ الْقَسْوَةِ وَالرَّأْفَةِ،

وَأَمْرُجْ لَهُمْ يَتَنَ التَّقْرِيبِ وَالْإِدْنَاءِ، وَالْإِبْعَادِ وَالْإِقْصَاءِ. إِنَّ شَاءَ اللَّهُ^(١).

الشُّرْحُ :

الدَّهَّاقِينَ: الزعماء أربابُ الأملاك بالسَّواد، واحدُهم دِهْقَانٌ بكسر الدال، ولفظه معرَّب. ودَاوِلٌ بينهم، أي مرَّةً هكذا ومرَّةً هكذا، أمره أن يسلكَ معهم مَنَهْجاً متوسّطاً، لا يُدْنِيهِمْ كُلَّ الدنوّ؛ لأنهم مُشْرِكُونَ، ولا يقصِيهِمْ كُلَّ الإقْصَاءِ؛ لأنهم مُعَاهِدُونَ، فوجب أن يعاملهم معاملةً آخِذَةً من كُلِّ واحدٍ من القسمين بنصيب.



الأضْلُ :

ومن كتاب له عليه السلام إلى زياد بن أبيه

وهو خليفة عامله عبدالله بن عباس على البصرة - وعبد الله عامل أمير المؤمنين عليه السلام يومئذٍ عليها وعلى كُور الأهواز وفارس وكرمان وغيرها :

وَإِنِّي أَقْسِمُ بِاللَّهِ قَسَمًا صَادِقًا، لَئِنْ بَلَغَنِي أَنَّكَ خُنْتَ مِنْ فَيْءِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا، لَأَشُدَّنَّ عَلَيْكَ شِدَّةً تَدْعُكَ قَلِيلَ الْوَفْرِ، ثَقِيلَ الظُّهْرِ، ضَعِيلَ الْأَمْرِ، وَالسَّلَامُ.

الشُّرْحُ :

قوله عليه السلام : «لَأَشُدَّنَّ عَلَيْكَ شِدَّةً»، مثلُ قوله : «لَأَحْمِنَنَّ عَلَيْكَ حَمَلَةً»، والمرد تهديده بالأخذ واستصفاء لِمَال.

ثم وصف تلك الشدَّة فقال : «إنها تتركك قليل الوفر»، أي أفقرَكَ بأخذ ما اجتحت من

١. الغلظة: الخسونة، ضد الرِّقَّة، الجفوة: ضد الموصلة والمؤانسة. الإقصاء: الإبعاد. العهد: الذمَّة والأمان. الجلباب: الإزار. تشوبه: تخلطه.

بيت مال المسلمين. وتقبل الظَّهر، أي مسكين لا تقدر على مؤونة عيالك. وضئيل الأمر، أي حقير؛ لأنك إنما كنت نبياً بين الناس بالغنى والثروة، فإذا افتقرت صغرت عندهم. واقتحمتك أعينهم.



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى زياد أيضاً

فَدَعَ الْإِسْرَافَ مُقْتَصِداً، وَأَذْكَرَ فِي الْيَوْمِ غَدًا، وَأَمْسِكَ مِنَ الْمَالِ بِقَدْرِ ضَرُورَتِكَ، وَقَدَّمَ الْفَضْلَ لِيَوْمِ حَاجَتِكَ، أَتَرْجُو أَنْ يُعْطِيكَ اللَّهُ أَجْرَ الْمُتَوَاضِعِينَ وَأَنْتَ عِنْدَهُ مِنَ الْمُتَكَبِّرِينَ ! وَتَطْمَعُ - وَأَنْتَ مُتَمَرِّغٌ فِي النَّعِيمِ، أَنْ تَمْنَعَهُ الضَّعِيفَ وَالْأَزْمَلَةَ - أَنْ يُوجِبَ لَكَ ثَوَابَ الْمُتَصَدِّقِينَ ؟ وَإِنَّمَا الْمَرْءُ مَجْزِيٌّ بِمَا أَسْلَفَ وَقَادِمٌ عَلَى مَا قَدَّمَ، وَالسَّلَامُ.

الشرح :

المتمرِّغ في النِّعيم : المتقلب فيه، ونهاه عن الإسراف وهو التبذير في الإنفاق، وأمره أن يُمسك من المال ما تدعو إليه الضرورة، وأن يقدم فضول أمواله وما ليس له إليه حاجة ضرورية في الصدقة فيدخره ليوم حاجته، وهو يوم البعث والنشور.

قلت: قبح الله زياداً فإنه كافاً إنعام عليّ ﷺ وإحسانه إليه واصطناعه له بما لا حاجة إلى شرحه من أعماله القبيحة بشيعته ومحبيه والإسراف في لعنه، وتهجين أفعاله، والمبالغة في ذلك بما قد كان معاوية يرضى باليسير منه، ولم يكن يفعل ذلك لطلب رضا معاوية، كلا، بل يفعله بطبعه، ويعاديه بباطنه وظاهره، وأبى الله إلا أن يرجع إلى أمه، ويصحح نسبه، وكلُّ إناءٍ ينضح بما فيه. ثم جاء ابنه بعده فختم تلك الأعمال السيئة

بما ختم، وإلى الله ترجع الأمور!



الأضل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن العباس رضي الله عنه

وكان ابن عباس يقول : ما انتفعت بكلام بعد كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم كانتفاعي بهذا الكلام :

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ أَلَمْرءَ قَدْ يَسْرُهُ دَرْكُ مَا لَمْ يَكُنْ لِيَفُوتَهُ، وَيَسُوؤُهُ فَوْتُ مَا لَمْ يَكُنْ لِيَذْكُرَهُ، فَلْيَكُنْ سُرُورُكَ بِمَا نِلْتَ مِنْ آخِرَتِكَ. وَلْيَكُنْ أَسْفُكَ عَلَى مَا فَاتَكَ مِنْهَا، وَمَا نِلْتَ مِنْ دُنْيَاكَ فَلَا تُكْثِرْ بِهِ فَرَحًا، وَمَا فَاتَكَ مِنْهَا فَلَا تَأْسَ عَلَيْهِ جَزَعًا، وَلْيَكُنْ هَمُّكَ فِيمَا بَعْدَ أَلْمَوْتِ.

الشرح :

يقول : إِنَّ كُلَّ شَيْءٍ يَصِيبُ الْإِنْسَانَ فِي الدُّنْيَا مِنْ نَفْعٍ وَضَرٍّ فَبِقِضَاءِ مَنْ لَّهُ وَقَدَرَهُ تَعَالَى ؛ لَكِنْ النَّاسَ لَا يَنْظُرُونَ حَقَّ النَّظَرِ فِي ذَلِكَ ، فَيَسِرُّ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ بِمَا يَصِيبُهُ مِنَ النَّفْعِ ، وَيُسَاءُ بِفَوْتِ مَا يَفُوتُهُ مِنْهُ ، غَيْرَ عَالِمٍ بِأَنَّ ذَلِكَ النَّفْعَ الَّذِي أُصَابَهُ ، كَانَ لَا بُدَّ أَنْ يَصِيبَهُ ، وَأَنَّ مَا فَاتَهُ مِنْهُ كَانَ لَا بُدَّ أَنْ يَفُوتَهُ ، وَلَوْ عَرَفَ ذَلِكَ حَقَّ الْمَعْرِفَةِ لَمْ يَفْرَحْ وَلَمْ يَحْزَنْ .

ولقائل أن يقول : هَبْ أَنْ الْأُمُورَ كُلَّهَا بِقِضَاءِ وَقَدَرٍ ، فَلَمْ لَا يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَفْرَحَ بِالنَّفْعِ وَإِنْ وَقَعَ بِالْقَدَرِ ، وَيُسَاءُ بِفَوْتِهِ أَوْ بِالضَّرَرِ وَإِنْ وَقَعَ بِقَدَرٍ ؟

والجواب : يَنْبَغِي أَنْ يُحْمَلَ هَذَا الْكَلَامُ عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ يَنْبَغِي أَنْ لَا يَعْتَقِدَ فِي الرِّزْقِ أَنَّهُ آتَاهُ بِسَعْيِهِ وَحَرَكَتِهِ فَيَفْرَحَ مُعْجَبًا بِنَفْسِهِ ، وَكَذَلِكَ يَنْبَغِي أَلَّا يُسَاءُ بِفَوَاتِ مَا يَفُوتُهُ مِنَ الْمَنَافِعِ لِأَنَّمَا نَفْسُهُ فِي ذَلِكَ نَاسِبًا لَهَا إِلَى التَّقْصِيرِ وَفَسَادِ الْحِيلَةِ وَالْاجْتِهَادِ ؛ لِأَنَّ الرِّزْقَ هُوَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَا أَثَرَ لِلْحَرَكَةِ فِيهِ ، وَإِنْ وَقَعَ عِنْدَهَا .



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام قاله قبل موته

على سبيل الوصية لما ضرب به ابن ملجم لعنه الله

وَصِيَّتِي لَكُمْ أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا؛ وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَلَا تُضَيِّعُوا سُنَّتَهُ .
أَقِيمُوا هَذَيْنِ الْعَمُودَيْنِ ، وَأَوْقِدُوا هَذَيْنِ الْمِضْبَاحَيْنِ ، وَخَلَاكُمْ ذَمًّا !
أَنَا بِالْأَمْسِ صَاحِبُكُمْ ، وَالْيَوْمَ عِبْرَةٌ لَكُمْ ، وَغَدًا مُفَارِقُكُمْ ، إِنْ أَبَقَ فَأَنَا وَلِيِّ دَمِي .
وَإِنْ أَفْنَى فَالْفَنَاءُ مِيعَادِي . وَإِنْ أَعْفَى فَالْعَفْوُ لِي قُرْبَةٌ ، وَهُوَ لَكُمْ حَسَنَةٌ ، فَاعْفُوا :
﴿ أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ ^(١) .
وَاللَّهُ مَا فَجَأَنِي مِنَ الْمَوْتِ وَارِدُ كَرِهَتُهُ . وَلَا طَالِعٌ أَنْكَرْتُهُ : وَمَا كُنْتُ إِلَّا كَقَارِبٍ وَرَدَ ،
وَدَلَالِبٍ وَجَدَ ؛ ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ﴾ ^(٢) .

قال الرضي عليه السلام :

أقول : وقد مضى بعض هذا الكلام فيما تقدّم من الخطب ، إلا أن فيه هاهنا زيادةً أوجبت تكريره .

الشرح :

فإن قلت : لقائل أن يقول : إذا أوصاهم بالتوحيد واتباع سنة النبي صلى الله عليه وآله فلم يبق شيء بعد ذلك يقول فيه : أقيموا هذين العمودين وخلاكم ذمًّا ؛ لأن سنة النبي صلى الله عليه وآله فعل كل واجب . وتجنب كل قبيح ؛ فخلاهم ذمًّا فيما ذا يقال ؟
والجواب : أن كثيراً من الصحابة كلّفوا أنفسهم أموراً من النوافل شاقةً جداً ، فمنهم من

١. سورة النور ٢٢.

٢. سورة آل عمران ١٩٨.

كان يقوم الليل كله، ومنهم من كان يصوم الدهر كله، ومنهم المرابط في الثغور، ومنهم المجاهد مع سقوط الجهاد عنه لقيام غيره به، ومنهم تارك النكاح، ومنهم تارك المطاعم والملابس؛ وكانوا يتفاخرون بذلك، ويتنافسون فيه، فأراد ﷺ أن يبين لأهله وشيعته وقت الوصية أن المهم الأعظم هو التوحيد، والقيام بما يعلم من دين محمد ﷺ أنه واجب، ولا عليكم بالإخلال بما عدا ذلك، فليت من المئة واحداً نهض بذلك، والمراد ترغيبهم بتخفيف وظائف التكاليف عنهم، فإن الله تعالى يقول: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾^(١). وقال ﷺ: «بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّهْلَةِ السَّمْحَةِ».

قوله: وخلاكم ذم، لفظة تقال على سبيل المثل، أي قد أعذرتكم، وسقط عنكم الذم. ثم قسم أيامه الثلاثة أقساماً فقال: أنا بالأمس صاحبكم أي كنت أرجى وأخاف، وأنا اليوم عبرة لكم، أي عظة تعتبرون بها. وأنا غداً مفارقكم، أكون في دار أخرى غير داركم. ثم ذكر أنه إن بقي ولم يمض من هذه بالضربة فهو ولي دمه، إن شاء عفا، وإن شاء اقتصص، وإن لم يبق فالفناء الموعد الذي لا بد منه. ثم عاد فقال: وإن أعف، والتقسيم ليس على قاعدة تقسيم المتكلمين. والمعنى منه مفهوم، وهو إما أن أسلم من هذه الضربة أو لا أسلم، فإن سلمت منها فأنا ولي دمي؛ إن شئت عفوت فم اقتصص، وإن شئت اقتصصت، ولا يعني بالقصاص هاهنا القتل، بل ضربة بضربة، فإن سرت إلى النفس كانت السراية مهددة كقطع اليد. ثم أوماً إلى أنه إن سلم عفا، بقوله: إن العفو لي إن عفوت قرية.

ثم عدنا إلى القسم الثاني من القسمين الأولين، وهو أنه ﷺ لا يسلم من هذه؛ فولاية الدم إلى الورثة إن شأوا واقتصصوا وإن شأوا وعفوا. ثم أوماً إلى أن العفو منهم أحسن، بقوله: «وهو لكم حسنة»، بل أمرهم أمراً صريحاً بالعفو، فقال: فاعفوا. ﴿أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾. وهذا لفظ الكتاب العزيز، وينبغي أن يكون أمره بالعفو في هذا الكلام محمولاً على الندب. ثم أقسم ﷺ أنه ما فجأه من الموت أمر أنكره ولا كرهه، فجأني الشيء: أتاني بغتة. ثم قال: «ما كنت إلا كقارب وزد»، والقارب: الذي يسير إلى الماء وقد بقي بينه وبينه ليلة واحدة، والاسم: القرب، فهم قاربون، ولا يقال: «مقربون»، وهو حرف شاذ.



الأصل :

ومن وصية له ﷺ

بما يعمل في أمواله ، كتبها بعد منصرفه من صفين

هَذَا مَا أَمَرَ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فِي مَالِهِ ، اتِّبَاعًا وَجْهَ اللَّهِ ،
لِيُؤَلِّجَهُ بِهِ الْجَنَّةَ ، وَيُعْطِيَهُ بِهِ الْأَمَنَةَ .

الشرح :

قد عاتبت العثمانية وقالت : إن أبا بكر مات ولم يخلف ديناراً ولا درهماً ، وإن علياً ﷺ مات
وخلف عقاراً كثيراً - يعنون نخلاً .

قيل لهم : قد علم كل أحد أن علياً ﷺ استخرج عيوناً بكرةً يده بالمدينة ويتبع وسويعه ،
وأخيا بها مواتاً كثيراً ، ثم أخرجها عن ملكه ، وتصدق بها على المسلمين ، ولم يمت وشيء
منها في ملكه ، ولم يورث علي ﷺ بيه قليلاً من المال ولا كثيراً إلا عبيده ، وإماءه وسبعمئة
درهم من عطائه ، تركها لبشترى بها خادماً لأهله ، وإنما لم يترك أبو بكر قليلاً ولا كثيراً لأنه
ما عاش ، ولو عاش لترك .

وقد مات رسول الله ﷺ وله ضياع كثيرة جليلة جداً بخيبر وفدك وبني النضير ، وكان له
وادي نخلة ، وضياع أخرى كثيرة بالطائف ، فإن كان علي ﷺ معيباً بضياعه ونخله فكذلك
رسول الله ﷺ ، وهذا كفر وإلحاد .
وروي : «ويعطيني به لأمنة» ، وهي الأمن .

الأصل :

منها :

فإنه يقوم بذلك الحسن بن علي ياكل منه بالمعروف ، ويتفق منه بالمعروف ، فإن

حَدَّثَ بِحَسَنِ حَدَثٍ وَحُسَيْنٍ حَيٍّ، قَامَ بِالْأَمْرِ بَعْدَهُ، وَأَصْدَرَهُ مَصْدَرُهُ؛ وَإِنَّ لَابْنِي فَاطِمَةَ مِنْ صَدَقَةٍ عَلَيَّ مِثْلَ الَّذِي لِبْنِي عَلِيٍّ.

وَإِنِّي إِنَّمَا جَعَلْتُ الْقِيَامَ بِذَلِكَ إِلَى ابْنِي فَاطِمَةَ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ، وَقُرْبَةً إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، وَتَكْرِيماً لِحُرْمَتِهِ، وَتَشْرِيفاً لَوْضَلَتِهِ، وَيَشْتَرِطُ عَلَى الَّذِي يَجْعَلُهُ إِلَيْهِ أَنْ يَتْرَكَ الْمَالَ عَلَى أَصُولِهِ، وَيَنْفِقَ مِنْ ثَمَرِهِ حَيْثُ أَمَرَهُ بِهِ وَهُدًى لَهُ، وَالْأَبْيَعُ مِنَ أَوْلَادِ نَخِيلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَدِيَّةً حَتَّى تُشَكَلَ أَرْضُهَا غِرَاساً.

وَمَنْ كَانَ مِنْ إِمَائِي - السَّلَاتِي أَطُوفَ عَلَيْهِنَّ - لَهَا وَلَدٌ، أَوْ هِيَ حَامِلٌ، فَتَمَسَكَ عَلَيَّ وَلَدَهَا وَهِيَ مِنْ حَظِّهِ؛ فَإِنْ مَاتَ وَلَدُهَا وَهِيَ حَيَّةٌ فَهِيَ عَتِيقَةٌ، قَدْ أَفْرَجَ عَنْهَا الرِّقُّ، وَحَرَّرَهَا الْعِتْقُ.

قال السيّد الرضي رحمه الله :

قوله عليه السلام في هذه الوصية : «وَأَلَّا يَبِيعَ مِنْ نَخْلِهَا وَدِيَّةً»، الودِيَّةُ : القَسِيْلَةُ . وجمعها وَدِيٌّ . وقوله عليه السلام : «حَتَّى تُشَكَلَ أَرْضُهَا غِرَاساً» هو من أَفْصَحَ الكلام ، والمراد به أن الأرض يكثر فيها غراس النخل حتى يراها الناظر على غير تلك الصفة التي عرفها بها ، فيشكل عليه أمرها ويحسبها غيرها .

الشرح :

جَعَلَ لِلْحَسَنِ ابْنِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ولايةَ صَدَقَاتِ أَمْوَالِهِ ، وَذُنَّ لَهُ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهُ بِالْمَعْرُوفِ ، أَيْ لَا يُسْرِفَ ، وَإِنَّمَا يَتَنَوَّلُ مِنْهُ مَقْدَارَ لِحَاجَةٍ ، وَمَا جَرَتْ بِمِثْلِهِ عَادَةٌ مِنْ يَتَوَلَّى الصَّدَقَاتِ .

ثم قال : فَإِنْ مَاتَ الْحَسَنُ ، وَالْحُسَيْنُ بَعْدَهُ حَيًّا فَالولايةُ لِلْحُسَيْنِ ، وَالْهَاءُ فِي «مَصْدَرِهِ» تَرْجِعُ إِلَى الْأَمْرِ ، أَيْ يَصْرِفُهُ فِي مَصَارِفِهِ الَّتِي كَانَ الْحَسَنُ يَصْرِفُهَا فِيهَا . ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ لَهُذَيْنِ الْوَلَدَيْنِ حَصَّةً مِنْ صَدَقَاتِهِ أَسْوَأَ بِسَائِرِ الْبَنِينَ ، وَبِمَا قَالَ ذَلِكَ : لِأَنَّهُ قَدْ يَتَوَهَّمُ مَتَوَهَّمُ أَنَّهُمَا لَكُونُهُمَا قَدْ فَوَّضَ إِلَيْهِمَا النَّظَرَ فِي هَذِهِ الصَّدَقَاتِ ، قَدْ مُنِعَا أَنْ يُسَهَمَا فِيهَا بِشَيْءٍ ، وَإِنْ الصَّدَقَاتُ إِنَّمَا يَتَنَاوَلُهَا غَيْرُهُمَا مِنْ بَنِي عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِمَّنْ لَا ولايةَ لَهُ مَعَ وَجُودِهِمَا ، ثُمَّ بَيَّنَّ لِمَاذَا خَصَّهُمَا بِالولايةِ ؟ فَقَالَ : إِنَّمَا فَعَلْتُ ذَلِكَ لِشَرَفِهِمَا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَتَقَرَّبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِأَنْ جَعَلْتُ لِسَبْطِيهِ هَذِهِ الرَّئَاسَةَ ، وَفِي هَذَا رَمُزٌ وَإِزْرَاءُ بِمَنْ صَرَفَ الْأَمْرَ عَنْ

أهل بيت رسول الله ﷺ مع وجود من يصلح للأمر، أي كان الأليق بالمسلمين والأولى أن يجعلوا الرئاسة بعده لأهله قربةً إلى رسول الله ﷺ، وتكريماً لحرمة، وطاعة له، وأنفة لقدره ﷺ أن تكون ورثته سوقة، يليهم الأجانب، ومن ليس من شجرته وأصله، ألا ترى أن هيبة الرسالة والنبوة في صدور الناس أعظم إذا كان السلطان والحاكم في الخلق من بيت النبوة؛ وليس يوجد مثل هذه الهيبة والجلال في نفوس الناس للنبوة إذا كان السلطان الأعظم بعيد النسب من صاحب الدعوة ﷺ !

ثم اشترط على من يلي هذه الأموال أن يتركها على أصولها، ويُنفق من ثمرتها، أي لا يقطع النخل والتمر ويبيعه خشباً وعيداناً، فيفضي الأمر إلى خراب الضياع وعطلة العقار. قوله: «وَأَلَّا يَبِيعَ مِنْ أَوْلَادِ نَخِيلِ هَذِهِ الْقَرْيِ»، أي من الفُسلان الصغار، سمّاها أولاداً، وفي بعض النسخ ليست «أولاد» مذكورة، والوديّة: الفسيلة. تُشكّل أرضها: تمتلئ بالغراس حتى لا يبقى فيه طريقة واضحة.

قوله: «أَطَوْفُ عَلَيْهِنَ»، كناية لطيفة عن غشيان النساء، أي من السّراري؛ فقال: من كان من إمائي لها ولد منّي؛ أو هي حامل منّي وقسمتم تركتي فلتكن أم ذلك الولد مبيعة على ذلك الولد، ويُحاسب بالثمن من حصته من التركة، فإذا بيعت عليه عتقت عليه؛ لأن الولد إذا اشترى الوالد عتق الوالد عنه، وهذا معنى، قوله «فَتُمَسِّكَ عَلَى وَلَدِهَا»، أي تقوم عليه بقيمة الوقت الحاضر، وهي من حظّه، أي من نصيبه وقسطه من التركة. قال: فإن مات ولدها وهي حيّة بعد أن تقوم عليه فلا يجوز بيعها؛ لأنها خرجت عن الرّق بانتقالها إلى ولدها، فلا يجوز بيعها.



الأصل :

ومن وصية له ﷺ كان يكتبها لمن يستعمله على الصدقات

وإنما ذكرنا هنا جملاً منها ليُعلم بها أنه ﷺ كان يقيم عماد الحق، ويشرع أمثلة العدل، في صغير الأمور وكبيرها، ودقيقها وجليلها.

أَنْطَلِقَ عَلَى تَقْوَى اللَّهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَلَا تُرَوِّعَنَّ مُسْلِمًا، وَلَا تَحْتَازَنَّ عَلَيْهِ

كَارِهًا، وَلَا تَأْخُذَنَّ مِنْهُ أَكْثَرَ مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِي مَالِهِ، فَإِذَا قَدِمْتَ عَلَى الْحَيِّ فَانْزِلْ بِمَائِهِمْ مِنْ غَيْرِ أَنْ تُخَالِطَ أَتْيَانَهُمْ، ثُمَّ امْضُ إِلَيْهِمْ بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ؛ حَتَّى تَقُومَ بَيْنَهُمْ فَتَسَلِّمْ عَلَيْهِمْ. وَلَا تُخْدِجْ بِالتَّحِيَّةِ لَهُمْ، ثُمَّ تَقُولُ: عِبَادَ اللَّهِ، أُرْسَلَنِي إِلَيْكُمْ وَلِيُّ اللَّهِ وَخَلِيفَتُهُ، لِأَخْذِ مِنْكُمْ حَقَّ اللَّهِ فِي أَمْوَالِكُمْ، فَهَلْ لِلَّهِ فِي أَمْوَالِكُمْ مِنْ حَقٍّ فَتَوَدُّوهُ إِلَى وَلِيِّهِ!

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: لَا، فَلَا تُرَاجِعْهُ، وَإِنْ أَنْعَمَ لَكَ مُنِعِمٌ فَانْطَلِقْ مَعَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ تُخِيفَهُ أَوْ تُوعِدَهُ، أَوْ تُعْسِفَهُ أَوْ تُرْهِقَهُ؛ فَخُذْ مَا أَعْطَاكَ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ، فَإِنْ كَانَ لَهُ مَاشِيَةٌ أَوْ إِبِلٌ فَلَا تَدْخُلْهَا إِلَّا بِإِذْنِهِ، فَإِنْ أَكْثَرَهَا لَهُ، فَإِذَا أَتَيْتَهَا فَلَا تَدْخُلْ عَلَيْهَا دُخُولَ مُتَسَلِّطٍ عَلَيْهِ وَلَا عَنِيفٍ بِهِ، وَلَا تُنْفِرَنَّ بِهِمَةَ وَلَا تُفْرِعَنَّهَا، وَلَا تَسُوءَنَّ صَاحِبَهَا فِيهَا.

وَأَصْدَعْ الْمَالَ صَدْعَيْنِ ثُمَّ خَيْرَهُ، فَإِذَا اخْتَارَ فَلَا تَعْرِضَنَّ لِمَا اخْتَارَهُ، ثُمَّ أَصْدَعْ الْبَاقِيَ صَدْعَيْنِ، ثُمَّ خَيْرَهُ، فَإِذَا اخْتَارَ فَلَا تَعْرِضَنَّ لِمَا اخْتَارَهُ؛ فَلَا تَزَالَ كَذَلِكَ حَتَّى يَبْقَى مَا فِيهِ وَفَاءٌ لِحَقِّ اللَّهِ فِي مَالِهِ؛ فَاقْبِضْ حَقَّ اللَّهِ مِنْهُ.

فَإِنْ اسْتَفَالَكَ فَأَقِلَّهُ، ثُمَّ أَصْنَعْ مِثْلَ الَّذِي صَنَعْتَ أَوَّلًا حَتَّى تَأْخُذَ حَقَّ اللَّهِ فِي مَالِهِ. وَلَا تَأْخُذَنَّ عَوْدًا وَلَا هَرِمَةً وَلَا مَكْسُورَةً وَلَا مَهْلُوسَةً، وَلَا ذَاتَ عَوَارٍ؛ وَلَا تَأْمَنْنَ عَلَيْهَا إِلَّا مَنْ تَتَّقَى بِدِينِهِ، رَافِقًا بِمَالِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى يُوصِّلَهُ إِلَى وَلِيِّهِمْ فَيَقْسِمَهُ بَيْنَهُمْ، وَلَا تُوَكِّلْ بِهَا إِلَّا نَاصِحًا شَفِيقًا وَأَمِينًا حَفِظًا، غَيْرَ مُعْنِفٍ وَلَا مُجَحِفٍ، وَلَا مُلْغِبٍ وَلَا مُتَعِبٍ.

ثُمَّ أَحْذَرِ إِلَيْنَا مَا اجْتَمَعَ عِنْدَكَ نَصِيرُهُ حَيْثُ أَمَرَ اللَّهُ بِهِ، فَإِذَا أَخَذَهَا أَمِينُكَ فَأَوْعِزْ إِلَيْهِ إِلَّا يَحُولَ بَيْنَ نَاقَةٍ وَبَيْنَ فَصِيلِهَا، وَلَا يَمْضِرْ لَبَنَهَا فَيُضِرَّ ذَلِكَ بَوْلِيدَهَا؛ وَلَا يَجْهَدَنَّهَا رُكُوبًا، وَلْيَعْدِلْ بَيْنَ صَوَاحِبَاتِهَا فِي ذَلِكَ وَبَيْنَهَا، وَلْيَرْفُقْ عَلَى اللَّاغِبِ، وَلْيَسْتَأِنْ بِالنَّعِيبِ وَالظَّالِمِ، وَلْيُورِدْهَا مَا تَمُرُّ بِهِ مِنَ الْغُدْرِ، وَلَا يَعْدِلْ بِهَا عَنْ نَبْتِ الْأَرْضِ إِلَى جَوَادِّ الطَّرْقِ، وَلْيَرَوْحْهَا فِي السَّاعَاتِ، وَلْيُمَهِّلْهَا عِنْدَ النُّطَافِ وَالْأَغْشَابِ، حَتَّى

تَأْتِينَا بِإِذْنِ اللَّهِ بُدْنًا مُنْقِيَاتٍ، غَيْرَ مُشْعَبَاتٍ وَلَا مَجْهُودَاتٍ، لِنَقْسِمَهَا عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ أَعْظَمُ لِأَجْرِكَ. وَأَقْرَبُ لِرُشْدِكَ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

الشرح :

قد كَرَّرَ ﷺ قوله : «لِنَقْسِمَهَا عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ ﷺ» في ثلاثة مواضع من هذا الفصل !
الأول - قوله : «حتى يوصلد إلى وُلِيِّهِمْ لِنَقْسِمَهُ بِهِمْ».

الثاني - قوله ﷺ : «نصيرُه حيث أَمَرَ اللَّهُ بِهِ».

الثالث - قوله : «لِنَقْسِمَهَا عَلَى كِتَابِ اللَّهِ»، والبلاغة لا تقتضي ذلك، ولكنِّي أَظَنُّهُ أَحَبَّ أَنْ يَحْتَاطَ، وَأَنْ يَدْفَعَ الظَّنَّ عَنْ نَفْسِهِ، فَإِنَّ الزَّمَانَ كَانَ فِي عَهْدِهِ قَدْ فَسَدَ، وَسَاءَتْ ظُنُونُ النَّاسِ، لَا سِيَّامَا مَا رَأَاهُ مِنْ عُثْمَانَ وَاسْتِثْنَاهُ بِمَالِ الْفَيءِ.

ونعود إلى الشرح. قوله ﷺ : «عَلَى تَقْوَى اللَّهِ»، «عَلَى» ليست متعلّقة بـ «انطلق»، بل بمحذوف، تقديرُه : مُوَاطِباً. «وَلَا تُرْوَعَنَّ»، أي لَا تُفَزَّعَنَّ، وَالرَّوْعُ الْفَزَعُ، رُعْتُهُ أَرْوَعُهُ، وَلَا تُرْوَعَنَّ بِتَشْدِيدِ الْوَاوِ وَضَمِّ حَرْفِ الْمَضَارَعَةِ، مِنْ رَوَّعْتَ لِلتَّكْثِيرِ. «وَلَا تَجْتَازَنَّ عَلَيْهِ كَارَهُ»، أي لَا تَمُرَّنَّ بَبُيُوتِ أَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَكْرَهُ مُرُورَكَ. وَرُوي : «وَلَا تَخْتَارَنَّ عَلَيْهِ»، أي لَا تَقْسِمَ مَالَهُ وَتَخْتَرُ أَحَدَ الْقِسْمِينَ، وَالْهَاءُ فِي «عَلَيْهِ» تَرْجِعُ إِلَى «مُسْلِمًا»، وَتَفْسِيرُ هَذَا سِيَّاتِي فِي وَصِيَّتِهِ لَهُ أَنْ يَصْدَعَ الْمَالَ ثُمَّ يَصْدَعَهُ، فَهَذَا هُوَ النَّهْيُ عَنْ أَنْ يَخْتَارَ عَلَى لِمُسْلِمٍ. وَالرَّوَايَةُ الْأُولَى هِيَ الْمَشْهُورَةُ.

قوله ﷺ : «فَانْزِلْ بِمَائِهِمْ»، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْغَرِيبَ يُحَمَّدُ مِنْهُ الْإِنْقِبَاضَ، وَيُسْتَهْجَنُ فِي الْقَادِمِ أَنْ يُخَالِطَ بُيُوتَ الْحَيِّ الَّذِي قَدِمَ عَلَيْهِ فَقَدْ يَكُونُ هُنَاكَ مِنَ النِّسَاءِ مَنْ لَا تَلِيقَ رُؤْيَاهُ، وَلَا يَحْسُنُ سَمَاعُ صَوْتِهِ، وَمِنْ الْأَطْفَالِ مَنْ يَسْتَهْجَنُ أَنْ يَرَى الْغَرِيبَ انْبِسَاطَهُ عَلَى أَبْوَيْهِ وَأَهْلِهِ، وَقَدْ يَكْرَهُ الْقَوَّةُ أَنْ يَطْلُعَ الْغَرِيبُ عَلَى مَا كُلُّهُمْ وَمَشْرَبُهُمْ وَمَلْبَسُهُمْ وَبُوطَانِ أَحْوَالِهِمْ. وَقَدْ يَكُونُونَ فَقَرَاءَ فَيَكْرَهُونَ أَنْ يَعْرِفَ فَقَرَهُمْ فَيَحْتَقِرَهُمْ، أَوْ أَغْنِيَاءَ أَرْبَابِ ثَرَوَةٍ كَثِيرَةٍ فَيَكْرَهُونَ أَنْ يَعْلَمَ الْغَرِيبُ ثَرَوَتَهُمْ فَيَحْسُدَهُمْ، ثُمَّ أَمْرُهُ أَنْ يَمْضِيَ إِلَيْهِمْ غَيْرَ مُتَسَرِّعٍ وَلَا عَجِلٍ وَلَا طَائِشٍ نَزِقٍ، حَتَّى يَقُومَ بَيْنَهُمْ فَيَسْلَمَ عَلَيْهِمْ وَيُحَيِّيهُمْ تَحِيَّةً كَامِلَةً، غَيْرَ مُخَدِّجَةٍ، أَيْ غَيْرَ نَاقِصَةٍ، أَخَدَجَتِ النَّاقَةُ إِذَا جَاءَتْ بِوَلَدِهَا نَاقِصَ الْخَلْقِ، وَإِنْ كَانَتْ أَيَّامَهُ نَامَةً، وَخَدَجَتْ: أَلْقَتْ الْوَلَدَ قَبْلَ تَمَامِ أَيَّامِهِ. وَرُوي : «وَلَا تُخَدِّجْ بِالتَّحِيَّةِ»، وَالْبَاءُ زَائِدَةٌ.

ثم أمره أن يسألهم: هل في أموالهم حقٌ لله تعالى يعني الزكاة؟ فإن قالوا: لا، فليصرف عنهم؛ لأنَّ القولَ قول ربِّ المال، فلعلَّه قد أخرج الزكاة قبل وصول المصدق إليه. قوله: «أنعم لك»، أي قال: نعم. ولا تعسفْه، أي لا تطلب منه الصدقة عسفاً، وأصله الأخذ على غير الطريق. ولا تُرهقه: لا تكلفه العسرَ والمشقة.

ثم أمره أن يقبض ما يدفع إليه من الذهب والفضة، وهذا يدلُّ على أن المصدق كان يأخذ العَيْنَ والوَرِقَ كما يأخذ الماشية، وأن النصاب في العَيْنِ والوَرِقِ تُدفع زكاته إلى الإمام ونوابه، وفي هذه المسألة اختلاف بين الفقهاء.

قوله: «فإن كثرها له»، كلامٌ لا مزيدَ عليه في الفصاحة والرئاسة ولدين؛ وذلك لأنَّ الصدقة المستحقة جزءٌ يسيرٌ من النصاب، والشريك إذا كان له الأكثر حُرْم عليه أن يدخل ويتصرف إلا بإذن شريكه، فكيف إذا كان له الأقل.

قوله: «فلا تدخلها دخول متسلط عليه»، قد علم ﷺ أن الظلم من طبع الولاة، وخصوصاً من يتولى قبض الماشية من أربابها على وجه الصدقة، فإنهم يدخلونها دخول متسلط حاكم قاهر، ولا يبقى لربِّ المال فيها تصرف، فنهى ﷺ عن مثل ذلك.

قوله: «ولا تنفرن بهيمةً، ولا تُفرعنَّها»، وذلك أنَّهم على عادة السوء يُهْجِهون بالقطيع حتى تنفر الإبل، وكذلك بالشاء إظهاراً للقوة والقهر، وليمكن أعوانهم من اختيار الجيد، ورَفُض الرديء. «ولا تسوءنَّ صاحبها فيها»، أي لا تغموه ولا تُحزنوه. يقال: سؤته في كذا سوائيةً ومَسائيةً. «واصدع المال صدعين ثم خيرَه»، أي شقه نصفين ثم خيرَه، فإذا اختار أحد النصفين فلا تعرضنَّ لما اختار، ثم اصدع النصف الذي ما ارتضاه لنفسه صدعين وخيرَه. ثم لا تزال تفعل هكذا حتى تُبقي من المال بمقدار الحق الذي عليه، فاقبضه منه، فإن استقالك فأقله، ثم اخلط المال، ثم عُدْ لمثل ما صنعتَ حتى يرضى، وينبغي أن يكون المعيبات الخمس وهي المَهْلوسة والمَكسورة وأخواتهما يخرجها المصدق من أصل المال قبل قِسْمته ثم يقسم وإلا فربما وقعت في سهم المصدق إذا كان يعتمد ما أمره به من صدع المال مرة بعد مرة.

والعود: المُسِنَّ من الإبل، والهزيمة المسِنَّ أيضاً، والمكسورة التي أحد قوائمها مكسورة العظم أو ظهرها مكسورة، والمهلوسة: المريضة قد هَلَسها المرض وأَفْنى لحمها، والهَلَس: السَل. والعوار، بفتح العين: العَيْب، وقد جاء بالضم. والمعنف: ذو العُنْف بالضم وهو ضدُّ الرُّفْق. والمَجْحَف: الذي يسوق المال سوقاً عنيفاً فيجحف به أي يهلكه أو يذهب كثيراً من

لَحْمِهِ وَنَقِيهِ . وَالتَّلْعَبُ : التَّنْعَبُ . وَالتَّلُغُوبُ : الإِغْيَاءُ . وَحَدَرْتُ السَّفِينَةَ وَغَيْرَهَا - بِغَيْرِ أَلْفٍ - أَحَدَرَهَا بِالضَّمِّ .

قوله ﷺ : «وَلَا يَنْصُرُ لِبْنِهَا» ، الْمَضْرَحَلْبُ مَا فِي الضَّرْعِ جَمِيعُهُ ، نَهَاةً مِنْ أَنْ يَحْلُبَ اللَّبَنَ كُلَّهُ فَيَبْقَى الْقَصِيلُ جَائِعًا ؛ ثُمَّ نَهَاةً أَنْ يُجْهَدَ رَكُوبًا ، أَيْ يُتَعَبَها وَيُحْمَلُها مَشَقَّةً ؛ ثُمَّ أَمْرُهُ أَنْ يَبْدُلَ بَيْنَ الرُّكَّابِ فِي ذَلِكَ ، لَا يَخْصُّ بِالرُّكُوبِ وَاحِدَةً بَعَيْنِهَا ، لِيَكُونَ ذَلِكَ أَزْوَاحَ لَهُنَّ ، لِيَرْفَهُ عَلَى اللَّأْغَبِ ، أَيْ لِيَتْرَكَهُ وَلِيُعْفِيَهُ عَنِ الرُّكُوبِ لِيَسْتَرِيحَ . وَالرَّفَاهِيَّةُ : الدَّعَةُ وَالرَّاحَةُ . وَالتَّنْقَبُ : ذُو النَّقَبِ ، وَهُوَ رَقَّةٌ خُفَّ الْبَعِيرِ حَتَّى تَكَادَ الْأَرْضُ تَجْرَحُهُ : أَمْرُهُ أَنْ يَسْتَأْنِي بِالْبَعِيرِ ذِي النَّقَبِ ، مِنَ الْأُنَاةِ ، وَهِيَ الْمُهْلَةُ . وَالظَّالِعُ : الَّذِي ظَلَعَ ، أَيْ غَمَزَ فِي مَشْيِهِ . وَالغُدْرُ : جَمْعُ غَدِيرِ الْمَاءِ . وَجَوَادُ الطَّرِيقِ : حَيْثُ لَا يَنْبُتُ الْمَرْعَى . وَالنُّطَافُ : جَمْعُ نَظْفَةٍ ، وَهِيَ الْمَاءُ الصَّافِي الْقَلِيلُ . وَالبَدْنُ بِالتَّشْدِيدِ : السَّمَانُ ، وَاحِدُهَا بَادَن . وَمُنْقِيَاتُ : ذَوَاتُ نَقْيٍ ، وَهُوَ الْمُخَّ فِي الْعَظْمِ ، وَالشَّحْمُ فِي الْعَيْنِ مِنَ السَّمَنِ ، وَأَنْقَتَ الْإِبِلُ وَغَيْرُهَا : سَمَنَتْ وَصَارَ فِيهَا نَقْيٌ ، وَنَاقَةٌ مُنْقِيَّةٌ ، وَهَذِهِ النَّاقَةُ لَا تُنْقِي .



الأُضْلُ :

وَمَنْ عَهْدَ لَهُ ﷺ إِلَى بَعْضِ عَمَالِهِ وَقَدْ بَعَثَهُ عَلَى الصَّدَقَةِ

أَمْرُهُ بِتَقْوَى اللَّهِ فِي سَرَائِرِ أَمْرِهِ وَخَفِيَّاتِ عَمَلِهِ ، حَيْثُ لَا شَاهِدَ غَيْرُهُ ، وَلَا وَكِيلَ دُونَهُ . وَأَمْرُهُ أَلَّا يَعْمَلَ بِشَيْءٍ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ فِيمَا ظَهَرَ فَيُخَالِفَ إِلَى غَيْرِهِ فِيمَا أَسْرَ ، وَمَنْ لَمْ يَخْتَلِفْ سِرُّهُ وَعَلَانِيَتُهُ ، وَفِعْلُهُ وَمَقَالَتُهُ ، فَقَدْ أَدَّى الْأَمَانَةَ ، وَأَخْلَصَ الْعِبَادَةَ .

وَأَمْرُهُ أَلَّا يَجْبِهَهُمْ ، وَلَا يَعْضَهُهُمْ ، وَلَا يَرْغَبَ عَنْهُمْ تَفْضُلًا بِالْإِمَارَةِ عَلَيْهِمْ ، فَإِنَّهُمْ الْأَخْوَانُ فِي الدِّينِ ، وَالْأَعْوَانُ عَلَى اسْتِخْرَاجِ الْحُقُوقِ .

وَإِنَّ لَكَ فِي هَذِهِ الصَّدَقَةِ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ، وَحَقًّا مَعْلُومًا ، وَشُرَكَاءَ أَهْلِ مَسْكَنَةٍ ، وَضُعَفَاءَ ذَوِي فَاقَةٍ . وَإِنَّا مُوقِفُكَ حَقَّكَ . فَوْفَهُمْ حُقُوقُهُمْ ، وَإِلَّا تَفْعَلْ فَإِنَّكَ مِنْ أَكْثَرِ

النَّاسُ خُصُوماً يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَبُؤْسَى لِمَنْ خَصَّمَهُ عِنْدَ اللَّهِ الْفُقَرَاءُ وَالْمَسَاكِينُ
وَالسَّائِلُونَ وَالْمَذْفُوعُونَ، وَالْغَارِمُونَ وَآبَنُ السَّبِيلِ ۝
وَمَنْ أَسْتَهَانَ بِالْأَمَانَةِ، وَرَتَعَ فِي الْخِيَانَةِ، وَلَمْ يُنْزِهِ نَفْسَهُ وَدِينَهُ عَنْهَا، فَقَدْ أَحَلَّ بِنَفْسِهِ
الذُّلَّ وَالْخِزْيَ فِي الدُّنْيَا، وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَذَلُّ وَأَخْزَى: وَإِنَّ أَعْظَمَ الْخِيَانَةِ خِيَانَةُ
الْأُمَّةِ، وَأَفْظَعَ الْغِشِّ غِشُّ الْأَنْثَمَةِ، وَالسَّلَام.

الشرح :

حيث لا شهيد ولا وكيل دونه، يعني يوم القيامة. قوله: «ألا يعمل بشيء من طاعة الله فيما
ظهر». أي لا يُنافق فيعمل الطاعة في الظاهر، والمعصية في الباطن. ثم ذكر أن الذين
يتجنبون النفاق والرياء هم المخلصون.

وألا يجنبهم: لا يواجههم بما يكرهونه، وأصل الجنب لقاء الجبهة أو ضربها، فلما كان
المواجه غيره بالكلام القبيح كالضارب جبهته به سُمي بذلك جنبها. «ولا يعصهم»، أي
لا يبرمهم بالبهتان والكذب، وهي العصية، وعصيت فلانا عصها، وقد عصت يا فلان، أي
جئت بالبهتان. «ولا يرغب عنهم تفضلاً»، يقول: لا يحقرهم ادعاءً لفضله عليهم، وتمييزه
عنهم بالولاية والإمرة؛ يقال: فلان يرغب عن القوم، أي يأف من الانتماء إليهم، أو من
المخالطة لهم.

ثم قال: إن أرباب الأموال الذين تجب الصدقة عليهم في أموالهم إخوانك في الدين،
وأعوذك على استخراج لحفوق؛ لأن الحق إنما يمكن العامل استيفاؤه بمعاونة رب المال
واعترافه به، ودفعه إليه، فإذا كانوا بهذه الصفة لم يجز لك عصهم وجنبهم وادعاء الفضل
عليهم. ثم ذكر أن لهذا العامل نصيباً مفروضاً من الصدقة، وذلك بنص الكتاب العزيز، فكما
نوفيك نحن حقك يجب عليك أن توفي شركاءك حقوقهم، وهم الفقراء والمساكين
والغارمون وسائر الأصناف المذكورة في القرآن.

وانتصب «أهل مسكنة»؛ لأنه صفة «شركاء»، وفي التحقيق أن «شركاء» صفة أيضاً
موصوفها محذوف، فيكون صفة بعد صفة.

وقال أيضاً: بؤسى، أي عذاباً وشدة، فظنه منوناً وليس كذلك، بل هو بؤسى على وزن
«فعللى» كفضلى ونعمى، وهي لفظة مؤنثة؛ يقال: بؤسى لفلان، قال الشاعر:

أرى الحلم يؤسى للفتى في حياته ولا عيش إلا ما حبأك به الجهل والسائلون هاهنا هم الرقاب المذكورون في الآية، وهم المكاتبون يتعذر عليهم أداء مال الكتابة، فيسألون الناس ليتخلصوا من رتبة الرق. وقيل: هم الأسارى يطلبون فكاه أنفسهم، وقيل: بل المراد بالرقاب في الآية الرقيق، يسأل أن يبتاعه الأغنياء فيعتقوه. والمدفوعون هاهنا هم الذين عناهم الله تعالى في الآية بقوله: ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(١)، وهم فقراء الغزاة، سماهم مدفوعين لفقريهم. والمدفوع والمدفع: الفقير؛ لأن كل أحد يكرهه ويدفعه عن نفسه. وقيل: هم الحجيج لمنقطع بهم، سماهم مدفوعين؛ لأنهم دفعوا عن إتمام حجهم، أو دفعوا عن العود إلى أهلهم.

قوله فقد أحل بنفسه الذل والخزي، أي جعل نفسه محلاً لهما، ويروى: «فقد أحل بنفسه» بالخاء المعجمة، ولم يذكر الذل والخزي أي جعل نفسه محلاً، ومعناه جعل نفسه فقيراً، يقال: حل الرجل: إذا افتقر، وأحل به غيره وبغيره أي جعل غيره فقيراً، وروي «أحل» بنفسه بالخاء المهملة، ولم يذكر «الذل والخزي»، ومعنى «أحل بنفسه» أباح دمه، والرواية الأولى أصح؛ لأنه قال بعدها: «وهو في الآخرة أذل وأخزى». وخيانة الأمة: مصدر مضاف إلى المفعول به؛ لأن الساعي إذا خان فقد خان الأمة كلها؛ وكذلك غش الأمة، مصدر مضاف إلى المفعول أيضاً؛ لأن الساعي إذا غش في الصدقة فقد غش الإمام.



الأصل:

ومن عهد له ﷺ إلى محمد بن أبي بكر ؓ حين قلده مصر

فأخفِضَ لَهُمْ جَنَاحَكَ، وَأَلِنَ لَهُمْ جَانِبَكَ. وَأَبْسَطَ لَهُمْ وَجْهَكَ، وَأَسَرَ بَيْنَهُمْ فِي

اللَّحْظَةَ وَالنَّظْرَةَ، حَتَّى لَا يَطْمَعَ الْعُظْمَاءُ فِي حَيْفِكَ لَهُمْ، وَلَا يَتَأَسَّ الضُّعَفَاءُ مِنْ عَدْلِكَ عَلَيْهِمْ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُسَائِلُكُمْ مَعَشَرَ عِبَادِهِ عَنِ الصَّغِيرَةِ مِنْ أَعْمَالِكُمْ وَالْكَبِيرَةِ، وَالظَّاهِرَةِ وَالْمُسْتَوْرَةِ، فَإِنْ يُعَذِّبْ فَأَنْتُمْ أَظْلَمُ، وَإِنْ يَغْفُ فَهُوَ أَكْرَمُ. وَاعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ أَنَّ الْمُتَّقِينَ ذَهَبُوا بِعَاجِلِ الدُّنْيَا وَآجِلِ الْآخِرَةِ، فَشَارَكُوا أَهْلَ الدُّنْيَا فِي دُنْيَاهُمْ، وَلَمْ يُشَارِكْهُمْ أَهْلُ الدُّنْيَا فِي آخِرَتِهِمْ؛ سَكَنُوا الدُّنْيَا بِأَفْضَلِ مَا سَكِنَتْ، وَأَكَلُوا بِأَفْضَلِ مَا أَكَلَتْ، فَحَظُّوا مِنَ الدُّنْيَا بِمَا حَظَّيَ بِهِ الْمُتَرَفُّونَ، وَأَخَذُوا مِنْهَا مَا أَخَذَهُ الْجَبَابِرَةُ الْمُتَكَبِّرُونَ؛ ثُمَّ انْقَلَبُوا عَنْهَا بِالزَّادِ الْمُبْلَغِ؛ وَالْمَتَجَرِّ الرَّابِحِ؛ أَصَابُوا لَذَّةَ زُهْدِ الدُّنْيَا فِي دُنْيَاهُمْ، وَتَيَقَّنُوا أَنََّّهُمْ جِيرَانُ اللَّهِ غَدًا فِي آخِرَتِهِمْ؛ لَا تُرَدُّ لَهُمْ دَعْوَةٌ، وَلَا يَنْقُصُ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنْ لَذَّةٍ.

فَاخْذَرُوا عِبَادَ اللَّهِ الْمَوْتَ وَقُرْبَهُ، وَأَعِدُّوا لَهُ عُدَّتَهُ، فَإِنَّهُ يَأْتِي بِأَمْرٍ عَظِيمٍ، وَخَطْبٍ جَلِيلٍ؛ بِخَيْرٍ لَا يَكُونُ مَعَهُ شَرٌّ أَبَدًا، أَوْ شَرٌّ لَا يَكُونُ مَعَهُ خَيْرٌ أَبَدًا. فَمَنْ أَقْرَبُ إِلَى الْجَنَّةِ مِنْ عَامِلِهَا؟ وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَى النَّارِ مِنْ عَامِلِهَا؟ وَأَنْتُمْ طُرْدَاءُ الْمَوْتِ؛ إِنْ أَقَمْتُمْ لَهُ أَخَذَكُمْ، وَإِنْ فَرَرْتُمْ مِنْهُ أَدْرَكَكُمْ. وَهُوَ الزَّمُ لَكُمْ مِنْ ظِلِّكُمْ. الْمَوْتُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِيكُمْ؛ وَالدُّنْيَا تُطَوِّى مِنْ خَلْفِكُمْ.

فَاخْذَرُوا نَارًا قَعْرُهَا بَعِيدٌ، وَحَرُّهَا شَدِيدٌ، وَعَذَابُهَا جَدِيدٌ؛ دَارٌ لَيْسَ فِيهَا رَحْمَةٌ، وَلَا تُسْمَعُ فِيهَا دَعْوَةٌ، وَلَا تُفَرَّجُ فِيهَا كُرْبَةٌ. وَإِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَنْ يَشْتَدَّ خَوْفُكُمْ مِنَ اللَّهِ، وَأَنْ يَحْسُنَ ظَنُّكُمْ بِهِ، فَاجْمَعُوا بَيْنَهُمَا؛ فَإِنَّ الْعَبْدَ إِنَّمَا يَكُونُ حُسْنُ ظَنِّهِ بِرَبِّهِ عَلَى قَدْرِ خَوْفِهِ مِنْ رَبِّهِ، وَإِنْ أَحْسَنَ النَّاسَ ظَنًّا بِاللَّهِ أَشَدَّهُمْ خَوْفًا لِلَّهِ.

وَأَعْلَمُ يَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، أَنِّي قَدْ وَلَّيْتُكَ أَعْظَمَ أَجْنَادِي فِي نَفْسِي أَهْلَ مِصْرَ، فَأَنْتَ مُحَقَّقٌ أَنْ تُخَالَفَ عَلَى نَفْسِكَ، وَأَنْ تُنَافِحَ عَنْ دِينِكَ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ لَكَ إِلَّا سَاعَةٌ مِنَ الدَّهْرِ، وَلَا تُسْحِطِ اللَّهُ بِرِضَى أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ؛ فَإِنَّ فِي اللَّهِ خَلْفًا مِنْ غَيْرِهِ، وَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ خَلْفٌ فِي غَيْرِهِ.

صَلِّ الصَّلَاةَ لَوْ قَتَلَهَا الْمُؤَقَّتُ لَهَا، وَلَا تُعَجِّلْ وَقْتُهَا لِفِرَاعٍ، وَلَا تُؤَخِّرْهَا عَنْ وَقْتِهَا لِاشْتِغَالٍ. وَأَعْلَمْ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ مِنْ عَمَلِكَ تَبِعَ لِصَلَاتِكَ.

الشرح :

آسٍ بينهم: جعلهم أسوة، لا تفضل بعضهم على بعض في اللحظة والنظرة، ونبه بذلك على وجوب أن يجعلهم أسوة في جميع ما عدا ذلك، من العطاء والإنعام والتقريب، كقوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٌ﴾^(١).

قوله: «حتى لا يطمع العظماء في حيفك لهم»، الضمير في «لهم» راجع إلى الرعية لا إلى العظماء، وقد كان سبق ذكرهم في أول الخطبة، أي إذا سلكت هذا المسلك لم يطمع العظماء في أن تحيف على الرعية وتظلمهم وتدفع أموالهم إليهم، فإن ولادة الجور هكذا يفعلون، يأخذون مال هذا فيعطونه هذا. ويجوز أن يرجع الضمير إلى العظماء، أي حتى لا يطمع العظماء في جورك في القسم الذي إنما تفعله لهم ولأجلهم، فإن ولادة الجور يطمع العظماء فيهم أن يحيفوا في القسمة في الشيء، ويخالفوا ما حده الله تعالى فيها، حفظاً لقلوبهم، واستمالة لهم، وهذا التفسير اليتق بالخطابة؛ لأن الضمير في «عليهم» في الفقرة الثالثة عائد إلى الضعفاء؛ فيجب أن يكون الضمير في «لهم» في الفقرة الثانية عائداً إلى العظماء.

قوله: «فإن يعذب فأنتم أظلم»، أفعال هاهنا بمعنى الصفة، لا بمعنى التفضيل، وإنما يراد فأنتم الظالمون، كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾^(٢). وكقولهم: الله أكبر.

ثم ذكر حال الزهاد فقال: أخذوا من الدنيا بتصيب قوي، وجعلت لهم الآخرة. وروي: «ولمتجر المريح»، فالرايح فاعل من ربح ربحاً، يقال: بيع رابح أي يربح فيه، والمريح: اسم فاعل قد عُدِّيَ ماضيه بالهمزة، كقولك: قام وأقمته.

قوله: «جيران الله غداً في آخرتهم»، ظاهر اللفظ غير مراد، لأن البارئ تعالى ليس في مكان وجهة ليكونوا جيرانه، ولكن لما كان الجار يُكرم جاره سَمَّاهم جيران الله، لإكرامه إياهم، وأيضاً فإن الجنة إذا كانت في السماء والعرش هو السماء العليا، كان في الكلام محذوف مقدّر، أي جيران عرش الله غداً.

١. سورة الإسراء ٢٢.

٢. سورة الروم ٢٧.

قوله : «فإنه يأتي بأمرٍ عظيم، وخطب جليل، بخيرٍ لا يكون معه شرٌّ أبداً وشرٌّ لا يكون معه خيرٌ أبداً»، نصّ صريح في مذهب أصحابنا في الوعيد، وأنّ من دخل النار من جميع المكلفين فليس بخارج، لأنّه لو خرج منها لكان الموتُ قد جاءه بشرٌّ معه خير، وقد نفى نفيّاً عاماً أن يكون مع الشرِّ المعقب للموت خير البتّة . «من عاملها»، أي من العامل لها. قوله : «طرداء الموت»، جمع طريد، أي يطردكم عن أوطانكم ويخرجكم منها، لا بد من ذلك، إن أقمتهم أخذكم، وإن هربتم أدرككم. قوله : «ألزم لكم من ظلكم»، لأنّ الظل لا تصح مفارقتة لذي الظل ما دام في الشمس، وهذا من الأمثال المشهورة . «معقود بنواصيكم»، أي ملازم لكم، كالشيء المعقود بناصية الإنسان أين ذهب ذهب معه . «والدنيا تطوى من خلفكم» . من كلام بعض الحكماء : الموت والناس كسطورٍ في صحيفة يقرؤها قارئٌ ويطوي ما يقرأ، فكلّما ظهر سطرٌ خفي سطر .

ثم أمره ﷺ بأن يجمع بين حسن الظن بالله وبين الخوف منه، وهذا مقامٌ جليل لا يصل إليه إلّا كلُّ ضميرٍ مهزول . ثم قال : «وليتك أعظم أجنادي»، يقال للأقاليم والأطراف : أجناد، تقول : وليّ جند الشام، ووليّ جند الأردنّ، ووليّ جند مصر .

قوله : «فأنت محقوق»، كقولك حقيق وجدير وخليق، قال الشاعر :

وإني لمحقوقٌ بالآل يطولني نداءه إذا طاولته بالقصائد

وتنافح : تجالّد، نافحت بالسيف أي خاصمت به .

قوله : «ولو لم يكن إلّا ساعة من الدّهر»، المراد تأكيد الوصاة عليه أن يخالف على نفسه، وألّا يتبع هواها، وأن يخاصم عن دينه، وأن ذلك لازمٌ له، وواجبٌ عليه، ويلزم أن يفعلها دائماً فإن لم يستطع فليفعله ولو ساعة من النهار، وينبغي أن يكون هذا التقييد مصروحاً إلى المنافحة عن الدين . قال : «ولا تُسخط الله برضى أحد من خلقه، فإنّ في الله خلفاً من غيره، وليس من الله خلفٌ في غيره» .

ثم أمره بأن يصلي الصلاة لوقتها؛ أي في وقتها، ونهاه أن يحمله الفراغ من الشغل على أن يعجلها قبل وقتها، فإنها تكون غير مقبولة، أو أن يحمله الشغل على تأخيرها عن وقتها فيأثم . قوله : «واعلم أن كل شيء من عملك تبعٌ لصلاتك»، فيه شبهة من قول رسول الله ﷺ : «الصلاة عماد الإيمان، ومن تركها فقد هدم الإيمان» . وقال ﷺ : «أول ما يحاسب به العبد صلاته، فإن سهّل عليه كان ما بعده أسهل، وإن اشتدّ عليه كان ما بعده أشدّ» .

ومثل قوله : «ولا تُسِخِطِ اللهَ برضى أحد من خلقه» ، ما رواه المبرّد في «الكامل» عن عائشة قالت : من أَرْضَى اللهَ بإسخاط الناس كفاه الله ما بينه وبين الناس ، ومن أَرْضَى الناسَ بإسخاط الله وَكَلَهُ الله إلى الناس .

الأصل :

ومن هذا العهد :

فَإِنَّهُ لَا سَوَاءَ ، إِمَامُ الْهُدَى وَإِمَامُ الرَّدَى ، وَوَلِيُّ النَّبِيِّ ، وَعَدُوُّ النَّبِيِّ . وَلَقَدْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِنِّي لَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي مُؤْمِنًا وَلَا مُشْرِكًا ؛ أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَمْنَعُهُ اللَّهُ بِإِيمَانِهِ ، وَأَمَّا الْمُشْرِكُ فَيَقْمَعُهُ اللَّهُ بِشُرْكِهِ ، وَلَكِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ كُلَّ مَنَافِقِ الْجَنَانِ ، عَالِمِ اللِّسَانِ ، يَقُولُ مَا تَعْرِفُونَ ، وَيَفْعَلُ مَا تُتَكَبَّرُونَ .

الشرح :

الإشارة بإمام الهدى إليه نفسه ، وبإمام الردى إلى معاوية ، وسمّاه إماماً ، كما سمّى الله تعالى أهل الضلال أئمة . فقال : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى الْفَارِغِ ﴾ ^(١) ثم وصفه بصفة أخرى وهو أنه عدو النبي ﷺ ليس يعنى بذلك أنه كان عدواً أيام حرب النبي ﷺ لقريش ، بل يريد أنه الآن عدو النبي ﷺ ، لقوله ﷺ له ﷺ : «وعدوك عدوي ، وعدوي عدو الله» . وأول الخبر : «وليك وليي ، ووليي ولي الله» ، وتماؤه مشهور ، ولأن دلائل النفاق كانت ظاهرة عليه من قلّات لسانه ومن أفعاله .

ثم قال ﷺ : «إن رسول الله ﷺ قال : إني لا أخاف على أمتي مؤمناً ولا مشركاً» ^(٢) أي ولا مشركاً يظهر الشرك ، قال : لأن المؤمن يمنعه الله بإيمانه أن يضل الناس . والمشرك مظهر الشرك ، يقمعه الله بإظهار شركه ويخذله ، ويصرف قلوب الناس عن اتباعه ؛ لأنهم يتفرون

١ . سورة القصص ٤١ .

٢ . يقمعه : يقهره ويذلّه لعلم الناس أنه مشرك فيحذرونه . منافق الجنان : من أسرّ النفاق في قلبه . عالم باللسان : من يعرف أحكام الشريعة ويبينها بقوله ولا يؤيده بفعله .

منه لإظهاره كنمة انكفر . فلا تطمئن قلوبهم إليه ، ولا تسكن نفوسهم إلى مقاتته ، ولكني أخاف على أمتي المنافق الذي يسر الكفر والضلال ، ويظهر الإيمان والأفعال الصالحة ، ويكون مع ذلك ذا لسن وفصاحة ، يقول بلسانه ما تعرفون صوابه ، ويفعل سرّاً ما تنكرونه لو اطلعتم عليه ، وذاك أن من هذه صفته تسكن نفوس الناس إليه ؛ لأن الإنسان إنما يحكم بالظاهر فيقلده الناس ؛ فيضلّهم ويوقعهم في المفاسد .



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى معاوية جواباً ، وهو من محاسن كتبه

أما بعد ، فقد أتاني كتابك تذكر فيه اصطفاء الله ﷻ لمحمد ﷺ لدينه ، وتأيدته إياه بمن أيدته من أصحابه ؛ فلقد خبأ لنا الدهر منك عجباً ؛ إذ طفقت تخبرنا ببلاء الله تعالى عندنا ، ونعمته علينا في نبينا ، فكنت في ذلك كناقل التمر إلى هجر ، أو داعي مسدده إلى النضال .

وزعمت أن أفضل الناس في الإسلام فلان وفلان ؛ فذكرت أمراً إن تم اعتزلت كلّه ، وإن نقص لم يلحقك ثلمه . وما أنت والفاضل والمفضول ، والسائس والمسوس ! وما للطلقاء والأبناء الطلقاء ، والتميز بين المهاجرين الأولين . وترتيب درجاتهم ، وتعريف طبقاتهم ! هيهات لقد حن قدح ليس منها . وطفق يحكم فيها من عليه الحكم لها ! ألا تزع أيها الإنسان على ظلك ، وتعرف قصور ذرّك ، وتتأخر حيث أخرجك القدر ! فما عليك غلبة المغلوب ، ولا ظفر الظافر ! وإنك لذهاب في التيه ، رواج عن القصد . ألا ترى - غير مخبر لك ، ولكن بنعمة الله أحدث - أن قوماً استشهدوا في سبيل الله تعالى من المهاجرين والأنصار ، ولكل

فَضْلٌ ، حَتَّى إِذَا اسْتُشْهِدَ شَهِيدَانَا قِيلَ : سَيِّدُ الشَّهَدَاءِ ، وَخَصَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِسَبْعِينَ تَكْبِيرَةً عِنْدَ صَلَاتِهِ عَلَيْهِ ؟

أَوَلَا تَرَى أَنَّ قَوْمًا قَطَّعَتْ أَيْدِيهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - وَلِكُلِّ فَضْلٍ - حَتَّى إِذَا فُعِلَ بِوَاحِدِنَا مَا فُعِلَ بِوَاحِدِهِمْ ، قِيلَ : الطَّيَّارُ فِي الْجَنَّةِ وَذُو الْجَنَاحَيْنِ ؟

وَلَوْلَا مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ مِنْ تَرْكِيبَةِ الْمَرْءِ نَفْسَهُ ، لَذَكَرَ ذَاكِرٌ فَضَائِلَ جَمَّةً ، تَعْرِفُهَا قُلُوبُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَلَا تَمُجُّهَا آذَانُ السَّامِعِينَ .

فَدَعُ عَنْكَ مَنْ مَالَتْ بِهِ الرَّمِيَّةُ ، فَإِنَّا صَنَائِعُ رَبَّنَا ، وَالنَّاسُ بَعْدُ صَنَائِعُ لَنَا . لَمْ يَمْنَعْنَا قَدِيمُ عِزَّنَا وَلَا عَادِيٌّ طَوْلُنَا عَلَى قَوْمِكَ أَنْ خَلَطْنَاكُمْ بَأَنْفُسِنَا ؛ فَتَكَحَّنَا وَأَنْكَحَّنَا ، فِعْلُ الْأَكْفَاءِ ، وَلَسْتُمْ هُنَاكَ ! وَأَنْتَى يَكُونُ ذَلِكَ وَمِنَّا النَّبِيُّ وَمِنْكُمْ الْمُكَذِّبُ ، وَمِنَّا أَسَدُ اللَّهِ وَمِنْكُمْ أَسَدُ الْأَحْلَافِ ، وَمِنَّا سَيِّدَا شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَمِنْكُمْ صَبِيَّةُ النَّارِ ، وَمِنَّا خَيْرُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ، وَمِنْكُمْ حَمَّالَةُ الْحَطَبِ ، فِي كَثِيرٍ مِمَّا لَنَا وَعَلَيْكُمْ !

فَإِسْلَامُنَا مَا قَدْ سُمِعَ . وَجَاهِلِيَّتُنَا لَا تُدْفَعُ ، وَكِتَابُ اللَّهِ يَجْمَعُ لَنَا مَا شَدَّ عَنَا ، وَهُوَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾ ^(١) وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٢) ، فَنَحْنُ مَرَّةً أَوْلَى بِالْقَرَابَةِ ، وَقَارَةٌ أَوْلَى بِالطَّاعَةِ .

وَلَمَّا أَحْتَجَّ الْمُهَاجِرُونَ عَلَى الْأَنْصَارِ يَوْمَ السَّقِيفَةِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَلَجُّوا عَلَيْهِمْ ، فَإِنْ يَكُنِ الْفَلَجُ بِهِ فَالْحَقُّ لَنَا دُونَكُمْ ، وَإِنْ يَكُنْ بغيرِهِ فَلَا أَنْصَارَ عَلَى دَعْوَاهُمْ .

وَزَعَمْتُ أَنِّي لِكُلِّ الْخُلَفَاءِ حَسَدْتُ ، وَعَلَى كُلِّهِمْ بَغَيْتٌ . فَإِنْ يَكُنْ ذَلِكَ كَذَلِكَ فَلَيْسَتْ الْجِنَايَةُ عَلَيْكَ ، فَيَكُونُ الْعُذْرُ إِلَيْكَ .

١ . سورة الأنفال ٧٥ .

٢ . سورة آل عمران ٦٨ .

﴿ وَبَلَكَ شَكَاةً ظَاهِرٌ عَنْكَ عَارُهَا ﴾^(١) *

وَقُلْتُ: إِنِّي كُنْتُ أَقَادُ كَمَا يُقَادُ الْجَمَلُ الْمَخْشُوشُ^(٢) حَتَّى أَبَايَعُ: وَلَعَمْرُ اللَّهِ لَقَدْ أَرَدْتُ أَنْ تَذُمَّ فَمَدَحْتَ، وَأَنْ تَفْضَحَ فَافْتَضَحْتَ! وَمَا عَلَى الْمُسْلِمِ مِنْ غَضَاضَةٍ فِي أَنْ يَكُونَ مَظْلُومًا مَا لَمْ يَكُنْ شَاكًا فِي دِينِهِ، وَلَا مُرْتَابًا بِبِقِيْنِهِ!

وَهَذِهِ حُجَّتِي إِلَى غَيْرِكَ فَضْدُهَا، وَلَكِنِّي أَطْلَقْتُ لَكَ مِنْهَا بِقَدْرَ مَا سَنَحَ مِنْ ذِكْرِهَا. ثُمَّ ذَكَرْتُ مَا كَانَ مِنْ أَمْرِي وَأَمْرِ عُثْمَانَ، فَلَكَ أَنْ تُجَابَ عَنْ هَذِهِ لِرَحِمِكَ مِنْهُ؛ فَإِنَّا كَانُوا أَعْدَى لَهُ، وَأَهْدَى إِلَى مَقَاتِلِهِ! أَمِنْ بَذَلٍ لَهُ نُصْرَتُهُ فَاسْتَقْعَدَهُ وَاسْتَكْفَهُ^(٣)، أَمْ مَنْ اسْتَنْصَرَهُ فَتَرَاحَى عَنْهُ وَبَتَّ الْمُنُونَ إِلَيْهِ؛ حَتَّى أَتَى قَدْرُهُ عَلَيْهِ؟ كَلَّا وَاللَّهِ لَقَدْ ﴿يَعْلَمُ أَنَّ الْمَعْوُوقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمُّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٤).

وَمَا كُنْتُ لِأَعْتَذِرَ مِنْ أَنِّي كُنْتُ أَنْقِمَ عَلَيْهِ أَحْدَاثًا؛ فَإِنْ كَانَ الذَّنْبُ إِلَيْهِ إِرْشَادِي وَهِدَايَتِي لَهُ؛ فَرَبِّ مَلُومٍ لَا ذَنْبَ لَهُ.

﴿ وَقَدْ يَسْتَفِيدُ الظَّنَّةَ الْمُتَنَصِّحُ ﴾^(٥) *

وَمَا أَرَدْتُ إِلَّا الْأَصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ، وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ. وَذَكَرْتُ أَنَّهُ لَيْسَ لِي وَلَا أَصْحَابِي عِنْدَكَ إِلَّا السَّيْفُ، فَلَقَدْ أَضْحَكْتَ بَعْدَ اسْتِعْبَارِ! مَتَى أَلْفَيْتَ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَنِ الْأَعْدَاءِ نَاكِيلِينَ، وَبِالسَّيْفِ مُخَوِّفِينَ، فَـ

﴿ لَبِثُ قَلِيلًا يَلْحَقِي الْهَيْجَا حَمْلٌ ﴾^(٦) *

١. الشكاة: النقيصة والعيب؛ وأصلها في المرض. وظاهر عنك، أي لا يعلق بك. وهذا عجز بيت لأبي ذؤيب الهذلي، وأوله: ﴿ وَغَيْرُهَا الْوَاشُونَ أَنِّي أَجِبُهَا ﴾

٢. الجمل لمخشوش. في أنفه خشبة يقاد بها. غضاضة: منقصة. أعدى له: أشدَّ عدوًّا. والمقاتل: موضع القتلى.

٣. أي أن الإمام كان قد بذل النصر لعثمان، ولكن استعده ولم ينتصر به.

٤. سورة الأحزاب: ١٨.

٥. الظنَّة: لتهمة. والمتنصِّح: المبالغ في النصيح. وهذا عجز بيت وصدرة:

﴿ وَكَمْ سَقَتْ فِي تَارِكُمْ مِنْ نَصِيحَةٍ ﴾

٦. لَبِثُ: فعل أمر من لبثه؛ إذا استزاد لبثه، أي مكثه. يريد: أمهس. والهيجاء: لحرب. وحمل هو ابن بدر، كان من

فَسَيَطْلُبُكَ مَنْ تَطْلُبُ، وَيَقْرُبُ مِنْكَ مَا تَسْتَبِعِدُ. وَأَنَا مُرْقِلٌ نَحْوَكَ فِي جَحْفَلٍ مِنْ
الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ، شَدِيدٍ زِحَامُهُمْ، سَاطِعٍ قَتَامُهُمْ،
مُتَسَرِّبِلِينَ سَرَائِيلَ الْمَوْتِ؛ أَحَبُّ اللَّقَاءِ إِلَيْهِمْ لِقَاءُ رَبِّهِمْ، وَقَدْ صَحِبْتُهُمْ ذُرِّيَّةَ بَذْرِيَّةٍ،
وَسُيُوفَ هَاشِمِيَّةٍ، قَدْ عَرَفْتَ مَوَاقِعَ نِصَالِهَا فِي أَخِيكَ وَخَالِكَ وَجَدِّكَ وَأَهْلِكَ هُوَمَا
هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ^(١).

الشرح :

قوله : « فلقد خبأ لنا الدهرُ منك عجباً »، موضعُ التعجب أن معاوية يُخبر علياً عليه السلام باصطفاء الله
تعالى محمداً وتشريفه له، وتأيينه له؛ وهذا ظريف لأنه يجري كإخبار زيدٍ عمراً عن حال
عمرو، إذ كان النبي ﷺ وعلي عليه السلام كالشيء الواحد. وخبأً مهموز، والمصدرُ الخَبءُ، ومنه
الخابية، وهي الخبء إلا أنهم تركوا همزها، والخبء أيضاً والخبيء على « فَعِيل » ما خُبيئ.
وبلاءُ الله تعالى : إنعامه وإحسانه.

وقوله ﷺ : « كَنَاقِلِ التَّمْرِ إِلَى هَجَرَ »، مَثَلٌ قديم. وهَجَرَ : اسم مدينة لا ينصرف للتعريف
والتأنيت. وقيل : هو اسم مذكرٌ مصروف، وأصل المَثَل « كَمُسْتَبْضِع تَمْرٍ إِلَى هَجَرَ »، والنسبة
إليه هَاجِرِيٌّ على غير قياس، وهي بلدة كثيرة النخل يُحمل منها التمر إلى غيرها.
قوله : « أو داعي مسددة إلى النضال »، أي معلّمه الرّمي، وهذا إشارة إلى قول القائل
الأول :

أُعَلِّمُهُ الرَّمَايَةَ كُلَّ يَوْمٍ فلما اشتدَّ ساعده رماني
هكذا الرواية الصحيحة بالسین المهملة، أي استقام ساعده على الرّمي، وسدّدتُ فلاناً
علّمته النضال، وسهمٌ شديد : مُصِيب، ورمحٌ شديد، أي قلُّ أن تخطئ طعنته.
قوله ﷺ : « وزعمت أن أفضل الناس في الإسلام فلان وفلان »، أي أبو بكر وعمر.

« قشیر، أغیر علیٰ یله فاستنفذها وقال :

لَيْتَ قَلِيلًا يَلْحَقِي الْهَيْجَا حَمَلٌ لا بأس بالموت إذا الموت نزل
فصار مثلاً يضرب للتهديد بالحرب

«فذكرت أمراً إن تمّ اعتزلك كله، وإن نقص لم يلحقك ثلمه».

﴿ وما أنت من قيس فتنتح دونها ﴾

هو معنى قول علي عليه السلام لمعاوية: «فذكرت أمراً إن تمّ اعتزلك كله».

قوله عليه السلام: «وما أنت والفاضل والمفضول»، الرواية المشهورة بالرفع، وقد رواها قوم بالنصب. ثم قال: «وما للطلقاء وأبناء الطلقاء» والتمييز النصب هاهنا لا غير، لأجل اللام في الطلقاء. ثم قال عليه السلام: بين المهاجرين الأولين وترتيب درجاتهم، وتعريف طبقاتهم، هذا الكلام ينقض ما يقول من يطعن في السلف، فإن أمير المؤمنين عليه السلام أنكر على معاوية تعرّضه بالمفاضلة بين أعلام المهاجرين، وأن قدر معاوية يصغر أن يدخل نفسه في مثل ذلك.

قوله عليه السلام: «هيهات، لقد حنّ قدح ليس منها» هذا مثل يضرب لمن يدخل نفسه بين قوم ليس له أن يدخل بينهم؛ وأصله القداح من عود واحد يجعل فيها قدح من غير ذلك الخشب، فيصوت بينها إذا أرادها المفيض، فذلك الصوت هو حنينه. «وطفق يحكم فيها من عليه الحكم لها»، أي وطفق يحكم في هذه القصة أو في هذه القضية من يجب أن يكون الحكم لها عليه لا له فيها؛ ويجوز أن يكون الضمير يرجع إلى الطبقات. ثم قال: «ألا ترع أيها الإنسان على ظلمك!»، أي ألا ترفق بنفسك وتكف، ولا تحمل عليها ما لا تطيقه، والظلم: مصدر ظلم لبعير يظلم أي غمز في مشيه. «وتعرف قصور ذرّك»، أصل الذرع بسط اليد؛ يقال: ضقت به ذرعاً، أي ضاق ذرعاً به. فنقلوا الاسم من الفاعلية فجعلوه منصوباً على التمييز؛ كقولهم: طبت به نفساً. «وتتأخر حيث أحرّك القدر»، مثل قولك: ضع نفسك حيث وضعها الله؛ يقال ذلك لمن يرفع نفسه فوق استحقاقه.

ثم قال: «فما عليك غلبة المغلوب، ولا عليك ظفر الظافر». يقول: وما الذي أدخلك بيني وبين أبي بكر وعمر، وأنت من بني أمية، لست هاشمياً ولا تيمياً ولا عدوياً هذا فيما يرجع إلى أنسابنا، ولست مهاجراً ولا ذقماً في الإسلام فتزاحم المهاجرين وأرباب السوابق بأعمالك واجتهادك، فإذن لا يضرك غلبة الغالب منها، ولا يسرك ظفر الظافر. «وإنك لذهاب في التيه، رواج عن القصد»، يحتمل قوله عليه السلام في التيه معنيين: أحدهما بمعنى الكبر، والآخر التيه، من قولك: تاه فلان في البئداء. ومنه قوله تعالى: ﴿فإنها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض﴾^(١) وهذا الثاني أحسن يقول: إنك شديد الإيغال في

الضلال . و «ذهاب» فَعَالٌ ؛ للتكثير ، ويقال : أرض متيِّهة ، مثل معيشة ، أي يُتاهُ فيها .
 قال ﷺ : «رَوَّاعٌ عَنِ الْقَصْدِ» ، أي تترك ما يلزمك فعله وتعذر عما يجب عليك أن تجيب
 عنه إلى حديث الصحابة ، وما جرى بعد موت النبي ﷺ ، ونحن إلى الكلام في غير هذا
 أحوج إلى الكلام في البيعة وحَقْنِ الدِّمَاءِ والدخول تحت طاعة الإمام .
 ثم قال : «أَلَا تَرَى غَيْرَ مَخْبِرٍ لَكَ ، وَلَكِنْ بِنِعْمَةِ اللَّهِ أَحَدْتُ» ، أي لست عندي أهلاً لأن
 أخبرك بذلك أيضاً ، فَإِنَّكَ تَعْلَمُهُ ، وَمَنْ يَعْلَمُ الشَّيْءَ لَا يَجُوزُ أَنْ يُخْبَرَ بِهِ ؛ وَلَكِنْ أَذْكَرُ ذَلِكَ لِأَنَّهُ
 تَحَدَّثَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْنَا ، وَقَدْ أَمَرْنَا بِأَنْ نَحْدُثَ بِنِعْمَتِهِ سُبْحَانَهُ . «إِنَّ قَوْمًا اسْتَشْهَدُوا فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ» ، المراد هاهنا ، سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ حَمْزَةُ ﷺ ، وَيَنْبَغِي أَنْ يُحْمَلَ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ فِيهِ إِنَّهُ سَيِّدُ
 الشُّهَدَاءِ عَلَى أَنَّهُ سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ ﷺ ؛ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَاتَ شَهِيدًا ؛ وَلَا يَجُوزُ أَنْ
 يُقَالَ : حَمْزَةُ سَيِّدِهِ ، بَلْ هُوَ سَيِّدُ الْمُسْلِمِينَ كُلِّهِمْ ، وَلَا خِلَافَ بَيْنَ أَصْحَابِنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ أَنَّهُ
 أَفْضَلُ مِنْ حَمْزَةَ وَجَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . قَوْلُهُ ﷺ : «وَلِكُلِّ فُضْلٌ» ، أَي وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْ
 هَؤُلَاءِ فَضْلٌ لَا يُجْحَدُ . «وَلَا تَرَى أَنَّ قَوْمًا قَطِيعَتٌ أَيْدِيهِمْ» ، هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى جَعْفَرٍ . «وَلَوْ لَا مَا
 نَهَى اللَّهُ عَنْهُ» ، هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى نَفْسِهِ ﷺ . «وَلَا تَمُجِّهَا آذَانُ السَّامِعِينَ» ، أَي لَا تَقْذِفْهَا ، يُقَالُ :
 مَجَّ الرَّجُلُ مِنْ فِيهِ ، أَي قَذَفَهُ .

قَوْلُهُ ﷺ «فَدَعْ عَنْكَ مِنْ مَالَتِ بِهِ الرِّمِيَّةُ» ، يُقَالُ لِلصَّيْدِ : يَرْمِي هَذِهِ الرِّمِيَّةَ ، وَهِيَ «فَعِيلَةٌ»
 بِمَعْنَى مَفْعُولَةٍ ، وَالْأَصْلُ فِي مِثْلِهَا أَلَّا تَلْحَقْهَا الْهَاءُ ، نَحْوُ كَفَّ خَضِيبٌ ، وَعَيْنُ كَحِيلٍ ، إِلَّا أَنَّهُمْ
 أَجْرَوْهَا مَجْرَى الْأَسْمَاءِ لَا النَّعَوَاتِ ، كَالْقَصِيدَةِ وَالْقَطِيعَةِ . وَالْمَعْنَى : دَعُ ذَكَرَ مِنْ مَالٍ إِلَى الدُّنْيَا
 وَمَالَتْ بِهِ ، أَي أَمَالَتْهُ إِلَيْهَا .

فَإِنْ قُلْتَ : فَهَلْ هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ ؟

قُلْتَ : يَنْبَغِي أَنْ يَنْزَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ عَنْ ذَلِكَ ، وَأَنْ تُصَرِّفَ هَذِهِ الْكَلِمَةَ إِلَى عُثْمَانَ ، لِأَنَّ
 مُعَاوِيَةَ ذَكَرَهُ فِي كِتَابِهِ وَقَدْ أَوْزَدْنَاهُ . وَإِذَا أَنْصَفَ الْإِنْسَانُ مِنْ نَفْسِهِ عِلِمَ أَنَّهُ ﷺ لَمْ يَكُنْ
 يَذْكُرُهُمَا بِمَا يَذْكُرُ بِهِ عُثْمَانُ ، فَإِنَّ الْحَالَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عُثْمَانَ كَانَتْ مُضْطَرِبَةً جَدًّا^(١) .

١ . إِنَّمَا يَنْزَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ عَنْ ذِكْرِهِ لِهَما ، إِذَا ثَبِتَ بِالْأَدْلَى الْقَاطِعِ بَرَاءُ هَما مِنَ الْمِيلِ إِلَى الدُّنْيَا ، كَيْفَ ؟ وَقَدْ ثَبِتَ
 ذَلِكَ دُونَ أَدْنَى شَكٍّ ، أَنَّهُمَا خَالِفَا انْصَصَ مَيْلًا إِلَى الدُّنْيَا ، وَمَا يُقَالُ إِنَّهُمَا تَرَكَمَا الدُّنْيَا فَإِنَّمَا كَانَ مِنْ أَجْلِ الدُّنْيَا فَيَكُونُ
 تَنْزِيهِهُ عَنْ ذِكْرِهِمَا إِهْمَالًا لِهَما مِنْهُ . وَالْأَفْكَما ذَكَرَ مُعَاوِيَةَ عُثْمَانُ فِي كِتَابِهِ ذَكَرَهُمَا فِيهِ ، وَكَانَ أَشَارَ بِذِكْرِهِمَا

قال ﷺ: «إِنَّا صَنَّا عِزَّ رَبِّنَا، وَالنَّاسُ بَعْدُ صَنَائِعُ لَنَا»، هذا كلام عظيم، عالٍ على الكلام، ومعناه عالٍ على المعاني، وصَنِيعَةُ الْمَلِكِ من يَصْطَنِعُهُ الْمَلِكُ ويرفع قدره. يقول: ليس لأحد من البشر علينا نعمة، بل الله تعالى هو الذي أنعم علينا، فليس بيننا وبينه واسطة، والناس بأسرهم صنائعنا؛ فنحن الواسطة بينهم وبين الله تعالى، وهذا مقامٌ جليل ظاهره ما سمعت، وباطنه أنهم عبيدُ الله. وأنَّ الناس عبيدهم.

ثم قال: «لم يَمْنَعْنَا قَدِيمَ عِزِّنَا، وَعَادِيَّ طَوْلِنَا»؛ الطول: الفضل. وعَادِيَّ أي قديم، بئرٌ عادية. على قومك أن خلطناكم بأنفسنا فَتَكَحْنَا وَأَنْكَحْنَا فَعَلَ الْأَكْفَاءُ، ولستم هناك؛ يقول: تَزَوَّجْنَا فِيكُمْ وَتَزَوَّجْتُمْ فِيْنَا كَمَا يَفْعَلُ الْأَكْفَاءُ، ولستم أكفاءنا. ثم قال ﷺ: «وَأَنْتَى يَكُونُ ذَلِكَ!»، أي كيف يكون شرفكم كَشَرَفْنَا، وَمَدَّ النَّبِيِّ وَمَنْكُمُ الْمَكْذِبُ - يعني أبا سُفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ، كان عدوَّ رسول الله والمكذِّبَ له والمُجْلَبَ عليه - وهؤلاء ثلاثة: بإزاء أَبِي سُفْيَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ومعاويةَ بِإِزاءِ عَلِيٍّ ﷺ، ويزيدُ بِإِزاءِ الْحُسَيْنِ ﷺ؛ بينهم من العداوة ما لا تَبْرُكُ عَلَيْهِ الْإِبِلُ.

قال: «وَمَنَا أَسَدُ اللَّهِ»، يعني حمزة، «وَمَنْكُمُ أَسَدُ الْأَحْلَافِ»، يعني عُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ، وقد تقدَّم شرحُ ذلك في قصَّة بدر. «وَمَدَّ سَيِّدَ شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ»، يعني حَسَنًا وَحُسَيْنًا ﷺ، «وَمَنْكُمُ صَبِيَّةُ النَّارِ»، هي الكلمة التي قالها النبي ﷺ لِعُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ حِينَ قَتَلَهُ صَبْرًا يَوْمَ بَدْرٍ، وقد قال كَالْمُسْتَغِطِّ لَهُ ﷺ: مَنْ لِلصَّبِيَّةِ يَا مُحَمَّدُ؟ قال: النار. وعُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ من بني عبد شمس. قوله ﷺ: «وَمَنَا خَيْرُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ»، يعني فاطمةَ ﷺ، نصَّ رسولُ الله ﷺ على ذلك؛ لا خلاف فيه، «وَمَنْكُمُ حَمَلَةُ الْحَطَبِ»، هي أم جميل بنت حَرْبِ بْنِ أُمَيَّةَ، امرأةُ أَبِي لَهَبٍ الذي ورد نصُّ القرآن فيها بما وَرَدَ. قوله: «فِي كَثِيرٍ مِمَّا لَنَا وَعَلَيْكُمْ».

﴿إِعْضَاباً لَهُ﴾ بما يكون أنشد من ذكر عثمان. فمعاوية كتب إليه ﷺ إشارة من عمرو بن العاص: «فكان أفضلهم مرتبة، وأعلاهم عند الله والمسلمين منزلة الخليفة الأول، الذي جمع الكلمة، ولمَّ الدعوة، وقاتل أهل الردة، ثم لخليفة الثاني الذي فتح الفتوح ومصرَ الأمصار، وأذل رقب المشركين... وما يوم المسلمين منك بواحد لقد حسدت أبا بكر والتويت عليه، ورميت إفساد أمره وقعدت في بيتك... ثم كرهت خلافة عمر وحسدته، واستبطلت مدته، وسررت بقتله وأظهرت الشماتة بمصابه... إلى آخر الكتاب».

وأما قول ابن أبي الحديد: «أن تصرف هذه الكلمة لى عثمان» فبعيد جداً؛ لأنَّ المذكور في رسالة معاوية لم يكن عثمان وحده كما هو واضح.

أي أنا قادر على أن أذكر من هذا شيئاً كثيراً، ولكنني أكتفي بما ذكرت.

فإن قلت: فبماذا يتعلّق «في» في قوله: «في كثير»؟

قلت: بمحذوف تقديره: هذا الكلام داخل في جملة كلام كثير يتضمّن ما لنا وعليكم. قوله ﷺ: «فإسلامنا ما قد سُمِعَ، وجاهليتنا لا تدفع»، كلامٌ قد تعلّق به بعضٌ من يتعصّب للأمويّة. وقال: لو كانت جاهليّة بني هاشم في الشرف كإسلامهم لعدّ من جاهليّتهم حسب ما عدّ من فضيلتهم في الإسلام.

هذه الرسالة الكريمة هي جواب لرسالة كان قد بعثها معاوية مع أبي مسلم الخولاني، ثم إن ابن أبي الحديد أورد رسالة معاوية من إملاء النقيب أبي جعفر يحيى بن زيد، بعثها معاوية مع أبي أمانة الباهلي، حذفناها للاختصار.

قال النقيب أبو جعفر: فلما وصل هذا الكتاب إلى عليّ ﷺ مع أبي أمانة الباهلي، كلّم أبا أمانة بنحو ممّا كلّم به أبا مسلم الخولاني، وكتب معه هذا الجواب.

قال النقيب: وفي كتاب معاوية هذا ذكر لفظ الجمل المخشوش أو الفحل المخشوش، لا في الكتاب الواصل مع أبي مسلم، وليس في ذلك هذه اللفظة، وإنّما فيه: «حسدت الخلفاء وبغيّت عليهم، عرفنا ذلك من نظرك الشرر، وقولك الهجر وتنفّسك الصّعداء، وإبطائك عن الخلفاء».

قال: وإنّما كثيرٌ من الناس لا يعرفون الكتابين؛ والمشهور عندهم كتاب أبي مسلم فيجعلون هذه اللفظة فيه، والصحيح أنّها في كتاب أبي أمانة.

قال ابن أبي الحديد: ثم إنَّ النقيب أمرني أن أكتب ما عليه عليّ ﷺ فكتبته، قال ﷺ:

كان معاوية يتسقط عليّاً وينعى عليه ما عساه يذكره من حال أبي بكر وعمر، وأنهما غصباه حقّه، ولا يزال يكيده بالكتاب يكتبه، والرّسالة يبعثها يطلب غرّته؛ لينفث بما في صدره من حال أبي بكر وعمر، إمّا مكاتبة أو مراسلة، فيجعل ذلك حجّة عليه عند أهل الشام، ويضيفه إلى ما قرّره في أنفسهم من ذنوبه كما زعم، فقد كان غمسه عندهم بأنّه قتل عثمان ومالاً على قتله، وأنه قتل طلحة والزبير، وأسّر عائشة، وأراق دماء أهل البصرة. وبقيت خصلة واحدة، وهو أن يثبت عندهم أنه يتبرأ من أبي بكر وعمر، وينسبهما إلى الظلم ومخالفة الرّسول في أمر الخلافة، وأنهما وثبا عليها غلبة، وغصباه إياها؛ فكانت هذه الطامة الكبرى ليست مقتصرة على فساد أهل الشام عليه، بل وأهل العراق الذين هم جُنْدُه

وبطانتته وأنصاره؛ لأنهم كانوا يعتقدون إمامة الشَّيْخين؛ إلَّا القليل الشاذ من خواصَّ الشيعة، فلما كُتِبَ ذلك الكتاب مع أبي مسلم الخولاني قصد أن يُغضب عليًّا ويُحرِّجَه ويُحوِّجَه إذا قرأ ذكر أبي بكر، وأنه أفضل المسلمين، إلى أن يخلط خطه في الجواب بكلمة تقتضي طعنا في أبي بكر، فكان الجواب مُجْمَعًا غير يبيِّن، ليس فيه تصريح بالتَّظْلِيم لهما، ولا التَّصريح ببراءتهما، وتارةً يترحم عليهما، وتارةً يقول: أَخَذَا حَقِّي وقد تركته لهما، فأشار عمرو بن العاص على معاوية أن يكتب كتاباً ثانياً مناسباً للكتاب الأول ليستفزا عليًّا عليه السلام ويستخفاه، ويحمله الغضب منه أن يكتب كلاماً يتعلّقان به في تقبيح حاله وتهجين مذهبه. وقال له عمرو: إِنَّ عَلِيًّا رَجُلٌ نَزَقَ تَيْتَاهُ، وما استطعمت منه الكلام بمثل تقريظ أبي بكر وعمر، فاكتب. فكتب كتاباً أنفذه إليه مع أبي أمامة الباهي، وهو من الصحابة، بعد أن عزم على بعثته مع أبي الدرداء.



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل البصرة

وَقَدْ كَانَ مِنْ انْتِشَارِ حَبْلِكُمْ وَشِقَاقِكُمْ مَا لَمْ تَعْبُوا عَنْهُ، فَعَقَوْتُ عَنْ مُجْرِمِكُمْ، وَرَفَعْتُ السَّيْفَ عَنْ مُدْبِرِكُمْ، وَقَبِلْتُ مِنْ مُقْبِلِكُمْ، فَإِنْ خَطَّتْ بِكُمْ الْأُمُورُ الْمُرْدِيَّةُ، وَسَفَهُ الْأَرَءِ الْجَائِرَةِ، إِلَى مُنَابَذَتِي وَخِلَافِي، فَهَا أَنَا ذَا قَدْ قَرُبْتُ جِيَادِي، وَرَحَلْتُ رِكَابِي.

وَلَئِنْ أَلْبَأْتُمُونِي إِلَى الْمَسِيرِ إِلَيْكُمْ لِأَوْقَعَنَّ بِكُمْ وَقْعَةً لَا يَكُونُ يَوْمُ الْجَمَلِ إِلَيْهَا إِلَّا كَلْعَقَةٍ لَا عَيْنٍ مَعِيَ أَنِّي عَارِفٌ لِذِي الطَّاعَةِ مِنْكُمْ فَضْلَهُ، وَلِذِي النَّصِيحَةِ حَقُّهُ، غَيْرَ مُتَجَاوِزٍ مُتَّهِمًا إِلَى بَرِيٍّ، وَلَا نَاكِثًا إِلَى وَفِيٍّ ^(١).

١. انتشار حبلكم: تفرقكم. شقاقكم: عداوتكم وخلافكم. المردية: المهلكة. سفه الآراء: ضعفها. المنابهة: المخالفة.

الشَّرْحُ :

ما لم تُعْبُوا عنه، أي لم تسهوا عنه ولم تغفلوا، يقال : غبِيتُ عن الشيء أغبى غباوة؛ إذا لم يَفْطَن، وَغَبِي الشيءُ عليّ كذلك إذا لم تعرفه، وفلان غبيّ على «فعل»، أي قليل الفطنة، وقد تَغَابَى؛ أي تغافل؛ يقول لهم: قد كان من خروجكم يومَ الجمل عن الطاعة، ونشركم حبلَ الجماعة، وشقاقكم لي ما لستم أغبياء عنه، فغفرت ورفعت السيف، وقبلت التوبة والإنابة. والمدير هاهنا: الهارب. والمقبل: الذي لم يفرّ لكن جاءنا فاعتذر وتنصّل.

ثم قال: فإن خطت بكم الأمور، خطا فلان خُطوة يخطو، وهو مقدار ما بين القدمين، فهذا لازم، فإن عديته، قلت: أخطيت بفلان، وخطوت به، وهاهنا قد عدّاه بالباء.

والمردية: المهلكة. والجائرة: العادلة عن الصواب. والمنايذة، مفاعلة، من نبذت إليه عهدَه أي ألقيته وعدلت عن السلم إلى لحرب، أو من نبذت زيدا، أي أطرحته ولم أحفل به. قوله: «قربت جيادي»، أي أمرت بتقريب خيلي إليّ لأركب وأسير إليكم. ورحلت ركابي، الرّكاب الإبل، ورحلتها: شددت على ظهورها الرّحل. كلّعة لاقع، مثل يضرب للشيء الحقيقير التافه، ويروى بضم اللام، وهي ما تأخذه الملعقة. ثم عاد فقال مازجاً الخشونة باللين: مع أنني عارف فضل ذي الطاعة منكم، وحقّ ذي النصيحة، ولو عاقبت لما عاقبت البريء بالسقيم، ولا أخذت الوفي بالناكث.



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية

فَاتَّقِ اللَّهَ فِيمَا لَدَيْكَ، وَأَنْظِرْ فِي حَقِّهِ عَلَيْكَ، وَأَرْجِعْ إِلَى مَعْرِفَةِ مَا لَا تُعْذَرُ بِجَهَالَتِهِ، فَإِنَّ لِلطَّاعَةِ أَعْلَاماً وَاضِحَةً، وَسُبُلًا نِيرَةً، وَمَحَجَّةً نَهْجَةً، وَغَايَةً مُطْلَبَةً، يَرُدُّهَا الْأَكْيَاسُ، وَيُخَالِفُهَا الْأُنْكَاسُ؛ مَنْ نَكَبَ عَنْهَا جَارَ عَنِ الْحَقِّ، وَخَبَطَ فِي السَّيِّئِ.

وغير الله نعمته، وأحلَّ بهِ نِقْمَتَهُ.

فَنَفْسِكَ نَفْسِكَ ! فَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكَ سَبِيلَكَ، وَحَيْثُ تَنَاهَتْ بِكَ أُمُورُكَ، فَقَدْ أُجْرِيَتْ إِلَى غَايَةِ خُسْرٍ، وَمَحَلَّةٍ كُفْرٍ، فَإِنَّ نَفْسَكَ قَدْ أَوْلَجَتْكَ شَرًّا، وَأَقْحَمَتْكَ غِيًّا، وَأَوْرَدَتْكَ أَلْمَهَالِكَ، وَأَوْعَرَتْ عَلَيْكَ أَلْمَسَالِكَ^(١).

الشرح :

قوله : «و غاية مُطلَبة» ، أي مساعفة لطايبها بما يطلبه ، تفول : طلب فلان مِنِّي كذا فأطلبته : أي أسعفت به . والأكياس : العقلاء . والأنكاس : جمع نكس ؛ وهو الدنيء من الرجال . ونكب عنها : عدل . «وحيث تناهت بك أمورك» ، الأولى لا يكون هذا معطوفاً ولا متصلاً بقوله ، فقد بين الله لك سبيلك ، بل يكون كقولهم لمن يأمرونه بالوقوف : حيث أنت ، أي قف حيث أنت ؛ فلا يذكرون الفعل ؛ ومثله قولهم : مكانك ، أي قف مكانك .

قوله : «فقد أجريت» ، يقال : فلان قد أجرى بكلامه إلى كذا ، أي الغاية التي يقصدها هي كذا ، مأخوذ من إجراء الخيل للمسابقة ، وكذلك قد أجرى بفعله إلى كذا ، أي انتهى به إلى كذا . ويروى : «قد أوحلتك شراً» ، أي أورطتك في الوحل . والغِيّ ضدُّ الرشاد . وأقحمتك غِيًّا : جعلتك مقتحمًا له . ووعرت عليك المسالك : جعلتها وعرة .
وأول هذا الكتاب :

«أما بعد ، فقد بلغني كتابك تذكر مشاغبتي ، وتستقبح موازرتي ، وتزعمني متحيراً وعن الحق مقصراً ، فسبحان الله كيف تستجيز الغيبة ، وتستحسن العضيبة ! إنني لم أشاغب إلا في أمر بمعروف ، أو نهى عن منكر ، ولم أتجبر إلا على باغ مارق ، أو ملحد منافق ، ولم آخذ في ذلك إلا بقول الله سبحانه : ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ﴾^(٢) ، وأما التقصير في حق الله تعالى فمعاذ الله ! وإنما المقصر في حق

١. أعلاماً : علامات ودلائل . المحجة : الطريق الواضحة . نهجة : واضحة . حبط . سار بعير هدى . التسيه : الضلال . تناهت الأمور : بلغت غايتها . أولحتك : أدخلتك .

٢. سورة المجادلة ٢٢ .

الله جلّ ثناؤه مَنْ عَطَلَ الحقوق المؤكّدة، وركن إلى الأهواء المبتدعة، وأخلد إلى الضلالة المحيرة؛ ومن العجب أن تصفَ يا معاوية الإحسان، وتخالف البرهان، وتنكث الوثائق التي هي لله عزّ وجلّ طلبية، وعلى عباده حجة. مع نبذ الإسلام، وتضييع الأحكام، وطمس الأعلام، والجري في الهوى، والتهوؤس^(١) في الردى، فاتق الله فيما لديك، وانظر في حقه عليك...» الفصل المذكور في الكتاب.

وفي الخطبة زيادات يسيرة لم يذكرها الرضيّ رحمه الله، منها:

«وإنّ للناس جماعة يد الله عليها، وغضب الله على مَنْ خالفها، فنفسك نفسك قبل حلول رمسك، فإنك إلى الله راجع، وإلى حشره مهطع^(٢) وسيبھظك كرب، ويحلّ بك غمه، في يوم لا يغني النادم ندمه، ولا يقبل من المعتذر عذره، ﴿يَوْمَ لَا يَغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئاً وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾^(٣)».



الأصل:

ومن وصية له عليه السلام للحسن بن علي عليه السلام:

كتبها إليه بحاضرين عند انصرافه من صفين:

مَنْ الْوَالِدِ الْفَانِ، الْمُقَرَّرِ لِلزَّمَانِ، الْمُدَبِّرِ الْعُمَرِ، الْمُسْتَسْلِمِ لِلدَّهْرِ، الدَّامُّ لِلدُّنْيَا، السَّاكِنِ مَسَاكِنِ الْمَوْتَى، الظَّاعِنِ عَنْهَا غَدًا، إِلَى الْمَوْلُودِ الْمُؤَمَّلِ مَا لَا يُدْرِكُ، السَّالِكِ سَبِيلَ مَنْ قَدْ هَلَكَ؛ غَرَضِ الْأَسْقَامِ، وَرَهِينَةِ الْأَيَّامِ، وَرَمِيَةِ الْمَصَائِبِ، وَعَبْدِ الدُّنْيَا، وَتَاجِرِ الْغُرُورِ، وَغَرِيمِ الْمَنَايَا،

١. التهوؤس في الردى: الوقوع فيه!

٢. المهطع: الذي ينظر في ذل وحشوع.

٣. سورة الدخان ٤١.

وَأَسِيرِ الْمَوْتِ، وَحَلِيفِ الْهَمُومِ، وَقَرِينِ الْأَحْزَانِ، وَنُصْبِ آفَاتِ، وَصَرِيحِ
الشَّهَوَاتِ، وَخَلِيفَةِ الْأَمْوَاتِ.

الشرح :

أما قوله : « كتبها إليه بحاضرين » ، فالذي كُنا نقرأه قديماً : « كتبها إليه بالحاضرين » على
صيغة التثنية ؛ يعني حاضر حلب وحاضر قنسرين ، وهي الأرباض والضواحي المحيطة
بهذه البلاد . ثم قرأناه بعد ذلك على جماعة من الشيوخ بغير لام ، ولم يفسروه ، ومنهم من
يذكره بصيغة الجمع لا بصيغة لتثنية ، ومنهم من يقول بخناصرين ، يظنونه تثنية خنصرة أو
جمعها ، وقد طلبت هذه الكلمة في الكتب المصنفة ، سيما في البلاد والأرضين فلم أجدها ،
ولعلي أظفر بها فيما بعد فألحقها في هذا الموضع .

قوله : « من الوالد الفان » ، حذف الياء هاهنا للازدواج بين « الفان » و « الزمان » ، ولأنه
وقف ، وفي الوقف على المنقوص يجوز مع اللام حذف الياء وإثباتها ، وإثبات هو الوجه ،
ومع عدم اللام يجوز الأمران وإسقاط الياء هو الوجه . فوله : « المقر للزمان » ، أي المقر له
بالغلبة . كأنه جعل نفسه فيما مضى خصماً للزمان بالفهر . قوله : « المدبر العمر » ؛ لأنه كان قد
جاوز الستين ، ولم يبق بعد مجاوزة الستين إلا إدبار العمر ؛ لأنها نصف العمر الطبيعي الذي
قل أن يبلغه أحد ، فعلى تقدير أنه يبلغه ، فكل ما بعد الستين أقل مما مضى ، فلا جرم يكون
العمر قد أدبر . « المستسلم للدهر » ، هذا أكد من قوله : « المقر للزمان » ؛ لأنه قد يقر الإنسان
لخصمه ولا يستسلم . « الدام للدنيا » ، هذا وصف لم يستحدثه عند الكبر ، بل لم يزل عليه ،
ولكن يجوز أن يزيد ذمه لها ؛ لأن الشيخ تنقص قواه التي يستعين بها على الدنيا والدين
جميعاً ، ولا يزال يتأفف من الدنيا . قوله : « الساكن مساكن الموتى » ، إشعار بأنه سيموت ،
وهذا من قوله تعالى : ﴿ وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾^(١) .

قوله : « الظاعن عنها غداً » ، لا يريد الغد بعينه ، بل يريد قُرب الرحيل والظعن . وهذا
الكلام من أمير المؤمنين عليه السلام كلام مَنْ قد أيقن بالفراق ، ولا ريب في ظهور الاستكانة
والخضوع عليه ، ويدل أيضاً على كرب وضيق عطن ؛ لكونه لم يبلغ أربه من حُرب أهل
الشام ، وانعكس ما قدره بتخاذل أصحابه عنه ، ونفوذ حكم عمرو بن العاص فيه لحرق أبي

موسى وغباوته وانحرافه أيضاً .

قوله : «إلى المولود» ، هذه اللفظة بإزاء «الوالد» . «المؤمل ما لا يدرك» ، لو قال قائل : إنه كنى بذلك عن أنه لا ينال الخلافة بعد موتي وإن كان مؤملاً لها لم يُبعد ، ويكون ذلك إخباراً عن غيب ، ولكن الأظهر أنه لم يرد ذلك ، وإنما أراد جنس البشر لا خصوص الحسن ، وكذلك سائر الأوصاف التي تلي هذه اللفظة لا تخص الحسن عليه السلام بعينه ، بل هي وإن كانت له في الظاهر بل هي للناس كلهم في الحقيقة ، ألا ترى إلى قوله بعدها : «السالك سبيل من قد هلك» ، فإن كل واحد من الناس يؤمل أموراً لا يدركها ، وكل واحد من الناس سالك سبيل من هلك قبله . قوله صلى الله عليه وآله : «غرض الأسقام» ؛ لأن الإنسان كالههدف لآفات الدنيا وأعراضها . «ورهيئة الأيام» ، الرهيئة هاهنا : المهزول يقال : إنه لرهن ، وإنه لرهيئة ؛ إذا كان مهزولاً بالياء . ويجوز أن يريد بالرهينة واحدة الرهائن ؛ يقال للأسير أو للزمن أو للعاجز عند الرحيل : إنه لرهيئة ؛ وذلك لأن الرهائن محتبسة عند مرتبتها . «ورميئة الصائب» ، الرميئة ما يرمى .

قوله : «وعبد الدنيا ، وتاجر الغرور ، وغريم المنايا» ؛ لأن الإنسان طوع شهواته ، فهو عبد الدنيا ، وحركاته فيها مبنية على غرور لا أصل له ، فهو تاجر الغرور لا محالة ؛ ولما كانت المنايا تطالبه بالرحيل عن هذه الدار كانت غريماً له يقتضيه ما لا بد له من أدائه . «وأسير الموت ، وحليف الهموم ، وقرين الأحزان ، ونصب الآفات ، صريع الشهوات» ، لما كان الإنسان مع الموت ، كان أسيراً له لا محالة ؛ ولما كان لا بد لكل إنسان من الهم كان حليف الهموم ؛ وكذلك لا يخلو ولا ينفك من الحزن ، فكان قريناً له ، ولما كان معرضاً للآفات كان نصباً لها ، ولما كان إنما يهلك بشهواته كان صريعاً لها . قوله : «وخليفة الأموات» قد أخذه من قال : إن امرأ ليس بينه وبين آدم إلا أب ميت لمعرق في الموت . واعلم أنه عد من صفات نفسه سبعا ، وعد من صفات ولده عشرة صفة ، فجعل بإزاء كل واحدة مما له اثنتين مما لولده ، فليلمح ذلك .

الأصل :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ فِيمَا تَبَيَّنَتْ مِنْ إِدْبَارِ الدُّنْيَا عَنِّي ، وَجُمُوحِ الدَّهْرِ عَلَيَّ ، وَإِقْبَالِ الْآخِرَةِ إِلَيَّ ، مَا يَزَعْنِي عَنْ ذِكْرِ مَنْ سِوَايَ ، وَالْأَهْتِمَامِ بِمَا وَرَائِي ، غَيْرَ أَنِّي حَيْثُ تَفَرَّدَ بِي

- دُونَ هُمُومِ النَّاسِ - هَمُّ نَفْسِي، فَصَدَّقَنِي رَأْيِي، وَصَرَفَنِي عَنْ هَوَايَ، وَصَرَحَ لِي مَحْضُ أَمْرِي، فَأَفْضَى بِي إِلَى جِدٍّ لَا يَكُونُ فِيهِ لَعِبٌ، وَصِدَّقِي لَا يَشُوبُهُ كَذِبٌ. وَوَجَدْتُكَ بَعْضِي، بَلْ وَجَدْتُكَ كُلِّي، حَتَّى كَأَنَّ شَيْئاً لَوْ أَصَابَكَ أَصَابَنِي، وَكَأَنَّ أَلَمُوتَ لَوْ أَتَاكَ أَتَانِي، فَعَنَانِي مِنْ أَمْرِكَ مَا يَعْنِينِي مِنْ أَمْرِ نَفْسِي، فَكَتَبْتُ إِلَيْكَ كِتَابِي مُسْتَظْهِراً بِهِ إِنَّ أُنَا بَقِيْتُ لَكَ أَوْ فَنَيْتُ.

الشرح :

يزعني : يكفني ويصدني ، وزعتُ فلانُ ، ولا بدُّ للناس من ورعة .
وسوى ، لفظة تقصر إذا كسرت سينها ، وتمدَّ إذا فتحتها ؛ وهي هاهنا : بمعنى غير . ومن قبلها بمعنى شيء منكر . والتقدير غير ذكر إنسان سوي ، ويجوز أن تكون «من» موصولة ، وقد حذف أحد جزأي الصلة ، ولتقدير عن ذكر الذي هو غيري ، كما قالوا في : «لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ» ، أي هو أشد . يقول عليه السلام : إن في ما قد بان لي من تنكّر الوقت وإدبار الدنيا وإقبال الآخرة شاغلاً لي عن الاهتمام ، بأحد غيري ، والاهتمام والفكر في أمر لولد وغيره ممن أخلفه ورائي .

ثم عاد فقال : إِلَّا أَنْ هَمِّي بِنَفْسِي يَقْتَضِي اهْتِمَامِي بِكَ ؛ لَأَنَّكَ بَعْضِي بَلْ كُلِّي ، فَإِنْ كَانَ اهْتِمَامِي بِنَفْسِي يَصْرِفُنِي عَنْ غَيْرِي لَمْ تَكُنْ أَنْتَ دَاخِلاً فِي جُمْلَةِ مَنْ يَصْرِفُنِي هَمِّي بِنَفْسِي عَنْهُمْ ؛ لَأَنَّكَ لَسْتَ غَيْرِي .

فإن قلت : أفهذا الهمّ حدث لأُمير المؤمنين عليه السلام الآن ، أو من قبل لم يكن عالماً بأن الدنيا مدبرة ، والآخرة مقبلة ؟

قلت : كلا بل لم يزل عالماً عارفاً بذلك ، ولكنه الآن تأكد وقوى ، بطريق علو السنّ وضعف القوى ، وهذا أمر يحصل للإنسان على سبيل الإيجاب ، لا بدّ من حصوله لكلّ أحد ، وإن كان عالماً بالحال من قبل ؛ ولكن ليس العيان كالخبر .

قوله : «تفرّد بي دون هموم الناس همّ نفسي» ، أي دون الهموم التي قد كانت تعتريني لأجل أحوال الناس . فصَدَّقَنِي رَأْيِي ؛ يقال : صدقته كذا أي عن كذا ، وفي المثل : «صدقني سنّ بكره» ؛ لأنّه لما نفر قال له : هدِّغْ ، وهي كلمة يسكن بها صغار الإبل إذا نفرت ؛ والمعنى

أَنَّ هذا الهم صدقتني عن الصفة التي يجب أن يكون رأيي عليها وتلك الصفة هي ألا يفكر في أمر شيء من الموجودات أصلاً إلا الله تعالى ونفسه؛ وفوق هذه الطبقة طبقة أخرى جداً وهي ألا تفكر في شيء قط إلا في الله وحده، وفوق هذه الطبقة طبقة أخرى تجل عن الذكر والتفسير، ولا تصح لأحد من المخلوقين إلا النادر الشاذ، وقد ذكرها هو فيما سبق، وهو ألا يفكر في شيء أصلاً، لا في المخلوق ولا في الخالق؛ لأنه قد قارب أن يتحد بالخالق، ويستغني عن الفكر فيه.

قوله: «وصرفني عن هواي»، أي عن هواي وفكري في تدبير الخلافة وسياسة الرعية والقيام بما يقوم به الأئمة. «وصرح لي محض أمري»، يروى بنصب محض «ورفعه»؛ فمن نصب فتقديره: عن محض أمري؛ فلما حذف الجار نصب، ومن رفع جعله فاعلاً. وصرح: كشف أو انكشف. «فأفضى به إلى كذا»، ليس بمعنى أنه قد كان من قبل يمازج جده باللعب؛ بل المعنى أن همومه الأولى قد كانت بحيث يمكن أن يتخللها وقت راحة أو دُعابة لا يخرج بها عن الحق، كما كان رسول الله ﷺ يمزح ولا يقول إلا حقاً، فالآن قد حدث عنده هم لا يمكن أن يتخلله من ذلك شيء أصلاً. وكذلك القول في قوله: «وصدق لا يشوبه كذب» أي لا يمكن أن يشوبه كذب؛ وليس المرد بالصدق والكذب هاهنا مفهوماً المشهورين؛ بل هو من قولهم: صدقونا اللقاء، ومن قولهم: حمل عليهم فما كذب! أي أفضى به هذا الهم إلى أن صدقتني الدنيا حربها، كأنه جعل نفسه محارباً للدنيا، أي صدقتني الدنيا حربها ولم تكذب، أي لم تجبن ولم تخن.

أخبر عن شدة اتحاد ولده به، فقال وجدتك بعضي، قال الشاعر:

وإنما أولادنا بيننا أكبادنا تمشي على الأرض
لو هبت الريح على بعضهم لامتنت عيني من الغمض

الأصل:

فإني أوصيك بتقوى الله - أي بني - ولزوم أمره، وعمارة قلبك بذكره، والاعتصام بحبله. وأي سبب أوثق من سبب بينك وبين الله؛ إن أنت أخذت به! أحي قلبك بالموعظة، وأمنه بالزهادة، وقوه باليقين، ونوره بالحكمة، ودلله بذكر

الْمَوْتِ ، وَقَرَّرَهُ بِالْفَنَاءِ ، وَبَصَّرَهُ فَجَائِعَ الدُّنْيَا ، وَحَذَّرَهُ صَوْلَةَ الدَّهْرِ وَفُحْشَ تَقَلُّبِ
الْأَلْبَالِي وَالْأَيَّامِ ؛ وَأَعْرَضَ عَلَيْهِ أَخْبَارَ الْمَاضِينَ ، وَذَكَّرَهُ بِمَا أَصَابَ مَنْ كَانَ قَبْلَكَ مِنْ
الْأَوَّلِينَ . وَسَرَّ فِي دِيَارِهِمْ وَأَثَارِهِمْ ، فَانْظُرْ فِيمَا فَعَلُوا وَعَمَّا انْتَقَلُوا ، وَأَيَّنَ حَلُّوا
وَنَزَلُوا ! فَإِنَّكَ تَجِدُهُمْ قَدْ انْتَقَلُوا عَنِ الْأَحْيَةِ ، وَحَلُّوا دَارَ الْغُرْبَةِ ؛ وَكَأَنَّكَ عَنْ قَلِيلٍ
قَدْ صِرْتَ كَأَحَدِهِمْ . فَأَصْلَحْ مَثْوَاكَ ، وَلَا تَبِعْ آخِرَتَكَ بِدُنْيَاكَ ؛ وَدَعِ الْقَوْلَ فِيمَا لَا
تَعْرِفُ ، وَالْخِطَابَ فِيمَا لَمْ تُكَلِّفْ ؛ وَأَمْسِكْ عَنْ طَرِيقٍ إِذَا خِفْتَ ضَلَالَتَهُ ، فَإِنَّ الْكَفَّ
عِنْدَ حَيْرَةِ الضَّلَالِ خَيْرٌ مِنْ رُكُوبِ الْأَهْوَالِ ^(١) .

الشَّرْحُ :

قوله ﷺ : «وَأَيَّ سَبَبٍ أَوْثَقَ» : إشارة إلى القرآن لأنه هو المعبر عنه بقوله تعالى :
﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ ^(٢) . ثم أتى بلفظتين متقابلتين ، وذلك من لطيف
الصنعة ؛ فقال : «أحي قلبك بالموعظة ، وأمته بالزَّهَّادة» ؛ والمراد إحياء دوعيه إلى الطاعة
وإماتة الشهوات عنه . قوله ﷺ : «وأعرض عليه أخبار الماضين» معنى قد تداوله الناس ،
قال الشاعر :

سل عن الماضين إن نطقت عنهم الأجداد والتَّركُ
أي دار للبلى نزلوا وسبيل للردى سلكوا

قوله ﷺ : «ودع القول فيما لا تعرف» من قول رسول الله ﷺ : «خذ ما تعرف ، ودع ما لا
تعرف ، وعليك بخويصة نفسك» . قوله : «والخطاب فيما لم تكلف» من قول رسول الله ﷺ :
«مَنْ حُسِّنَ إِسْلَامُ الْمَرْءِ تَرَكَهُ مَا لَا يَعْنِيهِ» . قوله ﷺ : «وأمسك عن طريق إذا خفت ضلالتَه» ،
مأخوذ من قول النبي ﷺ : «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» ، وفي خبر آخر : «إذا رابك أمرٌ
فدعه» .

١ . اعتصم : عتصم بالشيء أمسكه بيده ، فجائع : رزايا جمع رزية وهي المصيبة صولة الدهر : سطوته . فحش :
القيح من القول .

٢ . سورة آل عمران ١٠٣ .

الأصل :

وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ تَكُنْ مِنْ أَهْلِهِ، وَأَنْكِرِ الْمُنْكَرَ بِيَدِكَ وَلِسَانِكَ، وَبَايِنِ مَنْ فَعَلَهُ
بِجَهْدِكَ، وَجَاهِدْ فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ، وَلَا تَأْخُذْكَ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمٌ. وَخُضِرَ
الْغَمَرَاتِ لِلْحَقِّ حَيْثُ كَانَ، وَتَفَقَّهَ فِي الدِّينِ، وَعَوَّدَ نَفْسَكَ التَّصَبُّرَ عَلَى الْمَكْرُوهِ؛
وَنِعَمَ الْخُلُقِ التَّصَبُّرُ فِي الْحَقِّ!

وَالْجِئْ نَفْسَكَ فِي أُمُورِكَ كُلِّهَا إِلَى إِلَهِكَ، فَإِنَّكَ تُلْجِئُهَا إِلَى كَهْفِ حَرِيرٍ، وَمَانِعِ
عَزِيرٍ. وَأَخْلِصْ فِي الْمَسْأَلَةِ لِرَبِّكَ، فَإِنَّ يَدَيْهِ الْعَطَاءُ وَالْحِرْمَانُ، وَأَكْثَرِ الِاسْتِخَارَةَ،
وَتَفَهَّمْ وَصِيَّتِي، وَلَا تَذْهَبَنَّ عَنْكَ صَفْحًا، فَإِنَّ خَيْرَ الْقَوْلِ مَا نَفَعَ. وَأَعْلَمْ أَنَّهُ لَا خَيْرَ
فِي عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ، وَلَا يُنْتَفَعُ بِعِلْمٍ لَا يَحِقُّ تَعَلُّمُهُ.

الشرح :

أمره أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، وهما واجبان عندنا، وأحد الأصول الخمسة
التي هي أصول الدين.

ومعنى قوله: «تكن من أهله»: لأن أهل المعروف هم الأبرار الصالحون، ويجب إنكار
المنكر باللسان، فإن لم ينجح فباليد.

قوله: «وخض الغمرات إلى الحق» لا شبهة أن الحسن عليه السلام لو تمكن لخاضها إلا أن من
فقد الأنصار لا حيلة له.

❖ وهل ينهض الباغي بغير جناح ❖

والذي خاضها مع عدم الأنصار هو الحسين عليه السلام، ولهذا عظم عند الناس قدره.

فإن قلت: فما قول أصحابكم في ذلك؟

قلت: هما عندنا في الفضيلة سيان، أما الحسن فلو قوفه مع قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا﴾،

وأما الحسين فلا عزاز الدين.

قوله: فنعم التصبر، قد تقدم منا كلام شافٍ في الصبر. وقوله: «وأكثر الاستخارة»، ليس

يعني بها ما يفعله اليوم قوم من الناس من سطر رقاع وجعلها في بنادق، وإنما المراد أمره إياه

بأن يطلب الخيرة من الله فيما يأتي وبذر. قوله: «لا خير في علمه لا ينفع» قور حق، لأنه إذا لم ينفع كان عبثاً. «ولا ينتفع بعلم لا يحق تعلمه» أي لا يجبر ولا يندب إليه؛ وذلك لأن النفع إنما هو نفع الآخرة، فما لم يكن من العلوم مرغباً فيه إما بإيجاب أو ندب فلا انتفاع به في الآخرة، وذلك كعمم الهندسة والأرثماطقي ونحوهما.

الأصل:

أَيُّ بُنَى، إِنِّي لَمَّا رَأَيْتُنِي قَدْ بَلَغْتُ سِنًا، وَرَأَيْتُنِي أَرْدَادَ وَهْنًا، بَادَرْتُ بِوَصِيَّتِي إِلَيْكَ، وَأُورِدْتُ خِصَالًا مِنْهَا قَبْلَ أَنْ يَعْجَلَ بِي أَجَلِي دُونَ أَنْ أُفْضِيَ إِلَيْكَ بِمَا فِي نَفْسِي، أَوْ أَنْ تُنْقَضَ فِي رَأْيِي كَمَا نُقِصْتُ فِي جِسْمِي، أَوْ يَسْبِقَنِي إِلَيْكَ بَعْضُ غَلَبَاتِ الْهَوَى وَفَتَنِ الدُّنْيَا، فَتَكُونَ كَالصَّعْبِ النَّفُورِ.

وَإِنَّمَا قَلْبُ الْخَدَثِ كَالْأَرْضِ الْخَالِيَةِ مَا أَلْقِيَ فِيهَا مِنْ شَيْءٍ قَبْلَتْهُ؛ فَبَادَرْتُكَ بِالْأَدَبِ قَبْلَ أَنْ يَقْسُو قَلْبُكَ، وَيَشْتَغِلَ لُبُّكَ، لِتُسْتَقْبَلَ بِحَدِّ رَأْيِكَ مِنَ الْأَمْرِ مَا قَدْ كَفَاكَ أَهْلُ التَّجَارِبِ بُغْيَتَهُ وَتَجَرِبَتَهُ، فَتَكُونَ قَدْ كُفِّتَ مَوْوَنَةَ الطَّلَبِ، وَعُوفِيَتْ مِنْ عِلَاجِ التَّجَرِبَةِ، فَأَتَاكَ مِنْ ذَلِكَ مَا قَدْ كُنَّا نَأْتِيهِ، وَاسْتَبَانَ لَكَ مَا رُبَّمَا أَظْلَمَ عَلَيْنَا مِنْهُ.

الشرح:

هذه الوصية كتبها عليه السلام للحسن بعد أن تجاوز الستين، وروي أنه ذكر عند رسول الله ﷺ ما بين الستين والسبعين، فقال: «معترك المذاق».

قوله عليه السلام «أو أن أنقص في رأيي»، هذا يدل على بطلان قول من قال: إنه لا يجهز أن ينقص في ريه، وأن الإمام معصوم عن أمثال ذلك^(١).

١. عقيدتنا في الإمام عليه السلام أنه كالنبي ﷺ يجب أن يكون معصوماً من جميع الرذائل والفواحش ما طهر منها وما بطن. بل المقصود المنقورة، وغلبات الهوى.. الخ من سنن الطفولة إلى الموت عمداً وسهواً، خطأ ونسياناً. لأن الإمام حافظ الشريعة، حاله حال النبي ﷺ، قائم مقامه في جميع شؤونه إلا تلقي الوحي، وليس المراد (بقصان لرؤي) هذا فساد العقل، بل كل ما يحول بين المرء والتعبير عن رأيه. كما أن لإمام لا يعليه لهوى،

قوله : «فتكون كالصَّعْبِ النَّفُورِ»، أي كالبعير الصعب الذي لا يُمكن ركباً، وهو مع ذلك نفور عن الأنس. ثم ذكر أن اتَّعلَّم إنما هو في الصبي، وفي المثل: «الغلام كالطين يقبل الختم مادام رطباً». ومثل هو ^١ قَبْلَ الحَدَث بالارض الخالية، ما ألقي فيها من شيء قبلته، وكان يقال: اتَّعلَّم في الصغر كالنقش في الحجر، والتعلم في الكبر كالخط على الماء. قوله: «فأتاك من ذلك ما كنا نأتيه»، أي الذي كنا نحن نتجشم المشقة في اكتسابه، وتكلف طلبه؛ يأتيك أنت الآن صفواً عفواً.

الأصل :

أَيُّ بُنْيَ، إِنِّي وَإِنْ لَمْ أَكُنْ عُمَرْتُ عُمَرَ مَنْ كَانَ قَبْلِي. فَقَدْ نَظَرْتُ فِي أَعْمَالِهِمْ، وَفَكَّرْتُ فِي أَخْبَارِهِمْ، وَسِرْتُ فِي أَثَارِهِمْ؛ حَتَّى عُدْتُ كَأَحَدِهِمْ؛ بَلْ كَأَنِّي بِمَا أَنْتَهَى إِلَيَّ مِنْ أُمُورِهِمْ؛ قَدْ عُمَرْتُ مَعَ أَوَّلِهِمْ إِلَى آخِرِهِمْ؛ فَعَرَفْتُ صَفْوَ ذَلِكَ مِنْ كَدَرِهِ، وَنَفْعَهُ مِنْ ضَرَرِهِ؛ فَاسْتَخْلَصْتُ لَكَ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ جَلِيلَهُ، وَتَوَخَّيْتُ لَكَ جَمِيلَهُ، وَصَرَفْتُ عَنْكَ مَجْهُولَهُ، وَرَأَيْتُ حَيْثُ عَنَانِي مِنْ أَمْرِكَ مَا يَعْنِي الْوَالِدَ الشَّفِيقَ، وَأَجْمَعْتُ عَلَيْهِ مِنْ أَدَبِكَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ وَأَنْتَ مُقْبِلُ الْعُمَرِ وَمُقْتَبِلُ الدَّهْرِ، ذُو نِيَّةٍ سَلِيمَةٍ، وَنَفْسٍ صَافِيَةٍ، وَأَنْ أَتَبَدَّكَ بِتَعْلِيمِ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَأْوِيلِهِ، وَشَرَائِعِ الْإِسْلَامِ وَأَحْكَامِهِ، وَحَلَالِهِ وَحَرَامِهِ. لَا أَجَاوِزُ ذَلِكَ بَكَ إِلَى غَيْرِهِ. ثُمَّ أَشْفَقْتُ أَنْ يَلْتَبَسَ عَلَيْكَ مَا اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِ مِنْ أَهْوَائِهِمْ وَآرَائِهِمْ، مِثْلَ الَّذِي أَلْتَبَسَ عَلَيْهِمْ، فَكَانَ إِحْكَامُ ذَلِكَ عَلَى مَا كَرِهْتُ مِنْ تَنْبِيهِكَ لَهُ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ إِسْلَامِكَ إِلَيَّ أَمْرٍ لَا أَمْنُ عَلَيْكَ بِهِ الْهَلَكَةَ، وَرَجَوْتُ أَنْ يُوفِّقَكَ اللَّهُ فِيهِ لِرُشْدِكَ. وَأَنْ يَهْدِيَكَ لِقَصْدِكَ، فَعَهِدْتُ إِلَيْكَ وَصِيَّتِي هَذِهِ.

«ولا تفتنه الدنيا، كيف والإمام ^{عليه السلام} طلقها ثلاثاً قولاً وعملاً. ولكن هذا من باب هظم النفس والتواضع الذي عرف به ^{عليه السلام} وهي لغة القديسين وأولياء الله سبحانه، ومن قبله قال رسول الله ^ﷺ: «وإنَّا أو إياكم لعلى هُدًى أو في ضلال مبين» سبأ ٢٤. وقال نوح ^{عليه السلام}: «وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين» هود ٤٧. ولكن ابن أبي الحديد يؤول النصوص بحسب هواه، ومذهب أصحابه.

الشُّرُوحُ :

هذا الفصل وما بعده يشعر بالنهي عن علم الكلام حسب ما يقتضيه ظاهر لفظه، ألا تراه قال له: كنت عازماً على أن أعلمك القرآن وتفسيره والفقه وهو المعرفة بأحكام الشريعة، ولا أجاوز ذلك بك إلى غيره، ثم خفت أن تدخل عليك شبهة في أصول الدين فيتبس عليك في عفيدتك الأصلية ما التبس على غيرك من الناس، فعدلتُ عن العزم الأوّل إلى أن أوصيك بوصايا تتعلق بأصول الدين.

ومعنى قوله ﷺ: «وكان إحكام ذلك» إلى قوله: «لا آمن عليك به الهلكة»، أي فكان إحكامي الأمور الأصلية عندك وتقرير الوصية التي أوصيك بها في ذهنك فيما رجع إلى النظر في العلوم الإلهية؛ وإن كنت كارهاً للخوض معك فيه وتنبهك عليه حبّ إليّ من أن أتركك سدىً مهملاً، تتلاعب بك الشبهة، وتعتورك الشكوك في أصول دينك، فربّما أفضى ذلك بك إلى الهلكة^(١). قوله ﷺ: «قد عمّرتُ مع أولهم إلى آخرهم» العين مفتوحة والمسيم مكسورة مخففة، تقول: عمر الرجل يعمر عمراً وعُمراً على غير قياس؛ لأنّ قياس مصدره التحريك أي عاش زماناً طويلاً، واستعمل في القسم أحدهما فقط، وهو المفتوح. قوله ﷺ: «حيث عناني من أمرك»، أي أهتمني، قال:

﴿عَنَانِي مِنْ صُدُودِكَ مَا عَنَانِي﴾

قوله: «وأجمعت عليه»، أي عزمت. ومقتبل الدهر، يقال: اقتبل الغلام فهو مقتبل بالفتح وهو من الشواذ، ومثله أحصن الرجل إذا تزوج فهو مُحَصَّن، وإذا عَفَّ فمَحَصَّن أيضاً، وأسهب إذا أطال الحديث فهو مسهَّب، وألْفَج إذا افتقر فهو مَلْفَج؛ وينبغي أن يكون له من قوله: «تنبيهك له» بمعنى «عليه»، أو تكون على أصلها، أي ما كرهت تنبيهك لأجله.

فإن قلت: إلى الآن ما فسّرت، لماذا كره تنبيهه على هذا الفن؟

قلت: يلي قد أشرت إليه؛ وهو أنه كره أن يعدل به عن تفسير القرآن وعلم الفقه إلى

١. الصحيح أن وجه كراهة الإمام ﷺ هو لتنبيه ولده أن يحلص ذهنه للنظر في معاني القرآن، والأحكام الشرعية، والمعرفة الشرعية الحاصلة بالفطرة. وهذا هو الأهم. وواضح لكل منصف أن هذه الوصية الخالدة، وإن كانت مصدرة إلى الإمام الحسن ﷺ لكبر سنه، ولكونه عظيم أهله، لكنها في الحقيقة موجهة لسائر المؤمنين إلى يوم القيامة، وأمّا توجيه الخطاب إلى الأكبر والأجل والرئيس، عادة جرى عليها العقلاء، وورد بها القرآن، وجرت عليها سنّة النبي الأقدس ﷺ في وصاياه.

الخوض في الأمور الأصولية فنبهه على أمور يجرّه النظر وتأمل الأدلة والشبهات إليها دقيقة يخاف على لإنسان من الخوض فيها أن تضرب عقيدته، إلا أنه لم يجد به بداً من تنبيهه على أصول الديانة، وإن كان كارهاً لتعريضه لخطر الشبهة، فنبهه على أمور جملية غير مفصلة، وأمره أن يلزم ذلك ولا يتجاوزَه إلى غيره وأن يمسك عما يشتبه عليه، وسيأتي ذكر ذلك.

الأصل :

وَأَعْلَمَ يَا بَنِيَّ أَنَّ أَحَبَّ مَا أَنْتَ آخِذٌ بِهِ إِلَيَّ مِنْ وَصِيَّتِي تَقْوَى اللَّهِ وَالْإِقْتِصَارُ عَلَى مَا فَرَضَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ، وَالْأَخْذُ بِمَا مَضَى عَلَيْهِ الْأَوَّلُونَ مِنْ آبَائِكَ، وَالصَّالِحُونَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِكَ، فَإِنَّهُمْ لَمْ يَدْعُوا أَنْ نَنْظُرُوا لِأَنْفُسِهِمْ كَمَا أَنْتَ نَاطِرٌ، وَفَكَّرُوا كَمَا أَنْتَ مُفَكِّرٌ، ثُمَّ رَدَّهُمْ آخِرُ ذَلِكَ إِلَيَّ الْأَخْذُ بِمَا عَرَفُوا، وَالْإِمْسَاكُ عَمَّا لَمْ يُكَلَّفُوا، فَإِنْ أَبَتْ نَفْسُكَ أَنْ تَقْبَلَ ذَلِكَ دُونَ أَنْ تَعْلَمَ كَمَا عَلِمُوا؛ فَلْيَكُنْ طَلَبُكَ ذَلِكَ بَتَفَهُمْ وَتَعْلَمَ، لَا بِتَوَرُّطِ الشُّبُهَاتِ، وَعُلُقِ الْخُصُومَاتِ. وَأَبْدَأْ قَبْلَ نَظَرِكَ فِي ذَلِكَ بِالِاسْتِعَانَةِ بِالْهَيْكِ، وَالرَّغْبَةِ إِلَيْهِ فِي تَوْفِيقِكَ، وَتَرْكِ كُلِّ شَائِبَةٍ أَوْ لَجَتْكَ فِي شُبُهَةٍ، أَوْ أَسْلَمَتْكَ إِلَى ضَلَالَةٍ، فَإِنْ أُيْقِنْتَ أَنَّ قَدْ صَفَا قَلْبُكَ فَخَشَعَ، وَتَمَّ رَأْيُكَ فَاجْتَمَعَ، وَكَانَ هُمُكَ فِي ذَلِكَ هَمًّا وَاحِدًا، فَانْظُرْ فِيمَا فَسَرْتُ لَكَ؛ وَإِنْ أَنْتَ لَمْ يَجْتَمِعْ لَكَ مَا تُحِبُّ مِنْ نَفْسِكَ؛ وَفَرَاغَ نَظَرِكَ وَفِكْرِكَ، فَاعْلَمْ أَنَّكَ إِنَّمَا تَخِيطُ الْعَشَوَاءَ، وَتَتَوَرَّطُ الظُّلُمَاءَ، وَلَيْسَ طَالِبُ الدِّينِ مَنْ خِيطَ أَوْ خَلَطَ، وَالْإِمْسَاكُ عَنْ ذَلِكَ أَمْثَلُ.

الشرح :

أمره أن يقتصر على القيام بالفرائض، وأن يأخذ بسنة السلف الصالح من آبائه وأهل بيته؛ فإنهم لم يقتصروا على التقليد؛ بل نظروا لأنفسهم، وتأملوا الأدلة، ثم رجعوا آخر الأمر إلى الأخذ بما عرفوا، والإمساك عما لم يكلفوا.

فإن قلت : مَنْ سَلَفَهُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَسَارَ إِلَيْهِمْ ؟

قلت : المهاجرون الأولون من بني هاشم وبني المطلب كحمزة وجعفر والعباس وعبيدة ابن الحارث ، وكأبي طالب في قول الشيعة وكثير من أصحابنا ، وكعبد المطلب في قول الشيعة خاصة .

فإن قلت : فهل يكون أمير المؤمنين عليه السلام نفسه معدوداً من جملة هؤلاء ؟

قلت : لا ، فإنه لم يكن من أهل المبادئ والجمال المقتصر بهم في تكليفهم العقليات على أوائل الأدلة ، بل كان سيّد أهل النظر كافة وإمامهم .

فإن قلت : ما معنى قوله : لم يدعو أن نظرو لأنفسهم ؟

قلت : لأنّهم إذا تأملوا الأدلة وفكروا فيها فقد نظرو لأنفسهم كما ينظر الإنسان لنفسه ليخلصها من مضرة عظيمة سبيلها أن تقع به إن لم ينظر في الخلاص منها : وهذا هو الوجه في وجوب النظر في طريق معرفة الله ، والخوف من إهمال النظر .

فإن قلت : ما معنى قوله : «إلى الأخذ بما عرفوا ، والإمساك عمّا لم يكلفوا» ؟

قلت : الأخذ بما عرفوا ، مثل أدلة حدوث الأجسام وتوحيد الباري وعدله ، والإمساك عمّا لم يكلفوا ، مثل النظر في إثبات الجزء الذي لا يتجزأ ونفيه ، ومثل الكلام في الخلا والملا ، وأمثال ذلك مما لا يتوقف أصول التوحيد والعدل عليه ، فإنه لا يلزم أصحاب الجمل والمبادئ أن يخوضوا في ذلك : لأنهم لم يكلفوا الخوض فيه ؛ وهو من وظيفة قوم آخرين . واعلم أن ظاهر الكلام كونه يأمر بتقليد النبي صلى الله عليه وآله والأخذ بما في القرآن وترك النظر العقلي ؛ هذا هو ظاهر الكلام ؛ ألا تراه كيف يقول له : الاقتصار على ما فرضه الله عليك ، والأخذ بما مضى عليه أهل بيتك وسلفك ؛ فإنّهم لما حاولوا النظر رجعوا بآخره إلى السمعيات ، وتركوا العقليات ؛ لأنّها أفضت بهم إلى ما لا يعرفونه ؛ ولا هو من تكليفهم .

ثم قال له : فإن كرهت التقليد المحض ، وأحببت أن تسلك مسلكهم في النظر ، وإن أفضى بك الأمر بآخرة إلى تركه والعود إلى المعروف من الشرعيّات وما ورد به الكتاب والسنة ، فينبغي أن تنتظر وأنت مجتمع الهمّ خالٍ من الشبهة ، وتكون طالباً للحق ، غير قاصد إلى الجدل والمرء ؛ فلمّا وجدنا ظاهر اللفظ يقتضي هذه المعاني ، ولم يجز عندنا أن يأمر أمير المؤمنين عليه السلام ولده مع حكيمته وهلية ولده بالتقليد وترك النظر ، رجعنا إلى تأويل كلامه على وجه يخرج به عليه السلام من أن يأمر بما لا يجوز لمثله أن يأمر به .

واعلم أنّه قد أوصاه إذا همّ بالشروع في النظر بمحض ما ذكره المتكلمون ، وذلك أمور :

منها أن يرغب إلى الله في توفيقه وتسديده .

ومنها أن يطلب المطلوب النظري بتفهم وتعلم ؛ لا بجدال ومغالبة وهراء ومخاصمة .
ومنها أطراح العصبية لمذهب بعينه ، والتورط في الشبهات التي يحاول بها نصرة ذلك المذهب .

ومنها ترك الإلف والعادة ، ونصرة أمر يطلب به الرياسة ؛ وهو المعنيّ بالشوائب التي تولج في الضلال .

ومنها أن يكون صافي القلب ، مجتمع الفكر ، غير مشغول السرّ بأمر من جوع أو شبع أو شبق أو غضب ؛ ولا يكون ذا هموم كثيرة ، وأفكار موزعة مقسمة ؛ بل يكون فكره وهمّه همّاً واحداً .

قال : فإذا اجتمع لك كل ذلك فانظر ، وإن لم يجتمع لك ذلك ونظرت كنت كالناقة العشواء الخابطة لا تهتدي ، وكمن يتورط في الظلماء لا يعلم أين يضع قدمه ، وليس طالب الدين من كان خابطاً أو خالطاً ، والإمساك عن ذلك أمثل وأفضل .

الأصل :

فَتَفْهَمُ يَا بُنَيَّ وَصِيَّتِي ، وَأَعْلَمُ أَنَّ مَالِكَ الْمَوْتِ هُوَ مَالِكُ الْحَيَاةِ ، وَأَنَّ الْخَالِقَ هُوَ الْمُحِيتُ ، وَأَنَّ الْمُفْنِي هُوَ الْمُعِيدُ ، وَأَنَّ الْمُبْتَلِي هُوَ الْمُعَافِي ، وَأَنَّ الدُّنْيَا لَمْ تَكُنْ لَتَسْتَقِرَّ إِلَّا عَلَى مَا جَعَلَهَا اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ النِّعَمَاءِ ، وَالْإِتِّلَاءِ ، وَالْجَزَاءِ فِي الْمَعَادِ ، أَوْ مَا شَاءَ مِمَّا لَا تَعْلَمُ ، فَإِنْ أَشْكَلَ عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فَاحْمِلْهُ عَلَى جَهَالَتِكَ بِهِ ، فَإِنَّكَ أَوَّلُ مَا خُلِقْتَ بِهِ جَاهِلًا ثُمَّ عَلَّمْتَ ، وَمَا أَكْثَرَ مَا تَجْهَلُ مِنَ الْأَمْرِ ، وَيَسْخِرُ فِيهِ رَأْيَكَ ، وَيَضِلُّ فِيهِ بَصَرُكَ ، ثُمَّ تُبْصِرُهُ بَعْدَ ذَلِكَ !

الشرح :

قوله : «أو ما شاء مما لا تعلم» يجوز أن يريد ﷺ أن الله تعالى قد يجازي المذنب في الدنيا بنوع من العقوبة ، كالأسقام والفقر وغيرهما ، والعقاب وإن كان على وجه الاستحقاق والإهانة فيجوز لمستحقه وهو الباري أن يقتصر منه على الإيلام فقط ، لأن الجميع حقه ، فله

أن يستوفي البعض ويسقط البعض، وقد روي «أو بما شاء» بالباء الزائدة، وروي «بما لا يعلم». وأما الثواب فلا يجوز أن يجازي به المحسن في الدنيا؛ لأنه على صفة لا يمكن أن تجامع التكليف، فيحمل لفظ الجزاء على جزاء العقاب خاصة.

ثم أعاد ﷺ وصيته الأولى، فقال: وإن أشكل عليك شيء من أمر القضاء والقدر، وهو كون الكافر مخصوصاً بالنعماء والمؤمن مخصوصاً بضرب من الابتلاء، وكون الجزاء قد يكون في المعاد، وقد يكون في غير المعاد، فلا تقدرن جهالتك به في سكون قلبك إلى ما عرفتكم جملته، وهو أن الله تعالى هو المحيي المميت، المفيئ المعيد، المبتلي المعافي، وأن الدنيا بنيت على الابتلاء والإنعام، وأنهما لمصالح وأمر يستأثر الله تعالى بعلمها، وأنه يجازي عباده إما في الآخرة أو غير الآخرة، على حسب ما يريد ويختاره.

ثم قال له: إنما خلقت في مبدأ خلقتك جاهلاً، فلا تطلبن نفسك غاية من العلم لا وصول لها إليها، أو لها إليها وصول بعد أمور صعبة، ومتاعب شديدة، فمن خلق جاهلاً حقيق أن يكون جهله مدة عمره أكثر من علمه استصحاباً للأصل.

ثم أراد أن يؤنسه بكلمة استدرك بها إحاشه، فقال له: وعساك إذا جهلت شيئاً من ذلك أن تعلمه فيما بعد، فما أكثر ما تجهل من الأمور وتتحير فيه، ثم تبصره وتعرفه! وهذا من الطب اللطيف، والرقي الناجعة، والسحر الحلال.

الأصل :

فَاعْتَصِمْ بِالَّذِي خَلَقَكَ وَرَزَقَكَ وَسَوَّاكَ، وَلْيَكُنْ لَهُ تَعَبُّدُكَ، وَإِلَيْهِ رَغْبَتُكَ، وَمِنْهُ شَفَقَتُكَ.

وَأَعْلَمْ يَا بُنَيَّ أَنَّ أَحَدًا لَمْ يُنْبِئْ عَنِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ كَمَا أَنْبَأَ عَنْهُ نَبِيُّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ؛ فَارْضَ بِهِ رَانِدًا، وَإِلَى النَّجَاةِ قَائِدًا، فَإِنِّي لَمْ أَلِكْ نَصِيحَةً، وَإِنَّكَ لَنْ تَبْلُغَ فِي النَّظَرِ لِنَفْسِكَ - وَإِنِ اجْتَهَدْتَ - مَبْلَغَ نَظَرِي لَكَ.

الشرح :

عاد إلى أمره باتباع الرسول ﷺ، وأن يعتمد على السمع وما وردت به الشريعة، ونطق به الكتاب، وقال له: إن أحداً لم يخبر عن الله تعالى كما أخبر عنه نبينا ﷺ؛ وصدق ﷺ: فَإِنْ

التوراة والإنجيل وغيرهما من كتب أنبياء بني إسرائيل لم تتضمن من الأمور الإلهية ما تضمنه القرآن، وخصوصاً في أمر المعد.

ثم ذكر له أنه أنصح له من كل أحد؛ وأنه ليس يبلغ وإن اجتهد في النظر لنفسه ما يبلغه هو ^{عليه السلام} له، لشدة حبه له وإيثاره مصلحته. وقوله: «لم آلك نصحاً» لم أقصر في نصحك، ألي الرجل في كذا يألو أي قصر فهو آلي والفعل لازم، ولكنه حذف اللام فوصل الفعل إلى الضمير فتصبه، وكان أصله: لا آلو لك نصحاً، ونصحاً منصوب على التمييز. قوله: «ومنه شفقتك»، أي خوفك. ورائد: أصله الرجل يتقدم القوم فيرتاد بهم المرعى.

الأصل :

وَأَعْلَمَ يَا بُنَيَّ أَنَّهُ لَوْ كَانَ لِرَبِّكَ شَرِيكَ لَأَتَتْكَ رُسُلُهُ، وَلَرَأَيْتَ آثَارَ مُلْكِهِ وَسُلْطَانِهِ، وَلَعَرَفْتَ أَفْعَالَهُ وَصِفَاتِهِ، وَلَكِنَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ كَمَا وَصَفَ نَفْسَهُ، لَا يُضَادُّهُ فِي مُلْكِهِ أَحَدٌ، وَلَا يَزُولُ أَبَدًا وَلَمْ يَزَلْ، أَوَّلَ قَبْلِ الْأَشْيَاءِ بِلَا أَوَّلِيَّةٍ، وَآخِرَ بَعْدَ الْأَشْيَاءِ بِلَا نِهَآيَةٍ. عَظُمَ عَنْ أَنْ تَثْبُتَ رُبُوبِيَّتُهُ بِإِحَاطَةِ قَلْبٍ أَوْ بَصَرٍ.

فَإِذَا عَرَفْتَ ذَلِكَ فَافْعَلْ كَمَا يَنْبَغِي لِمِثْلِكَ أَنْ يَفْعَلَهُ فِي صِغَرِ خَطَرِهِ، وَقِلَّةِ مَقْدَرَتِهِ، وَكَثْرَةِ عَجْزِهِ، وَعَظِيمِ حَاجَتِهِ إِلَى رَبِّهِ. فِي طَلَبِ طَاعَتِهِ، وَالْخَشْيَةِ مِنْ عُقُوبَتِهِ، وَالشَّفَقَةِ مِنْ سُخْطِهِ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَأْمُرْكَ إِلَّا بِحَسَنِ، وَلَمْ يَنْهَكَ إِلَّا عَنْ قَبِيحٍ.

الشَّرْحُ :

يمكن أن يستدل بهذا الكلام على نفى الثاني من وجهين :
أحدهما : أنه لو كان في الوجود ثانٍ للباري تعالى لما كان القول بالوحدانية حقاً، بل كان الحق هو القول بالتثنية، ومحال ألا يكون ذلك الثاني حكيماً، ولو كان الحق هو إثبات ثانٍ حكيم لوجب أن يبعث رسولاً يدعو المكلفين إلى التثنية، لأن الأنبياء كلهم دعوا إلى التوحيد، لكن التوحيد على هذا الفرض ضلالٌ، فيجب على الثاني الحكيم أن يبعث من ينبه المكلفين على ذلك الضلال ويرشدهم إلى الحق وهو إثبات الثاني، وإلا كان منسوباً في

إهمال ذلك إلى السّفه واستفساد المكلفين، وذلك لا يجوز؛ ولكننا ما أئانا رسول يدعو إلى إثبات ثانٍ في لإلهيّة فبطل كون القول بالتوحيد ضلالاً، وإذا لم يكن ضلالاً كان حقاً؛ فنقيضه وهو القول بإثبات الثاني باطل.

الوجه الثاني: أنه لو كان في الوجود ثانٍ للقديم تعالى لوجب أن يكون لنا طريق إلى إثباته، إمّا من مجرد أفعاله، أو من صفات أفعاله، أو من صفات نفسه، أو لا من هذا ولا من هذا، فمن التوقيف.

وهذه هي الأقسام التي ذكرها أمير المؤمنين عليه السلام؛ لأنّ قوله: «أتتكَ رسله» هو التوقيف، وقوله: «ولرأيت آثار ملكه وسلطانه» هي صفات أفعاله، وقوله: «ولعرفت أفعاله وصفاته» هما القسمان الآخران.

أما إثبات الثاني من مجرد الفعل فباطل؛ لأنّ الفعل إنما يدلّ على فاعل ولا يدلّ على التعدّد، وأمّا صفات أفعاله وهي كون أفعاله محكمة متقنة، فإنّ الإحكام الذي نشاهده إنّما يدلّ على عالم ولا يدلّ على التعدّد، وأمّا صفات ذات الباري فالعلم بها فرع على العلم بذاته، فلو أنتنا ذاته بها لزم الدور.

وأما التوقيف فلم يأتنا رسول ذو معجزة صحبحة يدعونا إلى الثاني؛ وإذا بطلت الأقسام كلّها، وقد ثبت أن ما لا طريق إلى إثباته لا يجوز إثباته بطل القول بإثبات الثاني.

ثم قال: «لا يضادّه في مُلكه أحد»، ليس يريد بالضدّ ما يريده المتكلّمون من نفي ذات هي معكسة لذات الباري تعالى في صفاتها، كمضادّة السود للبياض، بل مراده نفي الثاني لا غير، فإنّ نفي الضدّ بحث آخر لا دخول له بين هذا الكلام.

ثم ذكر له أنّ الباري تعالى قديم سابق للأشياء، لا سبقاً له حدّ محدود، وأول معيّن، بل لا أوّل له مطلقاً. ثم قال: وهو مع هذا آخر الأشياء، آخريّة مطلقة ليس تنتهي إلى غاية معينة. ثم ذكر أنّ له ربوبيّة جلّت عن أن تحيط بها الأبصار والعقول.

الأصل:

يَا بُنَيَّ إِنِّي قَدْ أَنْبَأْتُكَ عَنِ الدُّنْيَا وَحَالِهَا، وَزَوَالِهَا وَأَنْتَبَّأْتُكَ عَنِ الْآخِرَةِ وَمَا أَعَدَّ لِأَهْلِهَا فِيهَا، وَضَرَبْتُ لَكَ فِيهِمَا الْأَمْثَالَ، لِتَعْتَبِرَ بِهَا، وَتَحْذَوْ عَافِيَهَا.

إِنَّمَا مَثَلُ مَنْ خَبَرَ الدُّنْيَا كَمَثَلِ قَوْمٍ سَفَرُوا، نَبَّاهُمْ مَنَزِلٌ جَدِيدٌ، فَأَمُّوا مَنَزِلًا خَصِيْبًا

وَجَنَاباً مَرِيحاً، فَاحْتَمَلُوا وَعِثَاءَ الطَّرِيقِ، وَفِرَاقَ الصَّدِيقِ، وَخُشُوعَةَ السَّفَرِ، وَجُشُوعَةَ الْمَطْعَمِ، لِيَأْتُوا سَعَةً دَارِهِمْ. وَمَنْزِلَ قَرَارِهِمْ، فَلَيْسَ يَجِدُونَ لَشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ أَلْماً، وَلَا يَرَوْنَ نَفَقَةً فِيهِ مَغْرَماً. وَلَا شَيْءَ أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِمَّا قَرَّبَهُمْ مِنْ مَنْزِلِهِمْ وَأَدْنَاهُمْ مِنْ مَحَلَّتِهِمْ.

وَمَثَلٌ مَنْ آغْتَرَبَ بِهَا كَمَثَلِ قَوْمٍ كَانُوا بِمَنْزِلٍ خَصِيبٍ، فَنَبَا بِهِمْ إِلَى مَنْزِلٍ جَدِيدٍ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِمْ، وَلَا أَفْطَحَ عِنْدَهُمْ مِنْ مُفَارَقَةٍ مَا كَانُوا فِيهِ، إِلَى مَا يَهْجُمُونَ عَلَيْهِ، وَيَصِيرُونَ إِلَيْهِ.

التَّشْرِيحُ :

حذا عليه يحذو، واحتذى مثاله، يحتذى، أي اقتدى به. وقوم سفر، بالتسكين، أي مسافرون. وأموأ: قصدوا. والمنزل الجديد: ضد المنزل الخصيب. والجناب المربع بفتح الميم: ذو الكلا والعشب، وقد مرع الوادي، بالضم. والجناب: الفناء. ووغشاء الطريق: مشقتها. وجشوبة المطعم: غلظه، طعام جشيب ومجشوب، ويقال إنه الذي لا أدم معه. يقول: مثل من عرف الدنيا وعمل فيها للآخرة كمن سافر من منزل جذب إلى منزل خصيب، فلقي في طريقه مشقة؛ فإنه لا يكثر بذلك في جنب ما يطلب؛ وبالعكس من عمل للدنيا وأهمل أمر الآخرة، فإنه كمن يسافر إلى منزل ضنك ويهجر منزلاً رحيباً طيباً، وهذا من قول رسول الله ﷺ: «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر».

الأصل :

يَا بُنَيَّ اجْعَلْ نَفْسَكَ مِيزَاناً فِيمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ غَيْرِكَ، فَأَحِبِّ لْغَيْرِكَ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ، وَأَكْرَهُ لَهُ مَا تَكْرَهُ لَهَا، وَلَا تَظْلِمْ كَمَا لَا تُحِبُّ أَنْ تُظْلَمَ، وَأَحْسِنْ كَمَا تُحِبُّ أَنْ يُحْسَنَ إِلَيْكَ، وَاسْتَقْبِخْ مِنْ نَفْسِكَ مَا تَسْتَقْبِخُهُ مِنْ غَيْرِكَ، وَأَرْضْ مِنَ النَّاسِ بِمَا تَرْضَاهُ لَهُمْ مِنْ نَفْسِكَ، وَلَا تَقُلْ مَا لَا تَعْلَمُ وَإِنْ قُلَّ مَا تَعْلَمُ، وَلَا تَقُلْ مَا لَا تُحِبُّ أَنْ يُقَالَ لَكَ. وَاعْلَمْ أَنَّ الْأَعْجَابَ ضِدُّ الصَّوَابِ، وَأَفَةُ الْأَلْبَابِ؛ فَاسْعَ فِي كَذْحِكَ، وَلَا تَكُنْ

خَازِنًا لِّغَيْرِكَ ، وَإِذَا أَنْتَ هُدَيْتَ لِقَصْدِكَ ، فَكُنْ أَخْشَعَ مَا تَكُونُ لِرَبِّكَ .

الشرح :

جاء في الحديث المرفوع : « لا يكمل إيمان عبدٍ حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ، ويكره لأخيه ما يكره لنفسه » . وقال بعض الأسارى لبعض الملوك : افعل معي ما تحب أن يفعل الله معك ؛ فأطلقه ؛ وهذا هو معنى قوله ﷺ : « ولا تظلم كما لا تحب أن تظلم » . وقوله : « وأحسن » من قول الله تعالى : ﴿ وَأَحْسِنُ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ ^(١) . وقوله : « واستقبح من نفسك » سئل الأحنف عن المروءة ، فقال : أن تستقبح من نفسك ما تستقبحه من غيرك . وروي : « وارض من الناس لك » وهي أحسن . قوله ﷺ : « فاشع في كدحك » ، أي اذهب ما اكتسبت بالإنفاق ؛ والكدح هاهنا : هو المال الذي كدح في حصوله ، والسعي فيه إنفاقه ؛ وهذه كلمة فصيحة وقد تقدّم نظائر قوله : « ولا تكن خازناً لغيرك » . ثم أمره أن يكون أخشع ما يكون لله إذ هداه لرشده ، وذلك لأن هدايته إياه إلى رشده نعمة عظيمة منه ، فوجب أن يقابل بالخشوع ؛ لأنه ضرب من الشكر .

الأصل :

وَأَعْلَمَ أَنَّ أَمَامَكَ طَرِيقًا ذَا مَسَافَةٍ بَعِيدَةٍ ، وَمَشَقَّةٍ شَدِيدَةٍ . وَأَنَّهُ لَا غِنَى بِكَ فِيهِ عَنْ حُسْنِ الْإِرْتِيَادِ ، وَقَدَرِ بَلَائِكَ مِنَ الزَّادِ . مَعَ خِفَةِ الظُّهْرِ ، فَلَا تَحْمِلَنَّ عَلَى ظَهْرِكَ فَوْقَ طَاقَتِكَ ، فَيَكُونَ ثِقْلُ ذَلِكَ وَبَالًا عَلَيْكَ ، وَإِذَا وَجَدْتَ مِنْ أَهْلِ الْفَاقَةِ مَنْ يَحْمِلُ لَكَ زَادَكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، فَيُؤَافِيكَ بِهِ غَدًا حَيْثُ تَحْتَاجُ إِلَيْهِ فَاغْتَنِمَهُ وَحَمَلَهُ إِيَّاهُ ، وَأَكْثِرْ مِنْ تَزْوِيدِهِ وَأَنْتَ قَادِرٌ عَلَيْهِ ، فَلَعَلَّكَ تَطْلُبُهُ فَلَا تَجِدُهُ .

وَأَغْتَنِمَ مَنْ اسْتَقْرَضَكَ فِي حَالِ غِنَاكَ ، لِيَجْعَلَ قَضَاءَهُ لَكَ فِي يَوْمِ عُسْرَتِكَ . وَأَعْلَمَ أَنَّ أَمَامَكَ عَقَبَةٌ كَثُودًا ، أَلْمَخِضُ فِيهَا أَحْسَنُ حَالًا مِنَ أَلْمُثْقِلِ ، وَالْمُبْطِئُ عَلَيْهَا أَقْبَحُ حَالًا مِنَ الْمُسْرِعِ ، وَأَنَّ مَهْبَطَكَ بِهَا لَا مَحَالَةَ ؛ إِمَّا عَلَى جَنَّةٍ أَوْ عَلَى نَارٍ ، فَارْتَدَّ

لِنَفْسِكَ قَبْلَ نُزُولِكَ ، وَوُطِّئَ الْمَنْزِلَ قَبْلَ حُلُولِكَ . فَلَيْسَ بَعْدَ الْمَوْتِ مُسْتَعْتَبٌ ، وَلَا إِلَى الدُّنْيَا مُنْصَرَفٌ .

الشَّرْحُ :

أمره في هذا الفصل بإنفاق المال والصدقة والمعروف . فقال : إنَّ بين يديك طريقاً بعيد المسافة ، شديد المشقة ، ومن سلك طريقاً فلا غنى له عن أن يرتاد لنفسه ، ويتزوّد من الزاد قدر ما يبلغه الغاية ، وأن يكون خفيف الظهر في سفره ذلك ؛ فإياك أن تحمل من المال ما يثقلك ؛ ويكون وبالاً عليك ؛ وإذا وجدت من الفقراء والمساكين من يحمل ذلك الثقل عنك فيوافيك به غداً وقت الحاجة فحمّله إياه ، فلعلك تطلب مالك فلا تجده . جاء في الحديث المرفوع : «خمس من أتى الله بهنّ أو بواحدة منهنّ أوجب له الجنة : من سقى هامةً صاديةً ، أو أطعم كبداً هافيةً ، أو كسا جلدة عاريةً ، أو حمل قدماً حافيةً ، أو أعتق رقبة عانية» .

الأصل :

وَأَعْلَمَ أَنَّ الَّذِي بِيَدِهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ أَذِنَ لَكَ فِي الدُّعَاءِ ، وَتَكْفُلَ لَكَ بِالْإِجَابَةِ ، وَأَمَرَكَ أَنْ تَسْأَلَهُ لِيُعْطِيكَ ، وَتَسْتَزِحِمَهُ لِيَرْحَمَكَ . وَلَمْ يَجْعَلْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ مَنْ يَحْجُبُكَ عَنْهُ ، وَلَمْ يُلْجِئْكَ إِلَى مَنْ يَشْفَعُ لَكَ إِلَيْهِ ، وَلَمْ يَمْنَعْكَ إِنْ أَسَأْتَ مِنَ التَّوْبَةِ ، وَلَمْ يَعْاجِلْكَ بِالنَّقْمَةِ ، وَلَمْ يَقْضَحْكَ حَيْثُ تَعَرَّضْتَ لِلْفَضِيحَةِ ، وَلَمْ يَشْدُدْ عَلَيْكَ فِي قَبُولِ الْإِنَابَةِ ، وَلَمْ يُنَاقِشْكَ بِالْجَرِيمَةِ ، وَلَمْ يُؤْيِسْكَ مِنَ الرَّحْمَةِ ، بَلْ جَعَلَ نُزُوعَكَ عَنِ الذَّنْبِ حَسَنَةً ، وَحَسَبَ سَيِّئَتِكَ وَاحِدَةً ، وَحَسَبَ حَسَنَتَكَ عَشْرًا ، وَفَتَحَ لَكَ بَابَ الْمَتَابِ ، وَبَابَ الْإِسْتِعْتَابِ ؛ فَإِذَا نَادَيْتَهُ سَمِعَ نِدَاكَ ، وَإِذَا نَاجَيْتَهُ عَلِمَ نَجْوَاكَ ، فَأَقْضَيْتَ إِلَيْهِ بِحَاجَتِكَ ، وَأَبْثَنَتْهُ ذَاتَ نَفْسِكَ ، وَشَكَّوَتْ إِلَيْهِ هُمُومَكَ ، وَاسْتَكْشَفَتْهُ كُرُوبُكَ ، وَاسْتَعْنَتْهُ عَلَى أُمُورِكَ ، وَسَأَلَتْهُ مِنْ خَزَائِنِ رَحْمَتِهِ مَا لَا يَقْدِرُ عَلَى إِعْطَائِهِ غَيْرُهُ ، مِنْ زِيَادَةِ الْأَعْمَارِ ، وَصِحَّةِ الْأَبْدَانِ ، وَسَعَةِ الْأَرْزَاقِ .

ثُمَّ جَعَلَ فِي يَدَيْكَ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِهِ بِمَا أَذِنَ لَكَ فِيهِ مِنْ مَسْأَلَةٍ؛ فَمَتَى شِئْتَ اسْتَفْتَحْتَ بِالْدُّعَاءِ أَبْوَابَ نِعْمَتِهِ، وَاسْتَمْطَرْتَ شَائِبَ رَحْمَتِهِ، فَلَا يَقْنَطَنَّكَ إِبْطَاءُ إِجَابَتِهِ، فَإِنَّ أَلْعَطِيَّةَ عَلَى قَدْرِ النِّيَّةِ، وَرُبَّمَا أَخَّرْتَ عَنْكَ الْإِجَابَةَ، لِيَكُونَ ذَلِكَ أَعْظَمَ لِأَجْرِ السَّائِلِ، وَأَجْزَلَ لِعَطَاءِ الْآمِلِ. وَرُبَّمَا سَأَلْتَ الشَّيْءَ فَلَا تُؤْتَاهُ. وَأُوْتِيتَ خَيْرًا مِنْهُ عَاجِلًا أَوْ آجِلًا، أَوْ صُرِفَ عَنْكَ لِمَا هُوَ خَيْرٌ لَكَ، فَلَرُبَّ أَمْرٍ قَدْ طَلَبْتَهُ فِيهِ هَلَاكُ دِينِكَ لَوْ أُوتِيَتْهُ، فَلَتَكُنْ مَسْأَلَتُكَ فِيمَا يَبْقَى لَكَ جَمَالُهُ، وَيُنْفَى عَنْكَ وَبَالُهُ؛ فَالْمَالُ لَا يَبْقَى لَكَ وَلَا تَبْقَى لَهُ.

الشرح :

قوله : «بل جعل نزوعك عن الذنب حسنة»، هذا متفق عليه بين أصحابنا، وهو أن تارك القبيح؛ لأنه قبيح يستحق الثوب. «وحسب سيئتك واحدة وحسب حسنك عشراً»؛ هذا إشارة إلى قوله تعالى : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا﴾^(١). قوله : «وأبشثته ذات نفسك»، أي حاجتك.

ثم ذكر له وجوهاً في سبب إبطاء الإجابة :
منها أن ذلك أمر عائد إلى النية، فلعلها لم تكن خالصة.
ومنها أنه ربما أخرت ليكون أعظم لأجر السائل؛ لأنّ لشواب على قدر المشقة.
ومنها أنه ربما أخرت ليعطى السائل خيراً مما سأل، إمّا عاجلاً أو آجلاً؛ أو في الحالين.
ومنها أنه ربما صرف ذلك عن السائل؛ لأنّ في إعطائه إيّاه مفسدة في الدين.
قوله : «فالمال لا يبقى لك ولا تبقى له»، لفظ شريف فصيح، ومعنى صادق محقق فيه عظة بالغة؛ وقال أبو الطيب :

أَيْسَنَ لِحِبَابِرَةِ الْأَكَاسِرَةِ الْأَلَى كَنْزُوا الْكُنُوزَ فَمَا بَقِينَ وَلَا بَقُوا^(٢)

ويروى : «من يحجبه عنك». وروي : «حيث الفضيحة»، أي حيث الفضيحة موجودة منك.

واعلم أن في قوله : «قد أذن لك في الدعاء، وتكفل لك بالإجابة» إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾^(١). وفي قوله : «وأمرك أن تسأله ليعطيك» إشارة إلى قوله : ﴿واسألوا الله من فضله﴾^(٢). وفي قوله : «وتسترحمه ليرحمك» إشارة إلى قوله : ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾^(٣).

وفي قوله : «ولم يمنعك إن أسأت من التوبة» إشارة إلى قوله : ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾^(٤).

الأصل :

وَأَعْلَمَ يَا بُنَيَّ أَنَّكَ إِنَّمَا خُلِقْتَ لِلْآخِرَةِ لَا لِلدُّنْيَا، وَلِلْفَنَاءِ لَا لِلْبَقَاءِ، وَلِلْمَوْتِ لَا لِلْحَيَاةِ؛ وَأَنَّكَ فِي مَنْزِلِ قُلْعَةٍ، وَدَارِ بُلْعَةٍ، وَطَرِيقٍ إِلَى الْآخِرَةِ، وَأَنَّكَ طَرِيدُ الْمَوْتِ الَّذِي لَا يَنْجُو مِنْهُ هَارِبُهُ، وَلَا يَفُوتُهُ طَالِبُهُ، وَلَا بُدَّ أَنَّهُ مُدْرِكُهُ، فَكُنْ مِنْهُ عَلَى حَذَرٍ أَنْ يُدْرِكَكَ وَأَنْتَ عَلَى حَالٍ سَبِيئَةٍ؛ قَدْ كُنْتَ تُحَدِّثُ نَفْسَكَ مِنْهَا بِالتَّوْبَةِ. فَيَحُولَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ ذَلِكَ، فَإِذَا أَنْتَ قَدْ أَهْلَكْتَ نَفْسَكَ.

يَا بُنَيَّ أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ وَذِكْرِ مَا تَهْجُمُ عَلَيْهِ، وَتُقْضِي بَعْدَ الْمَوْتِ إِلَيْهِ، حَتَّى يَأْتِيَكَ وَقَدْ أَخَذْتَ مِنْهُ حِذْرَكَ، وَشَدَدْتَ لَهُ أَرْكَ، وَلَا يَأْتِيكَ بَغْتَةً فَيَبْهَرَكَ. وَإِيَّاكَ أَنْ تَغْتَرَّ بِمَا تَرَى مِنْ إِخْلَادِ أَهْلِ الدُّنْيَا إِلَيْهَا، وَتَكَالِبَهُمْ عَلَيْهَا، فَقَدْ نَبَأَكَ اللَّهُ عَنْهَا، وَنَعَتْ هِيَ لَكَ نَفْسَهَا، وَتَكَشَّفَتْ لَكَ عَنْ مَسَاوِيهَا، فَإِنَّمَا أَهْلُهَا كِلَابٌ عَاوِيَةٌ، وَسِبَاعٌ ضَارِيَةٌ، يَهْرُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ، وَيَأْكُلُ عَزِيزُهَا ذَلِيلَهَا، وَيَقْهَرُ كَبِيرُهَا صَغِيرَهَا. نَعَمْ مُعَقَّلَةٌ، وَأُخْرَى مُهْمَلَةٌ، قَدْ أَضَلَّتْ عُقُولَهَا، وَرَكِبَتْ مَجْهُولَهَا. سُرُوحٌ عَاهَةٌ بِوَادٍ

١. سورة غافر ٦٠.

٢. سورة النساء ٣٢.

٣. سورة الأنفال ٣٣.

٤. سورة الفرقان ٧٠.

وَعَثَ، لَيْسَ لَهَا رَاعٌ يُقِيمُهَا، وَلَا مُسِيمٌ يُسِيمُهَا. سَلَكَتُ بِهِمُ الدُّنْيَا طَرِيقَ الْعَمَى،
وَأَخَذْتُ بِأَبْصَارِهِمْ عَنْ مَنَارِ الْهُدَى، فَتَاهُوا فِي حَيْرَتِهَا، وَغَرِقُوا فِي نِعْمَتِهَا،
وَأَتَّخَذُوهَا رَبًّا، فَلَعِبَتْ بِهِمْ وَلَعِبُوا بِهَا، وَنَسُوا مَا وَرَاءَهَا.
رَوَيْدًا يَسْفِرُ الظَّلَامَ، كَأَن قَدْ وَرَدَتْ الْأَظْعَانُ؛ يُوَشِّكُ مَنْ أَسْرَعَ أَنْ يَلْحَقَ^(١)

الشرح :

يقول : هذ منزل قُلعة ؛ بضم القاف وسكون اللام، أي ليس بمستوطن ؛ يقول : هذا مجلس
قُلعة، بضم القاف وسكون اللام، اي ليس بمستوطن ؛ ويقال هذا مجلس قُلعة إذا كان صاحبه
يحتاج إلى أن يقوم مرّة بعد مرّة. ويقال أيضاً : هم على قُلعة، أي على رِحلة، والقُلعة أيضاً :
هو المال العارية، وفي الحديث : «بئس المال القُلعة» ؛ وكلُّه يرجع إلى معنى واحد. قوله :
«ودار بلغة»، والبلغة : ما يتبلّغ به من العيش. فوله : «سروح عاهة»، ولِسروح : جمع سَرَح ؛
وهو المال السارح. والعاهة : الآفة ؛ عاه القومُ أصابت ماشيتهم العاهة. وواد وَعَثَ : لا يثبت
الحافرُ والخفّ فيه، بل يغيب فيه، ويشقّ على مَنْ يمشي فيه. وأوعث القوم : وقعوا في
الوعث. ومسيمٌ يُسيمها : راع يرعاها.

قوله : «رويداً يسفر الظلام...» إلى آخر الفصل، ثلاثة أمثال محرّكة لمن عنده استعداد.
واستقرأني أبو الفرج محمد بن عباد^(٢) وأنا يومئذٍ حَدَّثَ هذه الوصيّة فقرأتها عليه من
حِفْظي، فلَمَّا وصلتُ إلى هذا الموضع صاح صيحة شديدة، وسقط - وكان جبّاراً قاسي القلب.

الأصل :

وَأَعْلَمَ يَا بُنَيَّ أَنَّ مَنْ كَانَتْ مَطِئَتُهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ، فَإِنَّهُ يُسَارُّ بِهِ وَإِنْ كَانَ وَاقِفًا، وَيَقْطَعُ
الْمَسَافَةَ وَإِنْ كَانَ مُقِيمًا وَادِعًا.

١. أدرك انشيء : لحقّة. يحول : حال بينهما. حجز واعترض. أفضى : افتقر. أفضى به إلى كذا : بلغ وانتهى به إليه.
الأزر : الظهر، والقوة. بغتة : فجأة. لا تغتر : لا تتحدع. أهمل : ترك. أضلّت : أضاعت. سروح : جمع سرح،
الماشية السائمة. العاهة : الآفة. الوعث : الأرض الرخوة التي تفوص الرجل فيها. وأسأم : ترك الحيوان يرعى
على رسله.

وَأَعْلَمَ يَقِيناً أَنَّكَ لَنْ تَبْلُغَ أَمْلَكَ، وَلَنْ تَعْدُوَ أَجَلَكَ، وَأَنَّكَ فِي سَبِيلٍ مَنْ كَانَ قَبْلَكَ.
فَخَفِّضْ فِي الطَّلَبِ، وَأَجْمِلْ فِي الْمُكْتَسَبِ، فَإِنَّهُ رُبَّ طَلَبٍ قَدْ جَرَّ إِلَى حَرْبٍ؛
وَلَيْسَ كُلُّ طَالِبٍ بِمَرْذُوقٍ، وَلَا كُلُّ مُجْمِلٍ بِمَحْرُومٍ. وَأَكْرَمُ نَفْسِكَ عَنْ كُلِّ دَنِيَّةٍ وَإِنْ
سَافَتْكَ إِلَى الرِّغَائِبِ، فَإِنَّكَ لَنْ تَعْتَاضَ بِمَا تَبْذُلُ مِنْ نَفْسِكَ عِوَضاً. وَلَا تَكُنْ عَبْدَ
غَيْرِكَ وَقَدْ جَعَلَكَ اللَّهُ حُرّاً. وَمَا خَيْرٌ خَيْرٍ لَا يُنَالُ إِلَّا بِشَرٍّ، وَيُسَرُّ لَا يُنَالُ إِلَّا بِعُسْرِ.
وَإِيَّاكَ أَنْ تُوجِفَ بِكَ مَطَايَا الطَّمَعِ، فَتُورِدَكَ مَنَاهِلَ الْهَلَكَةِ. وَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَلَّا يَكُونَ
بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ ذُو نِعْمَةٍ فافْعَلْ، فَإِنَّكَ مُدْرِكُ قَسْمِكَ، وَآخِذُ سَهْمِكَ، وَإِنْ أَلْيَسَ مِنْ
اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَعْظَمُ وَأَكْرَمُ مِنَ الْكَثِيرِ مِنْ خَلْقِهِ وَإِنْ كَانَ كُلُّ مِنْهُ.

الشرح :

مثل الكلمة الأولى قول بعض الحكماء - وقد نسب أيضاً إلى أمير المؤمنين عليه السلام -: أهل الدنيا
كركبٍ يُسار بهم وهم نيام.

قوله : «مخفّض في الطلب» من قول رسول الله ﷺ : «إِنْ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي أَنَّهُ
لَنْ تَمُوتَ نَفْسٌ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ رِزْقَهَا فَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ»^(١).

الأصل :

وَتَلَاوِيكَ مَا فَرَطَ مِنْ صَمْتِكَ أَيْسَرُ مِنْ إِدْرَاكِكَ مَا فَاتَ مِنْ مَنْطِقِكَ، وَحِفْظُ مَا فِي
أَلْوَعَاءِ بِشِدِّ أَلْوِكَاءِ، وَحِفْظُ مَا فِي يَدَيْكَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ طَلَبِ مَا فِي يَدَيِّ غَيْرِكَ،
وَمَرَارَةُ أَلْيَاسٍ، خَيْرٌ مِنَ الطَّلَبِ إِلَى النَّاسِ، وَالْحِرْفَةُ مَعَ الْعِفَّةِ خَيْرٌ مِنَ الْغِنَى مَعَ

١. تعدو: تتجاوز، تعدى الشيء جاوزه. الأجل: وقت الموت. السبيل: الطريق. أجمل: يقال: أجمل في الطلب،
أي اعتدل ولا تفرط، وفي الكلام: تلطّف. مجمل: معتدل. المحروم: الممنوع. الرغائب: الأمر المرغوب فيه،
العطاء لكثير. لن تعترض: لن تحصل على، لبدل والخلف. تورّدك: تحضرك وتدنّيك. مناهل: جمع منهل،
المورد. قسمك: نصيبك وكذلك سهمك.

الْفُجُورِ، وَالْمَرْءُ أَحْفَظُ لِسِرِّهِ، وَرُبَّ سَاعٍ فِيهَا يَضُرُّهُ مَنْ أَكْثَرَ أَهْجَرَهُ. وَمَنْ تَفَكَّرَ
أَبْصَرَ. قَارِنَ أَهْلَ الْخَيْرِ تَكُنْ مِنْهُمْ، وَبَايِنَ أَهْلَ الشَّرِّ تَبَيَّنْ عَنْهُمْ. بِشَسِ الطَّعَامِ الْحَرَامِ
وَوَظْلَمِ الضَّعِيفِ أَفْحَشِ الظُّلْمِ. إِذَا كَانَ الرَّفْقُ خُرْقًا كَانَ الْخُرْقُ رِفْقًا. رُبَّمَا كَانَ الدَّوَاءُ
دَاءً، وَالِدَاءُ دَوَاءً. وَرُبَّمَا نَصَحَ غَيْرُ النَّاصِحِ، وَغَشَّ الْمُسْتَنْصَحُ. وَإِيَّاكَ وَالْإِتْكَالَ
عَلَى الْمُنَى فَإِنَّهَا بَضَائِعُ النُّوْكَى، وَالْعَقْلُ حِفْظُ التَّجَارِبِ، وَخَيْرٌ مَا جَرَّبْتَ مَا
وَعَظَّكَ. بَادِرِ الْفُرْصَةَ، قَبْلَ أَنْ تَكُونَ غُصَّةً. لَيْسَ كُلُّ طَالِبٍ يُصِيبُ، وَلَا كُلُّ غَائِبٍ
يُؤْبَى، وَمِنْ الْفَسَادِ إِضَاعَةُ الزَّادِ، وَمَفْسَدَةُ الْمَعَادِ. وَلِكُلِّ أَمْرٍ عَاقِبَةٌ، سَوْفَ يَأْتِيكَ
مَا قُدِّرَ لَكَ.

التَّاجِرُ مُخَاطِرٌ، وَرُبَّ يَسِيرٍ، أُنْمَى مِنْ كَثِيرٍ!

الشرح :

هذا الكلام قد اشتمل على أمثال كثيرة حكمية :

أولها - قوله : «تلافيك ما فرط من صمتك أيسر من إدراكك ما فات من منطقك»، وهذا
مثل قولهم : أنت قادر على أن تجعل صمتك كلاماً، ولست بقادر على أن تجعل كلامك
صمتاً؛ وهذا حق؛ لأن الكلام يُسمع وينقل؛ فلا يستطيع إعادته صمتاً، والصمت عدم
الكلام، فالقادر على الكلام، قادر على أن يبدله بالكلام، وليس الصمت بمنقول ولا مسموع
فيُتَعَذَّرُ استدراكه.

وثانيها - قوله : «حفظ ما في يديك أحب إلي من طلب ما في يدي غيرك»، هذا مثل
قولهم في المثل : البخل خير من سؤال البخل. وليس مراد أمير المؤمنين عليه السلام وصايته
بالإمساك والبخل، بل نهيه عن التفريط والتبذير. قال الله تعالى ﴿وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ
فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا﴾^(١).

وثالثها - قوله : «مرارة اليأس خير من الطلب إلى الناس» من هذا أخذ الشاعر قوله :

وإن كان طعم اليأس مُرّاً فَإِنَّهُ أَلَذُّ وَأَحْلَى مِنْ سُؤَالِ الْأَرَاذِلِ
ورابعها - قوله: «الحِرْفَةُ مع العفة خير من الغنى مع الفجور»، والحِرْفَةُ بالكسر مثل الحُرْفِ
بالضّم، وهو نقصان الحظ وعدم المال. ومنه قوله: «رجل محارَف»، بفتح الراء، يقول: لأنّ
يكون المرء هكذا وهو عفيف الفُزْج واليد، خير من الغنى مع الفجور؛ وذلك لأنّ أَلَم الحِرْفَةُ
مع العفة ومشقّتها إنما هي في أيام قليلة وهي أيام العمر، ولذّة الغنى إذا كان مع الفجور، ففي
مثل تلك الأيام يكون؛ ولكن يستعقب عذاباً طويلاً، فالحال الأولى خيرٌ لا محالة. وأيضاً
ففي الدنيا خير أيضاً للذكر الجميل فيها، والذكر القبيح في الثانية، وللمحافظة على المروءة
في الأولى وسقوط المروءة في الثانية.

وخامسها - قوله: «المرء أحفظ لسرّه»، أي الأولى ألاّ تبوح بسرّك إلى أحد، فأنت
أحفظ له من غيرك؛ فإن أذعته فانتشر فلا تَلُم إلاّ نفسك؛ لأنك كنت عاجزاً عن حفظ سرّ
نفسك، فغيرك عن حفظ سرّك وهو أجنبيٌّ أعجز.

وسادسها - قوله: «رُبَّ سَاعٍ فِيمَ يَضُرُّهُ»، قال عبد الحميد الكاتب في كتابه إلى أبي
مسلم: لو أراد الله بالنمة صلاحاً، لما أنبت لها جناحاً.

وسابعها - قوله: «من أكثر أهرج» يقال: أهرج الرجل؛ إذا أفحش في المنطق السوء
والخنا. وهذا مثل قولهم: مَنْ كَثُرَ كَلَامُهُ كَثُرَ سَقَطُهُ.

وثامنها - قوله: «مَنْ تَفَكَّرَ أَبْصَرَ»؛ قالت الحكماء: الفكر تحديق العقل نحو المعقول،
كما أنّ النظر البصريّ تحديق البصر نحو المحسوس، وكما أنّ مَنْ حَدَقَ نحو المبصر
وحدقته صحيحة والموانع مرتفعة لا بدّ أن يبصره؛ كذلك من نظر بعين عقله، وأفكر فكراً
صحيحاً، لا بدّ أن يدرك الأمر الذي فكّر فيه ويناله.

وتاسعها - قوله: «قارن أهل الخير تكن معهم، وبإين أهل الشرّ تبين عنهم»، كان يقال:
حاجبك وجهك، وكاتبك لسانك، وجليسك كلّك.

عن المرء لا تسأل وسلّ عن قرينه فكلّ قرينٍ بالمُقارن مُقْتَدٍ
وعاشرها - قوله: «بئس الطعام الحرام»، هذا من قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ
الْيَتَامَى ظُلْماً إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيراً»^(١).

وحادي عشرها - قوله: «ظلم الضعيف أفحش الظلم».

وثاني عشرها - قوله: «إذا كان الرفق خرقاً، كان الخرق رفقاً»، يقول: إذا كان استعمال الرفق مفسدة وزيادة في الشر فلا تستعمله؛ فإنه حينئذ ليس برفق بل هو خرق، ولكن استعمل الخرق فإنه يكون رفقاً والحال هذه؛ لأن الشر لا يلقي إلا بشر مثله.

وثالث عشرها - قوله: «وربما كان الدواء داء، والداء دواء»؛ هذا مثل قول أبي الطيب:

﴿ وَرَبَّمَا صَحَّتْ لِأَجْسَامٍ بِالْعِلَلِ ﴾

ومثله قول أبي نواس:

﴿ وَدَاوَنِي بِالتِّي كَانَتْ هِيَ الدَّاءِ ﴾

ورابع عشرها - قوله: «ربما نصح غير لناصح، وغش المستنصَح» كان المغيرة بن شعبة يبغض علياً عليه السلام منذ أيام رسول الله ﷺ، وأشار عليه يوم بُوع بالخلافة أن يقرّ معاوية على الشام مدة يسيرة، فإذا خطب له بالشام وتوطأت دعوته دعاه إليه، وصرفه فلم يقبل؛ وكان ذلك نصيحة من عدوّ كاشح.

وخامس عشرها - قوله: «إياك والاتكال على المني، فإنها بضائع النُّوكَى»، جمع أنوك وهو الأحمق، من هذا أخذ أبو تمام قوله:

مَنْ كَانَ مَرَعَى عَزْمِهِ وَهَمُومِهِ رَوْضُ الْأَمَانِي لَمْ يَزَلْ مَهْزُولًا

وسادس عشرها - قوله: «لعقل حفظ التجارب» من هذا أخذ المتكلمون قولهم: العقل نوعان: غريزي، ومكتسب، فالغريزي العلوم البديهية، والمكتسب ما أفادته التجربة وحفظته النفس.

وسابع عشرها - قوله: «خير ما جرّبت ما وعظك»، مثل هذا قول أفلاطون: إذا لم تعظك التجربة فلم تجرّب، بل أنت ساذج كما كنت.

وثامن عشرها - قوله: «بادر الفرصة، قبل أن تكون غصّة».

وتاسع عشرها - قوله: «ليس كل طالب يصيب، ولا كل غائب يؤوب» الأولى كقول القائل:

مَا كُلَّ وَقْتٍ يَنَالُ الْمَرْءُ مَا طَلَبَا وَلَا يَسُوِّغُهُ الْمَقْدَارُ مَا وَهَبَا
والثانية كقول عبيد:

وَكُلُّ ذِي غَيْبَةٍ يَأُوبُ وَغَائِبُ الْمَوْتِ لَا يَأُوبُ^(١)

العشرون - قوله: «من الفساد، إضاعة الزاد، ومفسدة المعاد»، ولا ريب أن من كان في سفر وأضاع زاده، وأفسد الحال التي يعود إليها فإنه أحمق، وهذا مثل ضربه للإنسان في حالتي دنياه وآخرته.

الحادي والعشرون - قوله: «لكل أمر عاقبة»، هذا مثل المثل المشهور: لكل سائلة قرار.

الثاني والعشرون - قوله: «سوف يأتيك ما قدر لك»، هذا من قول رسول الله ﷺ: «وإن يقدّر لأحدكم رزق في قبة جبل أو حضيض بقاع يأتيه».

الثالث والعشرون - قوله: «التاجر مخاطر» هذا حق؛ لأنه يتعجل بإخراج الثمن ولا يعلم: هل يعود أم لا! وهذا الكلام ليس على ظاهره، بل له باطن، وهو أن من مزج الأعمال الصالحة بالأعمال السيئة، مثل قوله: ﴿خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا﴾^(١) فإنه مخاطر لأنه لا يأمن أن يكون بعض تلك السيئات تحبط أعماله الصالحة، كما لا يأمن أن يكون بعض أعماله الصالحة يكفر تلك السيئات، والمراد أنه لا يجوز للمكلف أن يفعل إلا الطاعة أو المباح.

الرابع والعشرون - قوله: «رب يسير، أنمى من كثير»، قد جاء في الأثر: قد يجعل الله من القليل الكثير، ويجعل من الكثير البركة.

الأصل:

لَا خَيْرَ فِي مُعِينٍ مَّهِينٍ، وَلَا فِي صَدِيقٍ ظَنِينٍ. سَاهِلِ الدَّهْرَ مَا ذَلَّ لَكَ قُعُودُهُ، وَلَا تُخَاطِرْ بِشَيْءٍ رَجَاءَ أَكْثَرِ مِنْهُ، وَإِيَّاكَ أَنْ تَجْمَعَ بِكَ مَطِئَةُ اللَّجَاجِ.
أَحْمِلْ نَفْسَكَ مِنْ أَخِيكَ عِنْدَ صَرَمِهِ عَلَى الصَّلَةِ، وَعِنْدَ صُدُودِهِ عَلَى اللَّطْفِ
وَالْمُقَارَبَةِ، وَعِنْدَ جُمُودِهِ عَلَى الْبَذْلِ، وَعِنْدَ تَبَاعُدِهِ عَلَى الدُّنُوِّ، وَعِنْدَ شِدَّتِهِ عَلَى
اللَّيْنِ، وَعِنْدَ جُرْمِهِ عَلَى الْعُذْرِ، حَتَّى كَأَنَّكَ لَهُ عَبْدٌ، وَكَأَنَّهُ ذُو نِعْمَةٍ عَلَيْكَ. وَإِيَّاكَ أَنْ
تَضَعَ ذَلِكَ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ، أَوْ أَنْ تَفْعَلَهُ بِغَيْرِ أَهْلِهِ. لَا تَتَّخِذَنَّ عَدُوَّ صَدِيقِكَ صَدِيقًا

فَتَعَادِي صَدِيقَكَ، وَآمَحْضُ أَخَاكَ النَّصِيحَةَ؛ حَسَنَةً كَانَتْ أَوْ قَبِيحَةً، وَتَجَرَّعَ الْغَيْظَ
فَإِنِّي لَمْ أَرْ جُرْعَةً أَحْلَى مِنْهَا عَاقِبَةً، وَلَا أَلَذَّ مَغْبَةً. وَلِنْ لِمَنْ غَالِظَكَ، فَإِنَّهُ يُوشِكُ أَنْ
يَلِينَ لَكَ، وَخُذْ عَلَى عَدُوِّكَ بِالْفَضْلِ فَإِنَّهُ أَحْلَى الظَّفَرَيْنِ. وَإِنْ أَرَدْتَ قَطِيعَةَ أَخِيكَ
فَاسْتَبْرِ لَهُ مِنْ نَفْسِكَ بَقِيَّةً بَرِّجْ إِلَيْهَا إِنْ بَدَأَ لَهُ ذَلِكَ يَوْمًا مَّا. وَمَنْ ظَنَّ بِكَ خَيْرًا
فَصَدَّقْ ظَنَّهُ، وَلَا تُضِيعَنَّ حَقَّ أَخِيكَ اتِّكَالًا عَلَى مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ. فَإِنَّهُ لَيْسَ لَكَ بِأَخٍ
مَنْ أَضَعْتَ حَقَّهُ. وَلَا يَكُنْ أَهْلُكَ أَشَقَى الْخَلْقِ بِكَ، وَلَا تَرْغَبَنَّ فِيمَنْ زَهَدَ عَنْكَ،
وَلَا يَكُونَنَّ أَخُوكَ أَقْوَى عَلَى قَطِيعَتِكَ مِنْكَ عَلَى صَلَاتِهِ، وَلَا تَكُونَنَّ عَلَى الْإِسَاءَةِ
أَقْوَى مِنْكَ عَلَى الْإِحْسَانِ. وَلَا يَكْثُرَنَّ عَلَيْكَ ظُلْمٌ مَنْ ظَلَمَكَ. فَإِنَّهُ يَسْعَى فِي
مَضَرَّتِهِ وَنَفْعِكَ، وَلَيْسَ جَزَاءُ مَنْ سَرَكَ أَنْ تَسُوءَهُ.

الشرح :

هذا الفصل قد اشتمل على كثير من الأمثال الحكيمة :

فأولها - قوله : « لا خير في معين مهين ، ولا في صديق ظنين » ، مثل الكلمة الأولى
قولهم :

إذا تكفَّيت بغير كافٍ وجدته للهيم غير شافٍ

ومن الكسمة الثانية أخذ الشاعر قوله :

فإن من لإخوان من شحط النوى به وهو راع للوصال أمين

ومنهم صديق العين أما لقاءه فحلؤ وأمأ غيبه فظنين

وثانيها - قوله : « ساهل الدهر ما ذل لك قعوده » ؛ هذا استعارة ، والقعود البكر حين يمكن
ظهره من الركوب إلى أن يشي ، ومثل هذا المعنى قولهم في المثل : مَنْ ناطح الدهر أصبح
جَمًّا. ومثله :

إذا الدهر أعطاك العنان فسر به رويداً ولا تعنف فيصبح شامساً

وثالثها - قوله : « لا تخاطر بشيء رجاء أكثر منه » ، هذا مثل قولهم : مَنْ طلب الفضل ،
حُرِمَ الأصل .

ورابعها - قوله : «إياك وأن تجمع بك مطيئة اللجاج»، هذا استعارة، وفي المثل : ألج من خنفساء، وألج من زنبور. وكان يقال : اللجاج من القحة، والقحة من قلة الحياء، وقلة الحياء من قلة المروءة، وفي المثل : لج صاحبك فحج.

وخامسها - قوله : «احص نفسك من أخيك»، إلى قوله : «أو تفعله بغير أهله» اللطف، بفتح اللام والطاء، الاسم من أطفه بكذا أي برّه به، وجاءتنا لطفة من فلان أي هديّة، والملاطفة المبالغة. وروي «عن اللطف» وهو الرفق للأمر؛ والمعنى أنه أوصاه إذا قطعه أخوه أن يصله، وإذا جفاه أن يبرّه، وإذا بخل عليه أن يجود عليه، إلى آخر الوصاة. ثم قال له : «لا تفعل ذلك مع غير أهله».

وسادسها - قوله : «لا تتخذنّ عدوّ صديقك صديقاً فتعادي صديقك»، قد قال الناس في هذا المعنى فأكثروا، قال بعضهم :

إذا صافى صديقك من تعادي فقد عاداك وانقطع الكلام
وقال آخر :

صديق صديقي داخل في صداقتي وخصم صديقي ليس لي بصديق
وسابعها - قوله : «وامحض أخاك النصيحة، حسنة كانت أو قبيحة»؛ ليس يعني الله بقبيحة هاهنا القبيح الذي يستحق به الدم والعقاب؛ وإنما يريد نافعة له في العاجل كانت أو ضارة له في الآجل، فعبر عن النفع والضرر بالحسن والقبيح، كقوله تعالى : ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾^(١). وقد فسره قوم فقالوا : أراد : كانت نافعة لك أو ضارة لك. ويحتمل تفسير آخر وهو وصيته إياه أن يمحض أخاه النصيحة سواء كانت ممّالا يستحيا من ذكرها وشياعها، أو كانت مما يستحيا من ذكرها واستفاضتها بين الناس، كمن ينصح صديقه في أهله ويشير عليه بفرقهم لفجور اطّلع عليه منهم؛ فإنّ الناس يسمون مثل هذا إذا شاع قبيحاً.

وثامنها - قوله : «تجرّع الغيظ فإني لم أر جرعة أحلى منها عاقبة ولا ألد مغبة» هذا مثل قولهم : الحلم مرارة ساعة، وحلاوة الدهر كلّه. وكان يقال : التذلل للناس مصايد الشرف. وتاسعها - قوله : «لنّ لمن غالظك، فإنه يوشك أن يلين لك»، هذا مثل المثل المشهور : إذا عزّ أخوك فهنّ، والأصل في هذا قوله تعالى : ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ

وَبَيْنَةُ عَدَاوَةٍ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ»^(١).

وعاشرها - قوله: «خذ على عدوك بالفضل فإنه أحد الظفرين»، هذا معنى مليح، ومنه قول ابن هانئ في المعز:

ضَرَابُ هَامِ الرُّومِ مُنْتَقِماً وَفِي أَعْنَاقِهِمْ مِنْ جُودِهِ أَعْبَاءُ
لَوْلَا انْبِعَاثُ السَّيْفِ وَهُوَ مُسَلِّطٌ فِي قَتْلِهِمْ قَتْلَتُهُمُ النَّعْمَاءُ

وحادي عشرها - قوله: «إِنْ أَرَدْتَ قِطِيعَةَ أَخِيكَ فَاسْتَبِقْ لَهُ مِنْ نَفْسِكَ بَقِيَّةَ يَرْجِعُ إِلَيْهَا إِنْ بَدَأَ ذَلِكَ لَهُ يَوْمًا»، هذا مثل قولهم: أحبب حبيبك هوناً ما عسى أن يكون بغيضك يوماً ما، وأبغض بغيضك هوناً ما عسى أن يكون حبيبك يوماً ما. وما كان يقول: إذا هويت فلا تكن غالباً، وإذا تركت فلا تكن قالياً.

وثاني عشرها - قوله: «مَنْ ظَنَّ بِكَ خَيْراً فَصَدَّقْ ظَنَّهُ»، كثير من أرباب الهمم يفعلون هذا، يقال لمن قد شد طرفاً من العلم: هذا عالم، هذا فاضل، فيدعوه ما ظن فيه من ذلك إلى تحقيقه، فيواظب على الاشتغال بالعلم حتى يصير عالماً فاضلاً حقيقة.

وثالث عشرها - قوله «وَلَا تَضِيعَنَّ حَقَّ أَخِيكَ اتِّكَالاً عَلَى مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ، فَإِنَّهُ لَيْسَ لَكَ بِأَخٍ مَنْ أَضَعْتَ حَقَّهُ»، من هذا النحو قول الشاعر:

إِذَا خَشِيتُ بِالْغَيْبِ عَهْدِي فَمَا لَكُمْ تُدَلُّونَ إِدْلَالَ الْمَقِيمِ عَلَى الْعَهْدِ
صَلُّوا وَافْعَلُوا فَعْلَ الْمَدِلِّ بِوَصِيلِهِ وَإِلَّا فَصُدُّوا وَافْعَلُوا فَعْلَ ذِي الصَّدِّ

وكان يقال: إضاعة الحقوق، داعية العقوق.

ورابع عشرها - قوله: «لَا تَرْغِبَنَّ فِيمَنْ زَهَدَ فِيكَ»، الرغبة في الزاهد هي الداء العياء. قال العباس بن الأحنف:

مَا زِلْتُ أَزْهَدُ فِي مُودَّةِ رَغْبٍ حَتَّى ابْتَلَيْتُ بِرَغْبَةٍ فِي زَاهِدٍ
هَذَا هُوَ الدَّاءُ الَّذِي ضَاقَتْ بِهِ حَيْلُ الطَّيِّبِ وَطَالَ يَأْسُ الْعَائِدِ

وخامس عشرها - قوله: «لَا يَكُونَنَّ أَخُوكَ أَقْوَى عَلَى قِطْعَتِكَ مِنْكَ عَلَى صَلْتِهِ، وَلَا تَكُونَنَّ عَلَى الْإِسَاءَةِ أَقْوَى مِنْكَ عَلَى الْإِحْسَانِ»، هذا أمر له بأن يصل مَنْ قطعه، وأن يحسن إلى مَنْ أساء إليه.

وسادس عشرها - قوله : «لا يكبرنَّ عليك ظلم من ظلمك ، فإنه يسعى في مضرتة ونفعك وليس جزاء من سرك أن تسوءه» ، وقوله ﷺ : «وليس جزاء من سرك أن تسوءه» ، يقول : لا تنتقم ممن ظلمك فإنه قد نفعك في الآخرة بظلمه لك ، وليس جزاء من ينفع إنساناً أن يسيء إليه . وهذا مقام جليل لا يقدر عليه إلا الأفراد من الأولياء الأبرار .

ومن الناس من يجعل قوله ﷺ : «وليس جزاء من سرك أن تسوءه» ، كلمة مفردة مستقلة بنفسها ، ليست من تمام الكلام الأول ، والصحيح ما ذكرناه .

وسابع عشرها - ومن حقه أن يقدم ذكره قوله : «ولا يكن أهلك أشقى الخلق بك» ، هذا كما يقال في المثل : من شؤم الساحرة أنها أول ما تبدأ بأهلها ، والمراد من هذه الكلمة النهي عن فطيرة الرّحم وإقصاء الأهل وحرمانهم ، وفي الخبر المرفوع : «صلوا أرحامكم ولو بالسلام» .

الأصل :

وَأَعْلَمْ يَا بُنَيَّ أَنَّ الرِّزْقَ رِزْقَانِ : رِزْقٌ تَطْلُبُهُ ، وَرِزْقٌ يَطْلُبُكَ ، فَإِنْ أَنْتَ لَمْ تَأْتِهِ أَتَاكَ . مَا أَقْبَحَ الْخُضُوعَ عِنْدَ الْحَاجَةِ ، وَالْجَفَاءَ عِنْدَ الْغِنَى ! إِنَّمَا لَكَ مِنْ دُنْيَاكَ ، مَا أَصْلَحْتَ بِهِ مَثْوَاكَ ، وَإِنْ كُنْتَ جَارِعاً عَلَى مَا ثَقَلَتْ مِنْ يَدَيْكَ ، فَاجْزَعْ عَلَى كُلِّ مَا لَمْ يَصِلْ إِلَيْكَ . اسْتَدِلْ عَلَى مَا لَمْ يَكُنْ بِمَا قَدْ كَانَ ، فَإِنَّ الْأُمُورَ أَشْبَاهُ ؛ وَلَا تَكُونَنَّ مِمَّنْ لَا تَنْفَعُهُ الْعِظَةُ إِلَّا إِذَا بَالَغَتْ فِي إِيْلَامِهِ ، فَإِنَّ الْعَاقِلَ يَتَّعِظُ بِالْآدَابِ ، وَالْبَهَائِمُ لَا تَتَّعِظُ إِلَّا بِالضَّرْبِ . اطْرَحْ عَنْكَ وَارِدَاتِ الْهُمُومِ بِعَزَائِمِ الصَّبْرِ وَحُسْنِ الْيَقِينِ . مَنْ تَرَكَ الْقَصْدَ جَاراً ، وَالصَّاحِبَ مُنَاسِباً ، وَالصَّدِيقَ مَنْ صَدَقَ غَيْبُهُ . وَالْهَوَى شَرِيكَ الْعَمَى ، وَرَبَّ بَعِيدٍ أَقْرَبُ مِنْ قَرِيبٍ ، وَقَرِيبٍ أَبْعَدُ مِنْ بَعِيدٍ ، وَالْغَرِيبُ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَبِيبٌ . مَنْ تَعَدَّى الْحَقَّ ضَاقَ مَذْهَبُهُ ، وَمَنْ اقْتَصَرَ عَلَى قَدَرِهِ كَانَ أَبْقَى لَهُ . وَأَوْثَقُ سَبَبٍ أَخَذْتَ بِهِ سَبَبٌ بَيْنَكَ وَبَيْنَ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ . وَمَنْ لَمْ يَبَالِكْ فَهُوَ عَدُوُّكَ . قَدْ يَكُونُ الْيَأْسُ إِذْرَاكاً ، إِذَا كَانَ الطَّمَعُ هَلَاكاً . لَيْسَ كُلُّ عَوْرَةٍ تَظْهَرُ ، وَلَا كُلُّ فُرْصَةٍ تُصَابُ ، وَرُبَّمَا أَخْطَأَ الْبَصِيرُ قَصْدَهُ ، وَأَصَابَ الْأَعْمَى رُشْدَهُ . أَخْرِ الشَّرَّ فَإِنَّكَ إِذَا شِئْتَ

تَعَجَّلْنَهُ ، وَقَطِيعَةُ الْجَاهِلِ تَعْدِلُ صِلَةَ الْعَاقِلِ . مَنْ أَمِنَ الزَّمَانَ خَانَهُ ، وَمَنْ أَعْظَمَهُ أَهَانَهُ . لَيْسَ كُلُّ مَنْ رَمَى أَصَابَ . إِذَا تَغَيَّرَ السُّلْطَانُ تَغَيَّرَ الزَّمَانُ . سَلْ عَنِ الرَّفِيقِ قَبْلَ الطَّرِيقِ ، وَعَنِ الْجَارِ قَبْلَ الدَّارِ .

الشرح :

واعلم أن هذا الفصل يشتمل على نكت كثيرة حكيمية :

منها قوله « لرزق رزقان : رزق تطلبه ، ورزق يطلبك » ، وهذا حق ؛ لأن ذلك إنما يكون على حسب ما يعلمه الله تعالى من مصلحة المكلف ، فتارة يأتيه لرزق بغير اكتساب ولا تكلف حركة ، ولا تجشّم سعي ، وتارة يكون الأمر بالعكس . وأما الرزق الذي يطلبه الإنسان ويسعى إليه فهو كثير جداً لا يحصى .

ومنها قوله : « ما أفصح الخضوع عند الحاجة ، والجفاء عند الغنى » ؛ هذا من قول الله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتِ بِهَمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۖ فَلَمَّا أَنجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۗ ﴾ (١) .

ومنها قوله : « إنما لك من دنياك ، ما أصلحت به مثواك » ، هذا من كلام رسول الله ﷺ : « يا بن آدم ، ليس لك من مالك إلا ما أكلت فأفنيته ، أو لبست فأبليت ، أو تصدقت فأبقيت » . ومنها قوله : « وإن كنت جازعاً على ما ثقلت من يدك ، فاجزع على كل ما لم يصل إليك » ، يقول : لا ينبغي أن تجزع على ما ذهب من مالك ، كما لا ينبغي أن تجزع على ما فاتك من المنافع والمكاسب ؛ فإنه لا فرق بينهما ، إلا أن هذا حصل ، وذاك لم يحصل بعد ؛ وهذا فرق غير مؤثر ؛ لأن الذي تظن أنه حصل لك غير حاصل في الحقيقة ، وإنما الحاصل على الحقيقة ما أكلته ولبسته ، وأما القنيات والمدخرات فلعلها ليست لك .

ومنها قوله : « استدلّ على ما لم يكن بما كان ، فإن الأمور أشباه » يقال : إذا شئت أن تنظر للدنيا بعدك فانظرها بعد غيرك .

ومنها قوله: «ولا تكونن ممن لا تنفعه العظة...» إلى قوله: «إلا بالضرب»، هو قول الشاعر:

العبد يُقرع بالعصا والحرّ تكفيه الملامة^(١)

وكان يقال: اللثيم كالعبد، والعبد كالبهيمة عَثَبها ضربُها.

ومنها قوله: «أطرح عنك واردات الهموم بحسن الصبر وكرم العزاء»، هذا كلام شريف فصيح عظيم النفع والفائدة.

ومنها قوله: «مَنْ ترك الفصد جار»، القصد الطريق المعتدل، يعني أَنْ خير الأمور أوسطها، فإن الفضائل تحيط بها الرذائل فمن تعدّى هذه يسيراً وقع في هذه.

ومنها قوله: «الصاحب مناسب»، كان يقال: الصديق نسيب الروح، والأخ نسيب البدن. ومنها قوله: «الصديق مَنْ صدق غيبه»، من هاهنا أخذ أبو نواس قوله:

هل لك والهلّ خَبِرَ فيمن إذا غبتَ حضرَ

أو مالك اليوم أثَرُ فإن رأى خيراً شكَّرَ

❖ أو كان تقصير عَذَرُ ❖

ومنها قوله: «الهُوى شربك العمى»، هذا مثل قولهم: حبُّك الشيء يُعمي ويَصِمّ قال الشاعر:

وَعَيْنُ الرِّضا عن كلِّ عيبٍ كليلَةٌ كما نَ عَيْنُ الشُّخطِ تُبْدي المَساوِيَا^(٢)

ومنها قوله: «رَبِّ بعيد أقرب من قريب، وقريب أبعد من بعيد»، هذا معنى مطروق، قال الشاعر:

لعمرك ما يضرُّ البُعدُ يوماً إذا دَنَّتِ القلوبُ من القلوبِ

ومنها قوله «والغريب من لم يكن له حبيب» يريد بالحبيب هاهنا المحبّ لا المحبوب.

ومنها قوله: «مَنْ تعدّى الحقّ ضاق بمذهبه»، يريد بمذهبه هاهنا طريقته، وهذه

استعارة، ومعناه أَنْ طريق الحقّ لا مشقة فيها لسالكها، وطرق الباطل فيها المشاق والمضارّ، وكان سالكها سالك طريقة ضيقة يتعثّر فيها، ويتخبّط في سلوكها.

ومنها قوله: «مَنْ اقتصر على قدره كان أبقي له»، هذا مثل قوله: «رحم الله امرأ عرف

١. لابن مفرغ، الشعر والشعراء ٣١٥.

٢. لعبد الله بن معاوية، الأغاني ١٢: ٢١٤.

قدره، ولم يتعدّ طوره»، وقال: «مَنْ جهل قدره قتل نفسه». وقال أبو الطيّب:

وَمَنْ جهلت نفسه قدره رأى غيره منه ما لا يرى

ومنها قوله: «أوثق سبب أخذت به سبب بينك وبين الله سبحانه»، هذا من قول الله تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾^(١).

ومنها قوله: «فمن لم يبالك فهو عدوك»، أي لم يكثر بك، وهذه الوصاة خاصة بالحسن عليه السلام وأمثاله من الولاة وأرباب الرعايا، وليست عامّة للسوقة من أفناء الناس، وذلك لأنّ الوالي إذا أنس من بعض رعيّته أنه لا يباله ولا يكثر به، فقد أبدى صفحته، ومن أبدى لك صفحته فهو عدوك، وأمّا غير الوالي من أفناء الناس، فليس أحدهم إذا لم يبال الآخر بعدوّ له.

ومنها قوله: «قد يكون اليأس إدراكاً، إذا كان الطمع هلاكاً»، هذا من قول القائل:

مَنْ عاشَ لاقى ما يسو من الأمور وما يسرّ

ولربّ حتفٍ فوقه ذهبٌ وياقوتٌ ودرّ

والمعنى: ربّما كان بلوغ الأمل في الدنيا والفوز بالمطلوب منها سبباً للهلاك فيها؛ وإذا كان كذلك، كان الحرمان خيراً من الظفر.

ومنها قوله: «ليس كلّ عورة تظهر، ولا كلّ فرصة تصاب» يقول: قد تكون عورة العدو مستترّة عنك فلا تظهر، وقد تظهر لك ولا يمكنك إصابتها.

وقال بعض الحكماء: الفرصة نوعان: فرصة من عدوك، وفرصة في غير عدوك، فالفرصة من عدوك ما إذا بلغت نفعتك، وإن فاتتك ضرّتك، وفي غير عدوك ما إذا أخطأك نفعه لم يصل إليك ضرّه.

ومنها قوله: «فربما أخطأ البصير قصده، وأصاب الأعمى رشده»، من هذا النحو قولهم في المثل: مع الخواطيّ سهم صائب، وقولهم: «رمية من غير رام». وقالوا في مثل اللفظة الأولى: الجواد يكبو، والحسام قد ينبو.

ومنها قوله: «آخر الشرّ فإنك إذا شئت تعجلّته»، مثل هذا قولهم في الأمثال الطفيليّة: «كلّ إذا وجدت، فإنك على الجوع قادر»، ومن الأمثال الحكّمية: ابدأ بالحسنة قبل السيئة،

فلست بمستطيع للحسنة في كل وقت، وأنت على الإساءة متى شئت قادر.
ومنها قوله: «قطيعة الجاهل تعدل صلة العاقل»، هذا حق؛ لأن الجاهل إذا قطعك انتفعت
ببعده عنك، كما تنتفع بمواصلة الصديق العاقل لك.
ومنها قوله: «من أمن الزمان خانه، ومن أعظمه هانه»، مثل الكلمة الأولى قول الشاعر:
وَمَنْ يَأْمَنُ الدُّنْيَا يَكُنْ مِثْلَ فَابِضٍ عَسَى الْمَاءُ خَانَتْهُ فَرُوجُ الْأَنْبَاطِ
وقالوا: احذر الدنيا ما استقامت لك. ومن الأمثال الحكمية: من أمن الزمان ضيع ثغراً
مخوفاً. ومثل الكلمة الثانية قولهم: الدنيا كالأمة اللثيمة المعشوقة، كلما ازدادت لها عشقاً
وعيها تهالكا ازدادت لك إذلالاً، وعليك شطاطاً.
ومنها قوله: «سل عن الرفيق قبل الطريق؛ وعن الجار قبل الدار»، وقد روي هذا الكلام
مرفوعاً، وفي المثل: جار السوء كلب هارש، وأفعى ناهش.

الأصل:

إِيَّاكَ أَنْ تَذْكُرَ مِنَ الْكَلَامِ مَا يَكُونُ مُضْحِكاً، وَإِنْ حَكَيْتَ ذَلِكَ عَنْ غَيْرِكَ. وَإِيَّاكَ
وَمُشَاوَرَةَ النِّسَاءِ فَإِنَّ رَأْيَهُنَّ إِلَى أَفْنٍ، وَعَزْمُهُنَّ إِلَى وَهْنٍ، وَاكْتِفُفَ عَلَيْهِنَّ مِنْ
أَبْصَارِهِنَّ بِحِجَابِكَ إِيَّاهُنَّ، فَإِنَّ شِدَّةَ الْحِجَابِ أَبْقَى عَلَيْهِنَّ، وَلَيْسَ خُرُوجُهُنَّ بِأَشَدَّ
مِنْ إِدْخَالِكَ مَنْ لَا يُوثِقُ بِهِ عَلَيْهِنَّ، وَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَلَّا يَعْرِفَنَّ غَيْرَكَ فَافْعَلْ. وَلَا
تَمْلِكِ الْمَرْأَةَ مِنْ أَمْرِهَا مَا جَاوَزَ نَفْسَهَا، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ رِيحَانَةٌ، وَلَيْسَتْ بِقَهْرْمَانَةٍ. وَلَا
تَعُدْ بِكَرَامَتِهَا نَفْسَهَا، وَلَا تُطْمِعْهَا فِي أَنْ تَشْفَعَ لِغَيْرِهَا. وَإِيَّاكَ وَالتَّغَايُرَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ
غَيْرَةٍ. فَإِنَّ ذَلِكَ يَدْعُو الصَّحِيحَةَ إِلَى السَّقَمِ، وَالْبَرِيئَةَ إِلَى الرَّيْبِ. وَاجْعَلْ لِكُلِّ
إِنْسَانٍ مِنْ خَدَمِكَ عَمَلًا تَأْخُذُهُ بِهِ، فَإِنَّهُ أُخْرَى أَلَّا يَتَوَاكَلُوا فِي خِدْمَتِكَ. وَأَكْرِمْ
عَشِيرَتَكَ، فَإِنَّهُمْ جَنَاحُكَ الَّذِي بِهِ تَطِيرُ، وَأَصْلُكَ الَّذِي إِلَيْهِ تَصِيرُ، وَيَدُكَ الَّتِي بِهَا
تَصُولُ. اسْتَوْدِعِ اللَّهَ دِينَكَ وَدُنْيَاكَ، وَاسْأَلْهُ خَيْرَ الْقَضَاءِ لَكَ فِي الْعَاجِلَةِ وَالْآجِلَةِ،
وَالدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَالسَّلَامُ.

التشريح :

نهاه أن يذكر من الكلام ما كان مضحكاً ؛ لأن ذلك من شغل أرباب الهزل والبطالة ، وقل أن يخلو ذلك من غيبة أو سخرية . ثم قال : وإن حكيت ذلك عن غيرك ، فإنه كما يستهجن الابتداء بذلك يستهجن حكايته عن الغير ؛ وذلك كلام فصيح ألا ترى أنه لا يجوز الابتداء بكلمة الكفر ، ويكره أيضاً حكايتها .

فأما مشاورة النساء فإنه من فعل عَجَزَة الرجال . قوله عليه السلام : «فإن رأيهن إلى أفن» الأقن بالسكون : النقص ، والمتأفن : المتنقص ، يقال : فلان يتأفن فلاناً ، أي يتنقصه ويعيبه . ومن رواه «إلى أفن» بالتحريك فهو ضعيف الرأي ، أفن الرجل يأفن أفناً ، أي ضعف رأيه . والوهن : الضعف . قوله : «واكفف عليهن من أبصارهن» من هاهنا زائدة ؛ وهو مذهب أبي الحسن الأخفش في زيادة من في الموجب ، ويجوز أن يحمل على مذهب سيبويه ، فيعني به : فاكفف عليهن بعض أبصارهن .

ثم ذكر فائدة الحجاب ، ونهاه أن يدخل عليهن من لا يوثق به ؛ وقال : إن خروجهن أهون من ذلك ، وذلك لأن من تلك صفته يتمكن من الخلوة ما لا يتمكن منه من يراهن في الطرقات . قال : «ولا تملك المرأة من أمرها ما جاوز نفسها» ، أي لا تدخلها معك في تدبير ولا مشورة ، ولا تتعدي حال نفسها وما يصلح شأنها . فإن المرأة ريحانة ، وليست بقهرمانة ، أي إنما تصلح للمتعة واللذة ، وليست وكيلاً في مال ، ولا وزيراً في رأي .

ثم أكد الوصية الأولى ، فقال : لا تعد بكرامتها نفسها ، هذا هو قوله : «ولا تملكها من أمرها ما جاوز نفسها» . ثم نهاه أن يطمعها في الشفاعات .

فأما قوله عليه السلام : «إياك والتغايير في غير موضع غيرة» فقد قيل هذا المعنى ، قال بعض المحدثين :

يا أيها الغائرمه لا تغر
إلا لما تُدركه بالبصر
ما أنت في ذلك إلا كمن
بيته الدب لرمي الحجر

فأما قوله : «واجعل لكل إنسان من خدمك عملاً تأخذه به» ، قال أبرويز في وصيته لولده شيرويه : ولا تجعل أمرك فوضى بين خدمك فيفسد عليك ملكك .

وأما قوله : «فأكرم عشيرتك فإنهم جناحك» ، فقد تقدّم منا كلام في وجوب الاعتضاد بالعشائر .



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى معاوية

وَأُرْدِيتَ جَيْلًا مِنَ النَّاسِ كَثِيرًا؛ خَدَعْتَهُمْ بِغَيْكِ، وَالْقَيْتَهُمْ فِي مَوْجِ بَحْرِكَ، تَغْشَاهُمُ الظُّلُمَاتُ، وَتَسْلَاطُمُ بِهِمُ الشُّبُهَاتُ، فَجَارُوا عَنْ وَجْهِهِمْ، وَنَكَصُوا عَلَى أَعْقَابِهِمْ، وَتَوَلَّوْا عَلَى أَدْبَارِهِمْ، وَعَوَّلُوا عَلَى أَحْسَابِهِمْ، إِلَّا مَنْ فَاءَ مِنْ أَهْلِ الْبَصَائِرِ، فَإِنَّهُمْ فَارَقُوكَ بَعْدَ مَعْرِفَتِكَ، وَهَرَبُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ مُوَارَثِكَ، إِذْ حَمَلْتَهُمْ عَلَى الصَّعْبِ، وَعَدَلْتَ بِهِمْ عَنِ الْقَصْدِ.

فَاتَّقِ اللَّهَ يَا مُعَاوِيَةَ فِي نَفْسِكَ، وَجَاذِبِ الشَّيْطَانَ قِيَادَكَ. فَإِنَّ الدُّنْيَا مُنْقَطِعَةٌ عَنْكَ، وَالْآخِرَةُ قَرِيبَةٌ مِنْكَ، وَالسَّلَامُ.

الشرح :

أُرْدِينَهُمْ : أَهْلَكْتَهُمْ . وجيلاً من الناس ، أي صنفاً من الناس . والغِيّ : الضلال . وجاروا : عدلوا عن القصد . ووجههم ، بكسر الواو ، يقال : هذا وجه الرأي ، أي هو الرأي بنفسه ، والاسم الوجه بالكسر ويجوز بالضم .

قوله : «وعولوا على أحسابهم» ، أي لم يعتمدوا على الدين ؛ وإنما أردتهم الحميّة ونخوة الجاهلية فأخلدوا إليها وتركوا الدين ، والإشارة إلى بني أميّة وخلفائهم الذين اتهموه ﷺ بدم عثمان ، فحاموا عن الحسب ، ولم يأخذوا بموجب الشرع في تلك الواقعة .

ثم استثنى قوماً فأووا أي رجعوا عن نصرة معاوية ؛ وقد ذكرنا في أخبار صفين من فارق معاوية ورجع إلى أمير المؤمنين ﷺ ، أو فارقه واعتزل الطائفتين .

قوله : «حملتهم على الصعب» أي على الأمر الشاق ؛ والأصل في ذلك البعير المستصعب يركبه الإنسان فيغرّر بنفسه .

وأول هذا الكتاب :

«من عبد الله عليّ أمير المؤمنين عليه السلام إلى معاوية بن أبي سفيان ، أمّا بعد ، فإنّ الدنيا دار تجارة ، وربحها أو خسرها الآخرة ؛ فالسعيد مَنْ كانت بضاعته فيها الأعمال الصالحة ، ومَنْ رأى الدنيا بعينها ، وقدرها بقدرها ؛ وإنّي لأعظك مع علمي بسابق العلم فيك ممّا لا مردّ له دون نفاذه ؛ ولكن الله تعالى أخذ على العلماء أن يؤدّوا الأمانة ، وأن ينصحوا الغويّ والرشيد ، فاتّق الله ولا تكن ممّن لا يرجو الله وقاراً ، ومَنْ حقّت عليه كلمة العذاب ؛ فإنّ الله بالمرصاد . وإنّ دنياك ستدير عنك ، وستعود حسرةً عليك ؛ فأقلع عمّا أنت عليه من الغي والضلال ، على كبر سنّك ، وفناء عمرك ؛ فإنّ حالك اليوم كحال الثوب المهيل الذي لا يصلح من جانب إلا فسد من آخر ، وقد أرديت جيلاً من الناس كثيراً ، خدعتهم بغيّك ...» إلى آخر الكتاب .

قال أبو الحسن علي بن محمد المدائني : فكتب إليه معاوية : من معاوية بن أبي سفيان إلى علي بن أبي طالب ، أمّا بعد ؛ فقد وقفت على كتابك ، ... الخ .



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى قُثم بن العباس وهو عامله على مكة

أمّا بعد ، فإنّ عيني بالمغرب كتب إليّ يُعلمني أنّه وُجّه إلى المَوسِمِ أناس من أهل الشام ، العُمى القلوب ، الصمّ الأسماع ، الكُمه الأبصار ، الذين يلبسون الحقّ بالباطل ، ويطيّعون المخلوق في معصية الخالق ، ويحتلبون الدنيا دَرّها بالدين ، ويشترون عاجلها بأجل الأبرار المتّقين ؛ ولَنْ يَفُوزَ بِالْخَيْرِ إِلَّا عَامِلُهُ ، وَلَا يُجْزَى جَزَاءُ الشَّرِّ إِلَّا فَاعِلُهُ . فَأَقِمْ عَلَى مَا فِي يَدَيْكَ قِيَامَ الْحَازِمِ الطَّيِّبِ ، وَالنَّاصِحِ اللَّيِّبِ ، التَّابِعِ لِسُلْطَانِهِ ، الْمُطِيعِ لِإِمَامِهِ . وَإِيَّاكَ وَمَا يُعْتَدَرُ مِنْهُ ، وَلَا تَكُنْ عِنْدَ النُّعْمَاءِ بَطْراً ،

وَلَا عِنْدَ الْبَاسَاءِ فَشِلًا، وَالسَّلَامُ^(١).

الشَّرْحُ :

كان معاوية قد بعث إلى مكة دعة في السرِّ يدعون إلى طاعته، ويثبِّطون العرب عن نصره أمير المؤمنين، ويوقعون في أنفسهم أنه إما قاتل لعثمان أو خاذل، وإنَّ الخلافة لا تصلح فيمن قتل أو خذل، وينشرون عندهم محاسن معاوية - بزعمهم - وأخلاقه وسيرته، فكتب أمير المؤمنين عليه السلام هذا الكتاب إلى عامله بمكة، ينبِّهه على ذلك ليعتمد فيه بما تقتضيه السياسة، ولم يصرح في هذا الكتاب بماذا يأمره أن يفعل إذا ظفر بهم.

قوله: «عيني بالمغرب»، أي أصحاب أخباره عند معاوية، وسمي الشام مغرباً؛ لأنَّه من الأقاليم المغربية. والموسم: الأيام التي يقام فيها الحج. «ويحتلبون الدنيا دَرَّها بالدين» دلالة على ما قلنا: إنهم كانوا دُعاة يظهرون سَمَت الدين، وناموس العبادة، وفيه إبطال قول مَنْ ظنَّ أن المراد بذلك السَّرايا التي كان معاوية يبعثها، فتُغيَّر على أعمال علي عليه السلام. ودَرَّها منصوب بالبدل من «الدنيا»، وروي: «الذين يلتصقون الحق بالباطل»، أي يطلبونه؛ أي يتبعون معاوية وهو على الباطل التماساً وطلباً للحق، ولا يعلمون أنهم قد ضلوا.

قوله: «وإياك وما يعتذر منه» من الكلمات الشريفة الجليلة الموقع، وقد رويت مرفوعة، وكان يقال: ما شيء أشدَّ على الإنسان من حمل المروءة، والمروءة ألا يعمل الإنسان في غيبة صاحبه ما يُعتذر منه عند حضوره. «ولا تكن عند النعماء بطراً، ولا عند البأساء فشلاً» معنىً مستعمل، قال الشاعر:

فَلَسْتُ بِمَفْرَاحٍ إِذَا الدَّهْرُ سَرَّنِي وَلَا جَارِعٌ مِنْ صَرْفِهِ الْمُتَقَلَّبِ
وَلَا أَتَمْنَى الشَّرَّ وَالشَّرَّ تَارِكِي وَلَكِنْ مَتَى أَحْمَلَ عَلَى الشَّرِّ أَرْكَبِ

١. الكُنه: جمع أكنه، وهو من ولد أعمى. الدر: اللبن. النعماء: الرخاء والسعة. البطر: الشديد الفرح مع ثقة بدوام النعمة.



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى سحمد بن أبي بكر

لما بلغه تَوَجُّدُهُ من عزله بالأشتر عن مصر، ثم نَوَيْي الأَشْتَرِ في تَوَجُّههِ إلى هُنَادِ قَبْرِ وَصُولِهِ إليها :

أَمَّا بَعْدُ، فَقَدْ بَلَغَنِي مَوْجِدَتُكَ مِنْ تَسْرِيحِ الْأَشْتَرِ إِلَيَّ عَمَلِكَ، وَإِنِّي لَمْ أَفْعَلْ ذَلِكَ. اسْتَبْطَاءً لَكَ فِي الْجَهْدِ، وَلَا أَزْدِيَاداً لَكَ فِي الْجِدِّ، وَلَوْ نَزَعْتُ مَا تَحْتَ يَدِكَ مِنْ سُلْطَانِكَ، لَوَلِيْتُكَ مَا هُوَ أَيْسَرُ عَلَيْكَ مَوْوَنَةً، وَأَعْجَبُ إِلَيْكَ وَلَايَةً.

إِنَّ الرَّجُلَ الَّذِي كُنْتُ وَلِيَّتُهُ أَمْرٌ مِصْرَ كَانَ رَجُلًا لَنَا نَاصِحًا، وَعَلَى عَدُوَّنَا شَدِيدًا نَاقِمًا، فَرَحِمَهُ اللَّهُ ! فَلَقَدْ اسْتَكْمَلَ أَيَّامَهُ، وَلَاقَى حِمَامَهُ، وَنَحَرُ عَنْهُ رَاضُونَ؛ أَوْلَاهُ اللَّهُ رِضْوَانَهُ، وَضَاعَفَ الثَّوَابَ لَهُ. فَأَصْحِرْ لِعَدُوِّكَ، وَأَمْضِ عَلَى بَصِيرَتِكَ، وَشَمِّرْ لِحَرْبٍ مِنْ حَارِبِكَ، وَادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ، وَأَكْثِرِ الْإِسْتِعَانَةَ بِاللَّهِ يَكْفِكَ مَا أَهَمَّكَ، وَيُعِينِكَ عَلَى مَا يُنْزِلُ بِكَ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

الشرح :

أُمُّ مُحَمَّدٍ عليها السلام أسماء بنت عُمَيْسِ الْخَثْعَمِيَّةِ، وَهِيَ أُخْتُ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله وسلم، وَأُخْتُ لِبَابَةِ أُمِّ الْفَضْلِ وَعَبْدِ اللَّهِ زَوْجِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلُبِ؛ وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ إِلَى أَرْضِ الْحَبَشَةِ، وَهِيَ إِذْ ذَاكَ تَحْتَ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام، فَوُلِدَتْ لَهُ هُنَاكَ مُحَمَّدٌ وَعَبْدُ اللَّهِ وَعَوْنًا، ثُمَّ هَاجَرَتْ مَعَهُ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَمَا قَتَلَ جَعْفَرٌ يَوْمَ مَوْتِهِ تَرْوِجَهَا أَبُو بَكْرٍ. فَوُلِدَتْ لَهُ مُحَمَّدًا هَذَا ثُمَّ مَاتَ عَنْهَا فَتَزَوَّجَهَا عَلِيُّ عليه السلام وَوُلِدَتْ لَهُ يَحْيَى بْنُ عَلِيٍّ. ثُمَّ كَانَ فِي حَجَرِ عَلِيٍّ عليه السلام، وَكَانَ يُثْنِي عَلَيْهِ وَيَقْرَظُهُ وَيَفْضَلُهُ.

قوله: «فقد بلغني موجدتك»، أي غضبك، وجدت على فلان مَوْجِدَةً، وَوَجِدَانًا لُغَةً

قليلة . فأما في الحزن فلا يقال إلا وجدت أنا ، بالفتح لا غير . والجهد : الطاقة ، أي لم استبطنك في بذل طاقتك ووسعك ، ومن رواها الجهد بالفتح فهو من قولهم : اجهد جهدك في كذا ، أي ابلغ الغاية ، ولا يقال هذا الحرف هاهنا إلا مفتوحاً .

ثم طيب الله نفسه بأن قال له : لو تم الأمر الذي شرعت فيه من ولاية الأشر مصر لعوّضتك بما هو أخف عليك مؤونة وثقلاً ، وأقلّ نصباً من ولاية مصر ؛ لأنه كان في مصر بإزاء معاوية من الشام وهو مدفوع إلى حربه . ثم أكدّ ترغيبه بقوله : «وأعجب إليك ولاية» .

فإن قلت : ما الذي بيده ممّا هو أخف على محمد مؤونة وأعجب إليه من ولاية مصر ؟ قلت : ملك الإسلام كلّهُ كان بيد علي عليه السلام ، إلا الشام ، فيجوز أن يكون قد كان في عزمه أن يولّيه اليمن أو خراسان أو أرمينية أو فارس .

ثم أخذ في الثناء على الأشر وكان علي عليه السلام شديد الاعتضاد به ، كما كان هو شديد التحقق بولايته وطاعته . وناقماً ، من نعمت على فلان كذا ، إذا أنكرته عليه وكرهته منه . ثم دعا له بالرضوان ؛ ولست أشك بأن الأشر بهذه الدعوة يغفر الله له ويكفر ذنوبه ، ويدخله الجنة . ولا فرق عندي بينها وبين دعوة رسول الله ﷺ ، ويا طوبى لمن حصل له من علي عليه السلام بعض هذا .

قوله : «فأضحّر لعدوك» ، أي ابرز له ولا تستتر عنه بالمدينة التي أنت فيها ، أضحّر الأسد من خيسه ، إذا خرج إلى الصحراء . وشمر فلان للحرب ، إذا أخذ لها أهبتها .



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى عبدالله بن العباس بعد مقتل محمد بن أبي بكر

أما بعد ، فإن مضر قد أفتتحت ، ومحمد بن أبي بكر - رحمه الله - قد استشهد ، فعند الله نحسبُهُ ولداً ناصحاً ، وعاملاً كادحاً ، وسيفاً قاطعاً ، ورُكناً دافعاً .

وَقَدْ كُنْتُ حَشْتُ النَّاسَ عَلَى لِحَاقِهِ، وَأَمَرْتُهُمْ بِغِيَاثِهِ قَبْلَ الْوَقْعَةِ، وَدَعَوْتُهُمْ سِرّاً وَجَهراً، وَعَوُداً وَبَدْءاً، فَمِنْهُمْ آلَاتِي كَارِهاً، وَمِنْهُمْ الْمُعْتَلُّ كَاذِباً، وَمِنْهُمْ الْقَاعِدُ خَاذِلاً.

أَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ فَرْجاً عاجِلاً؛ فَوَاللَّهِ لَوْ لَا طَمَعِي عِنْدَ لِقَائِي عَدُوِّي فِي الشَّهَادَةِ، وَتَوَطُّيْنِي نَفْسِي عَلَى الْمَنِيَّةِ، لَأَخْبَيْتُ أَلَّا أَبْقَى مَعَ هَؤُلَاءِ يَوْماً وَاحِداً، وَلَا أَلْتَقِيَ بِهِمْ أَبَداً.

الشَّرْحُ :

انظر إلى الفصاحة كيف تعطي هذا الرجل قياده، وتملكه زمامها؛ واعجب لهذه الألفاظ المنصوبة يتلو بعضها بعضاً كيف توتيه وتطاوعه؛ سلسة سهلة تتدفق من غير تعسف ولا تكلف؛ حتى انتهى إلى آخر الفصل فقال: «يوماً واحداً، ولا ألتقي بهم أبداً»، وأنت وغيرك من الفصحاء إذا شرعوا في كتاب أو خطبة جاءت القرائن والفواصل تارة مرفوعة، وتارة مجرورة، وتارة منصوبة، فإن أرادوا قسرها بإعراب واحد ظهر منها في التكلف أثرٌ بين، وعلامة واضحة، وهذا الصنف من البيان أحد أنواع الإعجاز في القرآن، ذكره عبد القاهر. ثم إن فواصل كل واحد منهما تنساق سياقة بمقتضى البيان الطبيعي لا الصناعة التكلفية. ثم انظر إلى الصفات والموصوفات في هذا الفصل؛ كيف قال: «ولداً ناصحاً»، «وعاملاً كادحاً»، «وسيفاً قاطعاً»، «وركنأ دافعاً»، لو قال: «ولداً كادحاً» و«عاملاً ناصحاً»، وكذلك ما بعده لما كان صواباً، ولا في الموقع واقعاً، فسبحان الله من منح هذا الرجل هذه المزايا النفيسة والخصائص الشريفة! ولا غرو فيمن كان محمد ﷺ مربيه ومخرجه، والعناية الإلهية تمدّه وترفّده أن يكون منه ما كان!

يقال: احتسب ولده، إذا مات كبيراً، وافترط ولده، إذا مات صغيراً.

قوله: «فمنهم الآتي...»، قسّم جنده أقساماً، فمنهم من أجابه وخرج كارهاً للخروج، كما قال تعالى: ﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾^(١)، ومنهم من قعد واعتلّ بعلّة

كاذبة، كما قال تعالى: ﴿يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنَّ يُرِيدُونَ الْإِفْرَارَ﴾^(١)، ومنهم مَنْ تَأَخَّرَ وَصَرَاحَ بِالْقَعُودِ وَالْخَذْلَانِ، كما قال تعالى: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(٢). والمعنى أَنَّ حاله كانت مناسبة لحال النبي ﷺ، وَمَنْ تَذَكَرَ تَدَبَّرَ أَحْوَالَهُمَا وَسِيرَتَهُمَا، وما جرى لهما إلى بِنِ قَبْضَا، علم تحقيق ذلك.

ثم أقسم أنه لولا طمعه في الشهادة لما أقام مع أهل العراق ولا أصحابهم.



الأصل :

ومن كلام له ﷺ إلى أخيه

عقيل بن أبي طالب في ذكر جيش أنفذه إلى بعض الأعداء

وهو جواب كتاب كتبه إليه عقيل :

فَسَرَّحْتُ إِلَيْهِ جَيْشًا كَثِيفًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ . فَلَمَّا بَلَغَهُ ذَلِكَ شَمَّرَ هَارِبًا ، وَنَكَصَ نَادِمًا ، فَلَحِيقُوهُ بِبَعْضِ الطَّرِيقِ ، وَقَدْ طَفَلَتِ الشَّمْسُ لِلْإِيَابِ ، فَاقْتَتَلُوا شَيْئًا كَلًا وَلَا ، فَمَا كَانَ إِلَّا كَمَوْقِفِ سَاعَةٍ حَتَّى نَجَا جَرِيضًا بَعْدَمَا أَخَذَ مِنْهُ بِالْمُخَنَنِ ، وَلَمْ يَبْقَ مِنْهُ غَيْرُ الرَّمَقِ ؛ فَلَا يَأْ بِلَايَ مَا نَجَا .

فَدَعَ عَنْكَ قُرَيْشًا فِي الضَّلَالِ ، وَتَجَوَّاهُمْ فِي الشَّقَاقِ ، وَجَمَّاحَهُمْ فِي التَّبَةِ ، فَإِنَّهُمْ قَدْ أَجْمَعُوا عَلَى حَرْبِي كَأَجْمَاعِهِمْ عَلَى حَرْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ . قَبْلِي ، فَجَزَتْ قُرَيْشًا عَنِّي الْجَوَازِي فَقَدْ قَطَعُوا رَحِمِي ، وَسَلَبُونِي سُلْطَانَ ابْنِ أُمِّي .

١ . سورة الأحزاب ١٣ .

٢ . سورة التوبة ٨١ .

وَأَمَّا مَا سَأَلْتَ عَنْهُ مِنْ رَأْيِي فِي الْقِتَالِ، فَإِنَّ رَأْيِي قِتَالُ الْمُجَلِّينَ حَتَّى أُلْقَى اللَّهُ؛ لَا يَزِيدُنِي كَثْرَةُ النَّاسِ حَوْلِي عِزَّةً، وَلَا تَفَرُّقُهُمْ عَنِّي وَحْشَةً، وَلَا تَحْسَبَنَّ ابْنَ أَبِيكَ - وَلَوْ أَسْلَمَهُ النَّاسُ - مُتَضَرَّعًا مُتَخَشِّعًا، وَلَا مُقِرًّا لِلضَّيْمِ وَاهِنًا، وَلَا سَلِسَ الزَّمَانِ لِلْقَائِدِ، وَلَا وَطِيءَ الظَّهْرِ لِلرَّاكِبِ الْمُقْتَعِدِ، وَلَكِنَّهُ كَمَا قَالَ أَخُو بَنِي سَلِيمِ:

فَإِنْ تَسْأَلِينِي كَيْفَ أَنْتَ فَإِنِّي صَبُورٌ عَلَى رَيْبِ الزَّمَانِ صَلِيبُ
يَعِزُّ عَلَيَّ أَنْ تُرَى بِي كَابَةٌ فَيَشْمَتَ عَادٍ أَوْ يُسَاءَ حَبِيبُ

الشرح :

قد تقدم ذكر هذا الكتاب في اقتصاصنا ذكر حال بُشْر بن أرطاة وغارته على اليمن في أول الكتاب^(١).

ويقال: طُفِلَت الشمس، بالتسديد، إذا مالت للغروب، وطفل الليل، مستدداً أيضاً، إذا أقبل ظلامه، والطفل، بالتحريك: بعد العصر حين تطفل الشمس للغروب؛ ويقال: أتيت طُفْلِي؛ أي في ذلك الوقت. وقوله **﴿لَا يَابُ﴾**: «لا ياب»، أي للرجوع، أي ما كانت عليه في الليلة التي قبلها، يعني غيبوبتها. «فاقتتلوا شيئاً كلا ولا»، أي شيئاً قليلاً، وموضع «كلا ولا» نصب؛ لأنه صفة «شيئاً»، وهي كلمة تقال لما يستقصر وقته جداً؛ والمعروف عند أهل اللغة: (كلا وذا). وقد رويت في (نهج البلاغة) كذلك، إلا أن في أكثر النسخ: «كلا ولا»، ومن الناس من يرونها: «كلا ولات»، وهي حرف أجري مجرى «ليس»؛ ولا تجيء «حين» إلا أن تحذف في شعر، ومن الرواة من يرونها: «كلا ولأي»، ولأي فعل، معناه أبطأ.

قوله **﴿نَجَا جَرِيضًا﴾**، أي قد غصَّ بالريق من شدة الجهد والكر، يقال: جَرَضَ بريقه يجرِض بالكر، مثال كسر يكسر، ورجل جريض مثل قَدَر يقدر فهو قدير، ويجوز أن يريد بقوله: «فنجَا جَرِيضًا»، أي ذ، جريض، والجريض: الغصّة نفسها. قال الأصمعي: ويقال: هو يجرِض بنفسه، أي يكاد يموت. وأجرضه الله بريقه أغصّه. «بعدما أخذ منه بالمخنق»، هو موضع الخنق من الحيوان، وكذلك الخنّاق، بالضم؛ يقال أخذ بخنّاقه، فأما

الخناق بالكسر؛ فالحبل تخنق به الشاة. والرمق: بقية الروح. قوله ﷺ: «فلأياً بلأى ما نجا»، أي بعد بطاء وشدة، وما زائدة أو مصدرية، وانتصب «لأياً» على المصدر القائم مقام الحال، أي نجا مبطئاً، والعامل في المصدر محذوف أي أبطأ ببطاً؛ والفائدة في تكرير اللفظة المبالغة في وصف البطء الذي نجا موصوفه به، أي لأياً مقروناً بلأى.

قوله: «فدع عنك قريشاً» إلى قوله: «على حرب رسول الله ﷺ»، هذا انضمام حق، فإن قريشاً اجتمعت على حربه منذ يوم بويح بغضاً له وحسداً وحقداً عليه. ناصفوا كلهم يداً واحدة على شقاقه وحزبه، كما كانت حالهم في ابتداء الإسلام مع رسول الله ﷺ، لم نخرم حاله من حاله أبداً إلا أن ذلك عصمه الله من انفل، فمات موتاً طبيعياً، وهذا اغتاله إنسان فقتله. قوله: «فجزت قريشاً عني الجوازي»، فقد قطعوا رحمي، وسلبوني سلطان ابن أمي، هذه كمة تجري مجرى المثل، تقول لمن يسيء إليك وتدعوا عليه: جزتك عني الجوازي؛ يقال: جزاه الله بما صنع، وجزاه الله بما صنع؛ ومصدر الأول جزاء، والثاني مجازاة، وأصل الكلمة أن الجوازي جمع جازية كالجوازي جمع جارية، فكأنه يقول: جزت قريشاً عني بما صنعت لي كل خصلة من نكبة أو شدة أو مصيبة أو جائحة، أي جعل الله هذه الدواهي كلها جزاء قريش بما صنعت بي. وسلطان ابن أمي، يعني به الخلافة، وابن أمه هو رسول الله ﷺ؛ لأنهما ابنا فاطمة بنت عمرو بن عمران بن عائذ بن مخزوم، أم عبد الله وأبي طالب، ولم يقل سلطان ابن أبي؛ لأن غير أبي طالب من الأعمام يشركه في النسب إلى عبد المطلب.

قوله: «فإن رأبي قتال المحلّين»، أي الخارجين من الميثاق والبيعة، يعني البغاة ومخالفني الإمام، ويقال لكل من خرج من إسلام أو حارب في الحرم أو في الأشهر الحرم: محلّ.

وروي «متخضعاً متضرّعاً» بالضاد. ومقرّر للضيم وبالضيم، أي راض به، صابر عليه. وواهناً، أي ضعيفاً. السلس: السهل. ومقتعد البعير: راحبه.

والشعرُ ينسب إلى العباس بن مِرْدَاس السُّلَمي، ولم أجده في ديوانه، ومعناه ظاهر، وفي الأمثال الحكمية: لا تشكونَ حالك إلى مخلوقٍ مثلك، فإنه إن كان صديقاً أحزنته، وإن كان عدوّاً أشمتّه، ولا خير في واحد من الأمرين.



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية

فُسُبْحَانَ اللَّهِ ! مَا أَشَدُّ لُزُومَكَ لِلْأَهْوَاءِ الْمُتَبَدِّعَةِ، وَالْحَيْرَةِ الْمُتَّبِعَةِ . مَعَ تَضْيِيعِ
الْحَقَائِقِ وَأَطْرَاحِ الْوَثَائِقِ، أَلَّتِي هِيَ لِلَّهِ طَلِبَةٌ، وَعَلَى عِبَادِهِ حُجَّةٌ .
فَأَمَّا إِكْتَارُكَ الْحِجَااجَ عَلَى عُثْمَانَ وَقَتْلَتِهِ؛ فَإِنَّكَ إِنَّمَا نَصَرْتَ عُثْمَانَ حَيْثُ كَانَ النَّصْرُ
لَكَ، وَخَذَلْتَهُ حَيْثُ كَانَ النَّصْرُ لَهُ، وَالسَّلَامُ .

الشرح :

أول هذا الكتاب قوله :

«أما بعد، فإن الدنيا حلوة خضرة ذات زينة وبهجة، لم يَصُبْ إليها أحدٌ إلا
وشغلته بزيتها عما هو أنفع له منها، وبالأخرة أمرنا، وعليها حُشِنَا؛ فدع يا معاوية ما
يَفْنَى، واعمل لما يَبْقَى، واحذر الموت الذي إليه مصيرك، والحساب الذي إليه
عاقبتك .

واعلم أن الله تعالى إذا أراد بعبد خيراً حال بينه وبين ما يكره، ووفقه لطاعته .
وإذا أراد الله بعبد سوءاً أغراه بالدنيا، وأنساه الآخرة، وبسط له أمله، وعاقه عما فيه
صلاحه، وقد وصلني كتابك فوجدتك ترمي غير غرضك، وتنشد غير ضالتك .
وتخط في عماية، وتتيه في ضلالة، وتعتصم بغير حجة . وتلوذ بأضعف شبهة .
فأما سؤالك المتاركة والإقرار لك على الشام، فلو كنت فاعلاً ذلك اليوم لفعَلْتَهُ
أمس .

وأما قولك : إن عُمر ولاكه فقد عزل مَنْ كان ولأه صاحبه، وعزل عثمان
من كان عمر ولأه ولم ينصب للناس إمام إلا ليرى من صلاح الأمة إماماً قد كان
ظهر لمن قبله، أو أخفى عنهم عيبه، والأمر يحدُّ بعده الأمر، ولكل والٍ

رأى واجتهاد. فسبحان الله ! ما أشد لزومك للأهواء المبتدعة، والحيرة المتبعة...» إلى آخر الفصل.

وأما قوله عليه السلام : «إنما نصرت عثمان حيث كان النصر لك...» إلى آخره، فقد روى البلاذري قال : لما أرسل عثمان إلى معاوية يستمده، بعث يزيد بن أسد القسري، وقال له : إذا أتيت ذا خُشب فأقم بها، ولا تتجاوزها، ولا تقل : الشاهد يرى ما لا يرى الغائب ؛ فإنني أنا الشاهد، وأنت الغائب.

قال : فأقام بذي خُشب حتى قتل عثمان، فاستقدمه حينئذ معاوية، فعاد إلى الشام بالجيش الذي كان أرسل معه، وإنما صنع ذلك معاوية ليقول عثمان فيدعو إلى نفسه.



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل مصر لما ولى عليهم الأشر

من عبد الله علي أمير المؤمنين، إلى القوم الذين غضبوا الله حين عصي في أرضه، وذُهب بحقه، فضرَب الجورُ سرادقه على البرِّ والفاجر، والمقيم والظالم، فلا معروف يستراح إليه، ولا منكراً يتناهى عنه.

أما بعد، فقد بعثت إليكم عبداً من عباد الله، لا ينأى أيام الخوف، ولا ينكُل عن الأعداء ساعات الرُّوع؛ أشد على الفجار من حريق النار، وهو مالك بن الحارث أخو مدحج، فاسمعوا له وأطيعوا أمره فيما طابَق الحق، فإنه سيف من سيوف الله لا كيل الظبة، ولا نابي الضريبة، فإن أمركم أن تتفروا فانفروا، وإن أمركم أن تقيموا فاقموا، فإنه لا يقدم ولا يحجم، ولا يؤخر ولا يقدم إلا عن أمري؛ وقد آثرْتُكم به على نفسي لنصيحتي لكم. وشدة شكيتي على عدوكم.

التَّشْرِحُ :

هذا الفصل يُشكل عليّ تأويله ؛ لأنّ أهل مصرَ هم الَّذِينَ قتلوا عثمانَ ، وإذا شهد أميرُ المؤمنين عليه السلام أنهم غضبوا لله حين عُصِيَ في الأرض ، فهذه شهادة قاطعة على عثمان بالعصيان ، وإتيان المنكر .

ثم وصف الأشر بما وصفه به ، ومثّل قوله : « لا ينام أيّام الخوف » ، قولهم : لا ينام ليلة يخاف ، ولا يَسْبَحُ ليلة يُضاف . ثم أمرهم أن يطيعوه فيما يأمرهم به ممّا يطابق الحقّ ، وهذا من شدة دينه وصلابته عليه السلام ، لم يسامح نفسه في حقّ أحبّ الخلق إليه أن يهمل هذا القيد ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق » .

قوله : « فإنه سيفٌ من سيوف الله » ، هذا لقبُ خالد بن الوليد ، لقّبه به أبو بكر ، لقتاله أهل الردّة ، وقتله مُسيلمة . والطُّبّة ، بالتخفيف : حدّ السيف . والنبى من السيوف : الذي لا يقطع ؛ وأصله نبا ، أي ارتفع ؛ فلمّا لم يقطع كان مرتفعاً ، فسَمِّي نبيّاً ؛ وفي الكلام حذف تقديره : ولا نابي ضارب الضريبة ، وضارب الضريبة ، هو حدّ السيف ، فأما الضريبة نفسها فهو الشيء المضروب بالسيف ، وإنما دخلته الهاء وإن كان بمعنى « مفعول » ؛ لأنّه صار في عداد الأسماء ، كالنطيحة والأكيلة .

ثم أمرهم بأن يطيعوه في جميع ما يأمرهم به من الإقدام والإحجام ، وقال : إنه لا يقدّم ولا يؤخّر إلّا عن أمري ، وهذا إن كان فإله مع أنه قد سَنَحَ له أن يعمل برأيه في أمور الحرب من غير مراجعته فهو عظيم جداً ؛ لأنّه يكون قد أقامه مقام نفسه . وجاز أن يقول : إنه لا يفعل شيئاً إلّا عن أمري ، وإن كان لا يُراجعُه في الجزئيات على عادة العرب في مثل ذلك ؛ لأنّهم يقولون فيمن يثقون به نحو ذلك . وإن كان عليه السلام قال هذا القول عن الأشر ؛ لأنّه قد قرّر معه بينه وبينه ألاّ يعمل شيئاً قليلاً ولا كثيراً إلّا بعد مراجعته ، فيجوز ، ولكن هذا بعيد ؛ لأنّ المسافة طويلة بين العراق ومصر ، وكانت الأمور هناك تقف وتفسد .

ثم ذكر أنّه آثرهم به على نفسه ، وعليّ عليه السلام كان يصول على الأعداء بالأشر ، ويقوّي أنفسَ جيوشه بمقامه بينهم ، فلمّا بعثه إلى مصرَ كان مؤثراً لأهل مصرَ به على نفسه .



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى عمرو بن العاص

فإِنَّكَ قَدْ جَعَلْتَ دِينَكَ تَبَعاً لِدُنْيَا أَمْرِي ظَاهِرٌ غَيْبٌ، مَهْتُوكٌ سِتْرُهُ، يَشِينُ الْكَرِيمَ بِمَجْلِسِهِ، وَيُسْفِهُ الْحَلِيمَ بِخِلْطِهِ، فَاتَّبَعْتَ أَثَرَهُ، وَطَلَبْتَ فَضْلَهُ؛ اتَّبَاعَ الْكَلْبِ لِلضَّرْغَامِ يَلُودُ بِمَخَالِبِهِ، وَيَنْتَظِرُ مَا يُلْقَى إِلَيْهِ مِنْ فَضْلِ فَرِيْسَتِهِ. فَأَذْهَبَتْ دُنْيَاكَ وَآخِرَتُكَ، وَلَوْ بِالْحَقِّ أَخَذْتَ أَدْرَكْتَ مَا طَلَبْتَ. فَإِنْ يَمَكَّنَ اللَّهُ مِنْكَ وَمِنْ ابْنِ أَبِي سُفْيَانَ أَجْرَكُمْ بِمَا قَدَّمْتُمَا، وَإِنْ تَعَجَزَا وَتَبَقَّيَا فَمَا أَمَّاكُمْ شَرٌّ لَكُمْ. وَالسَّلَامُ.

الشرح :

كل ما قاله فيهما هو الحق الصريح بعينه ، لم يحملهُ بغضهُ لهما ، وغِيْظُهُ منهما ، إلى أن بالغ في ذمها به . كما يبالغ الفصحاء عند سورة الغضب ، وتدقق الألفاظ على الألسنة ، ولا ريب عند أحد من العقلاء ذوي الإنصاف أن عمرًا جعل دينه تبعاً لدنيا معاوية ، وأنه ما بايعه وتابعه إلا على جعالة جعلها له ، وضمان تكفل له بإيصاله ، وهي ولاية مصر مؤجلة ، وقطعة وفرة من المال معجلة ، ولولديه وغلماينه ما ملأ أعينهم .

فأما قوله ﷺ في معاوية : «ظاهرٌ غيبٌ» ، فلا ريب في ظهور ضلاله وبغيه ؛ وكل باغ غاوٍ . أما مهنوك ستره ، فإنه كان كثير الهزل وإخلاعة ، صاحب جلساء وسمار ، ومعاوية لم يتوقر ، ولم يلزم قانون الرئاسة إلا منذ خرج على أمير المؤمنين ، واحتاج إلى الناموس والسكينة ، وإلا فقد كان في أيام عثمان شديد التهتك ، موسوماً بكل قبيح ، وكان في أيام عمر يستر نفسه قليلاً خوفاً منه ، إلا أنه كان يلبس الحرير والديباج ، ويشرب في آنية الذهب والفضة ، ويركب البغال ذوات السروج المحلاة بها ، وعليها جلال الديباج والوشى ؛ وكان حينئذ شاباً ، وعنده نزع الصبا ، وأثر الشبيبة ، وسكر السلطان والإمرة ؛ ونقل الناس عنه في كتب السيرة أنه كان يشرب الخمر في أيام عثمان في الشام وأما بعد وفاة أمير المؤمنين واستقرار الأمر له فقد اختلف فيه ، فقيل : إنه شرب الخمر في ستر ، وقيل : إنه

لم يشر به . ولا خلاف في أنه سمع الغناء وطرب عليه ، وأعطى ووصل عليه أيضاً .
 أمّا قوله : «يشين الكريم بمجلسه ، ويسفّه الحليم بخلطته» ، فالأمر كذلك ، فإنه لم يكن
 في مجلسه إلا شتم بني هاشم وقذّفهم ، والتعرّض بذكر الإسلام ؛ والطعن عليه ، وإن أظهر
 الانتماء إليه . وأمّا طلب عمرو فضله واتباعه أثره اتباع الكلب للأسد فظاهر ، ولم يقل :
 الثعلب غضاً من قدر عمرو ، وتشبيهاً له بما هو أبلغ في الإهانة والاستخفاف .
 ثم قال : «ولو بالحق أخذت أدركت ما طلبت» ، أي لو قعدت عن نصره ولم تشخص إليه
 ممالئاً به على الحق لوصل إليك من بيت المال قدر كفايتك .

فالأولى أن يقال : معناه لو أخذت بالحق أدركت ما طلبت من الآخرة .
 فإن قلت : إن عمراً لم يكن عليّ عليه السلام يعتقد أنه من أهل الآخرة ، فكيف يقول له هذا الكلام ؟
 قلت : لا خلل ولا زلل في كلامه عليه السلام ؛ لأنّه لو أخذ بالحق لكان معتقداً كون عليّ عليه السلام على
 الحق باعتقاده صحّة نبوة رسول الله ﷺ ، وصحة التوحيد ، فيصير تقدير الكلام : لو بايعتني
 معتقداً للزوم يئعتني لك لكنت في ضمن ذلك طالباً الثواب ، فكنت تدركه في الآخرة .
 ثم قال مهدداً لهما ، ومتوعداً إياهما : «فإن يُمكن الله منك ومن ابن أبي سفيان» ، وأقول :
 لو ظفر بهما لما كان في غائب ظني يقتلهما ، فإنه كان حليماً كريماً ، ولكن كان يحبسهما
 ليحسب بحبسهما مادة فسادهما .

ثم قال : «وإن تُعجزا وتبقيا» ، أي وإن لم أستطع أخذكما أو أُمْتُ قبل ذلك وبقيتُما بعدي
 فما أمانكما شرّ لكما من عقوبة الدنيا ؛ لأنّ عذاب الدنيا منقطع ، وعذاب الآخرة غير منقطع .
 وذكر نصر بن مزاحم في كتاب «صفيين» هذا الكتاب بزيادة لم يذكرها الرّضي . قال
 نصر : وكتب عليّ عليه السلام إلى عمرو بن العاص :

«من عبد الله عليّ أمير المؤمنين إلى الأبر بن الأبر عمرو بن العاص بن وائل .
 شائئ محمد وآل محمد في الجاهليّة والإسلام ، سلامٌ على من اتبع الهدى ، أمّا
 بعد ، فإنك تركت مروءتك لأمري فاسق مهتوك ستره ، يشين الكريم بمجلسه ،
 ويسفّه الحليم بخلطته ، فصار قلبك لقلبه تبعاً ، كما قيل : «وافق شئ طَبَقَة» ، فسلبك
 دينك وأمانتك ، ودنياك وآخرتك . وكان علم الله بالغاً فيك ، فصرت كالذئب يتبع
 الضّرغام إذا ما الليل دَجى ، أو أتى الصبح يلتمس فاضل سؤره ، وخوايا فريسته ،
 ولكن لا نجاة من القدر ، ولو بالحق أخذت لأدركت ما رجوت . وقد رُشد من كان
 الحق قائده ، فإن يُمكن الله منك ومن ابن آكلة الأكباد ألحقكما بمن قتله الله من

ظَلَمَ قَرِيشَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَإِنْ تَعَجَّزَا وَتَبَقِيَا بَعْدَ فَالهِ حَسْبُكُمَا ، وَكَفَى
بِانتِقَامِهِ انتِقَاماً ، وَبِعِقَابِهِ عِقَاباً . وَالسَّلَامُ .



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى بعض عماله

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ بَلَغَنِي عَنْكَ أَمْرٌ إِنْ كُنْتَ فَعَلْتَهُ فَقَدْ أَسَخَطْتَ رَبَّكَ ، وَعَصَيْتَ إِمَامَكَ ،
وَأَخْزَيْتَ أَمَانَتَكَ . بَلَغَنِي أَنَّكَ جَرَّدْتَ الْأَرْضَ فَأَخَذْتَ مَا تَحْتَ قَدَمَيْكَ ، وَأَكَلْتَ مَا
تَحْتَ يَدَيْكَ . فَارْفَعْ إِلَيَّ حِسَابَكَ . وَأَعْلَمْ أَنَّ حِسَابَ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ حِسَابِ النَّاسِ ؛
وَالسَّلَامُ .

الشرح :

أَخْزَيْتَ أَمَانَتَكَ : أَذَلَّلْتُهَا وَأَهْنَيْتُهَا . وَجَرَّدْتَ الْأَرْضَ : قَشَرْتَهَا ؛ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ نَسَبَهُ إِلَى الْخِيَانَةِ
فِي الْمَالِ ، وَإِلَى إِخْرَابِ الضِّيَاعِ .



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى بعض عماله

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنِّي كُنْتُ أَشْرَكْتُكَ فِي أَمَانَتِي ، وَجَعَلْتُكَ شِعَارِي وَبِطَانَتِي ، وَلَمْ يَكُنْ فِي

أَهْلِي رَجُلٌ أَوْثَقَ مِنْكَ فِي نَفْسِي لِمُؤَاسَاتِي وَمُوَازَرَتِي، وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ إِلَيَّ؛ فَلَمَّا رَأَيْتَ الزَّمَانَ عَلَى ابْنِ عَمِّكَ قَدْ كَلِبَ، وَالْعَدُوَّ قَدْ حَرِبَ، وَالْأَمَانَةَ النَّاسَ قَدْ خَرِبَتْ، وَهَذِهِ الْأُمَّةُ قَدْ فُتِكَتْ وَشَغَرَتْ، قَلْبْتَ لِابْنِ عَمِّكَ ظَهَرَ الْمَجَنِّ، فَفَارَقْتَهُ مَعَ الْمُفَارِقِينَ، وَخَذَلْتَهُ مَعَ الْخَاذِلِينَ، وَخُنْتَهُ مَعَ الْخَائِنِينَ، فَلَا ابْنَ عَمِّكَ آسَيْتَ، وَلَا الْأَمَانَةَ أَدَيْتَ.

وَكَأَنَّكَ لَمْ تَكُنِ اللَّهُ تَرِيدُ بِجَهَادِكَ، وَكَأَنَّكَ لَمْ تَكُنْ عَلَى يَسَنَةٍ مِنْ رَبِّكَ. وَكَأَنَّكَ إِنَّمَا كُنْتَ تَكِيدُ هَذِهِ الْأُمَّةَ عَنْ دُنْيَاهُمْ، وَتَتَوَيَّ غِرَّتَهُمْ عَنْ فَيِّهِمْ، فَمَا أَمْكَنْتَكَ الشَّدَّةُ فِي خِيَانَةِ الْأُمَّةِ أَسْرَعْتَ الْكَرَّةَ. وَعَاجَلْتَ الْوُثْبَةَ. وَأَخْطَطْتَ مَا قَدَرْتَ عَلَيْهِ مِنْ أَمْوَالِهِمُ الْمَصُونَةِ لِأَرَامِلِهِمْ وَأَيَّتَامِهِمْ. أَخْطِطَافَ الذُّبِّ الْأَزْلَ دَامِيَةَ الْمِعْزَى الْكَسِيرَةَ، فَحَمَلْتَهُ إِلَى الْحِجَارِ رَحِيبَ الصَّدْرِ بِحَمْلِهِ غَيْرَ مُتَأَثِّمٍ مِنْ أَخْذِهِ، كَأَنَّكَ - لَا أَبَا لَغَيْرِكَ - حَدَرْتَ إِلَى أَهْلِكَ تَرَاثَكَ مِنْ أَبِيكَ وَأُمِّكَ.

فَسُبْحَانَ اللَّهِ! أَمَا تُؤْمِنُ بِالْمَعَادِ؟ أَوْ مَا تَخَافُ نِقَاشَ الْحِسَابِ؟ أَيُّهَا الْمَعْدُودُ - كَانَ - عِنْدَنَا مِنْ أُولَى الْأَلْبَابِ، كَيْفَ تُسَبِّغُ شَرَابًا وَطَعَامًا، وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّكَ تَأْكُلُ حَرَامًا، وَتَشْرَبُ حَرَامًا. وَتَتَبَاعُ الْأَمْوَالِ وَتَنْكِحُ النِّسَاءَ مِنْ أَمْوَالِ الْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ. الَّذِينَ أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ هَذِهِ الْأَمْوَالُ، وَأَخْرَزَ بِهِمْ هَذِهِ الْبِلَادَ!

فَاتَّقِ اللَّهَ وَارْذُدْ إِلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ أَمْوَالَهُمْ، فَإِنَّكَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ ثُمَّ أَمْكَنِي اللَّهُ مِنْكَ، لَأُعْذِرَنَّ إِلَى اللَّهِ فِيكَ، وَلَأَضْرِبَنَّ بِسَيْفِي الَّذِي مَا ضَرَبْتُ بِهِ أَحَدًا إِلَّا دَخَلَ النَّارَ! وَوَاللَّهِ لَوْ أَنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فَعَلَا مِثْلَ الَّذِي فَعَلْتَ، مَا كَانَتْ لَهُمَا عِنْدِي هَوَادَةٌ، وَلَا ظَفِيرًا مِنِّي بِإِرَادَةٍ، حَتَّى أَخْذَ الْحَقُّ مِنْهُمَا، وَأَزِيحَ الْبَاطِلَ عَنْ مَظْلَمَتَيْهِمَا.

وَأُقْسِمُ بِأَنَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ مَا يَسُرُّنِي أَنَّ مَا أَخَذْتَهُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ حَلَالٌ لِي، أَتُرْكُهُ مِيرَاثًا لِمَنْ بَعْدِي؛ فَضَحَّ رَوَيْدًا، فَكَأَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ الْمَدَى، وَدَفِئْتَ تَحْتَ الشَّرَى،

وَعَرِضْتُ عَلَيْكَ أَعْمَالَكَ بِالْمَحَلِّ الَّذِي يُنَادِي الظَّالِمُ فِيهِ بِالْحَسْرَةِ، وَيَتَمَنَّى الْمُضِيعَ فِيهِ الرَّجْعَةَ، وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ^(١).

التَّشْرِيحُ :

أشركتك في أمانتي : جعلتك شريكاً فيما قمتُ فيه من الأمر ، وأتضمني الله عليه من سياسة الأمة ، وسمي الخلافة أمانةً كما سمي الله تعالى التكليف أمانةً في قوله : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ ﴾^(٢) . فأما قوله : وأداء الأمانة إليّ فأمرٌ آخر ، ومراده بالأمانة الثانية ما يتعارفه الناس من قولهم : فلان ذو أمانة ، أي لا يخون فيما أسند إليه . وكليب الزمان : اشتدّ ؛ وكذلك كليب البرد . وحرب العدو : استأسد . وخزيت أمانة الناس : ذلت وهانت . وشغرت الأمة : خلت من خير ، وشغرت البلد : خلا من الناس . وقلبتُ له ظهر المجنّ : إذا كنت معه فصرت عليه ؛ وأصل ذلك أنّ الجبش إذا لقوا العدو وكانت ظهور مجانّهم إلى وجه العدو ، وبطون مجانّهم إلى وجه عسكرهم ، فإذا فارقوا رئيسهم وصاروا مع العدو كان وضع مجانّهم بدلاً من الوضع الذي كان من قبل . وذلك أنّ ظهور الترس لا يمكن أن تكون إلا في وجوه الأعداء ؛ لأنها مرمى سهامهم . وأمكنك الشدة ، أي الحملة .

قوله : «أسرعت الكرّة» . لا يجوز أن يقال : الكرّة إلا بعد فرة ، فكأنه لما كان مقلعاً في ابتداء الحال عن التعرّض لأموالهم ، كان كالفارّ عنها ، فلذلك قال : أسرعت الكرّة . والذنب الأزل : الخفيف الوركين ، وذلك أشدّ لعدوه ، وأسرع لوئبته ، وإن اتفق أن تكون شاة من المعزى كسيرة ودامية أيضاً ، كان الذنب على اختطافها أقدر . ونقاش الحساب : مناقشته . قوله : «فضحّ رويداً» ، كلمة تقال لمن يؤمر بالتؤدة والأناة والسكون ، وأصحبها الرجل يطعم إبله ضحى ، ويسيرها مسرعاً ليسير ، فلا يشبعها ، فيقال له : ضحّ رويداً .

وقد اختلف الناس في المكتوب إليه هذا الكتاب .

فقال الأكثرون : إنه عبد الله بن العباس رضي الله عنه ، ورووا في ذلك روايات ، واستدلوا عليه بالفاظ

١ . الشعار : الثوب الملتصق بالجسم . بطائتي : خاصتي . المؤازرة : المناصرة . كليب الزمان : اشتدّ . فتكت : كذبت . آسيت : ساعدت . غرتهم : غفلتهم . حدرت . أسرعت . تسيع شرباً : تبلعه . وأفاء المال عليه : جعله غنيمة له . الهوادة : اللين والرفق المدى : الغاية . المناص : المضرّ .

من ألفاظ الكتاب كقوله: «أشركتك في أمانتي، وجعلتك بطانتي وشعاري، وأنه لم يكن في أهلي رجل أوثق منك». وقوله: «عليّ ابن عمّك قد كلب»، ثم قال ثانياً: «قلبت لابن عمّك ظهر المجنّ»، ثم قال ثالثاً: «ولا ابن عمك آسيت»؛ وقوله: «لا أبا لغيرك»، وهذه كلمة لا تقال إلا لمثله، فأما غيره من أفناء الناس، فإنّ عليّاً عليه السلام كان يقول: لا أبا لك.

وقوله: «أيها المعداد كان عندنا من أولي الألباب». وقوله: «لو أنّ الحسن والحسين عليهما السلام»، وهذا يدلّ على أنّ المكتوب إليه هذا الكتاب قريب من أن يجري مجراهما عنده.

وقال آخرون وهم الأقلون: هذا لم يكن، ولا فارق عبد الله بن عباس عليّاً عليه السلام، ولا باينه ولا خالفه، ولم يزل أميراً على البصرة إلى أن قتل عليّاً عليه السلام. وهذا عندي هو الأمثل والأصوب.

وقد قال الراوندي: المكتوب إليه هذا الكتاب هو عبيد الله بن العباس، لا عبد الله. وليس هذا بصحيح؛ فإنّ عبيد الله كان عامل عليّاً عليه السلام على اليمن، ولم ينقل عنه أنّه أخذ مالاً، ولا فارق طاعة.

وقد أشكل عليّ أمر هذا الكتاب، فإنّ أنا كذّبت النقل وقلت: هذا كلام موضوع على أمير المؤمنين عليه السلام، خالفت الرواة، فإنهم قد أطبقوا على رواية هذا الكلام عنه، وقد ذكر في أكثر كتب السير. وإن صرفته إلى عبد الله بن عباس صدني عنه ما أعلمه من ملازمته لطاعة أمير المؤمنين عليه السلام في حياته وبعد وفاته. وإن صرفته إلى غيره لم أعلم إلى من أصرفه من أهل أمير المؤمنين عليه السلام؛ والكلام يشعر بأنّ الرجل المخاطب من أهله وبني عمه، فأنا في هذا الموضع من المتوقّفين^(١)!

١. إنّ هذه القصة كانت مسرحاً لاصطراع المؤرخين والرواة، فمنهم المثبت لها، ومنهم النافي، ومنهم المتوقف في أمرها.

وأقدم المثبتين لها الطبري، وعنه أخذ من تأخّر عنه كابن الأثير وابن خلدون، وصاحب العقد الفريد، وحتى الكشي، وقد بالغ بعضهم في المبالغ الذي حمّله حتى أوصله بعضهم إلى ستة ملايين من الدراهم. اعتماداً على عدة رسائل تبوّدت بين الإمام، وبين عباس، رواها شخص واحد وهذه الروايات رويت بأحاديث الآحاد، ومثلها لا تبحث كذلك، وقد توقّفت في أسانيدنا.

ولذا فلا يمكن الاطمئنان إليها، لأنّ ذلك يعني تجاهل حال الوضعين وتربصهم في ذلك الزمان له،

« وترى المندوبين للعباسيين من شعراء وثوار، وتجاهل لإغفال الأمويين ك معاوية وابن العاص، وعدم تطرق هؤلاء جميعاً لهذه الحادثة، وأمور أخر لا يسع المجال ذكرها. مضافاً إلى سكوت أهل البيت (عليه السلام) عن هذه القضية، وعدم حدوث خلاف بين أحد منهم وبينه. كل هذه الأمور تبعث على التشكيك أو التردد في الأخذ بهذا الرأي.

وأما النافون، فقد اعتمدوا على ما روي أنه (عليه السلام) بقي في البصرة إلى عهد الإمام الحسن الزكي (عليه السلام)، وشهد الصلح معه، وأيدوا كلامهم؛ بأن الإمام علياً (عليه السلام) ما كان يجتمع عنده في بيت المال لحاجته إلى الأموال، وقد كان يفرغ بيت مال الكوفة كل خمس ويرشه [أماشي المرتضى ١: ٢٣، ط السعادة المصرية].

والواقع أن النقي بهذا الشكل تأباه طبيعة البحث الموضوعي، مع تعرض جملة من المؤرخين له، مضافاً إلى أن القصة وردت على لسان عبد الله بن الزبير في ملاحاة له مع ابن عباس، وعدم إنكار الأخير له، كما وردت على لسان قيس بن سعد.

والحق أن نقول: إن يده امتدت إلى بيت المال بميرر شرعي ووصل الخبر إلى الإمام (عليه السلام) عن طريق أبي الأسود الدؤلي، وقد كتب الإمام (عليه السلام) إليه مؤثماً، ثم دارت بينهما بعض المراسلات، انتهت بإرجاع ما أخذ من مال، ثم رضي الإمام عنه، وأبقاه على منصبه بالبصرة. دون أن يخدش ذلك في شخصيته، أو في تدينه وورعه، ولا شك أن أخذه للمال كان بدافع الحاجة إليه، ومن حقه المكتوب له في الخمس. وهذا الأخذ للمال صحيح بعنوانه الأولي، ثم أمره الإمام (عليه السلام) بإرجاعه لطرو عنوان ثانوي ملزم، كخوفه أن يدب التهامس بين الناس حول هذا الموضوع، وعند إصرار الإمام أرجع الأموال، وامثل أمر إمامه. ففي مكارم الأخلاق للطبرسي ص ١٣١: «عن عبد الله بن عباس، لما رجع من البصرة وحمل المال ودخل الكوفة، وجد أمير المؤمنين (عليه السلام) قائماً في السوق، وهو ينادي بنفسه، معاشر الناس، ... إلخ: فسلمت عليه فرد علي السلام، ثم قال: يا ابن عباس ما فعل المال؟ فقلت لها هو يا أمير المؤمنين، وحملتة إليه فقرئني ورخص بي ...».

وأما مقدار المال، فلم يتجاوز العشرة آلاف درهم. ذكر ذلك اليعقوبي ٢: ١٨١.

فأخذ المال إذاً كان بحق، وإرجاعه كان بحق أيضاً، لطرو العنوان الثانوي كما ذكرنا، وبعد هذا فلا سرقة ولا خيانة، وبقي (عليه السلام) على منصبه في البصرة وهذا يدل على رضا إمامه عنه وصلاحه لما ينهض به. وقد صرح في جوابه لابن ازبير: «وأما حملي المال، فإنه كان مالاً جبيناً، وأعطينا كل ذي حق حقه، وبقيت بقيته هي دون حقنا في كتاب الله، فأخذنا بحقنا» ذكره ابن أبي الحديد في شرحه ٢٠: ١٣١ وعلى أي فقد كانت له وجهة نظر لها أساس من الشرع، كما صرح به قيس بن سعد في خطبته، برواية أبي الفرج الاصفهاني: (وهو يزعم أنها حلال)، وظل ابن عباس وفياً لإمامه ولأبنائه من بعده، واعتقاد إمامتهم، وأي عبد لا تصدر منه زلة؟ وإنما العبرة بالتوبة والإنابة وعدم الإصرار عليها. ومن أولى بذلك من حبر الأمة وريبب الإسلام. [انظر تفصيل ذلك في كتاب عبد الله بن عباس للعلامة لسيد محمد تقي الحكيم ص ٣٨٦ - ٤٠٢].



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى عمر بن أبي سلمة المخزومي

وكان عامله على البحرين ، فعزله ، واستعمل النعمان بن عجلان الزرقني مكانه :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنِّي قَدْ وَلَّيْتُ نَعْمَانَ بْنَ عَجْلَانَ الزُّرْقِيَّ عَلَى الْبَحْرَيْنِ ، وَنَزَعْتُ يَدَكَ بِلَا ذَمٍّ لَكَ ، وَلَا تَثْرِيْبٍ عَلَيْكَ ؛ فَلَقَدْ أَحْسَنْتَ الْوِلَايَةَ . وَأَدَّبْتَ الْأَمَانَةَ ، فَأَقْبِلْ غَيْرَ ظَنِينٍ ، وَلَا مَلُومٍ ، وَلَا مُتَّهَمٍ ، وَلَا مَأْثُومٍ ، فَلَقَدْ أَرَدْتُ الْمَسِيرَ إِلَى ظَلَمَةِ أَهْلِ الشَّامِ ، وَأُخْبِيتُ أَنَّ تَشْهَدَ مَعِيَ ، فَإِنَّكَ مِمَّنْ أُسْتَظْهَرُ بِهِ عَلَى جِهَادِ الْعَدُوِّ ، وَإِقَامَةِ عَمُودِ الدِّينِ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

الشرح :

أَمَّا عمر بن أبي سلمة فهو ربيبُ رسولِ الله ﷺ ، وأبوه أبو سلمة بن عبد الأسد ، يكنى أبا حفص ، وُلِدَ فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ ، وَتَوَفَّى فِي لِمَدِينَةِ فِي خِلَافَةِ عَبْدِ الْمَلِكِ سَنَةِ ثَلَاثٍ وَثَمَانِينَ ، وَقَدْ حَفِظَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْحَدِيثَ .
وَأَمَّا النُّعْمَانُ بْنُ عَجْلَانَ الزُّرْقِيُّ فَمِنَ الْأَنْصَارِ ، ثُمَّ مِنْ بَنِي زُرَيْقٍ ، كَانَ النُّعْمَانُ هَذَا لِسَانَ الْأَنْصَارِ وَشَاعَرَهُمْ ؛ وَيُقَالُ : إِنَّهُ كَانَ رَجُلًا أَحْمَرَ قَصِيرًا تَزْدَرِيهِ الْعَيْنُ ، إِلَّا أَنَّهُ كَانَ سَيِّدًا ، وَهُوَ الْقَائِلُ يَوْمَ السَّقِيفَةِ :

وَإِنْ هَوَانَا فِي عَلَيٍّ وَإِنَّهُ لَأَهْلٌ لَهَا مِنْ حَيْثُ يَدْرِي وَلَا يَدْرِي

قوله : «وَلَا تَثْرِيْبُ عَلَيْكَ» . فَالتَّثْرِيْبُ الْإِسْتِقْصَاءُ فِي اللَّوْمِ ؛ وَيُقَالُ : تَثْرَبْتُ عَلَيْهِ ، وَعَرَبْتُ عَلَيْهِ ، إِذَا قَبَحْتَ عَلَيْهِ فَعَلَهُ .

وَالظَّنِّينَ : الْمُتَّهَمُ ؛ وَالظَّنَّةُ التَّهْمَةُ ، وَالْجَمْعُ الظُّننُ ؛ يَقُولُ : قَدْ أَظَنَّ زَيْدٌ عَمْرًا ، وَالْأَلْفُ أَلْفٌ وَصَلٌ ، وَالظَّاءُ مُشَدَّدَةٌ ، وَالنُّونُ مُشَدَّدَةٌ أَيْضًا ، وَجَاءَ بِالطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ أَيْضًا ، أَيِ اتَّهَمَهُ .



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى مصقلة بن هبيرة الشيباني

وكان عامه على أردشير خرة :

بَلَّغْنِي عَنْكَ أَمْرًا إِنْ كُنْتَ فَعَلْتَهُ فَقَدْ أَسْخَطْتَ إِلَهَكَ ، وَعَصَيْتَ إِمَامَكَ ؛ إِنَّكَ تَفْسِمُ
فِيءَ الْمُسْلِمِينَ - الَّذِي حَارَّثَهُ رِمَاحُهُمْ وَخَيُولُهُمْ ، وَأَرِيَقَتْ عَلَيْهِ دِمَاؤُهُمْ - فِيمَنْ
اعْتَمَاكَ مِنْ أَغْرَابِ قَوْمِكَ . فَوَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ ؛ لَئِنْ كَانَ ذَلِكَ حَقًّا ،
لَتَجِدَنَّ لَكَ عَمِيَّ هَوَانًا ، وَلَتَخِفَّنَّ عِنْدِي مِيزَانًا ، فَلَا تَسْتَهِنُ بِحَقِّ رَبِّكَ ، وَلَا تُضْلِحَ
دُنْيَاكَ بِمَحَقِّ دِينِكَ ، فَتَكُونَ مِنَ الْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا .

أَلَا وَإِنَّ حَقَّ مَنْ قَبْلَكَ وَقَبْلَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي قِسْمَةِ هَذَا الْفِيءِ سَوَاءٌ ؛ يَرُدُّونَ
عِنْدِي عَلَيْهِ ، وَيَصُدُّرُونَ عَنْهُ .

الشرح :

قد تقدّم ذكر نسب مصقلة بن هبيرة ^(١) . وأردشير خرة : كورة من كور فارس .
واعتمادك : اختارك من بين الناس ، أصله من العيمة بالكسر ، وهي خيار المال ، اعتماد
المصدق إذا أخذ العيمة ، وقد روي : « فيمن اعتمادك » بالقلب ، والصحيح المشهور الأول .
وروي : « ولتجدن بك عندي هوانا » بالباء ، ومعناها اللام ؛ ولتجدن بسبب فعلك هوانك
عندي ، والباء ترد للسببية ، كقوله تعالى : ﴿ فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ
أُحِلَّتْ لَهُمْ ﴾ ^(٢) . والمحق الإهلاك .

والمعنى ، أنه نهى مصقلة عن أن يقسم الفيء على أغراب قومه الذين اتّخذوه سيّدًا

١ . ذكره ابن أبي الحديد في ج ٣ : ١٢٧ .

٢ . سورة النساء ١٦٠ .

ورئيساً، ويحرم المسلمين الذين حازوه بأنفسهم وسلاحهم؛ وهذا هو الأمر الذي كان يُنكره على عثمان، وهو إيثارُ هله وأقاربه بمالِ الفَيء؛ وقد سبق شرحُ مثل ذلك مستوفىً.



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى زياد بن أبيه

وقد بلغه أن معاوية كتب إليه يريد خديعته باستلحاقه :

وَقَدْ عَرَفْتُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ كَتَبَ إِلَيْكَ يَسْتَزِلُّ لُبَّكَ، وَيَسْتَفِلُّ غَرْبَكَ، فَاخْذَرُهُ، فَإِنَّمَا هُوَ الشَّيْطَانُ يَأْتِي الْمَرْءَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ، وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ، لِيَقْتَحِمَ غَفْلَتَهُ، وَيَسْتَلِبَ غِرَّتَهُ.

وَقَدْ كَانَ مِنْ أَبِي سَفْيَانَ فِي زَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَلْتَةٌ مِنْ حَدِيثِ النَّفْسِ، وَنَزْعَةٌ مِنْ نَزَغَاتِ الشَّيْطَانِ؛ لَا يَثْبُتُ بِهَا نَسَبٌ، وَلَا يُسْتَحَقُّ بِهَا إِرْثٌ، وَالْمُتَعَلِّقُ بِهَا كَالْوَاغِلِ الْمُدْفَعِ، وَالنُّوْطِ الْمَذْبَذِبِ.

فلما قرأ زياد الكتاب قال : شهد بها ورب الكعبة^(١)، ولم تزل في نفسه حتى ادّعه معاوية.

قال الرضي رحمه الله :

قوله ﷺ : «الْوَاغِلُ» : هو الذي يهجم على الشرب ليشرب معهم ، وليس منهم ، فلا يزال مدقعاً محاجزاً . والنُّوْطُ الْمَذْبَذِبُ : هو ما يناط برحل الراكب من قُعب أو قَدَحٍ ، أو ما أشبه ذلك ، فهو أبداً

١. قول زياد. (شهد بها ورب الكعبة) قول باطل، لأنّ دهادة الإمام علي عليه السلام هي على كلام أبي سفيان، هو داخل في نزغات الشيطان وهوى النفس، وقال : لا يَثْبُتُ ولا ينوم بذلك نسب. فكيف يكون هذا الكلام شهادة على إثبات النسب؟ وكيف يكون ردّ علي عليه السلام على أبي سفيان تحقيقاً لهذا النسب؟ [انظر : شرح انهج للبيهقي، ص ٧٦٠].

يتقلقل إذا حث ظهره واستعجل سيره .

الشرح :

يستزل لبك ، يطلب زلله وخطأه ، أي يحاول أن تزّل . واللبّ : العقل . ويستقلّ غزبك : يحاول أن يقلّ حدك ، أي عزمك ، وهذا من باب المجاز . ثم أمره أن يحذره ، وقال : إنه - يعني معاوية - كالشيطان يأتي المرء من كذا ومن كذا ، وهو مأخوذ من قول الله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَا تَبْنِيَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾ ^(١) .

قوله : «ليقتحم غفلته» ، أي ليلج ويهجم عليه وهو غافل ؛ جعل اقتحامه إياه اقتحاماً للغرّة نفسها لما كانت غالباً عليه . ويستلب غرّته ، ليس المعنى باستلابه الغرّة أن يرفعها ويأخذها ؛ لأنّه لو كان كذلك لصار ذلك الغافل المغتر فاقداً للغفلة والغرّة ، وكان لبيباً فطناً ، فلا يبقى له سبيل عليه ، وإنما المعنى بقوله : «ويستلب غرّته» ، ما يعنيه الناس بقولهم : أخذ فلان غفلتي . وفعل كذا ، ومعنى أخذها هنا أخذ ما يستدلّ به على غفلتي وفلته : أمر وقع من غير تثبت ولا رويّة . ونزّعة : كلمة فاسدة ، من نزغات الشيطان ، أي من حركاته القبيحة التي يستفسد بها المكلفين . ولا يثبت بها نسب ، ولا يستحقّ بها إرث ؛ لأنّ المقرّ بالزنا لا يلحقه النسب ، ولا يرثه المولود ، لقوله ﷺ : «الولد للفراش ، وللعاهر الحجر» .

وروى أحمد بن يحيى البلاذريّ قال : تكلم زياد - وهو غلام حدّث - بحضرة عمر كلاماً أعجب الحاضرين ^(٢) ، فقال عمرو بن العاص : لله أبوه ! لو كان قرشياً لساق العرب بعصاه ؛ فقال أبو سفيان : أما والله إنّهُ لقرشيّ ، ولو عرفته لعرفت أنّه خير من أهلك ؛ فقال : ومن أبوه ؟ قال : أنا والله وضعتُه في رَحِمِ أمّه ، فقال : فهلاً تستلحقه ؟ قال : أخاف هذا العير الجالس أن يخرق عليّ إهابي . (يعني به عمر بن الخطاب) .

وقال الحسن البصريّ : ثلاث كنّ في معاوية لو لم تكن فيه إلا واحدة منهنّ لكانت موبقة : انتزأهم على هذه الأمة بالسّفهاء حتى ابتزّها أمرها ؛ واستلحقه زياداً مراغمة لقول

١ . سورة الأعراف ١٧ .

٢ . هذا المجلس عقد في قضية الشهادة على المغيرة بن شعبة بالزنا ، بعد أن أدّى الشهود شهادتهم عليه ، ووصل دور زياد بن أبيه ، قال له واحد من الصحابة : إياك أن تفضح بلسانك واحداً من صحابة رسول الله ﷺ ، فقرر حينئذٍ كلاماً بليغاً ، أعجب الحاضرين . [معارض نهج البلاغة ، للبيهقي ١٧٥٩] .

رسول الله : «الولد للفراش ، وللعاهر الحجر» ؛ وقتله حُجْر بن عديّ ، فباويله من حُجْر
وأصحاب حُجْر !



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ

إلى عثمان بن حنيف الأنصاري ، وكان عامله على البصرة

وقد بلغه أنه دعي إلى وليمة قوم من أهلها فمضى إليها :

أَمَّا بَعْدُ ، يَا بَنَ حُنَيْفٍ : فَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ رَجُلًا مِنْ فِتْيَةِ أَهْلِ الْبَصْرَةِ ، دَعَاكَ إِلَى مَادُبَةٍ
فَأَسْرَعْتَ إِلَيْهَا . تُسْتَطَابُ لَكَ الْأَلْوَانُ ، وَتُنْقَلُ إِلَيْكَ الْجِفَانُ . وَمَا ظَنَنْتُ أَنَّكَ تُجِيبُ
إِلَى طَعَامِ قَوْمٍ عَائِلُهُمْ مَحْفُوءٌ ، وَغَنِيَّتُهُمْ مَدْعُوءٌ . فَأَنْظُرْ إِلَى مَا تَقْضِيهِ مِنْ هَذَا الْمَقْضَمِ ،
فَمَا أَشْتَبَهُ عَلَيْكَ عِلْمُهُ فَالْفِظَةُ . وَمَا أَتَقَنَّتْ بِطِيبِ وَجْهِهِ فَنَلُّ مِنْهُ .

أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَأْمُومٍ إِمَامًا يَقْتَدِي بِهِ ، وَيَسْتَضِيءُ بِنُورِ عِلْمِهِ ؛ أَلَا وَإِنَّ إِمَامَكُمْ قَدْ أَكْتَفَى
مِنْ دُنْيَاكُمْ بِطَمَرِيهِ ، وَمِنْ طُعْمِهِ بِقَرَصِيهِ . أَلَا وَإِنَّكُمْ لَا تَقْدِرُونَ عَلَى ذَلِكَ ، وَلَكِنْ
أَعْبُونِي بِرَّعٍ وَاجْتِهَادٍ ، وَعِفَّةٍ وَسَدَادٍ . فَوَاللَّهِ مَا كُنْتُ مِنْ دُنْيَاكُمْ تَبْرًا ، وَلَا أَدْخَرْتُ
مِنْ غَنَائِمِهَا رُقْرًا ، وَلَا أَعْدَدْتُ لِإِلَائِي ثَوْبِي طِمْرًا ، وَلَا حَزْتُ مِنْ أَرْضِهَا شِبْرًا ،
وَلَا أَخَذْتُ مِنْهُ إِلَّا كَقُوتِ أَنَانٍ دَبْرَةٍ ، وَلَهِيَ فِي عَيْنِي أَوْهَى وَأَهْوَنُ مِنْ عَفْصَةِ مَقْرَةٍ .

الشرح :

هو عثمان بن حنيف الأنصاري ثم الأوسي أخو سهل بن حنيف ، ولأه عليّ ﷺ على البصرة ،
فأخرجه طلحة والزبير منها حين قدماها ، وسكن عثمان الكوفة بعد وفاة عليّ ﷺ ، ومات

بها في زمن معاوية .

قوله : «من فتية أهل البصرة» ، أي من فتياتها ، أي من شبابها أو من أسخياتها ؛ يقال للسخي : هذا فتى ، والجمع فتية وفتيان وفُتُو؛ ويروى : «أن رجلاً من قُطان البصرة» ، أي سكانها . والمأذبة ، بضم الدال : الطعام ، يدعى إليها القوم ، وقد جاءت بفتح الدال أيضاً ، ويقال : أدب فلان القوم يأدبهم بالكسر ، أي دعاهم إلى طعامه ، والآدب : الداعي إليه . ويروى : «وكرثت عليك الجفان فكَرَعْتَ وأكلت أكل ذئب نهم ، أو ضُبِعَ قَرَم» . وروي : «وما حَسِبْتَكَ تأكل طعام قوم» .

ثم ذم أهل البصرة فقال : «عائلهم مجفؤ ، وغنيهم مدعو» ، والعائل : الفقير . ثم أمره بأن يترك ما فيه شبهة إلى ما لا شبهة فيه ، وسمى ذلك قضمًا ومقضمًا وإن كان مما لا يقضم لاحتقاره له ، وازدرائه إياه ، وأنه عنده ليس مما يستحق أن يسمى بأسماء المرغوب فيه ، المتنافس عليه ، وذلك لأنَّ القَضْمَ يطلق على معنيين : أحدهما على أكل الشيء اليابس ، والثاني على ما يؤكل ببعض الفم ؛ وكلاهما يدلان على أن ذلك المقضم المرغوب عنه ، لا فيه .

ثم ذكر ﷺ حال نفسه فقال : «إن إمامكم قد قنع من الدنيا بطمريه» ، والطمر : الشوب الخلق البالي ، وإنما جعلهما اثنين لأنهما إزار ورداء لا بدّ منهما ، أي للجسد والرأس ، «ومن طعمه بقُرْصيه» ، أي قرصان يفطر عليهما لا ثالث لهما . وروي : «قد اكتفى من الدنيا بطمريه ، وسدّ فورة جوعه بقُرْصيه ، لا يطعم الفلذة في حوله إلا في يوم أضحية» . ثم قال : إنكم لن تقدروا على ما أقدر عليه ، ولكن أسألكم أن تعينوني بالورع والاجتهاد .

ثم أقسم أنه ما كنز ذهباً ، ولا ادخر مالا ، ولا أعدّ ثوباً بالياً سماً لبالي ثوبيه ، فضلاً عن أن يعدّ ثوباً قشيباً كما يفعله الناس في إعداد ثوب جديد ليلبسوه عوض الأسمال التي ينزعونها ، ولا حاز من أرضها شبراً ، والضمير في «أرضها» يرجع إلى «دنياكم» ، ولا أخذ منها إلا كقوت أتان دبيرة ، وهي التي عقر ظهرها فقلّ أكلها . ثم قال : «ولهي في عيني أهون من عَفْصَةِ مَقْرَةٍ» ، أي مِرَّة ، مقر لشيء بالكسر أي صار مرّاً ، وأمقره بالهمز أيضاً .

الأصل :

بَلَى كَانَتْ فِي أَيْدِينَا فَدَكَ مِنْ كُلِّ مَا أَظْلَلْتَهُ السَّمَاءُ ، فَسَحَّتْ عَلَيْهَا نُفُوسُ قَوْمٍ ، وَسَحَّتْ عَنْهَا نُفُوسُ قَوْمٍ آخَرِينَ ، وَنِعَمَ الْحَكَمُ اللَّهُ . وَمَا أَصْنَعُ بِفَدَاكَ وَغَيْرِ فَدَاكَ ،

وَالنَّفْسُ مَظَانُّهَا فِي غَدٍ جَدَتْ تَنْقَطِعُ فِي ظُلْمَتِهِ آثَارُهَا، وَتَغِيبُ أَخْبَارُهَا، وَحُفْرَةُ لَوْ زِيدَ فِي فُسْحَتِهَا، وَأَوْسَعَتْ يَدًا حَافِرِهَا، لَأَضْغَطَهَا الْحَجَرُ وَالْمَدْرُ، وَسَدَّ فُرْجَهَا التُّرَابُ الْمُتْرَاكِمْ؛ وَإِنَّمَا هِيَ نَفْسِي أَرُوضُهَا بِالتَّقْوَى لِتَأْتِيَ آمِنَةً يَوْمَ الْخَوْفِ الْأَكْبَرِ، وَتَثْبُتَ عَلَى جَوَانِبِ الْمَزَلَقِ.

الشرح :

الجدت: القبر. وأضغطها الحجر: جعلها ضاغطة، والهمزة للتعدية، ويروى: «وأضغطها». وقوله: «مظانها في غد جدت»، المظان: جمع مظنة، وهو موضع الشيء ومألفه الذي يكون فيه. يقول: لا مال لي، ولا اقتنيت فيما مضى مالا، وإنما كانت في أيدينا^(١) فذك فشحت

١. قوله ﷺ: «بلى كانت في أيدينا فذك... إلى آخره».

أقول: هذا اللفظ صريح في أن فذكا كانت في يد فاطمة ﷺ، فاعجب للشرح ابن أبي الحديد في تعصبه وتقويمه لما ذكره قاضي القضاة. ورده على المرتضى ﷺ، وقوله في نصرة ما تمسك به قاضي القضاة: أنه لو كانت في يدها وكانت متصرفة فيها تصرف الملاك فلا حاجة إلى البيئنة؛ لأن اليد أو الحيازة دليل الملكية، فلم تحتج إلى دعوى النحلة وطلب البيئنة.

فنحن نقول بموجبه ولا يلزم أن تحتج به ﷺ؛ لأنهم قد واجهوها بأن كونها في يدك على وجه الارتفاق لا الملك، فكيف تحتج بحجة قد بادرا إلى إبطالها بنزع يدها ودفعها، بقوهم: كانت في يدك حين كانت لأبيك، ولأن قد صارت للمسلمين فبطل تمسكك بها، وهذا واضح ولذلك استدلت على ملكيتها ﷺ بآيات الميراث؛ وذلك لأن فذكا كانت أرضاً مترامية الأطراف، وليست من الأمور التي يسهل معرفة حيازتها كما أنها كانت تبعد عن المدينة أياماً، وعلى هذا فما الذي كان يمنع لخليفة من مطالبة الزهراء بالبيئنة إذا ما ادعت ملكيتها؟ قال ابن أبي الحديد في شأن فذك:

وقد أخل قاضي القضاة بلفظة حكاها عن الشيعة فلم يتكلم عليها وهي لفظة جيدة، قال: قد كان الأجمل أن يمنعهم التكرّم مما ارتكبا منها فضلاً عن الدّيس. وهذا الكلام لا جواب عنه، ولقد كان التكرّم ورعاية حقّ رسول الله ﷺ وحفظ عهده يقتضي أن تعوّض ابنته بشيء يرصّها إن لم يستنزل المسلمون عن فذك وتسلم إليها تطبيقاً لقلبها، وقد يسوغ للإمام أن يفعل ذلك من غير مشاورة المسلمين إذا رأى المصلحة فيه، وقد بعد العهد الآن بيننا وبينهم، ولا نعلم حقيقة ما كان، وإلى الله ترجع الأمور.

قال ابن أبي الحديد: وسألت علي بن الفارقي مدرّس المدرسة الغريبة ببغداد، فقلت له: أكانت فاطمة صادقة؟ قال: نعم، قلت: فلم لم يدفع إليها أبو بكر فذكا وهي عنده صادقة؟ فتبسّم، ثم قال كلاماً لطيفاً

عليها نفوس قوم، أي بخلت وسخت عنها نفوس آخرين، أي سامحت وأغضت. وليس يعني هاهنا بالسخاء إلا هذا، لا السخاء الحقيقي؛ لأنه ﷺ وأهله لم يسمحوا بفدك إلا غصباً وقسراً؛ وقد قال هذه الألفاظ في موضع آخر فيما تقدم^(١)، وهو يعني الخلافة بعد وفاة رسول الله ﷺ.

ثم قال: «ونعم الحكم الله»، الحكم: الحاكم، وهذا الكلام كلام شك متظلم، ثم ذكر مال الإنسان وأنه لا ينبغي أن يكثرث بالثمنات والأموال، فإنه يصير عن قريب إلى دار البلى ومنازل الموتى.

ثم ذكر أن الحفرة ضيقة، وأنه لو وسعها الحافر لألجأها الحجر المتداعي والمدّر المتهافت، إلى أن تضغط الميت وترحمه. وهذا كلام محمول على ظاهره؛ لأنه خطاب للعامة، وإلا فأي فرق بين سعة الحفرة وضيقها على الميت! اللهم إلا أن يقول قائل: إن الميت يحس في قبره، فإذا قيل ذلك فالجاعل له إحساساً بعد عدم الحس هو الذي يوسع الحفرة، وإن كان الحافر قد جعلها ضيقة؛ فإذا كان هذا الكلام جيد لخطاب العرب خاصة، ومن يحمل الأمور على ظواهرها.

ثم قال: «وإنما هي نفسي أروضها بالتقوى»، يقول: تقللي واقتصاري من المطعم والملبس على الجشِب والخشِن رياضةً لنفسي؛ لأن ذلك إنما عمله خوفاً من الله أن أنغمس في الدنيا، فالرياضة بذلك هي رياضة في الحقيقة بالتقوى، لا بنفس التقليل والتقصيف؛ لتأتي نفسي آمنة يوم الفرع الأكبر، وتثبت في مداحض الزلق.

الأصل:

وَلَوْ شِئْتُ لَاهْتَدَيْتُ الطَّرِيقَ إِلَى مُصَفًّى هَذَا الْعَسَلِ، وَلِبَابِ هَذَا الْقَمَحِ، وَنَسَائِحِ هَذَا الْقَزِّ. وَلَكِنْ هِيَاهُ أَنْ يَغْلِبَنِي هَوَايَ، وَيَقُودَنِي جَشْعِي إِلَى تَخْيِيرِ الْأَطْعِمَةِ -

﴿ مستحسنًا مع ناموسه وحرُمته وقلة دعبته، قال: لو أعطاه اليوم فداً بمجرّد دعواها لجاءت إليه غداً وأدعت لزوجها الخلافة، وزحزحته عن مقامه، ولم يكن يمكنه الاعتذار والموافقة بشيء؛ لأنه يكون قد سجل على نفسه أنها صادقة فيما تدعي كائناً ما كان [من غير حاجة إلى بيّنة ولا شهود؛ وهذا كلام صحيح؛ وإن كان أخرجه مخرج الدّعاية والهزل]. انتهى.

وَلَعَلَّ بِالْحِجَارِ أَوْ أَلِيمَامَةٍ مَنْ لَا طَمَعَ لَهُ فِي الْقَرْصِ ، وَلَا عَهْدَ لَهُ بِالشَّيْخِ - أَوْ أُبَيْتَ
مِيطَانًا وَحَوْلِي بَطُونٌ غَرَثِي وَأَكْبَادٌ حَرَّيْ ، أَوْ أَكُونُ كَمَا قَالَ الْقَائِلُ :

وَحَسْبُكَ عَارًا أَنْ تَبَيْتَ بِيْطْنَةً وَحَوْلَكَ أَكْبَادٌ تَحِنُّ إِلَى الْقَدِّ

أَفْتَنَعَ مِنْ نَفْسِي بِأَنْ يُقَالَ : هَذَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ؛ وَلَا أَشَارِكُهُمْ فِي مَكَارِهِ الدَّهْرِ ، أَوْ
أَكُونُ أُسْوَةً لَهُمْ فِي جُشُوبَةِ الْعَيْشِ ! فَمَا خُلِقْتُ لِيَشْغَلَنِي أَكْلُ الطَّيِّبَاتِ ، كَالْبَهِيمَةِ
الْمَرْبُوطَةِ ، مِمَّا عَلَفَهَا ، أَوْ الْمُرْسَلَةِ ، شُغْلَهَا تَقَمُّمُهَا ، تَكْتَرِشُ مِنْ أَعْلَافِهَا ، وَتَلْهُو
عَمَّا يَرَادُ بِهَا ، أَوْ أَتْرَكَ سُدًى . أَوْ أَهْمَلُ عَائِثًا ، أَوْ أَجْرُ حَبْلِ الضَّلَالَةِ ، أَوْ أَعْتَسَفَ
طَرِيقَ الْمَتَاهَةِ !

الشرح :

قد روي : «ولو شئت لاهتديت إلى هذا لعسل المصقى ، ولباب هذا لبر المنقى ؛ فضربت هذا
بذاك ؛ حتى ينضح وقوداً ، ويستحكم معقوداً» .

وروي : «ولعل بالمدينة يتيماً ترباً يتضوّر سغباً ، أُبَيْتَ مِيطَانًا ، وحولي بطونٌ غَرَثِي ،
إِذَنْ يحضرني يوم لقيامة ، وهم من ذكر وأُنثى» . وروي : «بطونٌ غَرَثِي» بإضافة «بطون» إلى
«غَرَثِي» . والقمح : الحنطة . والجشع : أشدّ الحرص . والميطان : الذي لا يزال عظيم البطن
من كثرة الأكل . فأما المبطن : فالضامر البطن ؛ وأما البطين ، فالعظيم البطن لا من الأكل ؛ وأما
البطن ، فهو الذي لا يهتم إلا بطنه ؛ وأما المبطون فالعليل البطن . وبطون غَرَثِي : جائعة .
والبطنة : الكِظّة ؛ وذلك أن يمتلئ الإنسان من الطعام امتلاءً شديداً ، وكان يقال : ينبغي
للإنسان أن يجعل وعاء بطنه أثلاثاً : فثلث للطعام ، وثلث للشراب ، وثلث للنفس . والتقمّم :
أكل الشاة ما بين يديها بمقمّتها أي بشفتها ؛ وكلّ ذي ظُلف كالثور وغيره فهو ذو مقمّة .
وتكثرش من أعلافها : تملأ كرشها من العلف .

قوله : «أو أجّر حبل الضلالة» منصوب بالعطف على «يشغلني» ، وكذلك «أترك» ويقال :
أجررته رَسَنَهُ ، إذا أهملته . ولاعتساف : السلوك في غير طريق واضح . والمتاهة : الأرض
يُتَاه فيها ، أي يتحير .

والبيت من أبيات منسوبة إلى حاتم بن عبد الله الطائي الجواد^(١).

الأصل :

وَكَأَنِّي بِقَائِلِكُمْ يَقُولُ : إِذَا كَانَ هَذَا قُوتُ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ ، فَقَدْ قَعَدَ بِهِ الضَّعْفُ عَنْ
قِتَالِ الْأَقْرَانِ . وَمُنَازِلَةِ الشُّجْعَانِ . أَلَا وَإِنَّ الشَّجَرَةَ الْبَرِّيَّةَ أَصْلَبُ عُودًا ، وَالرَّوَاعِ
الْخَضِرَةَ أَرْقُ جُلُودًا ، وَالنَّابِتَاتِ الْعِذْيَةَ أَقْوَى وَقُودًا ، وَأَبْطَأُ خُمُودًا .
وَأَنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ كَالضُّوءِ مِنَ الضُّوءِ ، وَالذَّرَاعِ مِنَ الْعِضْدِ : وَاللَّهُ لَوْ تَظَاهَرَتْ
الْعَرَبُ عَلَى قِتَالِي لَمَّا وَلَيْتُ عَنْهَا ، وَلَوْ أَمَكَّنْتَ الْقَرِصَ مِنْ رِقَابِهَا لَسَارَعَتْ إِلَيْهَا .
وَسَأَجْهَدُ فِي أَنْ أَطْهَرَ الْأَرْضَ مِنْ هَذَا الشَّخْصِ الْمَعْكُوسِ ، وَالْجِسْمِ الْمَرْكُوسِ .
حَتَّى تَخْرُجَ الْمَدْرَةُ مِنْ بَيْنِ حَبِّ الْحَصِيدِ .

الشرح :

الشَّجَرَةُ الْبَرِّيَّةُ : التي تنبت في البرّ الذي لا ماء فيه ، فهي أصلب عُودًا من الشجرة التي تنبت
في الأرض النديّة ، وإليه وقعت الإشارة بقوله : «والروائع الخضرة أرقّ جلودًا» .
ثم قال : «والنابتات العذية» التي تنبت عذياً ، والعذّي ، بسكون الذال : الزرع لا يسقيه إلا
ماء المطر ، وهو يكون أقلّ أخذًا من الماء من النبت سقيًا ، قال عليه السلام : إنها تكون أقوى وقودًا
مما يشرب الماء السائح أو ماء الناضح ، وأبطأ خمودًا ؛ وذلك لصلاية جرّمها .
ثم قال : «وأنا من رسول الله ﷺ كالضوء من الضوء ، والذراع من العضد » ؛ وذلك لأنّ
الضوء الأول يكون علّة في الضوء الثاني ، ألا ترى أنّ الهواء المقابل للشمس يصير مضيئاً
من الشمس ؛ فهذا الضوء هو الضوء الأول .

ثم إنه يقابل وجه الأرض فيضيه وجه الأرض منه ، فالضوء الذي على وجه الأرض هو
الضوء الثاني ، وما دام الضوء الأول ضعيفاً فالضوء الثاني ضعيف ؛ فإذا ازداد الجوّ إضاءة
ازداد وجه الأرض إضاءة ؛ لأنّ المعلول يتبع العلّة ، فشبه عليه السلام نفسه بالضوء الثاني ، وشبهه

رسول الله ﷺ بالضوء الأول، وشبهه منبع الأضواء والأنوار سبحانه وجلّت أسماؤه بالشمس التي توجب الضّوء الأوّل ثم الضّوء الأول يوجب الضّوء الثاني. وهاهنا نكتة، وهي أنّ الضّوء الثاني يكون أيضاً علّة لضّوء ثالث.

وأما قوله: «والذراع من العضد»؛ فلأنّ الذراع فرع على العضد، والعضد أصل، ألا ترى أنّه لا يمكن أن يكون ذراع إلا إذا كان عضد، ويمكن أن يكون عضد لا ذراع له.

فشبهه ﷺ نفسه بالنسبة إلى رسول الله ﷺ بالذراع الذي العضد أصله وأسه، والمراد من هذا التشبيه الإبانة عن شدة الامتزاج والاتحاد والقرب بينهما؛ فإنّ الضّوء الثاني شبيه بالضّوء الأوّل، والذراع متّصل بالعضد اتصالاً بيّناً؛ وهذه المنزلة قد أعطاه إيّاها رسول الله ﷺ في مقامات كثيرة نحو قوله في قصة براءة: «قد أمرت ألا يؤدى عني إلا أنا أو رجل مني»، وقوله: «لتنتهن يا بني وليعة، أو لأبعثن إليكم رجلاً مني»، أو قال: «عديل نفسي»، وقد سمّاه لكتاب العزيز «نفسه» فقال: ﴿وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾^(١)، وقد قال له: «لحمك مختلط بلحمي، ودمك مسوط بدمي، وشبرك وشبري واحد».

فإن قلت أمّا قوله: «لو تظاهرت العرب عليّ لما وليت عنها» فمعلوم، فما الفائدة في قوله: «ولو أمكنت الفرص من رقابها لسا رعت إليها»؟ وهل هذا مما يفخر به الرؤساء ويعدّونه منقبة؛ وإنما المنقبة أن لو أمكنته الفرصة تجاوز وعفا!

قلت: غرضه أن يقرّر في نفوس أصحابه وغيرهم من العرب أنه يحارب على حقّ، وأنّ حربه لأهل الشام كالجهاد أيام رسول الله ﷺ، وأنّ من يجاهد الكفار يجب عليه أن يغلظ عليهم، ويستأصل شأفتهم.

قوله: «وسأجهد في أن أظهر لأرض»، الإشارة في هذا إلى معاوية، سمّاه شخصاً معكوساً، وجسماً مركوساً، والمراد انعكاس عقيدته، وأنها ليست عقيدة هدى، بل هي معاكسة للحقّ والصواب، وسمّاه مركوساً من قولهم: ارتكس في الضلال، والركس ردّ الشيء مقلوباً، قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَزْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا﴾^(٢)، أي قلبهم وردّهم إلى كفرهم، فلما كان تاركاً للفطرة التي كلّ مولود يولد عليها، كان مرتكساً في ضلاله. ولما كان معاوية عنده ﷺ من أهل الشقاوة، سمّاه معكوساً ومركوساً.

١. سورة آل عمران ٦١.

٢. سورة النساء ٨٨.

قوله : «حتى تخرج المدرّة من بين حبّ الحصيد»، أي حتى يتطهر الدين وأهله منه؛ وذلك لأنّ الزّراع يجتهدون في إخراج المدرّ والحجر والشوك والعوسج ونحو ذلك من بين الزرع كي تفسد منابته. فيفسد الحبّ الذي يخرج منه، فشبه معاوية بالمدرّ ونحوه من مفسدات الحبّ، وشبهه الدّين بالحبّ الذي هو ثمرة الزرع.

الأصل :

ومن هذا الكتاب وهو آخره :

إِلَيْكَ عَنِّي يَا دُنْيَا، فَحَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ، قَدْ أَنَسَلْتُ مِنْ مَخَالِيكَ، وَأَقْلْتُ مِنْ حَبَائِلِكَ، وَاجْتَنَبْتُ الذَّهَابَ فِي مَدَاحِضِكَ. أَتَيْنَ الْقُرُونُ الَّذِينَ غَرَزْتَهُمْ بِمَدَاعِيكَ ! أَتَيْنَ الْأُمَمَ الَّذِينَ فَتَنَتْهُمْ بِزَخَارِفِكَ ! هَاهُمْ رَهَائِنُ الْقُبُورِ، وَمَضَامِينُ اللَّحُودِ. وَاللَّهُ لَوْ كُنْتُ شَخْصًا مَرَّتِيًّا، وَقَالِبًا حَسِيًّا لَأَقَمْتُ عَلَيْكَ حُدُودَ اللَّهِ فِي عِبَادِ غَرَزْتَهُمْ بِالْأَمَانِي، وَأُمَمَ الْقَتِينِ فِي الْمَهَاوِي، وَمُلُوكَ أَسْلَمْتَهُمْ إِلَى التَّلَفِ، وَأُورِدْتَهُمْ مَوَارِدَ الْبَلَاءِ، إِذْ لَا وَرْدَ وَلَا صَدْرَ !

هِيَئَاتِ ! مَنْ وَطِئَ دَحْضَكَ زَلَقَ، وَمَنْ رَكِبَ لُجْبَكَ غَرِقَ، وَمَنْ آزَوْرَ عَنْ حَبَائِلِكَ وَفَّقَ، وَالسَّالِمُ مِنْكَ لَا يُبَالِي إِنْ ضَاقَ بِهِ مُنَاحُهُ، وَالدُّنْيَا عِنْدَهُ كَيَوْمِ حَانَ أَنْسِلَاخُهُ^(١).

الشرح :

إليك عني، أي ابعدني. وحبلك على غاربك، كناية من كنايات الطلاق، أي اذهبي حيث شئت؛ لأنّ الناقة إذا أُلقي حبلها على غاربها فقد فُسخ لها أن ترعى حيث شاءت، وتذهب

١. إليك عني : اذهبي عني وابعدي. إنسل : انتزع الشيء وأخرجه برفق. الحبائل : جمع حباله وهي شبكة الصياد. المداحض : المساقط والمزالق. المداعب : جمع مدعبة، وهي المزاح. المهاوي : المهالك. وطأ الشيء : داسه. الدحض : المكان الذي لا تثبت عليه القدم فتزل. اللجج : معظم البحر وأعق أساكبه. أزور : تنحى ومال. المناخ : مبرك البعير. حان : اقترب. أنسلاخه : انقضاؤه.

أين شاءت؛ لأنه إنما يردّها زمامها، فإذا أُلقي حبلها على غاربها فقد أهملت. والغارب: ما بين السَّنام والعُنُق. والمداحض: المزلق. وقيل: إن في النسخة التي بخط الرضّي عليه السلام «غررتيهم» بالياء، وكذلك «فتنتيهم»، و«ألقيتيهم»، و«أسلمتيتهم»، و«أوردتيتهم»، والأحسن حذف الياء، وإذا كانت الرواية وردت بها فهي من إشباع الكسرة. ومضامين اللحد، أي الذين تضمنتهم، وفي الحديث نهى عن بيع المضامين والملاقيح، وهي ما في أصلاب الفحول وبطون الإناث.

ثم قال: لو كنت أيتها الدنيا إنساناً محسوساً، كالواحد من البشر، لأقمت عليك الحد كما فعلت بالناس. ثم شرح أفعالها فقال: منهم من غررت، ومنهم من ألقى في مهاوي الضلال والكفر، ومنهم من أتلفت وأهلك.

ثم قال: ومن وطئ دحضك زلق، مكان دحض أي مزلة. ثم قال: لا يبالي من سلم منك إن ضاق مناخه، لا يبالي بالفقر، ولا بالمرض ولا بالحبوس والسجون وغير ذلك من أنواع المحن! لأن هذا كله حقير لا اعتداد به في جنب السلامة من فتنة الدنيا. قال: والدنيا عند من قد سلم منها كيوم قرب انقضاؤه وفناؤه.

الأصل :

أعزبي عني أ فوالله لا أذل لك فتسدليني، ولا أسلس لك فتقوديني. وآيم الله - يميناً أستني فيها بمشيئة الله - لأروضن نفسي رياضة تهش معها إلى القرص إذا قدرت عليه مطعوماً، وتفنن بالملح مادوماً؛ ولأدعن مقلتي كعين ماء نضب معيها، مستفرغة دموعها. أتمتلي السائمة من رعيها فتبرك؟ ونشبع الربيعة من عشبها فتربض؟ ويأكل علي من زاده فيبهج! قررت إذا عينه إذا اقتدى بعد السنين المتطاولة بالبهيمة ألهايلة، والسائمة المرعية!

طوبى لنفس أدت إلى ربها فرضاها، وعركت بجنبها بؤسها، وهجرت في الليل غمضاها، حتى إذا غلب الكرى عليها أفرشت أرضها، ونوسدت كفها. في معشر أشهر عيونهم خوف معادهم، وتجاقت عن مضاجعهم جنوبهم، وهممت بذكر

رَبُّهُمْ شِفَاهُهُمْ، وَتَقَشَّعَتْ بِطُولِ اسْتِغْفَارِهِمْ ذُنُوبُهُمْ، ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.

فَاتَّقِ اللَّهَ يَا بَنَ حَنِيفٍ، وَلْتَكْفُفْ أَقْرَاصُكَ؛ لِيَكُونَ مِنَ النَّارِ خَلَاصُكَ.

الشرح :

أعزبي : ابعدني ، يقال عَزَبَ الرجل بالفتح ، أي بَعُد . ولا أُسَسَّ لك بفتح اللام ، أي لا أنقاد لك ، سَلَسَ الرجل بالكسر يَسْلَسُ فهو بَيْنَ السَّلَسِ ، أي سهل قيده .

ثم حلف ، واستثنى بالمشيئة أدباً كما أدَّبَ الله تعالى رسوله ﷺ ليروضن نفسه ، أي يدرِّ بها بالجوع ، والجوع هو أصل الرياضة عند الحكماء وأرباب الطريقة .

قال : «حتى أهشَّ إلى القُرْصِ» ، أي إى الرغبة وأقنع من الإدام بالملح . ونضب معينها : فنى ماؤها . ثم أنكر على نفسه فقال : أتشبع السائمة من رغيها - بكسر الراء ، وهو الكلاء - والريضة - جماعة من الغنم أو البقر تربض في أماكنها - وأنا أيضاً مثلها أشبع وأنم ! لقد قرت عيني إذْ حيث أشابه البهائم بعد الجهاد والسبق والعبادة والعلم والجد في السنين المنطاولة .

قوله : «وعركت بجانبها بؤسها» . أي صبرت على بؤسها ، والمشقة التي تنالها ، يقال : قد عرك فلان بجانبه الأذى أي أغضى عنه ، وصبر عليه . «افترشت أرضها» ، أي لم يكن لها فراش إلا الأرض . «وتوسدت كفها» ، لم يكن لها وسادة إلا الكف . «وتجافت عن مضاجعهم جنوبهم» لفظ الكتاب العزيز : ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾^(١) . وهممت : تكلمت كلاماً خفياً . وتقشعت ذنوبهم : زالت وذهبت كما يتقشع السحاب .

قوله : «ولتكفف أقراصك» ، إنما هو نهى لابن حنيف أن يكف عن الأقراص ، وإن كان اللفظ يقتضي أن تكف الأقراص عن ابن حنيف . وقد رواها قوم بالنصب ، قالوا : «فائق الله يابن حنيف ولتكفف أقراصك ، لترجو بها من النار خلاصك» . والتاء هاهنا للأمر عوض الياء ، وهي لغة لا بأس بها ، وقد قيل : إن رسول الله ﷺ قرأ : ﴿فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾^(٢) ، بالتاء .

١ . سورة السجدة ١٦ .

٢ . سورة يونس ٥٨ .



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى بعض عماله

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّكَ مِمَّنْ أَسْتَظْهَرُ بِهِ عَلَى إِقَامَةِ الدِّينِ، وَأَقْمَعَ بِهِ نَخْرَةَ الْأَثِيمِ، وَأَسَدُّ بِهِ لِهَآءِ الثَّغْرِ الْمَخُوفِ. فَاسْتَعِينَ بِاللَّهِ عَلَى مَا أَهَمَّكَ، وَأَخْلَبِ الشَّدَّةَ بِضَعْفٍ مِنَ اللَّيْنِ، وَأَرْفُقْ مَا كَانَ الرَّفْقُ أَرْفَقَ، وَأَعْتَزِمِ بِالشَّدَّةِ حِينَ لَا تُغْنِي عَنْكَ إِلَّا الشَّأَةُ. وَأَخْفِضْ لِلرَّعِيَّةِ جَنَاحَكَ، وَأَبْسُطْ لَهُمْ وَجْهَكَ. وَأَلِنْ لَهُمْ جَانِبَكَ، وَآسَ بَيْنَهُمْ فِي اللَّحْظَةِ وَالنُّظْرَةِ، وَالْإِشَارَةِ وَالتَّحِيَّةِ، حَتَّى لَا يَطْمَعَ الْعُظَمَاءُ فِي حَيْفِكَ، وَلَا يَيْئَسَ الضُّعَفَاءُ مِنْ عَدْلِكَ. وَالسَّلَامُ^(١).

الشرح :

قوله : «وآس بينهم في اللحظة» ، أي اجعلهم أسوة ، وروي : «وساؤ بينهم في اللحظة» ؛ والمعنى واحد. وأستظهر به : اجعله كالظَّهْرِ . والنَّخْوَة : الكبرياء . والأثيم : المخطئ المذنب . وقوله : «وأسد به لهآء الثَّغْرِ» ، استعارة حسنة .

والضَّغْثُ في الأصل : قبضة حشيش مختلط يابسها بشيء من الرُّطْبِ ، ومنه : أضغاث الأحلام ، للرؤيا المختلطة التي لا يصح تأويلها . فاستعار اللفظة هاهنا ؛ ولمرء أمْرَجَ الشَّدَّةَ بشيء من اللين فاجعلهما كالضَّغْثِ ، وقال تعالى : ﴿ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا ﴾^(٢) .

قوله : «فاعتزم بالشَّدة» ، أي إذا جدَّ بك لجِدِّ فدع اللين ، فإنَّ في حال الشَّدة لا تُغْنِي إِلَّا لَشَدَّةَ .

١ . استظهر به : استعين . أقمع : أقهر وأكسر . اللِّهَاءُ : لحمه مدلاة في سقف الفم عني باب الحلق . الثغر : ما يمكن أن

يهاجم منه العدو . أسى : سوى بينهم وأعدل

٢ . سورة ص ٤٤ .

قوله : «حتى لا يطمع العظماء في حيفك»، أي حتى لا يطمع العظماء في أن تماثلهم على حيف الضعفاء، وقد تقدّم مثل هذا فيما سبق (١).



الأصل :

ومن وصية له ﷺ للحسن والحسين ﷺ

لما ضربه ابن ملجم لعنه الله

أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ، وَالْأَتْبَاعِ الدُّنْيَا وَإِنْ بَغْتَكُمْ، وَلَا تَأْسَفَا عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا زُورِي عَنْكُمَا، وَقُولَا بِالْحَقِّ، وَأَعْمَلَا لِلْأَجْرِ، وَكُونَا لِلظَّالِمِ خَصْمًا، وَلِلْمَظْلُومِ عَوْنًا. أَوْصِيَكُمْمَا، وَجَمِيعَ وَلَدِي وَأَهْلِي وَمَنْ بَلَغَهُ كِتَابِي، بِتَقْوَى اللَّهِ، وَنَظْمِ أَمْرِكُمْ، وَصَلَاحِ ذَاتِ بَيْنِكُمْ، فَإِنِّي سَمِعْتُ جَدَّكُمَا ﷺ يَقُولُ: «صَلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ أَفْضَلُ مِنْ عَامَةِ الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ».

وَاللَّهُ اللَّهُ فِي الْأَيْتَامِ، فَلَا تُغْبُوا أَقْوَاهُمْ، وَلَا تُضَيِّعُوا بِحَضْرَتِكُمْ. وَاللَّهُ اللَّهُ فِي جِيرَانِكُمْ، فَإِنَّهُمْ وَصِيَّةُ نَبِيِّكُمْ؛ مَا زَالَ يُوصِي بِهِمْ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُورَثُهُمْ.

وَاللَّهُ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ، لَا يَسْبِقُكُمْ بِالْعَمَلِ بِهِ غَيْرُكُمْ.

وَاللَّهُ اللَّهُ فِي الصَّلَاةِ، فَإِنَّهَا عَمُودُ دِينِكُمْ.

وَاللَّهُ اللَّهُ فِي بَيْتِ رَبِّكُمْ، لَا تُخْلَوْهُ مَا يَبْقِيْتُمْ، فَإِنَّهُ إِنْ تَرِكَ لَمْ تُنَاطَرُوا.

وَاللَّهُ اللَّهُ فِي الْجِهَادِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَاللِّسَانِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

وَعَلَيْكُمْ بِالتَّوَّاصِلِ وَالتَّبَادُلِ؛ وَإِيَّاكُمْ وَالتَّدَابُرَ وَالتَّقَاطُعَ، لَا تَتْرَكُوا الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ

وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ؛ فَيُؤَلِّى عَلَيْكُمْ شِرَارَكُمْ، ثُمَّ تَدْعُونَ فَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ.

ثم قال :

يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، لَا أَلْفَيْنُكُمْ تَخَوْضُونَ دِمَاءَ الْمُسْلِمِينَ خَوْضًا، تَقُولُونَ: قُتِلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، قُتِلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ! أَلَا لَا تَقْتُلَنَّ بِي إِلَّا قَاتِلِي.
أَنْظَرُوا إِذَا أَنَا مِتُّ مِنْ ضَرْبَتِهِ هَذِهِ، فَاضْرِبُوهُ ضَرْبَةً بِضَرْبَةٍ، وَلَا تُمَثِّلُوا بِالرَّجُلِ؛ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ: «إِيَّاكُمْ وَالْمَثَلَةَ وَلَوْ بِالْكَلْبِ الْعَقُورِ».

الشرح :

روي: «واعملا للآخرة»، وروي «فلا تغيروا أفواهكم»؛ يقول: لا تطلبوا الدنيا وإن طلبتكما؛ فإذا كان مَنْ تطلبه الدنيا منهيًا عن طلبها فمن لا تطلبه يكون منهيًا عن طلبها بالطريق الأولى.

ثم قال: «ولا تأسفا على شيء منها زوي عنكما»، أي قبض. وروي: «ولا تأسيا»؛ وكلاهما بمعنى واحد، أي لا تحزننا، وهذا من قوله تعالى: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾^(١).

قوله: «صلاح ذات البين»، وذات هاهنا زائدة مقحمة. قوله: «فلا تغبوا أفواههم»، أي لا تجيعوهم بأن تطعموهم غيبًا، ومن روى: «فلا تغيروا أفواههم»؛ فذاك لأن الجائع يتغير فمه. «ولا تضيعوا بحضرتكم»، أي لا تضيعوهم، فالنهي في الظاهر للأيتام؛ وفي المعنى للأوصياء والأولياء، والظاهر أنه لا يعني الأيتام الذين لهم مال تحت يدي أوصيائهم؛ لأن أولئك الأوصياء محرم عيهم أن يصيبوا من أموال الأيتام إلا القدر النزر جدًّا عند الضرورة ثم يقضونه مع التمكن، ومن هذه حاله لا يحسن أن يقال له: لا تغيروا أفواه أيتامكم، وإنما لأظهر أنه يعني الذين مات آباؤهم وهم فقراء يتعين مواساتهم ويقبح القعود عنهم، واليتم في الناس من قبل الأب، وفي البهائم من قبل الأم؛ وجمع يتيم على أيتام، كما قالوا: شريف وأشراف. وحكى أبو علي في لتكلمة: «كميء وكماء»، ولا يسمى الصبي يتيمًا إلا إذا كان

دون البلوغ وإذا بلغ زال اسمُ اليتيم عنه . واليتامى أحد الأصناف الذين عُيِّنوا في الخمس بنص الكتاب العزيز .

ثم أوصى بالجيران ، واللفظ الذي ذكره ﷺ قد ورد مرفوعاً في رواية عبد الله بن عمر لما ذبح شاة ، فقال : أَهْدَيْتُمْ لجارنا اليهودي ؟ فَأَنْتِي سمعت رسول الله ﷺ يقول : «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه» .

قوله ﷺ : «والله الله في القرآن» ، أمرهما بالمسارعة إلى العمل به ، ونهاهما أن يسبقهما غيرهما إلى ذلك ، ثم أمرهما بالصلاة والحج . وشدد الوصاة في الحج ، فقال : «فإنه إن ترك لم تناظروا» ، أي يتعجل الانتقام منكم .

فأما المثلة فمنهي عنها ، أمر رسول الله ﷺ أن يمثل بهتار بن الأسود ؛ لأنه روع زينب حتى أجهضت ، ثم نهى عن ذلك ، وقال : لا مثلة ، المثلة حرام .



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى معاوية

فَإِنَّ الْبَغْيَ وَالزُّورَ يُوتِغَانِ الْمَرْءَ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ . وَيُثْبِتَانِ خَلَلَهُ عِنْدَ مَنْ يَعْيبُهُ ، وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّكَ غَيْرُ مُدْرِكٍ مَا قُضِيَ فَوَاتُهُ ، وَقَدْ رَامَ أَقْوَامٌ أَمْرًا بِغَيْرِ الْحَقِّ فَتَأَلَّوْا عَلَى اللَّهِ فَأَكْذَبَهُمْ ، فَاحْذَرُ يَوْمًا يَغْتَبِطُ فِيهِ مَنْ أَحْمَدَ عَاقِبَةَ عَمَلِهِ ، وَيَنْدَمُ مَنْ أَمَكَّنَ الشَّيْطَانَ مِنْ قِيَادِهِ فَلَمْ يُجَادِزْهُ . وَقَدْ دَعَوْتَنَا إِلَى حُكْمِ الْقُرْآنِ وَلَسْتَ مِنْ أَهْلِهِ ، وَلَسْنَا إِيَّاكَ أَجَبْنَا ، وَلَكِنَّا أَجَبْنَا الْقُرْآنَ فِي حُكْمِهِ ، وَالسَّلَامُ^(١) .

١. البغي : الظلم . الزور : خلاف الحق . أدرك الشيء : إذا لحقه . فات : مضى . راح : طلب .

الشرح :

يوتغان : يهلكان ؛ والوتغ بالتحريك : الهلاك ؛ وقد وتغ يوتغ وتغاً ، أي أثم وهلك ، وأوتغه الله أهلكه الله ، وأوتغ فلان دينه بالإثم .

قوله : «فتألّوا على الله» أي حلفوا من الأليّة وهي اليمين ، وفي الحديث : «من تألّى على الله أكذبه الله» ، ومعناه : مَنْ أقسم تجبراً واقتداراً : لأفعلن كذا ، أكذبه الله ، ولم يبلغ أمله .

وقد روي «تأولوا على الله» ، أي حرّفوا الكلم عن مواضعه ، وتعلّقوا بشبهة في تأويل القرآن انتصاراً لمذاهبهم وآرائهم ، فأكذبهم الله بأن أظهر للعقلاء فساد تأويلاتهم والأول أصح . ويغبط فيه : يفرح ويُسّر ، والغبطة : السرور ، روي : «يغبط فيه» ، أي يتمنى مثل حاله هذه .

قوله : «ويندم من أمكن الشيطان من قياده فلم يجاذبه» الياء التي هي حرف المضارعة عائدة على المكلف الذي أمكن الشيطان من قياده . يقول : إذا لم يجاذب الشيطان من قياده فإنه يندم ؛ فأما مَنْ جاذبه قياده فقد قام بما عليه .

ومثله قوله : «ولسنا إياك أجبنّا» قوله : «والله ما حكمت مخلوقاً وإنما حكمت القرآن» ومعنى «مخلوقاً» : بشراً لا محدثاً .



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية أيضاً

أما بعد ، فإنّ الدُّنيا مشغلة عن غيرها ، ولم يُصب صاحبها منها شيئاً إلا فتحت له جِزْصاً عليها . ولهجاً بها ، ولن يستغني صاحبها بما نال فيها عمّا لم يبلغه منها ، ومن وراء ذلك فراق ما جمع ، ونقص ما أبرم ! ولو اعتبرت بما مضى ، حفظت ما بقي ، والسّلام .

الشَّرْحُ :

هذا كما قيل في المثل : صاحب الدنيا كشارب ماء البحر ؛ كلما ازداد شرباً ازداد عطشاً .
وقد ذكر نصر بن مزاحم هذا الكتاب وقال :

إن أمير المؤمنين عليه السلام كتبه إلى عمرو بن العاص ، وزاد فيه زيادة لم يذكرها الرضي : « أمّا بعد ؛ فإن الدنيا مشغلة عن الآخرة ، وصاحبها منهوم عليها ، لم يصب شيئاً منها قط إلا فتحت عليه حرصاً ، وأدخلت عليه مؤنة تزيده رغبة فيها ؛ ولن يستغنى صاحبها بما نال عما لم يدرك ، ومن وراء ذلك فراق ما جمَعَ ؛ والسعيد مَنْ وُعِظَ بغيره ، فلا تُحِبَّ أجرك أبا عبد الله ولا تشرك معاوية في باطله ؛ فإن معاوية غمَصَ الناس ، وسَفَّهَ الحق . والسلام » .

قال نصر : وهذا أول كتاب كتبه عليه السلام إلى عمرو بن العاص ، فكتب إليه عمرو جوابه :
أمّا بعد ، فإن الذي فيه صلاحنا ، وألفة ذات بيننا ، أن تُتَّيَّبَ إلى الحق ، وأن تجيب إلى ما ندعوكم إليه من الشورى ؛ فصبر الرجل منّا نفسه على الحق ، وعذره الناس بالمحاجة .
والسلام .

قال نصر : فكتب عليه السلام إلى عمرو بن العاص بعد ذلك كتاباً غليظاً . وهو الذي ضرب مثله فيه بالكلب يتبع الرجل ، وهو مذكور في « نهج البلاغة » ^(١) . واللّهج : الحرص .
ومعنى قوله عليه السلام : « لو اعتبرت بما مضى حفظت ما بقي » ، أي لو اعتبرت بما مضى من عمرك لحفظت باقيه أن تنفقه في الضلال وطلب الدنيا وتضيّعه .



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أمرائه على الجيوش

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ رَفَعَهُ إِلَى أَصْحَابِ الْمَسَاحِ .

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ حَقًّا عَلَى الْوَالِي أَنْ لَا يُغَيِّرَهُ عَلَى رَعِيَّتِهِ فَضْلٌ نَالَهُ، وَلَا طَوْلٌ خُصَّ بِهِ، وَأَنْ يَزِيدَهُ مَا قَسَمَ اللَّهُ لَهُ مِنْ نِعَمِهِ دُنُوًّا مِنْ عِبَادِهِ، وَعَطْفًا عَلَى إِخْوَانِهِ. أَلَا وَإِنَّ لَكُمْ عِنْدِي أَلَّا أُحْتَجَزَ دُونَكُمْ سِرًّا إِلَّا فِي حَرْبٍ، وَلَا أَطْوِي دُونَكُمْ أَمْرًا إِلَّا فِي حُكْمٍ، وَلَا أُؤَخِّرَ لَكُمْ حَقًّا عَنْ مَحَلِّهِ، وَلَا أَقِفَ بِهِ دُونَ مَقْطَعِهِ، وَأَنْ تَكُونُوا عِنْدِي فِي الْحَقِّ سَوَاءً، فَإِذَا فَعَلْتُ ذَلِكَ وَجَبَتْ لَكُمْ النِّعْمَةُ، وَلِي عَلَيْكُمْ الطَّاعَةُ، وَأَلَّا تَنْكُصُوا عَنْ دَعْوَةٍ، وَلَا تُفَرِّطُوا فِي صَلَاحٍ، وَأَنْ تَخُوضُوا الْغَمَرَاتِ إِلَى الْحَقِّ، فَإِنْ أَنْتُمْ لَمْ تَسْتَفِيمُوا لِي عَلَى ذَلِكَ، لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْكُمْ أَعْوَجَ مِنْكُمْ، ثُمَّ أَعْظَمَ لَهُ الْعُقُوبَةُ، وَلَا يَجِدُ عِنْدِي فِيهَا رُخْصَةً. فَخُذُوا هَذَا مِنْ أَمْرَانِكُمْ، وَأَعْطَوْهُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ مَا يُصْلِحُ اللَّهُ بِهِ أَمْرَكُمْ. وَالسَّلَامُ.

الشرح :

أصحابُ المسالِح : جماعات تكون بالشَّعر يحمون البيضة، والمسِّلحة هي الثَّغر، كالمرغبة، قال : يجب على الوالي أَلَّا يتطاول على الرعيَّة بولايته، وما خُصَّ به عليهم من الطَّول وهو الفضل ؛ وأن تكون تلك الزيادة التي أُعطيها سبباً لزيادة دنوِّه من الرعيَّة وحنوِّه عليهم. ثم قال : «لكم عندي أَلَّا أُحتَجَزَ دونكم بسرٍّ»، أي لا أستر. قال : «إلَّا في حربٍ»، وذلك لأنَّ الحرب يحمد فيها طيُّ الأسرار، والحرب خُدعة. «ولا أطوي دونكم أَمْرًا إلَّا في حُكْمٍ»، أي أظهركم على كلِّ ما في نفسي مما يحسن أن أظهركم عليه ؛ فأما أحكام الشريعة والقضاء على أحد الخصمين فإني لا أعلمكم به قبل وقوعه ؛ كيلا تفسد القضية بأن يحتال ذلك الشخص لصرف الحكم عنه.

ثم ذكر أنه لا يؤخِّر لهم حقًّا عن محلِّه، يعني العطاء، وأنه لا يقف دون مقطعه، والحق هاهنا غير العطاء، بل الحكم، أي متى تعيَّن الحكم حكمتُ به وقطعت ولا أقف، ولا أتحبَّس.

ولما استوفى ما شرط لهم قال : فإذا أنا وفيت بما شرطت على نفسي وجبتُ الله عليكم النِّعمة ولي عليكم الطاعة. ثم أخذ في لاشرط عليهم كما شرط لهم، فقال : ولي عليكم أَلَّا

تتكصوا عن دعوة، أي لا تقاعسوا عن الجهاد إذا دعوتكم إليه، ولا تفرطوا في صلاح، أي إذا أمكنتكم فرصة، أو رأيتم مصلحة في حرب العدو أو حماية الثغر، فلا تفرطوا فيها فتفوت. وأن تخوضوا الغمرات إلى الحق، أي تكابدوا المشاق العظيمة؛ ولا يهولنكم خوضها إلى الحق.

ثم توعدّهم إن لم يفعلوا ذلك، ثم قال: فخذوا هذا من أمرائكم؛ ليس يعني به أن على هؤلاء أصحاب المسالحي أمراء من قبله عليه السلام كالواسطة بينهم وبينه، بل من أمرائكم؛ يعني مني وممن يقوم في الخلافة مقامي بعدي؛ لأنه لو كان الغرض هو الأول لما كان محلهم عنده أن يقول: «ألا أحتجز دونكم بسرّ ولا أطوى دونكم أمراً»؛ لأن محلّ من كان بتلك الصفة دون هذا.



الأصل:

ومن كتاب له عليه السلام إلى عماله على الخراج

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلِيِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى أَصْحَابِ الْخَرَاجِ.
أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّ مَنْ لَمْ يَحْذَرْ مَا هُوَ سَائِرٌ إِلَيْهِ لَمْ يَقْدَمْ لِنَفْسِهِ مَا يُحْرِزُهَا. وَاعْلَمُوا أَنَّ مَا كُفِّتُمْ بِسِيرٍ، وَأَنَّ ثَوَابَهُ كَثِيرٌ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِيمَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ مِنَ الْبَغْيِ وَالْعُدْوَانِ عِقَابٌ يُخَافُ. لَكَانَ فِي ثَوَابِ اجْتِنَابِهِ مَا لَا عُدْرَ فِي تَرْكِ طَلَبِهِ، فَأَنْصِفُوا النَّاسَ مِنْ أَنْفُسِكُمْ، وَأَصْبِرُوا لِحَوَائِجِهِمْ، فَإِنَّكُمْ خُزَّانُ الرِّعْيَةِ، وَوُكَلَاءُ الْأُمَّةِ، وَسُفَرَاءُ الْأَيْمَةِ، وَلَا تُحْشِمُوا أَحَدًا عَنْ حَاجَتِهِ، وَلَا تَحْبِسُوهُ عَنْ طَلِبَتِهِ، وَلَا تَسْبِعَنَّ لِلنَّاسِ فِي الْخَرَاجِ كِسْوَةَ شَتَاءٍ وَلَا صَيْفٍ، وَلَا دَابَّةً يَعْتَمِلُونَ عَلَيْهَا، وَلَا عَبْدًا، وَلَا تَضْرِبَنَّ أَحَدًا سَوْطًا لِمَكَانٍ دَرَاهِمٍ، وَلَا تَمْسُسَنَّ مَالَ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ، مُصَلٍّ وَلَا مُعَاهِدٍ، إِلَّا أَنْ

تَجِدُوا فَرَسًا أَوْ سِلَاحًا يُعَدِّي بِهِ عَلَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ، فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَدَعَ ذَلِكَ فِي أَيْدِي أَعْدَاءِ الْإِسْلَامِ، فَيَكُونَ شَوْكَةً عَلَيْهِ.
وَلَا تَذْخِرُوا أَنْفُسَكُمْ نَصِيحَةً. وَلَا الْجُنْدَ حُسْنَ سِيرَةٍ، وَلَا الرَّعِيَّةَ مَعُونَةً، وَلَا دِينَ اللَّهِ قُوَّةً.

وَأَبْلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا اسْتَوَجَبَ عَلَيْكُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ اصْطَنَعَ عِنْدَنَا وَعِنْدَكُمْ أَنْ نَشْكُرَهُ بِجُهْدِنَا، وَأَنْ نَنْصُرَهُ بِمَا بَلَغَتْ قُوَّتُنَا، وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ.

الشرح :

يقول : لو قدرنا أن القبائح العقلية كالظلم والبغي لا عقاب على فعلها، بل في تركها ثواب فقط ؛ لم يكن الإنسان معذوراً إذا فرط في ذلك الترك ؛ لأنه يكون قد حرم نفسه نفعاً هو قادر على إيصالها إليه .

قوله : «ولا تحسّموا أحداً» ، أي لا تغضبوا طالب حاجة فتقطعوه عن طلبها ، أحشمتُ زيداً ، وجاء «حشمته» ، وهو أن يجلس إليك فتغضبه وتؤذيه . وقال ابن الأعرابي : حشمتُه : أخجلته ، وأحشمته : أغضبته ، والاسم الحشمة ، وهي الاستحياء والغضب .

ثم نهاهم أن يبيعوا لأرباب الخراج ما هو من ضرورياتهم كثياب أبدانهم وكذا بة يعتملون عليها ، نحو بقر الفلاحة ، وكعبد لا بد للإنسان منه يخدمه ، ويسعى بين يديه .

ثم نهاهم عن ضرب الأبخار لاستيفاء الخراج .

ثم نهاهم أن يعرضوا لمال أحد من المسلمين أو من المعاهدين ؛ المعاهد هاهنا : هو الذمي أو من يدخل دار الإسلام من بلاد الشرك على عهد ، إما لأداء رسالته ، أو لتجارة ؛ ونحو ذلك ، ثم يعود إلى بلاده .

ثم نهاهم عن الظلم وأخذ أموال الناس على طريق المصادرة والتأويل الباطل ؛ قال : إلا أن تخافوا غائلة المعاهدين ، بأن تجدوا عندهم خيولاً أو سلاحاً ، وتظنّوا منهم وثبة على بلد من بلاد المسلمين ، فإنه لا يجوز الإغضاء عن ذلك حينئذ .

قوله : «وأبْلُوا في سبيل الله» ، أي اصطنعوا من المعروف في سبيل الله ما استوجب عليكم ، يقال : هو يبْلوه معروفاً ، أي يصنعه إليه . قوله ﷺ : «قد اصطنع عندنا وعندكم أن

نشكره»، أي لأنْ نشكره، بلام التعجيل وحذفها، أي أحسن إلينا لنشكره، وحذفها أكثر نحو قوله تعالى: ﴿لَيْخُسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾^(١).



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى أمراء البلاد في معنى الصلاة

أَمَّا بَعْدُ، فَصَلُّوا بِالنَّاسِ الظُّهْرَ حَتَّى تَفِيءَ الشَّمْسُ مِنْ مَرْبِضِ الْعَنْزِ، وَصَلُّوا بِهِمْ الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ بَيْضَاءَ حَيَّةٍ فِي عَضْوٍ مِنَ النَّهَارِ حِينَ يُسَارُ فِيهَا فَرْسَخَانِ، وَصَلُّوا بِهِمْ الْمَغْرِبَ حِينَ يُقْطَرُ الصَّائِمُ، وَيَدْفَعُ الْحَاجُّ إِلَى مَنَى، وَصَلُّوا بِهِمْ الْعِشَاءَ حِينَ تَوَارِي الشَّقَقُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ، وَصَلُّوا بِهِمْ الْغَدَاةَ وَالرَّجُلُ يَعْرِفُ وَجْهَ صَاحِبِهِ، وَصَلُّوا بِهِمْ صَلَاةَ أَضْعَفِهِمْ: وَلَا تَكُونُوا فَتَانِينَ^(٢).

الشرح :

فأما قوله ﷺ: «والرجل يعرف وجه صاحبه»؛ فمعناه الإسفار. وقوله ﷺ: «وصلُّوا بهم صلاة أضعفهم»، أي لا تطيلوا بالقراءة الكثيرة والدَّعَوَاتِ الطويلة. ثم قال: «ولا تكونوا فتانين»، أي لا تفتنوا الناس بإتباعهم وإدخال المشقة عليهم بإطالة الصلاة وإفساد صلاة المأمومين بما يفعلونه من أفعال مخصوصة، نحو أن يُحَدِّثَ الإمام فيستخلف فيصلِّي الناس خلف خليفته، فإن ذلك لا يجوز على أحد قولي الشافعي؛ ونحو أن يطيل الإمام الركوع والسجود، فيظن المأمومون أنه قد رفع فيرفعون أو يسبقونه بأركان

١. سورة المائدة ٨٠.

٢. تفيء: ترجع، مريض العنز: مرقدها. يدفع الحاج: يفيض من عرفات أي يخرج منها. توارى: اختفى. الشقق: حمرة الأفق بعد غروب الشمس.

كثيرة؛ ونحو ذلك من مسائل يذكرها الفقهاء في كتبهم .
واعلم أن أمير المؤمنين عليه السلام إنما بدأ بصلاة الظهر؛ لأنها أول فريضة افترضت على
المكلفين من الصلاة على ما كان يذهب إليه عليه السلام؛ وإلى ذلك تذهب الإمامية^(١)، وينصر قولهم
تسميتها بالأولى؛ ولهذا بدأ أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان بذكرها قبل غيرها.



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام

كتبه للأشتر النخعي^(٢) لما ولّاه على مصر وأعمالها

حين اضطرب أمر أميرها محمد بن أبي بكر، وهو أطول عهد كتبه وأجمعه للمحاسن .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذَا مَا أَمَرَ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ عَلِيُّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، مَالِكُ بْنُ الْحَارِثِ الْأَشْثَرِ فِي عَهْدِهِ إِلَيْهِ
حِينَ وَلَّاهُ مِصْرَ: جَبَايَةَ خَرَاجِهَا، وَجِهَادَ عَدُوِّهَا، وَأَسْنِصْلَاحَ أَهْلِهَا، وَعِمَارَةَ
بِلَادِهَا .

١. كنز لعرفان، للمقداد السيوري ٦٢:١.

٢. هو مالك بن الحارث بن عبد يغوث النخعي المعروف بالأشتر. شهد اليرموك والقادسية. كان خطيب قومه
وفارسهم. ومن زعماء العرب وأكياسهم. من رؤوس الشيعة وأعيانهم، الموالين لأهل البيت عليه السلام ومخلصيهم.
شهد مع أمير المؤمنين عليه السلام الجمل وصفين، وأبى فيهما بلاءً عظيماً. عينه الامام عليه السلام والياً على مصر. استشهد في
طريقه إليها بيد الغدر الأموية بأمر من معاوية. قال فيه الامام عليه السلام: «كان لنا ناصحاً وعلى عدونا شديداً» .
وقل عليه السلام حسيماً وصله نبياً استشهاده: «إنا لله وإنا إليه راجعون ... اللهم إني احتسبه عندك فإن موته من مصائب
الدهر»، وقال عليه السلام: «لله در مالك، وما مالك إلا لو كان من جبل لكان فنداً، ولو كان من حجر لكان صلداً ...» .
وهذه الرسالة، تعرف بعهد الأشتر، وقد أخذت هذه الرسالة حظاً وافراً من الاهتمام قديماً وحديثاً شرحاً
وترجمة إلى كثير من اللغات.

أَمْرُهُ بِتَقْوَى اللَّهِ، وَإِثَارِ طَاعَتِهِ، وَاتِّبَاعِ مَا أَمَرَ بِهِ فِي كِتَابِهِ: مِنْ فَرَائِضِهِ وَسُنَنِهِ، الَّتِي لَا يَسَعُدُ أَحَدٌ إِلَّا بِاتِّبَاعِهَا، وَلَا يَشْقَى إِلَّا مَعَ جُحُودِهَا وَإِضَاعَتِهَا، وَأَنْ يَنْصُرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِيَدِهِ وَقَلْبِهِ وَلِسَانِهِ؛ فَإِنَّهُ، جَلَّ أَسْمُهُ، قَدْ تَكَفَّلَ بِنَصْرِ مَنْ نَصَرَهُ، وَإِعْزَازِ مَنْ أَعَزَّهُ. وَأَمْرُهُ أَنْ يَكْسِرَ نَفْسَهُ مِنَ الشَّهَوَاتِ، وَيَزْعَهَا عِنْدَ الْجَمَحَاتِ، فَإِنَّ النَّفْسَ أَمَارَةً بِالسُّوءِ، إِلَّا مَا رَحِمَ اللَّهُ.

ثُمَّ أَعْلَمَ يَا مَالِكُ، أَنِّي قَدْ وَجَّهْتُكَ إِلَى بِلَادٍ قَدْ جَرَتْ عَلَيْهَا دَوْلٌ قَبْلَكَ مِنْ عَدْلِ وَجَوْرِ، وَأَنَّ النَّاسَ يَنْظُرُونَ مِنْ أُمُورِكَ فِي مِثْلِ مَا كُنْتَ تَنْظُرُ فِيهِ مِنْ أُمُورِ الْوَلَاةِ قَبْلَكَ، وَيَقُولُونَ فِيكَ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِيهِمْ، وَإِنَّمَا يُسْتَدَلُّ عَلَى الصَّالِحِينَ بِمَا يُجْرِي اللَّهُ لَهُمْ عَلَى السَّنِ عِبَادِهِ، فَلْيَكُنْ أَحَبَّ الذَّخَائِرِ إِلَيْكَ ذَخِيرَةُ الْعَمَلِ الصَّالِحِ، فَاْمْلِكْ هَوَاكَ، وَشُحَّ بِنَفْسِكَ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَكَ، فَإِنَّ الشُّحَّ بِالنَّفْسِ الْإِنْصَافُ مِنْهَا فِيمَا أَحَبَّتْ أَوْ كَرِهَتْ.

الشرح :

نصرة الله باليد: الجهاد بالسيف، وبالقلب: الاعتقاد للحق، وباللسان: قول الحق والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقد تكفل الله بنصرة من نصره؛ لأنه تعالى قال: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾^(١). والجمحات: منازعة النفس إلى شهواتها ومآربها، ونزعها بكفها.

ثم قال له: قد كنت تسمع أخبار الولاة، وتعيب قوماً وتمدح قوماً، وسيقول الناس في إمارتك الآن نحو ما كنت تقول في الأمراء؛ فاحذر أن تعاب وتذم كما كنت تعيب وتذم من يستحق الذم. ثم قال: إنما يستدل على الصالحين بما يكثر سماعه من السنة الناس بمدحهم والثناء عليهم؛ وكذلك يستدل على الفاسقين بمثل ذلك. وكان يقال: السنة الرعية أقلام الحق سبحانه إلى الملوك. ثم أمره أن يشح بنفسه، وفسر له الشح ما هو؟ فقال: أن تنتصف منها فيما أحببت وكرهت، أي لا نمكنها من الاسترسال في الشهوات، وكُنْ أميراً عليها،

ومسيطرًا وقامعاً لها من التهور والانهماك .

فإن قلت : هذا معنى قوله : «فيما أحببت» ، فما معنى قوله : «وكرهت» ؟
قلت : لأنها تكره الصلاة والصوم وغيرهما من العبادات الشرعية ومن الواجبات العفوية ،
وكما يجب أن يكون الإنسان مهيمناً عليها في طرف الفعل يجب أن يكون مهيمناً عليها في
طرف الترك .

الأصل :

وَأَشْعِرْ قَلْبَكَ الرَّحْمَةَ لِلرَّعِيَّةِ ، وَالْمَحَبَّةَ لَهُمْ ، وَاللُّطْفَ بِهِمْ ؛ وَلَا تَكُونَنَّ عَلَيْهِمْ سَبْعاً
ضَارِياً تَغْتَنِمُ أَكْلَهُمْ ، فَإِنَّهُمْ صِنْفَانِ : إِمَّا أَخٌ لَكَ فِي الدِّينِ ؛ وَإِمَّا نَظِيرٌ لَكَ فِي الْخَلْقِ ،
يَقْرُطُ مِنْهُمْ الزَّلَلُ ، وَتَعْرِضُ لَهُمُ الْعِلَلُ ، وَيُؤْتَى عَلَى أَيْدِيهِمْ فِي الْعَمْدِ وَالْخَطَا ،
فَاعْطِهِمْ مِنْ عَفْوِكَ وَصَفْحِكَ ، مِثْلَ الَّذِي تُحِبُّ وَتَرْضَى أَنْ يُعْطِيَكَ اللَّهُ مِنْ عَفْوِهِ
وَصَفْحِهِ ، فَإِنَّكَ فَوْقَهُمْ ، وَوَالِي الْأَمْرِ عَلَيْكَ فَوْقَكَ ، وَاللَّهُ فَوْقَ مَنْ وَلَاكَ ! وَقَدْ
اسْتَكْفَاكَ أَمْرُهُمْ ، وَابْتَلَاكَ بِهِمْ .

وَلَا تَنْصِبَنَّ نَفْسَكَ لِحَرْبِ اللَّهِ . فَإِنَّهُ لَا يَدَى لَكَ بِنِقْمَتِهِ . وَلَا غِنَى بِكَ عَنْ عَفْوِهِ
وَرَحْمَتِهِ . وَلَا تَنْدَمَنَّ عَلَى عَفْوٍ ، وَلَا تَبْجَحَنَّ بِعُقُوبَةٍ ، وَلَا تُسْرِعَنَّ إِلَى بَادِرَةٍ وَجَدْتَ
مِنْهَا مَنُودَوحَةً . وَلَا تَقُولَنَّ : إِنِّي مُؤَمَّرٌ أَمْرُ فَاطَاعُ ، فَإِنَّ ذَلِكَ إِدْغَالٌ فِي الْقَلْبِ ، وَمَنْهَكَةٌ
لِلدِّينِ ، وَتَقَرُّبٌ مِنَ الْغَيْرِ . وَإِذَا أُحْدِثَ لَكَ مَا أَنْتَ فِيهِ مِنْ سُلْطَانِكَ أُبْهَةً أَوْ مَخِيلَةً ،
فَانْظُرْ إِلَى عِظَمِ مُلْكِ اللَّهِ فَوْقَكَ . وَقُدْرَتِهِ مِنْكَ عَلَى مَا لَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ مِنْ نَفْسِكَ ، فَإِنَّ
ذَلِكَ يُطَامِنُ إِلَيْكَ مِنْ طِمَاحِكَ ، وَيَكْفُفُ عَنْكَ مِنْ غَرِبِكَ ، وَيُفِيئُ إِلَيْكَ بِمَا عَزَبَ
عَنْكَ مِنْ عَقْلِكَ .

إِيَّاكَ وَمُسَامَاةَ اللَّهِ فِي عَظَمَتِهِ ، وَالتَّشَبُّهَ بِهِ فِي جَبَرُوتِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ يَذِلُّ كُلَّ جَبَّارٍ ، وَيُهِينُ
كُلَّ مُخْتَالٍ .

الشرح :

أشعر قلبك الرحمة ، أي اجعلها كالشعار له ، وهو الثوب الملاصق للجسد ؛ قال : لأن الرعية إنما أخوك في الدين ، أو إنسان مثلك تقضي رقة الجنسية وطبع البشرية الرحمة له .

قوله : «ويؤتى على أيديهم» ، مثل قولك : «ويؤخذ على أيديهم» ، أي يهذبون ويثقفون ، يقال : خذ على يد هذا السفية ، وقد حَجَرَ الحاكم على فلان ، وأخذ على يده .

ثم قال : «فنسبتهم إليك كنسبتك إلى الله تعالى» ، وكما تحب أن يصفح الله عنك ينبغي أن تصفح أنت عنهم . قوله : «لا تنصبن نفسك لحرب الله» ، أي لا تبارزه بالمعاصي . فإنه لا يدي لك بنقمته ؛ اللام مقحمة ، والمراد الإضافة ، ونحوه قولهم : لا أبالك . «ولا تقولن إني مؤمر» ، أي لا نقل : إني أمير ووالٍ أمر بالشيء فأطاع . والإدغال : الإفساد . ومنهكة للدين : ضعف وسقم .

ثم أمره عند حدوث الأبهة والعظمة عنده لأجل الرئاسة والإمرة أن يذكر عظمة الله تعالى وقدرته على إعدامه وإيجاده ، وإماتته وإحيائه ؛ فإن تذكر ذلك يطامن من غلوائه ، أي يغض من تعظمه وتكبره ، ويطأطي منه . والعزب : حد السيف ، ويستعار للسطوة والسرعة في البطش والفتك . «ويُفَى» ، أي يرجع إليك بما بعد عنك من عقلك ، وحرف المضارعة مضموم ؛ لأنه من «أفاء» . ومساماة الله تعالى : مباراته في سمو وهو العلو .

الأصل :

أَنْصِفِ اللَّهَ وَأَنْصِفِ النَّاسَ مِنْ نَفْسِكَ ، وَمِنْ خَاصَّةِ أَهْلِكَ ، وَمَنْ لَكَ فِيهِ هَوًى مِنْ رَعِيَّتِكَ ، فَإِنَّكَ إِلَّا تَفْعَلْ تَظْلِمُ ، وَمَنْ ظَلَمَ عِبَادَ اللَّهِ كَانَ اللَّهُ خَصَمَهُ دُونَ عِبَادِهِ ، وَمَنْ خَاصَمَهُ اللَّهُ أَذْخَصَ حُجَّتَهُ ، وَكَانَ لِلَّهِ حَرْبًا حَتَّى يَنْزِعَ أَوْ يَتُوبَ . وَلَيْسَ شَيْءٌ أَدْعَى إِلَى تَغْيِيرِ نِعْمَةِ اللَّهِ وَتَعْجِيلِ نِقْمَتِهِ مِنْ إِقَامَةِ عَلَى ظُلْمٍ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ دَعْوَةَ الْمُضْطَهْدِينَ ، وَهُوَ لِلظَّالِمِينَ بِالْمِرْصَادِ .

وَلْيَكُنْ أَحَبَّ الْأُمُورِ إِلَيْكَ أَوْسَطُهَا فِي الْحَقِّ ، وَأَعْمُهَا فِي الْعَدْلِ ، وَأَجْمَعُهَا لِرِضَى الرَّعِيَّةِ ، فَإِنَّ سُخْطَ الْعَامَّةِ يُجْحِفُ بِرِضَى الْخَاصَّةِ . وَإِنْ سُخْطَ الْخَاصَّةِ يُغْتَفَرُ مَعَ

رَضَى الْعَامَّةُ. وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الرَّعِيَّةِ أَثْقَلَ عَلَى الْوَالِي مَوْنَةً فِي الرَّخَاءِ، وَأَقْلَ مَوْنَةً لَهُ فِي الْبَلَاءِ، وَأَكْرَهَ لِلْإِنْصَافِ، وَأَسْأَلَ بِالْإِلْحَافِ، وَأَقْلَ شُكْرًا عِنْدَ الْإِعْطَاءِ، وَأَبْطَأَ عُذْرًا عِنْدَ الْمَنَعِ، وَأَضْعَفَ صَبْرًا عِنْدَ مُلِمَّاتِ الدَّهْرِ مِنْ أَهْلِ الْخَاصَّةِ. وَإِنَّمَا عِمَادُ الدِّينِ، وَجَمَاعُ الْمُسْلِمِينَ، وَالْعُدَّةُ لِلْأَعْدَاءِ؛ الْعَامَّةُ مِنَ الْأُمَّةِ؛ فَلْيَكُنْ صِغُوكَ لَهُمْ، وَمِثْلُكَ مَعَهُمْ.

الشرح :

قال له : أنصف الله، أي فم له بما فرض عليك من العبادة والواجبات العقلية والسمعية. ثم قال : وأنصف الناس من نفسك ومن ولدك وخاصة أهلِكَ ومن تحبّه وتميل إليه من رعيّتك، فمتى لم تفعل ذلك كنتَ ظالماً.

ثمّ نهاه عن الظلم، وأكد الوصاية عليه في ذلك. ثمّ عرّفه أن قانون الإمارة الاجتهاد في رضا العامة، فإنّه لا مبالاة بسخط خاصّة لأمبر مع رضا العامة، فأما إذا سخطت العامة لم ينفعه رضا الخاصّة، وذلك لأنّ هؤلاء (الخاصّة) عنهم غنى، ولهم بدل، ولعامة لا غنى عنهم ولا بدل منهم، ولأنّهم إذا سغبوا عليه كانوا كالبحر إذا هاج واضطرب، فلا يقاومه أحد، وليس الخاصّة كذلك.

ثمّ قال عليه السلام - ونعم ما قال - : ليس شيء أقلّ نفعا، ولا أكثر ضرراً على الوالي من خواصّه أيام لولاية؛ لأنّهم يثقلون عليه بالحاجات، والمسائل والشّفاعات، فإذا عُزل هَجَرُوهُ وَرَفَضُوهُ حتّى لو لفوه في الطريق لم يسلموا عليه. والصّغو، بالكسر والفتح، والصّغا مقصور؛ الميل.

الأصل :

وَلْيَكُنْ أَبْعَدَ رَعِيَّتِكَ مِنْكَ، وَأَشْنَأُكُمْ عِنْدَكَ، أَطْلُبُهُمْ لِمَعَائِبِ النَّاسِ، فَإِنَّ فِي النَّاسِ عُيُوبًا أَلْوَالِي أَحَقُّ مَنْ سَتَرَهَا، فَلَا تَكْشِفَنَّ عَمَّا غَابَ عَنْكَ مِنْهَا، فَإِنَّمَا عَلَيْكَ تَطْهِيرُ مَا ظَهَرَ لَكَ، وَاللَّهُ يَحْكُمُ عَلَى مَا غَابَ عَنْكَ، فَاسْتُرِ الْعَوْرَةَ مَا اسْتَطَعْتَ؛ يَسْتُرِ اللَّهُ

مِنْكَ مَا تُحِبُّ سِتْرَهُ مِنْ رَعِيَّتِكَ .

أُطْلِقْ عَنِ النَّاسِ عُقْدَةَ كُلِّ حَقْدٍ، وَأَقْطَعْ عَنْكَ سَبَبَ كُلِّ وَثَرٍ، وَتَغَابَ عَنْ كُلِّ مَا لَا يَضِحُ لَكَ . وَلَا تَعْجَلَنَّ إِلَى تَصْدِيقِ سَاعٍ، فَإِنَّ السَّاعِيَ غَاشٌّ، وَإِنْ نَشَبَهُ بِالنَّاصِحِينَ .

وَلَا تُدْخِلَنَّ فِي مَشُورَتِكَ بِخِيلاً يَعْدِلُ بِكَ عَنِ الْفَضْلِ، وَيَعِدُّكَ الْفَقْرَ، وَلَا جَبَاناً يُضْعِفُكَ عَنِ الْأُمُورِ، وَلَا حَرِيصاً يُزَيِّنُ لَكَ الشَّرَّ بِالْجَوْرِ، فَإِنَّ الْبُخْلَ وَالْجُبْنَ وَالْحِرْصَ غَرَائِزُ شَتَّى يَجْمَعُهَا سُوءُ الظَّنِّ بِاللَّهِ .

الشرح :

أَشْنَأُهُمْ عِنْدَكَ، أَبْغَضُهُمْ إِلَيْكَ . وَتَغَابَ : تَغَافَلَ، يُقَالُ : تَغَابَى فُلَانٌ عَنْ كَذَا . وَيَضِحُ : يَظْهَرُ . وَالْمَاضِي وَضَحَ .

فَأَمَّا قَوْلُهُ ﷺ : «وَلَا تَعْجَلَنَّ إِلَى تَصْدِيقِ سَاعٍ»، فَقَدْ وَرَدَ فِي هَذَا الْمَعْنَى كَلَامٌ حَسَنٌ، قَالَ ذُو الرِّيَاسَتَيْنِ : قَبُولُ السَّعَايَةِ شَرٌّ مِنَ السَّعَايَةِ ؛ لِأَنَّ السَّعَايَةَ دَلَالَةٌ، وَالْقَبُولَ إِجَازَةٌ، وَلَيْسَ مَنْ دَلَّ عَلَى شَيْءٍ كَمَنْ قَبِلَهُ وَأَجَازَهُ .

قَوْلُهُ ﷺ : «وَلَا تُدْخِلَنَّ فِي مَشُورَتِكَ بِخِيلاً يَعْدِلُ بِكَ عَنِ الْفَضْلِ، وَيَعِدُّكَ الْفَقْرَ»، مَا أَخُوذُ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُّكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُّكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلاً﴾ ؛ قَالَ الْمَفْسَّرُونَ : الْفَحْشَاءُ هَاهُنَا الْبُخْلُ ؛ وَمَعْنَى «يَعِدُّكُمُ الْفَقْرَ»، يَخِيلُ إِلَيْكُمْ أَنَّكُمْ إِنْ سَمَحْتُمْ بِأَمْوَالِكُمْ افْتَقَرْتُمْ فَيَخَوِّفُكُمْ فَتَخَافُونَ فَتَبْخُلُونَ . «فَإِنَّ الْبُخْلَ وَالْجُبْنَ وَالْحِرْصَ غَرَائِزُ شَتَّى يَجْمَعُهَا سُوءُ الظَّنِّ بِاللَّهِ» ؛ كَلَامٌ شَرِيفٌ عَالٍ عَلَى كَلَامِ الْحُكَمَاءِ، يَقُولُ : إِنْ بَيْنَهَا قَدَرًا مُشْتَرَكًا وَإِنْ كَانَتْ غَرَائِزُ وَطَبَائِعُ مُخْتَلِفَةً، وَذَلِكَ الْقَدَرُ الْمَشْتَرَكُ هُوَ سُوءُ الظَّنِّ بِاللَّهِ، لِأَنَّ الْجَبَانَ يَقُولُ فِي نَفْسِهِ : إِنْ أَقْدَمْتُ قِتْلَتِ، وَالْبَخِيلَ يَقُولُ : إِنْ سَمَحْتُ وَأَنْفَقْتُ افْتَقَرْتُ، وَالْحَرِيصَ يَقُولُ : إِنْ لَمْ أَجِدْ وَأَجْتَهِدْ وَأَدَأْبُ فَاتَنِي مَا أُرُومُ ؛ وَكُلُّ هَذِهِ الْأُمُورِ تَرْجِعُ إِلَى سُوءِ الظَّنِّ بِاللَّهِ، وَلَوْ أَحْسَنَ الظَّنَّ الْإِنْسَانُ بِاللَّهِ وَكَانَ يَقِينَهُ صَادِقًا لَعَلِمَ أَنَّ الْأَجَلَ مُقَدَّرٌ، وَأَنَّ الرِّزْقَ مُقَدَّرٌ، وَأَنَّ الْغِنَى وَالْفَقْرَ مُقَدَّرَانِ، وَأَنَّهُ لَا يَكُونُ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا مَا قَضَى اللَّهُ تَعَالَى كُونَهُ .

الأصل :

إِنَّ شَرَّ وُزَرَائِكَ مَنْ كَانَ لِلْأَشْرَارِ قَبْلَكَ وَزِيْرًا، وَمَنْ شَرَكَهُمْ فِي الْآثَامِ فَلَا يَكُونَنَّ لَكَ بَطَانَةً، فَإِنَّهُمْ أَعْوَانُ الْآثِمَةِ، وَإِخْوَانُ الظَّالِمَةِ، وَأَنْتَ وَاجِدٌ مِنْهُمْ خَيْرَ الْخَلْفِ مِمَّنْ لَهُ مِثْلُ آرَائِهِمْ وَنَفَادِهِمْ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ مِثْلُ أَصَارِهِمْ وَأَوْزَارِهِمْ وَأَثَامِهِمْ، مِمَّنْ لَمْ يُعَاوِزْ ظَالِمًا عَلَى ظُلْمِهِ، وَلَا آثِمًا عَلَى إِثْمِهِ؛ أُولَئِكَ أَخَفُّ عَلَيْكَ مَوْوَنَةً، وَأَحْسَنُ لَكَ مَعُونَةً، وَأَحْنَى عَلَيْكَ عَطْفًا، وَأَقْلُ لِعَيْرِكَ الْفَأْ. فَاتَّخِذْ أُولَئِكَ خَاصَّةً لِخَلَوَاتِكَ وَحَفَلَاتِكَ، ثُمَّ لِيَكُنْ أَثَرُهُمْ عِنْدَكَ أَقْوَلُهُمْ بِمَرِّ الْحَقِّ لَكَ، وَأَقْلَهُمْ مُسَاعَدَةً فِيمَا يَكُونُ مِنْكَ مِمَّا كَرِهَ اللَّهُ لِأَوْلِيَائِهِ، وَأَقِيعَا ذَلِكَ مِنْ هَوَاكَ حَيْثُ وَقَعَ ^(١).

الشرح :

نهاية ﷺ ألا يتخذ بطانة قد كنوا من قبل بطانة للظلمة، وذلك لأن الظلم وتحسينه قد صار ملكة ثابتة في أنفسهم، فبعيد أن يمكنهم الخلو منها إذ قد صارت كالخلق الغريزي اللازم لتكرارها وصورتها عادة، فقد جاءت النصوص في الكتاب والسنة بتحريم معاونة الظلمة ومساعدتهم، وتحريم الاستعانة بهم، فإن من استعان بهم كان معيناً لهم، قال تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُ مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾ ^(٢).

الأصل :

وَالصَّقُّ بِأَهْلِ الْوَرَعِ وَالصَّدَقِ؛ ثُمَّ رُضُّهُمْ عَلَى الْأَطْرَافِ وَلَا يَبْجَحُوكَ بِبَاطِلٍ لَمْ تَفْعَلْهُ، فَإِنَّ كَثْرَةَ الْأَطْرَاءِ تُحْدِثُ الزَّهْوَ، وَتُدْنِي مِنَ الْعِزَّةِ. وَلَا يَكُونَنَّ الْمَحْسِنُ وَالْمُسِيءُ عِنْدَكَ بِمَنْزِلَةِ سَوَاءٍ، فَإِنَّ فِي ذَلِكَ تَرْهِيدًا لِأَهْلِ الْإِحْسَانِ فِي الْإِحْسَانِ،

١. الآثام: المعاصي. البطانة: الخاصة. الأصار والآزار بمعنى. أحنى: أعطف. حفلاتك: جلساتك في المجامع والمحافل. أثرهم: أفضلهم.

٢. سورة الكهف ٥١.

وَتَدْرِيباً لِأَهْلِ الْإِسَاءَةِ عَلَى الْإِسَاءَةِ، وَالزِّمَ كُلًّا مِنْهُمْ مَا الزَّمَ نَفْسَهُ.

الشرح :

قوله : «والصق بأهل الورع»، كلمة فصيحة، يقول : اجعلهم خاصتك وخلصاءك . ثم رُضهم على ألا يطروك ، أي عودهم ألا يمدحوك في وجهك . ولا يبيجحوك بباطل : لا يجعلوك ممن يبيجح أي يفخر بباطل لم يفعله كما يبيجح أصحاب الأمراء الأمراء بأن يقولوا لهم : ما رأينا أعدل منكم ولا أسمع ، ولا حمى هذا الثغر أمير أشد بأساً منكم ونحنو ذلك ، وقد جاء في الخبر : «اخذوا في وجوه المداحين التراب» .

فأما قوله عليه السلام : «ولا يكونن المحسن والمسيء عندك بمنزلة سواء» ، فقد أخذه الصابي فقال : وإذا لم يكن للمحسن ما يرفعه ، وللمسيء ما يضرعه ، زهد المحسن في الإحسان ، واستمرّ المسيء على الطغيان .

الأصل :

وَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ بِأَدْعَى إِلَى حُسْنِ ظَنٍّ وَالِ بِرَعِيَّتِهِ مِنْ إِحْسَانِهِ إِلَيْهِمْ ، وَتَخْفِيفِهِ الْمَوُونَاتِ عَلَيْهِمْ ، وَتَرْكِ اسْتِكْرَاهِهِ إِيَّاهُمْ عَلَى مَا لَيْسَ لَهُ قِبَلَهُمْ . فَلْيَكُنْ مِنْكَ فِي ذَلِكَ أَمْرٌ يَجْتَمِعُ لَكَ بِهِ حُسْنُ الظَّنِّ بِرَعِيَّتِكَ ، فَإِنَّ حُسْنَ الظَّنِّ يَقْطَعُ عَنْكَ نَصَباً طَوِيلاً ، وَإِنْ أَحَقَّ مَنْ حَسَنَ ظَنُّكَ بِهِ لَمَنْ حَسَنَ بِلَاؤُكَ عِنْدَهُ ، وَإِنْ أَحَقَّ مَنْ سَاءَ ظَنُّكَ بِهِ لَمَنْ سَاءَ بِلَاؤُكَ عِنْدَهُ .

وَلَا تَنْقُضْ سُنَّةَ صَالِحَةٍ عَمِلَ بِهَا صُدُورُ هَذِهِ الْأُمَّةِ ، وَاجْتَمَعَتْ بِهَا الْأَلْفَةُ ، وَصَلَحَتْ عَلَيْهَا الرَّعِيَّةُ . وَلَا تُحْدِثَنَّ سُنَّةَ تَضُرُّ بِشَيْءٍ مِنْ مَاضِي تِلْكَ السَّنَنِ ، فَيَكُونَ الْأَجْرُ لِمَنْ سَنَّهَا ، وَالْوِزْرُ عَلَيْكَ بِمَا نَقَضْتَ مِنْهَا .

وَأَكْثَرُ مَدَارَسَةِ الْعُلَمَاءِ ، وَمُنَاقَشَةِ الْحُكَمَاءِ ، فِي تَثْبِيتِ مَا صَلَحَ عَلَيْهِ أَمْرٌ بِلَادِكَ ، وَإِقَامَةِ مَا اسْتَقَامَ بِهِ النَّاسُ قَبْلَكَ .

الشَّرْحُ :

خلاصة صدر هذا الفصل ، أن مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْكَ حَسُنَ ظَنُّهُ فَيْكَ ، وَمَنْ أَسَاءَ إِلَيْكَ اسْتَوْحَشَ مِنْكَ ، وذلك لأنَّكَ إذا أَحْسَنْتَ إِلَى إنسان وتكرَّرَ منك ذلك الإحسان تبع ذلك اعتقادك أنَّه قد أَحَبَّكَ ، ثم يتبع ذلك الاعتقاد أمرٌ آخر ، وهو أَنَّكَ تحبُّه ؛ لأنَّ الإنسان مجبول على أن يحبَّ مَنْ يحبُّه ، وإذا أَحَبَّته سَكَنْتَ إِلَيْهِ وَحَسُنَ ظَنُّكَ فِيهِ ، وبالعكس من ذلك إذا أَسَاءَتْ إِلَى زيد ؛ لأنَّكَ إذا أَسَاءْتَ إِلَيْهِ وتكرَّرت الإساءة تَبِعَ ذلك اعتقادك أنَّه قد أَبْغَضَكَ ، ثم يتبع ذلك الاعتقاد أمرٌ آخر ، وهو أن تُبْغِضَهُ أَنْتَ ، وإذا أَبْغَضَته انْقَبَضَتْ مِنْهُ واستوحشت ، وساءَ ظَنُّكَ بِهِ .

ثم نهاه عن نقض السنن الصالحة التي قد عمل بها من قبله من صالحى الأُمَّة ، فيكون الوزر عليه بما نَقَضَ ، والأجر لأولئك بما أَسَّسُوا ، ثم أمره بمطارحة العلماء والحكماء في مَصَاحِ عملِهِ ، فَإِنَّ المشورة بركة ، ومن استشار فقد أَضَافَ عَقْلاً إِلَى عقلِهِ .

الأَصْلُ :

وَأَعْلَمُ أَنَّ الرِّعِيَّةَ طَبَقَاتٌ ، لَا يَصْلُحُ بَعْضُهَا إِلَّا بِبَعْضٍ ، وَلَا غِنَى بِبَعْضِهَا عَنْ بَعْضٍ ؛ فَمِنْهَا جُنُودُ اللَّهِ ، وَمِنْهَا كُتَّابُ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ ، وَمِنْهَا قُضَاةُ الْعَدْلِ ، وَمِنْهَا عُمَالُ الْأَنْصَافِ وَالرَّفْقِ ، وَمِنْهَا أَهْلُ الْجَزِيَّةِ وَالْخَرَاجِ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ وَمُسْلِمَةِ النَّاسِ . وَمِنْهَا التُّجَّارُ وَأَهْلُ الصَّنَاعَاتِ ، وَمِنْهَا الطَّبَقَةُ السُّفْلَى مِنْ ذَوِي الْحَاجَةِ وَالْمَسْكَنَةِ . وَكُلُّ قَدْ سَمَى اللَّهُ لَهُ سَهْمَهُ ، وَوَضَعَ عَلَى حَدِّهِ وَفَرِيضَتِهِ فِي كِتَابِهِ أَوْ سُنَّةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَهْدًا مِنْهُ عِنْدَنَا مَحْفُوظًا .

فَالْجُنُودُ ، بِإِذْنِ اللَّهِ ، حُصُونُ الرِّعِيَّةِ ، وَزَيْنُ الْوَلَاةِ ، وَعِزُّ الدِّينِ ، وَسَبِيلُ الْأَمْنِ ؛ وَلَيْسَ تَقْوَمُ الرِّعِيَّةُ إِلَّا بِهِمْ ، ثُمَّ لَا قِيَامَ لِلْجُنُودِ إِلَّا بِمَا يُخْرِجُ اللَّهُ لَهُمْ مِنَ الْخَرَاجِ الَّذِي يَقَوُّونَ بِهِ عَلَى جِهَادِ عَدُوِّهِمْ ، وَيَعْتَمِدُونَ عَلَيْهِ فِيمَا يُصْلِحُهُمْ ، وَيَكُونُ مِنْ وَرَاءِ حَاجَتِهِمْ ، ثُمَّ لَا قِيَامَ لَهُذَيْنِ الصَّنِفَيْنِ إِلَّا بِالصَّنْفِ الثَّالِثِ مِنَ الْقُضَاةِ وَالْعُمَالِ وَالْكَتَّابِ ، لِمَا يُحْكِمُونَ مِنَ الْمَعَاوِدِ ، وَيَجْمَعُونَ مِنَ الْمَنَافِعِ ، وَيُؤْتِمِنُونَ عَلَيْهِ مِنْ

خَوَاصُّ الْأُمُورِ وَعَوَامُّهَا؛ وَلَا قِيَامَ لَهُمْ جَمِيعاً إِلَّا بِالتُّجَارِ وَذَوِي الصَّنَاعَاتِ، فِيمَا يَجْتَمِعُونَ عَلَيْهِ مِنْ مَرَافِقِهِمْ، وَيَقِيمُونَ مِنْ أَسْوَاقِهِمْ، وَيَكْفُونَهُمْ مِنَ التَّرْفُقِ بِأَيْدِيهِمْ، مَا لَا يَبْلُغُهُ رِفْقُ غَيْرِهِمْ.

ثُمَّ الطَّبَقَةُ السُّفْلَى مِنْ أَهْلِ الْحَاجَةِ وَالْمَسْكَنَةِ، الَّذِينَ يَحِقُّ رِفْدُهُمْ وَمَعُونَتُهُمْ. وَفِي اللَّهِ لِكُلِّ سَعَةٍ، وَلِكُلِّ عَلَى الْوَالِي حَقٌّ يَقْدَرُ مَا يُصْلِحُهُ. وَلَيْسَ يَخْرُجُ الْوَالِي مِنْ حَقِيقَةِ مَا أَلَزَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذَلِكَ، إِلَّا بِالْإِهْتِمَامِ وَالِاسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ، وَتَوْطِينِ نَفْسِهِ عَلَى لُزُومِ الْحَقِّ وَالصَّبْرِ عَلَيْهِ فِيمَا خَفَّ عَلَيْهِ أَوْ ثَقُلَ.

الشرح :

قالت الحكماء : الإنسان مَدَنِي بالطبع، ومعناه أنه خُلِقَ خَلْقَةً لَا بَدَّ مَعَهَا مِنْ أَنْ يَكُونَ مَنْضَعاً إِلَى أَشْخَاصٍ مِنْ بَنِي جَنَسِهِ، وَمَتَمِّدُنَا فِي مَكَانٍ بَعِينَةٍ. وَلَيْسَ الْمَرَدُّ بِالْمَتَمِّدِّ سَاكِنَ الْمَدِينَةِ ذَاتِ السُّورِ وَالسُّوقِ، بَلْ لَا بَدَّ أَنْ يَقِيمَ فِي مَوْضِعٍ مَّعَ قَوْمٍ مِنَ الْبَشَرِ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ مَضْطَرّاً إِلَى مَا يَأْكُلُهُ وَيَشْرَبُهُ لِيَقِيمَ صَوْرَتَهُ، وَمَضْطَرّاً إِلَى مَا يَلْبَسُهُ، لِيُدْفَعَ عَنْهُ أَذَى الْحَرِّ وَالْبَرْدِ، وَإِلَى مَسْكَنٍ يَسْكُنُهُ لِيَرُدَّ عَنْهُ عَادِيَّةٌ غَيْرُهُ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ، وَلِيَكُونَ مَنَزَلاً لَهُ لِيَتِمَكَّنَ مِنَ التَّصَرُّفِ وَالْحَرَكَةِ عَلَيْهِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْإِنْسَانَ وَحْدَهُ لَا يَسْتَقِلُّ بِالْأُمُورِ الَّتِي عَدَدْنَاهَا، بَلْ لَا بَدَّ مِنْ جَمَاعَةٍ، فَيَحْصِلُ مُسَاعَدَةُ بَعْضِ النَّاسِ لِبَعْضٍ، لَوْلَا ذَلِكَ لَمَا قَامَتِ الدُّنْيَا، فَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ ﷺ : «إِنَّهُمْ طَبَقَاتٌ لَا يَصْلُحُ بَعْضُهَا إِلَّا بِبَعْضٍ، وَلَا غَنَاءُ بِيَعُضُهَا عَنْ بَعْضٍ».

ثُمَّ فَضَّلَهُمْ وَقَسَّمَهُمْ فَقَالَ : مِنْهُمْ الْجَنْدُ، وَمِنْهُمْ الْكُتَّابُ، وَمِنْهُمْ الْقُضَاةُ، وَمِنْهُمْ الْعُمَّالُ، وَمِنْهُمْ أَرْبَابُ الْجَزْيَةِ مِنْ أَهْلِ الذَّمَّةِ، وَمِنْهُمْ أَرْبَابُ الْخَرَاجِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَمِنْهُمْ التُّجَّارُ، وَمِنْهُمْ أَرْبَابُ الصَّنَاعَاتِ. وَمِنْهُمْ ذَوُو الْحَاجَاتِ وَالْمَسْكَنَةِ، وَهُمْ أَدُونِ الطَّبَقَاتِ.

ثُمَّ ذَكَرَ أَعْمَالَ هَذِهِ الطَّبَقَاتِ فَقَالَ : الْجَنْدُ لِلْحِمَايَةِ، وَالْخَرَاجُ يُصَرَّفُ إِلَى الْجَنْدِ وَالْقُضَاةِ وَالْعُمَّالِ وَالْكُتَّابِ لِمَا يَحْكُمُونَهُ مِنَ الْمَعَاقِدِ، وَيَجْمَعُونَهُ مِنَ الْمَنَافِعِ، وَلَا بَدَّ لَهُؤُلَاءِ جَمِيعاً مِنَ التُّجَّارِ لِأَجْلِ الْبَيْعِ وَالشَّرَاءِ الَّذِي لَا غَنَاءَ عَنْهُ، وَلَا بَدَّ لِكُلِّ مَنْ أَرْبَابُ الصَّنَاعَاتِ كَالْحَدَّادِ وَالنَّجَّارِ وَالْبَنَاءِ وَأَمْثَالِهِمْ. ثُمَّ تَلَى هَؤُلَاءِ الطَّبَقَةُ السُّفْلَى، وَهُمْ أَهْلُ الْفَقْرِ وَالْحَاجَةِ الَّذِينَ تَجِبُ مَعُونَتُهُمْ وَالْإِحْسَانُ إِلَيْهِمْ.

وإنما قسمهم في هذا الفصل هذا، التقسيم تمهيداً لما يذكره فيما بعد، فإنه قد شرع بعد هذا الفصل فذكر طبقة طبقة وصنفاً صنفاً، وأوصاه في كل طبقة وفي كل صنف منهم بما يليق بحاله، وكأنه مهّد هذا التمهيد، كالفهرست لما يأتي بعده من التفصيل.

الأصل :

قَوْلٌ مِنْ جُنُودِكَ أَنْصَحَهُمْ فِي نَفْسِكَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِإِمَامِكَ، وَأَطْهَرَهُمْ جَنِيًّا، وَأَفْضَلَهُمْ حِلْمًا، مِمَّنْ يُطِيعُ عَنِ الْغَضَبِ؛ وَيَسْتَرِيحُ إِلَى الْعُذْرِ، وَيَرْأَفُ بِالضُّعْفَاءِ، وَيَنْبُو عَلَى الْأَقْوِيَاءِ؛ وَمِمَّنْ لَا يُثِيرُهُ أَنْعُفٌ، وَلَا يَقْعُدُ بِهِ الضَّعْفُ.

ثُمَّ الْأَصْقُ بِذَوِي الْمَرْوَاتِ وَالْأَحْسَابِ؛ وَأَهْلِ الْبَيُوتَاتِ الصَّالِحَةِ، وَالسَّوَابِقِ الْحَسَنَةِ؛ ثُمَّ أَهْلِ النَّجْدَةِ وَالشَّجَاعَةِ، وَالسَّخَاءِ وَالسَّمَاخَةِ؛ فَإِنَّهُمْ جَمَاعٌ مِنَ الْكَرَمِ؛ وَشُعَبٌ مِنَ الْعُرْفِ. ثُمَّ تَفَقَّدُ مِنْ أُمُورِهِمْ مَا يَتَفَقَّدُ الْوَالِدَانِ مِنْ وَلَدِهِمَا؛ وَلَا يَتَفَاقَمَنَّ فِي نَفْسِكَ شَيْءٌ قَوَّيْتَهُمْ بِهِ. وَلَا تُحْقِرَنَّ لُطْفًا تَعَاهَدْتَهُمْ بِهِ وَإِنْ قُلْ؛ فَإِنَّهُ دَاعِيَةٌ لَهُمْ إِلَى بَذْلِ النَّصِيحَةِ لَكَ، وَحُسْنِ الظَّنِّ بِكَ. وَلَا تَدْعُ تَفَقُّدَ لَطِيفِ أُمُورِهِمْ اتِّكَالًا عَلَى جَسِيمِهَا؛ فَإِنَّ لِلْبَيْسِ مِنْ لُطْفِكَ مَوْضِعًا يَنْتَفِعُونَ بِهِ؛ وَلِلْجَسِيمِ مَوْقِعًا لَا يَسْتَغْنُونَ عَنْهُ.

وَلْيَكُنْ آثَرُ رُؤُوسِ جُنْدِكَ عِنْدَكَ مَنْ وَاسَاهُمْ فِي مَعُونَتِهِ. وَأَفْضَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ جِدَّتِهِ بِمَا يَسَعُهُمْ وَيَسَعُ مَنْ وَرَاءَهُمْ مِنْ خُلُوفِ أَهْلِيهِمْ، حَتَّى يَكُونَ هَمُّهُمْ هَمًّا وَاحِدًا فِي جِهَادِ الْعَدُوِّ، فَإِنَّ عَطْفَكَ عَلَيْهِمْ يَعْطِفُ قُلُوبَهُمْ عَلَيْكَ، وَلَا تَصِحَّ نَصِيحَتُهُمْ إِلَّا بِحَبِطَتِهِمْ عَلَى وِلَاةِ أُمُورِهِمْ، وَقِلَّةِ اسْتِثْقَالِ دَوْلِهِمْ، وَتَرْكِ اسْتِبْطَاءِ انْقِطَاعِ مَدَّتِهِمْ. فَانْسَحْ فِي أَمَالِهِمْ، وَوَاصِلْ فِي حُسْنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ، وَتَعَدِيدِ مَا أَبْلَى ذَوُو الْبَلَاءِ مِنْهُمْ؛ فَإِنَّ كَثْرَةَ الذِّكْرِ لِحُسْنِ أَعْمَالِهِمْ تَهْزُ الشُّجَاعَ، وَتُخَرِّضُ النَّاكِلَ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ. ثُمَّ أَعْرِفْ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ مَا أَبْلَى، وَلَا تَضْمَنْ بَلَاءَ أَمْرٍ إِلَى غَيْرِهِ، وَلَا تَقْصُرَنَّ

بِهِ دُونَ غَايَةِ بَلَايِهِ . وَلَا يَدْعُونَكَ شَرَفَ أَمْرِي إِلَى أَنْ تُعْظِمَ مِنْ بَلَايِهِ مَا كَانَ صَغِيرًا ، وَلَا ضَعْفَ أَمْرِي إِلَى أَنْ تُسْتَصَغَرَ مِنْ بَلَايِهِ مَا كَانَ عَظِيمًا ، وَارْزُقْ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ مَا يُضْلِعُكَ مِنَ الْخُطُوبِ ، وَيُسْتَبِيهِ عَلَيْكَ مِنَ الْأُمُورِ ؛ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِقَوْمٍ أَحَبَّ إِرْشَادَهُمْ : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ ^(١) ، فَالْزِدْ إِلَى اللَّهِ : الْأَخْذُ بِمُحْكَمِ كِتَابِهِ ، وَالرَّادُّ إِلَى الرَّسُولِ : الْأَخْذُ بِسُنَّتِهِ الْجَامِعَةِ غَيْرِ الْمُفَرَّقَةِ .

الشرح :

هذا الفصل مختص بالوصاية فيما يتعلق بأمراء الجيش ، أمره أن يولي أمر الجيش من جنوده من كان أنصَحهم لله في ظنِّه ، وأطهرهم جَنِبًا ، أي عفيفًا أمينًا ؛ ويكنى عن العفة والأمانة بطهارة الجَنِبِ ؛ لأنَّ الذي يسرق يجعل لمسروق في جَنِبِهِ .

فإن قلت : وأيَّ تعلق لهذا بولاية الجيش ؟ إنما ينبغي أن تكون هذه الوصية في ولاية الخراج !

قلت : لا بدَّ منها في أمراء الجيش لأجل الغنائم .

ثم وصف ذلك الأمير فقال : «مَنْ يَظْطِئُ عَنِ الْغَضَبِ ، وَيَسْتَرِيحُ إِلَى الْعُذْرِ» ، أي يقبل أذنى عذر ، ويستريحُ إليه ، وَيَسْكُنُ عِنْدَهُ ، وَيَرْوِّفُ عَلَى الضَّعْفَاءِ ، يَرْفُقُ بِهِمْ وَيَرْحَمُهُمْ . والرأفة : الرحمة . وَيَنْبُو عَنِ الْأَقْوِيَاءِ : يَنْجَافِي عَنْهُمْ وَيَبْعَدُ ، أي لا يُمَكِّنُهُمْ مِنَ الظُّلْمِ والتعدي على الضعفاء . ولا يشيره العُنفُ : لا يهيج غضبه عُنْفٌ وَقَسْوَةٌ . ولا يَقْعُدُ بِهِ الضَّعْفُ ، أي ليس عاجزًا .

ثم أمره أن يُلصِقَ بِذَوِي الْأَحْسَابِ وَأَهْلِ الْبُيُوتَاتِ ، أي يكرمهم ويجعل مُعَوَّلَهُ فِي ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَلَا يَتَعَدَّاهُمْ إِلَى غَيْرِهِمْ ، وَكَانَ يُقَالُ : عَيْكُمْ بِذَوِي الْأَحْسَابِ ؛ فَإِنْ هُمْ لَمْ يَتَكْرَمُوا اسْتَحْيُوا .

ثم ذكر بعدهم أهل الشجاعة والسَّخَاءِ ، ثم قال : «فإنها جَمَاعٌ مِنَ الْكِرَمِ ، وَشُعَبٌ مِنَ

العرف»؛ من هاهنا زائدة؛ وإن كانت في الإيجاب على مذهب أبي الحسن الأخفش، أي جماع الكرم، أي يجمعه كقوله النبي ﷺ: «الخير جماع الإثم». والعرف: المعروف. وكذلك «من» في قوله: «وشعب من العرف» أي وشعب العرف، أي هي أقسامه وأجزاؤه، ويجوز أن تكون «من» على حقيقتها للتبويض، أي هذه الخلاصة جملة من الكرم وأقسام من المعروف؛ وذلك لأن غيرها أيضاً من الكرم والمعروف، نحو العدل والعفة. قوله: «ثم تفقد من أمورهم»، الضمير هاهنا يرجع إلى الأجناد لا إلى الأمراء لما سنده من مّا يدلّ الكلام عليه.

فإن قلت: إنه لم يجز للأجناد ذكر فيما سبق؛ وإنما المذكور الأمراء؛ قلت: كلاً بل سبق ذكر الأجناد، وهو قوله: «الضعفاء والأقوياء».

وأمره ﷺ أن يتفقد من أمور الجيش ما يتفقد الوالدان من حال الولد؛ وأمره ألا يعظم عنده ما يقويهم به وإن عظم، وألا يستحقّر شيئاً تعهدهم به وإن قلّ، وألا يمنع تفقد جسيم أمورهم عن تفقد صغيرها. وأمره أن يكون أثر رؤوس جنوده عنده وأحظاهم عنده وأقربهم إليه منّ وإساهم في معونته؛ هذا هو لضمير الدالّ على أن الضمير المذكور أولاً للجند لا للأمراء الجند؛ لولا ذلك لما انتظم الكلام.

قوله: «من خلوف أهليهم»، أي ممن يخلفونه من أولادهم وأهليهم. ثم قال: لا يصح نصيحة الجند لك إلا بحيطتهم على ولائهم. أي بتعطّفهم عليهم وتحنّتهم. وهي الحيطّة على وزن الشيمة. مصدر حاطه بحوطه حوطاً وحياطة، وحيطة، أي كلاء ورعاه، وأكثر الناس يروونها إلا «بحيطتهم» بتشديد الياء وكسر هاء، والصحيح ما ذكرناه. «وقلة استثقال دُولهم»، أي لا تصح نصيحة الجند لك إلا إذا أحبوا أمراءهم ثم لم يستثقلوا دُولهم؛ ولم يتمتوا زوالها. ثم أمره أن يذكر في المجالس والمحافل بلاء ذوي البلاء منهم؛ فإن ذلك مما يرهف عزم الشجاع ويحرك الجبان. قوله: «ولا تضمن بلاء امرئ إلى غيره»، أي اذكر كل من أبلى منهم مفرداً غير مضموم ذكر بلائه إلى غيره، كي لا يكون مغموراً في جنب ذكر غيره. ثم قال له: لا تعظم بلاء ذوي الشرف لأجل شرفهم، ولا تحقر بلاء ذوي الضعة لضعة أنسابهم، بل اذكر الأمور على حقائقها.

ثم أمره أن يردّ إلى الله ورسوله ما يضلعه من الخطوب، أي ما يؤوده ويُميله لثقله، وهذه الرواية أصح من رواية من رواها بالطاء؛ وإن كان لتلك وجه.

الأصل :

ثُمَّ اخْتَرَ لِلْحُكْمِ بَيْنَ النَّاسِ أَفْضَلَ رَعِيَّتِكَ فِي نَفْسِكَ، مِمَّنْ لَا تَضِيقُ بِهِ الْأُمُورَ، وَلَا تَمَحِّكُهُ الْخُصُومُ، وَلَا يَتِمَادِي فِي الزَّلَّةِ، وَلَا يَحْصِرُ مِنَ الْفَيْءِ إِلَى الْحَقِّ إِذَا عَرَفَهُ، وَلَا تُشْرِفُ نَفْسُهُ عَلَى طَمَعٍ، وَلَا يَكْتَفِي بِأَدْنَى فَهْمٍ دُونَ أَقْصَاهُ؛ وَأَوْقَفَهُمْ فِي الشُّبُهَاتِ، وَأَخَذَهُمْ بِالْحُجَجِ، وَأَقْلَهُهُمْ تَبَرُّماً بِمَرَاJَعَةِ الْخَصْمِ، وَأَضْبَرَهُمْ عَلَى تَكْشُفِ الْأُمُورِ، وَأَصْرَمَهُمْ عِنْدَ اتِّضَاحِ الْحُكْمِ، مِمَّنْ لَا يَزْدَهِيهِ إِطْرَاءٌ، وَلَا يَسْتَمِيلُهُ إِغْرَاءٌ، وَأُولَئِكَ قَلِيلٌ. ثُمَّ أَكْثَرَ تَعَاهُدَ قَضَائِهِ، وَأَفْسَحَ لَهُ فِي الْبَدْلِ مَا يُزِيحُ عِلَّتَهُ، وَتَقَلُّ مَعَهُ حَاجَتُهُ إِلَى النَّاسِ، وَأَعْطَاهُ مِنَ الْمُنْزَلَةِ لَدَيْكَ مَا لَا يَطْمَعُ فِيهِ غَيْرُهُ مِنْ خَاصَّتِكَ، لِيَأْمَنَ بِذَلِكَ اغْتِيَالَ الرَّجَالِ لَهُ عِنْدَكَ. فَانْظُرْ فِي ذَلِكَ نَظْراً بَلِيغاً، فَإِنَّ هَذَا الدِّينَ قَدْ كَانَ أَسِيراً فِي أَيْدِي الْأَشْرَارِ، يُعْمَلُ فِيهِ بِالْهَوَى، وَتُطْلَبُ بِهِ الدُّنْيَا.

الشَّرْحُ :

تمحكه الخصوم: تجعله ما حكاً، أي لجوجاً، محك الرجل، أي لجج، وماحك زيد، عنراً، أي لاجه.

قوله: «ولا يتمادي في لزلة»، أي إن زلّ رجع وأناب، والرجوع إلى الحق خير من التماذي في الباطل. قوله: «ولا يحصر من الفيء» هو المعنى الأول بعينه، والفيء: الرجوع، إلا أنّ هاهنا زيادة، وهو أنّه لا يحصر، أي لا يعيا في المنطق؛ لأنّ من الناس من إذا زلّ حصر عن أن يرجع وأصابه كالفهاهة والعَيّ خجلاً. «ولا تُشْرِفُ نَفْسُهُ»، أي لا تشفق، والإشراف: الإشفاق والخوف، والمعنى: ولا تشفق نفسه، وتخاف من فوت المنافع والمرافق. ثم قال: «ولا يكتفي بأدنى فهم»، أي لا يكون قانعاً بما يخطر له بادئ الرأي من أمر الخصوم، بل يستقصي ويبحث أشدّ البحث.

قوله: «وأقلهم تبرُّماً بمراجعة الخصم»، أي تضجراً، وهذه الخصلة من محاسن ما شرطه ﷺ، فإنّ القلق والضجر والتبرُّم قبيح، وأقبح ما يكون من القاضي. «وأصرمهم»، أي أقطعهم وأمضاهم. وازدهاه كذا، أي استخفه، والإطراء: المدح، والإغراء: التحريض.

ثم أمره أن يتطلع على أحكامه وأقضيته، وأن يفرض له عطاء واسعاً يملأ عينه، ويتعقف به عن المرافق والرشوات، وأن يكون قريب المكان منه، كثير الاختصاص به ليمنع قربه من سعاية الرجال به وتقبيحهم ذكره عنده. ثم قال: «إن هذا الذين قد كان أسيراً»، هذه إشارة إلى قضاة عثمان وحكامه، وأنهم لم يكونوا يقضون بالحق عنده، بل بالهوى لطلب الدنيا.

الأصل:

ثُمَّ أَنْظَرُ فِي أُمُورِ عُمَّالِكَ، فَاسْتَعْمِلَهُمْ اخْتِبَارًا، وَلَا تُؤْلِهِمْ مُحَابَاةً وَأَثَرَةً، فَإِنَّهُمَا جِمَاعٌ مِنْ شُعَبِ الْجَوْرِ وَالْخِيَانَةِ. وَتَوَخَّ مِنْهُمْ أَهْلَ التَّجَرِبَةِ وَالْحَيَاءِ، مِنْ أَهْلِ الْبَيِّنَاتِ الصَّالِحَةِ، وَالْقَدَمِ فِي الْإِسْلَامِ الْمُتَقَدِّمَةِ، فَإِنَّهُمْ أَكْرَمُ أَخْلَاقًا، وَأَصَحُّ أَعْرَاضًا، وَأَقْلُ فِي الْمَطَامِعِ إِشْرَافًا، وَأَبْلَغُ فِي عَوَاقِبِ الْأُمُورِ نَظْرًا.

ثُمَّ أَسْبَغْ عَلَيْهِمُ الْأَرْزَاقَ، فَإِنَّ ذَلِكَ قُوَّةٌ لَهُمْ عَلَى اسْتِصْلَاحِ أَنْفُسِهِمْ، وَغِنَى لَهُمْ عَنْ تَنَاوُلِ مَا تَحْتَ أَيْدِيهِمْ، وَحُجَّةٌ عَلَيْهِمْ إِنْ خَالَفُوا أَمْرَكَ، أَوْ ثَلَمُوا أَمَاتَكَ. ثُمَّ تَفَقَّدْ أَعْمَالَهُمْ، وَأَبْعَثِ الْعُيُونَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقِ وَالْوَفَاءِ عَلَيْهِمْ، فَإِنَّ تَعَاهُدَكَ فِي السِّرِّ لِأُمُورِهِمْ حَدُودٌ لَهُمْ عَلَى اسْتِعْمَالِ الْأَمَانَةِ. وَالرَّفْقِ بِالرَّعِيَّةِ. وَتَحَفُّظِ مِنَ الْأَعْوَانِ، فَإِنَّ أَحَدًا مِنْهُمْ بَسَطَ يَدَهُ إِلَى خِيَانَةٍ اجْتَمَعَتْ بِهَا عَلَيْهِ عِنْدَكَ أَخْبَارُ عُيُونِكَ، اكْتَفَيْتَ بِذَلِكَ شَاهِدًا، فَبَسَطْتَ عَلَيْهِ الْعُقُوبَةَ فِي بَدَنِهِ، وَأَخَذْتَهُ بِمَا أَصَابَ مِنْ عَمَلِهِ. ثُمَّ نَصَبْتَهُ بِمَقَامِ الْمَذَلَّةِ، وَوَسَمْتَهُ بِالْخِيَانَةِ، وَقَلَّدْتَهُ عَارَ التُّهْمَةِ.

الشرح:

لَمَّا فَرَعَ ﷺ من أمر القضاء، شرع في أمر العمال، وهم عمال السواد والصدقات والوقوف والمصالح وغيرها، فأمره أن يستعملهم بعد اختبارهم وتجربتهم، وألا يوليهم محاباة لهم، ولمن يشفع فيهم، ولا أثر ولا إنعاماً عليهم.

ثم قال ﷺ: «فإنهما - يعني استعمالهم للمحاباة والأثرة - جماع من شُعَبِ الجور

والخيانة»، وقد تقدّم شرح مثل هذه اللفظة، والمعنى أن ذلك يجمع ضرراً من الجور والخيانة. أمّا الجور فإنه يكون قد عدل عن المستحقّ إلى غير المستحقّ ففي ذلك جور على المستحقّ، وأمّا الخيانة فلأنّ لأمانة تقتضي تقليد الأعمال الأكفاء؛ فمن لم يعتمد ذلك فقد خان من ولّاه. ثم أمره بتخيّر من قد جرّب؛ ومن هو من أهل البيوتات والأشراف لشدة الحرص على الشيء والخوف من فواته. ثم أمره بإسباغ الأرزاق عليهم؛ فإنّ الجائع لا أمانة له؛ ولأنّ الحجة تكون لازمة لهم إن خانوا؛ لأنهم قد كفّوا مؤنة أنفسهم وأهليهم بما فرض لهم من الأرزاق. ثم أمره بالتطلّع عليهم وإذكاء العيون والأرصاد على حركاتهم. وحدوة؛ باعث، يقال: حداني هذا الأمر حدوةً على كذا؛ وأصله سوق الإبل، ويقال للشّمال حدّواء؛ لأنّها تسوق السحاب. ثم أمره بمؤاخظة من ثبتت خيانتها واستعادة المال منه.

الأصل :

وَتَفَقَّدَ أَمْرَ الْخَرَاجِ بِمَا يُصْلِحُ أَهْلَهُ، فَإِنَّ فِي صَلَاحِهِ وَصَلَاحِهِمْ صَلَاحاً لِمَنْ سِوَاهُمْ، وَلَا صَلَاحَ لِمَنْ سِوَاهُمْ إِلَّا بِهِمْ؛ لَأَنَّ النَّاسَ كُلَّهُمْ عِيَالٌ عَلَى الْخَرَاجِ وَأَهْلِهِ. وَلَيْكُنْ نَظْرُكَ فِي عِمَارَةِ الْأَرْضِ أَبْلَغَ مِنْ نَظْرِكَ فِي اسْتِجْلَابِ الْخَرَاجِ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ لَا يُدْرِكُ إِلَّا بِالْعِمَارَةِ؛ وَمَنْ طَلَبَ الْخَرَاجَ بِغَيْرِ عِمَارَةٍ أَخْرَبَ الْبِلَادَ، وَأَهْلَكَ الْعِبَادَ، وَلَمْ يَسْتَقِمَّ أَمْرُهُ إِلَّا قَلِيلاً؛ فَإِنْ شَكُّوا ثِقَلًا أَوْ عِلَّةً، أَوْ انْقِطَاعَ شَرْبٍ، أَوْ بَالَةً، أَوْ إِحَالَةً أَرْضٍ اغْتَمَرَهَا غَرَقٌ، أَوْ أَجْحَفَ بِهَا عَطَشٌ؛ خَفَّفْتَ عَنْهُمْ بِمَا تَرْجُو أَنْ يَصْلِحَ بِهِ أَمْرُهُمْ.

وَلَا يَثْقُلَنَّ عَلَيْكَ شَيْءٌ خَفَّفْتَ بِهِ الْمُؤُونَةَ عَنْهُمْ، فَإِنَّهُ دُخْرٌ يَعُودُونَ بِهِ عَلَيْكَ فِي عِمَارَةِ بِلَادِكَ. وَتَرْبِيْنٍ وَلَايَتِكَ، مَعَ اسْتِجْلَابِكَ حُسْنَ ثَنَائِهِمْ، وَتَبَجُّحِكَ بِاسْتِغَاظَةِ الْعَدْلِ فِيهِمْ، مُعْتَمِداً فَضْلَ قُوَّتِهِمْ، بِمَا دَخَرْتَ عِنْدَهُمْ مِنْ إِجْمَامِكَ لَهُمْ. وَالثِّقَّةَ مِنْهُمْ بِمَا عَوَّدْتَهُمْ مِنْ عَدْلِكَ عَلَيْهِمْ وَرِفْقِكَ بِهِمْ، فَرُبَّمَا حَدَثَ مِنْ الْأُمُورِ مَا إِذَا عَوَّلْتَ فِيهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَعْدِ احْتِمَالُوهُ طَبِيعَةً أَنْفُسَهُمْ بِهِ؛ فَإِنَّ الْعُمَرَانَ مُحْتَمِلٌ مَا حَمَلْتَهُ.

وَإِنَّمَا يُؤْتِي خَرَابُ الْأَرْضِ مِنْ إِعْوَارِ أَهْلِهَا. وَإِنَّمَا يُعَوِّزُ أَهْلُهَا لِإِشْرَافِ أَنْفُسِ الْوَلَاةِ عَلَى الْجَمْعِ، وَسُوءِ ظَنِّهِمْ بِالْبَقَاءِ، وَقِلَّةِ انْتِفَاعِهِمْ بِالْعِبَرِ.

الشَّرْحُ :

انتقل ^(١) من ذكر لعمّال إلى ذكر أرباب الخراج ودهاقين السّواد، فقال: تفقّد أمرهم، فإنّ الناس عيال عليهم؛ وكان يقال: استوصوا بأهل الخراج؛ فإنّكم لا تزاون سماناً ما سمّنوا. وروي: «استحلاب الخرج» بالحاء. ثم قال: «فإن شكّوا بقلّاً»، أي ثقل طسّق ^(٢) الخراج المضروب عليهم، وثقل وطأة العامل. «أو علّة»، نحو أن يصيب الغلّة آفة كالجراد والبرق أو البرد. «أو انقطاع شرب ^(٣)»، بأن ينقص الماء في النهر، أو تتعلّق أرض الشرب عنه لفقد الحفر. «أو بالّة»، يعني المطر «أو إحالة أرض غتمرها غرق»، يعني أو كوّن الأرض قد حالت، ولم يحصل منها ارتفاع؛ لأنّ الغرق غمرها وأفسد زرعها. «أو أجحف بها عطش»، أي أتلفها.

فإن قلت: فهذا هو انقطاع الشرب؟

قلت: لا، قد يكون الشرب غير منقطع، ومع ذلك يجحف بها العطش، بأن لا يكفيها الماء لموجود في الشرب.

ثم أمره أن يخفف عنهم متى لحقهم شيء من ذلك؛ فإنّ التخفيف يصلح أمورهم، وهو وإن كان يُدخِل على المال نقصاً في العاجل إلّا أنه يقتضي توفير زيادة في الآجل؛ فهو بمنزلة لتجارة التي لا بُدّ فيها من إخراج رأس المال وانتظار عوده وعود ربحه.

قال: ومع ذلك فإنه يفضي إلى تزيين بلادك بعمارتها، وإلى أنّك تبجح بين الولاة بإفاضة العدل في رعيتك معتمداً فضل قوّتهم. و «معتمداً»، منصوب على الحال من الضّمير في «خففت» الأولى، أي خففت عنهم معتمداً بـ فضل قوّتهم. والإجماع: الترفيه.

ثم قال له: وربما احتجت فيما بعد إلى تكلفهم بحادث يحدث عندك المساعدة بمالٍ يقسطونه عليهم قرضاً لك أو معونة محضّة؛ فإذا كانت لهم ثروة نهضوا بمثل ذلك. طيبة قلوبهم به. فإن العمران محتمل ما حمّلت. ثم قال ^(٤): «إنما تؤتي الأرض»، أي إنما تُذهي

١. في اللسان عن التهذيب: الصق شبه الخراج له مقدار معلوم؛ وليس بعربي خالص.

٢. الشرب بالكسر: النصيب من الماء.

من إعواز أهلها، أي من فقرهم. قال: والموجب لإعوازهم طمع ولاتهم في الجباية وجمع الأموال لأنفسهم ولسلطانهم. وسوء ظنهم بالبقاء: يحتمل أن يريد به أنهم يظنون طول البقاء وينسون الموت والزوال. ويحتمل أن يريد به أنهم يتخيلون العزل والصرف، فينتهزون الفرص، ويقتطعون الأموال، ولا ينظرون في عمارة البلاد.

الأصل :

ثُمَّ أَنْظُرْ فِي حَالِ كُتَابِكَ، قَوْلٌ عَلَى أُمُورِكَ خَيْرَهُمْ، وَأَخْصُصْ رَسَائِلَكَ الَّتِي تُدْخِلُ فِيهَا مَكَائِدَكَ وَأَسْرَارَكَ بِأَجْمَعِهِمْ لَوْجُودِ صَالِحِ الْأَخْلَاقِ مِمَّنْ لَا تُبْطِرُهُ الْكَرَامَةُ، فَيَجْتَرِي بِهَا عَلَيْكَ فِي خِلَافٍ لَكَ بِحَضْرَةِ مَلَأَ. وَلَا تَقْصُرْ بِهِ الْغَفْلَةُ عَنْ إِبْرَادِ مَكَاتِبَاتِ عَمَّا لَكَ عَلَيْكَ، وَإِصْدَارِ جَوَابَاتِهَا عَلَى الصَّوَابِ عَنْكَ، فِيمَا يَأْخُذُ لَكَ وَيُعْطِي مِنْكَ، وَلَا يُضْعِفُ عَقْدًا أَعْتَقَدَهُ لَكَ. وَلَا يَعْجِزُ عَنْ إِطْلَاقِ مَا عَقَدَ عَلَيْكَ، وَلَا يَجْهَلُ مَبْلَغَ قَدْرِ نَفْسِهِ فِي الْأُمُورِ، فَإِنَّ الْجَاهِلَ بِقَدْرِ نَفْسِهِ يَكُونُ بِقَدْرِ غَيْرِهِ أَجْهَلَ.

ثُمَّ لَا يَكُنْ اخْتِيَارُكَ إِيَّاهُمْ عَلَى فِرَاسَتِكَ وَأَسْتِنَامَتِكَ وَحُسْنِ الظَّنِّ مِنْكَ، فَإِنَّ الرِّجَالَ يَتَعَرَّضُونَ لِفِرَاسَاتِ الْوُلَاةِ بِتَصَنُّعِهِمْ وَحُسْنِ حَدِيثِهِمْ، وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ النَّصِيحَةِ وَالْأَمَانَةِ شَيْءٌ؛ وَلَكِنْ اخْتَبِرْهُمْ بِمَا وُلُّوا لِلصَّالِحِينَ قَبْلَكَ، فَاعْمِدْ لِأَحْسَنِهِمْ كَانَ فِي الْعَامَّةِ أَثَرًا، وَأَعْرِفِهِمْ بِالْأَمَانَةِ وَجْهًا، فَإِنَّ ذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى نَصِيحَتِكَ لِلَّهِ، وَلِمَنْ وُلِّيتَ أَمْرَهُ. وَاجْعَلْ لِرَأْسِ كُلِّ أَمْرٍ مِنْ أُمُورِكَ رَأْسًا مِنْهُمْ؛ لَا يَقْهَرُهُ كَبِيرُهَا، وَلَا يَتَشَشَّتْ عَلَيْهِ كَثِيرُهَا، وَمَهْمَا كَانَ فِي كُتَابِكَ مِنْ عَيْبٍ فَتَغَايَيْتَ عَنْهُ الزِّمْتَهُ.

الشرح :

لما فرغ من أمر الخراج، شرع في أمر الكتاب الذين يكونون أمر الحضرة، ويترسلون عنه إلى عماله وأمرائه، وإليهم معاهد التدبير وأمر الديوان، فأمره أن يتخير الصالح منهم، ومن يوثق

على الاطلاع على الأسرار والمكايد والحيل والتدبيرات، ومن لا يُبْطِرُهُ الإِكرام والتقريب، فيطمع فيجتري على مخالفته في مَلَأٍ من الناس والردّ عليه، ففي ذلك من الوهن للأمير وسوء الأدب الذي انكشف الكاتب عنه ما لا خفاء به .

ثم قال ﷺ : وليكن كاتبك غير مقصّر عن عرض مكتوبات عمّالك عليك، والإجابة عنها حسن الوكالة والنيابة عنك فيما يحتجّ به لك عليهم من مكتوباتهم، وما يُصدّره عنك إليهم من الأجوبة، فإن عَقَدَ لك عقداً قوّاه وأحكمه، وإن عَقَدَ عليك عقداً اجتهد في نقضه وحلّه . قال : وأن يكون عارفاً بنفسه، فمن لم يعرف قدرَ نفسه لم يَعْرِفْ قدرَ غيره . ثمّ نهاه أن يكون مستنّداً اختياره لهؤلاء فِرَاسَتُهُ فيهم، وغلبة ظنّه بأحوالهم، فإن التّدليس ينمّ في ذلك كثيراً، وما زال الكتاب يتصنّعون للأمراء بحسن لظاهر، وليس وراء ذلك كثير طائل في النصيحة والمعرفة، ولكن ينبغي أن يرجع في ذلك إلى ما حكمت به التجربة لهم، وما وُلّوه من قبل، فإن كانت ولايتهم وكتابتهم حسنة مشكورة فهم هم، وإلا فلا، ويتعرّفون لفراسات الولاة، يجعلون أنفسهم بحيث يعرف بضروب من التصنّع، وروي «يتعرّضون» .

ثم أمره أن يقسم فنون الكتابة وضروبها بينهم، نحو أن يكون أحدهم للرسائل إلى الأطراف والأعداء، والآخر لأجوبة عمّال لسواد، والآخر بحضرة الأمير في خاصّته وداره، وحاشيته وثقاته . ثم ذكر له أنّه مأخوذ مع الله تعالى بما يتغابى عنه، ويتغافل من عيوب كتابه، فإن الدّين لا يبيح الإغضاء والغفلة عن الأعوان والخول، ويوجب التطلّع عليهم .

واعلم أن الكاتب الذي يشير أمير المؤمنين ﷺ إليه هو الذي يسمي الآن في الاصطلاح العُرفي وزيراً؛ لأنّه صاحب تدبير حضرة الأمير، والنائب عنه في أموره، وإليه تصل مكتوبات العمّال وعنه تصدر الأجوبة، وإليه العرّض على الأمير، وهو المستدرك على العمّال، والمهيمن عليهم، وهو على الحقيقة كاتبُ الكتاب، ولهذا يسمّونه: الكاتب المطلق .

الأصل :

ثُمَّ اسْتَوْصَ بِالتُّجَّارِ وَذَوِي الصَّنَاعَاتِ، وَأَوْصَ بِهِمْ خَبِراً، أَلْمُقِيمِ مِنْهُمْ وَالْمُضْطَرِّبِ بِمَالِهِ، وَالْمُتَرَفِّقِ بِنَدَنِهِ؛ فَإِنَّهُمْ مَوَادُّ الْمَنَافِعِ، وَأَسْبَابُ الْمَرَافِقِ، وَجَلَابِهَا مِنَ الْمَبَاعِدِ وَالْمَطَارِحِ، فِي بَرِّكَ وَبَحْرِكَ، وَسَهْلِكَ وَجَبَلِكَ، وَحَيْثُ

لَا يَلْتَمِسُ النَّاسُ لِمَوَاضِعِهَا، وَلَا يَجْتَزُّوْنَ عَلَيْهَا، فَإِنَّهُمْ سَلِمَ لَا تُخَافُ بِإِقْتِهِ، وَصَلَحَ لَا تُخْشَى غَائِلَتُهُ.

وَتَفَقَّدُ أُمُورَهُمْ بِحَضْرَتِكَ، وَفِي حَوَاشِي بِلَادِكَ. وَاعْلَمْ - مَعَ ذَلِكَ - أَنَّ فِي كَثِيرٍ مِنْهُمْ ضِيقًا فَاحِشًا، وَشَحًّا قَبِيحًا، وَاخْتِكَارًا لِلْمَنَافِعِ، وَتَحَكُّمًا فِي الْبَيَاعَاتِ، وَذَلِكَ بَابُ مَضَرَّةٍ لِلْعَامَّةِ، وَعَيْبٌ عَلَى الْوَلَاةِ، فَاْمْنَعْ مِنَ الْاِخْتِكَارِ؛ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَنَعَ مِنْهُ. وَلْيَكُنِ الْبَيْعُ بَيْعًا سَمَحًا بِمَوَازِينِ عَدْلٍ، وَأَسْعَارٍ لَا تُجْحِفُ بِالْفَرِيقَيْنِ مِنَ الْبَائِعِ وَالْمُبْتَاعِ. فَمَنْ قَارَفَ حُكْرَةً بَعْدَ نَهْيِكَ إِيَّاهُ فَكَلَّ بِهِ، وَعَاقِبُهُ فِي غَيْرِ إِسْرَافٍ.

الشرح :

خرج ﷺ الآن إلى ذكر التجار وذوي الصناعات؛ وأمره بأن يعمل معهم الخير، وأن يوصي غيره من أمرائه وعماله أن يعملوا معهم الخير. واستوصى بمعنى «أوص» نحو قر في المكان واستقر، وعلا قرنه واستعلاه. وقوله: «استوصى بالتجار خيراً»، أي أوص نفسك بذلك، ومنه قول النبي ﷺ «استوصوا بالنساء خيراً»؛ ومفعولاً «استوصى وأوص» هاهنا محذوفان للعلم بهما، ويجوز أن يكون «استوصى»، أي اقبل الوصية مني بهم، وأوص بهم أنت غيرك.

ثم قسم ﷺ الموصى بهم ثلاثة أقسام: اثنان منها للتجار، وهما المقيم، والمضطرب، يعني المسافر. والضرب: السير في الأرض؛ قال تعالى: ﴿إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾^(١). وواحد لأرباب الصناعات، وهو قوله: «والمترفق ببدنه»، ورؤي «بيديه»، تشية يد. والمطاريح: الأماكن البعيدة. وحيث لا يلتزم الناس؛ لا يجتمعون، ورؤي «حيث لا يلتزم»؛ بحذف الواو.

ثم قال: «فإنهم أولو سلم»، يعني التجار والصناع، استعطفه عليهم، واستماله إليهم، وقال: ليسوا كعمال الخراج وأمراء الأجناد، فجانبهم ينبغي أن يراعي، وحالهم يجب أن

يُحَاطَ وَيُحْمَى ، إِذْ لَا يَتَخَوَّفُ مِنْهُمْ بَائِقَةٌ لَا فِي مَالٍ يَخُونُونَ فِيهِ ، وَلَا فِي دَوْلَةٍ يُفْسِدُونَهَا .
وحواشي البلاد : أطرافها .

ثم قال له : قد يكون في كثير منهم نوعٌ من الشَّحِّ والبُخْلِ فيدعوهم ذلك إلى الاحتكار في الأقوات . والحَيْفُ في البياعات . والاحتكار : ابتياع الغلات في أيام رخصها ، وإدخالها في المخازن إلى أيام الغلاء والقَحْطِ . والحَيْفُ : تطفيفٌ في الوزن والكيل ، وزيادة في السعر ، وهو الذي عبَّرَ عنه بالتحكُّم ، وقد نهى رسولُ الله ﷺ عن الاحتكار ؛ وأما التطفيف وزيادة التَّسْعِيرِ فمُنْهِيٌّ عَنْهُمَا فِي نَصِّ لِكِتَابِ . وَقَارَفَ حُكْرَةً : واقعها ، والحاء مضمومة ، وأمره أن يؤدب فاعل ذلك من غير إسراف ، وذلك أنه دون المعاصي التي توجب الحدود ، فغاية أمره من التعزير الإهانة والمنع .

الأصل :

ثُمَّ اللَّهُ اللَّهُ فِي الطَّبَقَةِ السُّفْلَى مِنَ الَّذِينَ لَا حِيلَةَ لَهُمْ ، مِنَ الْمَسَاكِينِ وَالْمَحْتَاجِينَ وَأَهْلِ الْبُؤْسَى وَالزُّمْنَى ، فَإِنَّ فِي هَذِهِ الطَّبَقَةِ قَانِعًا وَمُعْتَرًّا . وَآخِظُ اللَّهُ مَا آسَحَفْتَكَ مِنْ حَقِّهِ فِيهِمْ . وَاجْعَلْ لَهُمْ قِسْمًا مِنْ بَيْتِ مَالِكَ ، وَقِسْمًا مِنْ غُلَاتِ صَوَافِي الْأِسْلَامِ فِي كُلِّ بَلَدٍ ، فَإِنَّ لِلْأَقْصَى مِنْهُمْ مِثْلَ الَّذِي لِلْأَدْنَى : وَكُلُّ قَدٍ آسْتُرْعِيَتْ حَقَّهُ . وَلَا يَشْغَلَنَّكَ عَنْهُمْ بَطَرٌ ، فَإِنَّكَ لَا تُعْذِرُ بِتَضْيِيعِ النَّافَةِ لِأَحْكَامِكَ الْكَثِيرِ الْمُهْمِّ ؛ فَلَا تُشْخِصْ هَمَّكَ عَنْهُمْ ، وَلَا تُصْعِّرْ خَدَّكَ لَهُمْ ، وَتَفْقُدْ أُمُورَ مَنْ لَا يَصِلُ إِلَيْكَ مِنْهُمْ ، مِمَّنْ تَفْتَحِمُهُ الْعُيُونُ . وَتَحْقِرُهُ الرِّجَالُ ؛ فَفَرِّغْ لِأَوْلِيكَ ثِقَتَكَ مِنْ أَهْلِ الْخَشْيَةِ وَالتَّوَاضُعِ ، فَلْيَرْفَعْ إِلَيْكَ أُمُورَهُمْ .

ثُمَّ أَعْمَلْ فِيهِمْ بِالْإِعْذَارِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ تَلْقَاءُ ، فَإِنَّ هَؤُلَاءِ مِنْ بَيْنِ الرِّعِيَةِ أَحْوَجُ إِلَى الْإِنْصَافِ مِنْ غَيْرِهِمْ ؛ وَكُلُّ فَاعْذِرَ إِلَى اللَّهِ فِي تَأْدِيَةِ حَقِّهِ إِلَيْهِ . وَتَعَهَّدْ أَهْلَ الْيُسْرِ وَذَوِي الرِّقَةِ فِي السَّنِّ مِمَّنْ لَا حِيلَةَ لَهُ ، وَلَا يَنْصِبُ لِلْمَسْأَلَةِ نَفْسَهُ ، وَذَلِكَ عَلَى الْوَلَاةِ ثَقِيلٌ ، وَالْحَقُّ كُلُّهُ ثَقِيلٌ ؛ وَقَدْ يُخَفِّفُ اللَّهُ عَلَى أَقْوَامٍ طَلَبُوا الْعَاقِبَةَ فَصَبَرُوا أَنْفُسَهُمْ ، وَوَقَّعُوا بِصِدْقِ مَوْعُودِ اللَّهِ لَهُمْ .

الشَّرْحُ :

انتقل من التجار وأرباب الصناعات إلي ذكر فقراء الرعية ومعموريها، فقال : وأهل البؤسى . وهي البؤس كالنعمى للنعم . والزمنى أولو الزمانة . والقانع : السائل ؛ والمعتز : الذي يعرض لك ولا يسألك ، وهما من ألفاظ الكتاب العزيز^(١) . وأمره أن يعطيهم من بيت مال المسلمين ؛ لأنهم من الأصناف المذكورين في قوله تعالى : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾^(٢) ، وأن يعطيهم من غلات صوافي الإسلام - وهي الأرضون التي لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب - وكانت صافية لرسول الله ﷺ .

ثم قال له : « فَإِنَّ لِلْأَقْصَى مِنْهُمْ مِثْلَ الَّذِي لِلْأَدْنَى » ، أي كل فقراء المسلمين سواء في سهامهم ، ليس فيها أقصى وأدنى ، أي لا تؤثر من هو قريب إليك أو إلى أحد من خاصتك على من هو بعيد ليس له سبب إليك ، ولا علقه بينه وبينك . ويمكن أن يريد به : لا تصرف غلات ما كان من لصوافي في بعض البلاد إلى مساكين ذلك البلد خاصة ، فإن حق البعيد عن ذلك البلد فيها كمثل حق المقيم في ذلك البلد .

والتافه : الحقير . وأشخصت زبد من موضع كذا : أخرجته عنه . وفلان يصغر خذه للناس ، أي يتكبر عليهم . وتفتحمة العيون : تزدريه وتحقره . والإعذار إلى الله : الاجتهاد والمبالغة في نادية حقه ، والقيام بفرائضه . وكان لأمر المؤمنين ﷺ بيت سمّاه بيت القصص ، يلقي الناس فيه رقاعهم .

الأصل :

وَأَجْعَلْ لِّذَوِي الْحَاجَاتِ مِنْكَ قِسْمًا تُفَرِّغُ لَهُمْ فِيهِ شَخْصَكَ ، وَتَجْلِسُ لَهُمْ مَجْلِسًا عَامًّا ، فَتَتَوَاضَعُ فِيهِ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَكَ ، وَتُقْعِدُ عَنْهُمْ جُنْدَكَ وَأَعْوَانَكَ مِنْ أَحْرَاسِكَ وَشُرَطِكَ ؛ حَتَّى يُكَلِّمَكَ مُنْكَلِّمُهُمْ غَيْرَ مُتَتَعِّعٍ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ فِي غَيْرِ مَوْطِنٍ : « لَنْ تَقْدَسَ أُمَّةٌ لَا يُؤْخَذُ لِلضَّعِيفِ فِيهَا حَقُّهُ مِنْ

١ . وهو قوله تعالى في سورة الحج ٣٦ : ﴿ فَكُلُّوا مِنْهَا رَأًطِعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ ﴾ .

٢ . سورة الأنفال ٤١ .

الْقَوِيَّ غَيْرَ مُتَتَّعٍ». ثُمَّ أَحْتَمِلِ الْخُرْقَ مِنْهُمْ وَالْعِيَّ، وَنَحْ عَنْهُمْ الضُّبِقَ وَالْأَنْفَ،
يَبْسُطُ اللَّهُ عَلَيْكَ بِذَلِكَ أَكْثَافَ رَحْمَتِهِ. وَيُوجِبُ لَكَ ثَوَابَ طَاعَتِهِ. وَأَعْطِ مَا أُعْطِيَْتَ
هَبِيشًا، وَآمَنْعَ فِي إِجْمَالٍ وَإِعْذَارٍ.

ثُمَّ أُمُورٌ مِنْ أُمُورِكَ لَا بُدَّ لَكَ مِنْ مُبَاشَرَتِهَا مِنْهَا؛ إِبَابَةُ عُمَالِكَ بِمَا يَعْنِي عَنْهُ كُتَابُكَ،
وَمِنْهَا إِصْدَارُ حَاجَاتِ النَّاسِ عِنْدَ وَرُودِهَا عَلَيْكَ بِمَا تَخْرُجُ بِهِ صُدُورُ أَعْوَانِكَ.
وَأَمُّصَ لِكُلِّ يَوْمٍ عَمَلَهُ، فَإِنَّ لِكُلِّ يَوْمٍ مَا فِيهِ.

الشرح :

هذا الفصل من تنمة ما قبله، وقد رُوي «حتى يكلمك مكلّمهم»، فاعل من «كلم»، والرواية
الأولى أحسن. وغير متتبع: غير مزعج ولا مقلق. والمتتبع في الخبر النبوي: المتردد
المضطرب في كلامه عيًّا من خوف لحقه، وهو راجع إلى المعنى الأول. والخرق: الجهل.
ورُوي: «ثم احتمل الخرق منهم ولغي». والغي، وهو الجهل أيضاً، والرواية الأولى أحسن.
ثم بين له ﷺ أنه لا بدّ له من هذا المجلس لأمرٍ آخر غير ما قدّمه ﷺ، وذلك لأنّه لا بدّ من
أن يكون في حاجات الناس ما يضيق به صدور أعوانه، والثواب عنه، فيتعين عليه أن
يباشرها بنفسه؛ ولا بدّ من أن يكون في كتب عمّاله الواردة عليه ما يعيا كتابه عن جوابه،
فيجيب عنه بعلمه. ويدخل في ذلك أن يكون فيها ما لا يجوز في حكم السياسة ومصلحة
الولاية أن يطلع الكتاب عليه، فيجيب أيضاً عن ذلك بعلمه.

ثم قال له: لا تدخل عمل يومٍ في عمل يومٍ آخر فيتعبك ويكدّرك؛ فإنّ لكل يومٍ ما فيه
من العمل.

الأصل :

وَأَجْعَلْ لِنَفْسِكَ فِيمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى أَفْضَلَ تِلْكَ الْمَوَاقِيتِ، وَأَجْزَلَ تِلْكَ
الْأَقْسَامِ، وَإِنْ كَانَتْ كُلُّهَا لِلَّهِ؛ إِذَا صَلَحَتْ فِيهَا النِّيَّةُ، وَسَلِمَتْ مِنْهَا الرَّعِيَّةُ.
وَلْيَكُنْ فِي خَاصَّةِ مَا تُخْلِصُ لِلَّهِ بِدِينِكَ إِقَامَةُ فَرَائِضِهِ الَّتِي هِيَ لَهُ خَاصَّةٌ، فَأَعْطِ اللَّهَ

مِنْ بَدَنِكَ فِي لَيْلِكَ وَنَهَارِكَ، وَوَفَّ مَا تَقَرَّبْتَ بِهِ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ مِنْ ذَلِكَ كَامِلًا غَيْرَ
مَثْلُومٍ وَلَا مَنْقُوصٍ، بِالْغَا مِنْ بَدَنِكَ مَا بَلَغَ. وَإِذَا قُمْتَ فِي صَلَاتِكَ لِلنَّاسِ، فَلَا
تَكُونَنَّ مُنْفَرًّا وَلَا مُضَيِّعًا، فَإِنَّ فِي النَّاسِ مَنْ بِهِ أَلِيعَةُ وَلَهُ أَلْحَاجَةُ؛ وَقَدْ سَأَلْتُ رَسُولَ
اللَّهِ ﷺ حِينَ وَجَّهَنِي إِلَى الْيَمَنِ كَيْفَ أَصَلِّي بِهِمْ؟ فَقَالَ: «صَلِّ بِهِمْ كَصَلَاةِ
أَضْعَفِهِمْ»، وَكُنْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا.

الشرح :

لَمَّا فرغ ﷺ من وصيته بأُمُور رعيته، شرع في وصيته بأداء الفرائض التي افترضها الله عليه
من عبادته، ولقد أحسن ﷺ في قوله: «وإن كانت كلها لله»، أي أن النظر في أمور الرعية مع
صحة النية وسلامة الناس من الظلم من جملة العبادات والفرائض أيضاً. ثم قال له: «كاملاً
غير مثلوم»، أي لا يحملنك شغل السطان على أن تختصر الصلاة اختصاراً، بل صلها
بفرائضها وسننها وشعائرها في نهارك وليلتك؛ وإن أتعبك ذلك ونال من بدَنك وقوتك.
ثم أمره إذا صلى بالناس جماعة ألا يطيل فينفّرهم عنها، وألا يخدع الصلاة وينقصها
فيضيعها. ثم روى خبراً عن النبي ﷺ، وهو قوله ﷺ له: «صلّ بهم كصلاة أضعفهم»، وقوله:
«وكن بالموءمين رحيماً»؛ يحتمل أن يكون من تنمة الخبر النبوي، ويحتمل أن يكون من
كلام أمير المؤمنين ﷺ، والظاهر أنه من كلام أمير المؤمنين من الوصية للأشتر؛ لأن اللفظة
الأولى عند أرباب الحديث هي المشهور في الخبر.

الأصل :

وَأَمَّا بَعْدَ هَذَا؛ فَلَا تُطَوِّلَنَّ اخْتِجَابَكَ عَنْ رَعِيَّتِكَ، فَإِنَّ اخْتِجَابَ الْوُلَاةِ عَنِ الرَّعِيَّةِ
شُعْبَةٌ مِنَ الضِّيْقِ، وَقِلَّةُ عِلْمٍ بِالْأُمُورِ؛ وَالْإِخْتِجَابُ مِنْهُمْ يَقْطَعُ عَنْهُمْ عِلْمَ مَا اخْتَجَبُوا
دُونَهُ، فَيَصْغُرُ عَنْدهُمْ الْكَبِيرُ، وَيَعْظُمُ الصَّغِيرُ، وَيَقْبُحُ الْحَسَنُ، وَيَحْسُنُ الْقَبِيحُ،
وَيُشَابُّ الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ؛ وَإِنَّمَا الْوَالِي بَشَرٌ لَا يَعْرِفُ مَا تَوَارَى عَنْهُ النَّاسُ بِهِ مِنْ
الْأُمُورِ، وَلَيْسَتْ عَلَى الْحَقِّ سِمَاتٌ تُعَرَفُ بِهَا ضُرُوبُ الصِّدْقِ مِنَ الْكَذِبِ، وَإِنَّمَا

أَنْتَ أَحَدُ رَجُلَيْنِ: إِمَّا أَمْرٌو سَخَتْ نَفْسُكَ بِالْبَذْلِ فِي الْحَقِّ، فَفِيمَ احْتِجَابِكَ مِنْ وَاجِبِ حَقِّ تُعْطِيهِ، أَوْ فِعْلٍ كَرِيمٍ تُسَدِّدِيهِ أَوْ مُبْتَلًى بِالْمَنْعِ، فَمَا أَسْرَعَ كَفَّ النَّاسِ عَنْ مَسْأَلَتِكَ إِذَا أَيْسُوا مِنْ بَذْلِكَ! مَعَ أَنَّ أَكْثَرَ حَاجَاتِ النَّاسِ إِلَيْكَ مَا لَا مَوْوَنَةَ فِيهِ عَلَيْكَ، مِنْ شَكَاةٍ مَظْلَمَةٍ، أَوْ طَلَبِ إِنْصَافٍ فِي مُعَامَلَةٍ.

الشرح :

نهاه عن الاحتجاب : فإنه مظنة انطواء الأمور عنه ، وإذا رفع الحجاب دخل عليه كل أحد فعرف الأخبار ، ولم يخف عنه شيء من أحوال عمله . ثم قال له : لم تحتجب ، فإن أكثر الناس يحتجبون كيلا يطلب منهم الرفد أو أنت فإن كنت جواداً سمحاً لم يكن لك إلى الحجاب داع ، وإن كنت ممسكاً فسيعلم الناس ذلك منك ، فلا يسألك أحد شيئاً . ثم قال : على أن أكثر ما يسأل منك مالا مؤونة عليه في ماله : كرد ظلامة أو إنصاف من خصم .

الأصل :

ثُمَّ إِنَّ لِلْوَالِي خَاصَّةً وَبِطَانَةً، فِيهِمْ أَسْتِثْنَاءٌ وَتَطَاوُلٌ، وَقِلَّةٌ إِنْصَافٍ فِي مُعَامَلَةٍ، فَاحْسِمِ مَادَّةَ أَوْلِيكَ بِقَطْعِ أَسْبَابِ تِلْكَ الْأَحْوَالِ، وَلَا تَقْطِعَنَّ لِأَحَدٍ مِنْ حَاشِيَتِكَ وَحَامَتِكَ قَطِيعَةً، وَلَا يَطْمَعَنَّ مِنْكَ فِي اعْتِقَادِ عُقْدَةٍ، تَضُرُّ بِمَنْ يَلِيهَا مِنَ النَّاسِ فِي شَرْبٍ أَوْ عَمَلٍ مُشْتَرَكٍ، يَحْمِلُونَ مَوْتَهُ عَلَى غَيْرِهِمْ، فَيَكُونُ مَهْنًا ذَلِكَ لَهُمْ دُونَكَ، وَعَيْبُهُ عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وَالزِّمِ الْحَقُّ مَنْ لَزِمَهُ مِنَ الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ. وَكُنْ فِي ذَلِكَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا، وَاقِعًا ذَلِكَ مِنْ قَرَابَتِكَ وَخَاصَّتِكَ حَيْثُ وَقَعَ. وَابْتَغِ عَاقِبَتَهُ بِمَا يَثْقُلُ عَلَيْكَ مِنْهُ فَإِنَّ مَعْبَةَ ذَلِكَ مَحْمُودَةٌ. وَإِنْ ظَنَنْتِ الرَّعِيَّةَ بِكَ حَنِفًا فَأَصْحِرْ لَهُمْ بِعُذْرِكَ، وَأَعْدِلْ عَنْكَ ظُنُونَهُمْ بِإِصْحَارِكَ. فَإِنَّ فِي ذَلِكَ رِيَاضَةً مِنْكَ لِنَفْسِكَ، وَرِفْقًا بِرَعِيَّتِكَ، وَإِعْذَارًا تَبْلُغُ بِهِ حَاجَتَكَ مِنْ تَقْوِيمِهِمْ عَلَى الْحَقِّ.

الشرح :

نهاه ﷺ عن أن يحمل أقاربه وحاشيته وخواصه على رقاب الناس، وأن يمكنهم من الاستئثار عليهم والتطاول ولا ذلال، ونهاه من أن يقطع أحداً منهم قطيعة، أو يملكه ضيعة نضر بمن يجاورها من السادة والدّهاقين في شرب يتغلبون على الماء منه، أو ضياع يضيفونها إلى ما ملكهم إياه، وعفاء لهم من مؤنة، أو حفر وغيره، فيعفيهم الولاية منه مراقبة لهم، فيكون مؤنة ذلك الواجب عليهم قد أسقطت عنهم، وحمل ثقلها على غيرهم؛ لأنّ منفعة ذلك في الدنيا تكون لهم دونك، والوزر في الآخرة عليك، والعيب والذم في الدنيا أيضاً لاحقان بك.

ثم قال له: إن اتهمتك الرعية بحيف عليهم، أو ظنت بك جوراً، فاذكر لهم عذرَكَ في ذلك، وما عندك ظاهراً غير مستور، فإنه الأولى والأقرب إلى استقامتهم لك على الحق. واصحرت بكذا، أي كشفته؛ مأخوذاً من الإصحار، وهو الخروج إلى الصحراء. وحامة الرجل: أقاربه وبطانته. واعتقدت عقدة، أي ادّخرت ذخيرة. والمهنا مصدر هنأه كذا. ومغبة الشيء: عاقبته. واعدل عنك ظنونهم: نحتها. والإعذار: إقامة العذر.

الأصل :

وَلَا تَدْفَعَنَّ صَلَاحاً دَعَاكَ إِلَيْهِ عَدُوُّكَ وَلِلَّهِ فِيهِ رِضًى، فَإِنْ فِي الصُّلْحِ دَعَا لِبُجُودِكَ؛ وَرَاحَةً مِنْ هُمُومِكَ، وَأَمْنًا لِبِلَادِكَ، وَلَكِنْ أَلْهَذِرْ كُلَّ أَلْهَذِرٍ مِنْ عَدُوِّكَ بَعْدَ صَلَاحِهِ، فَإِنَّ أَلْعَدُوَّ رُبَّمَا قَارَبَ لِيَتَغَفَّلَ. فَخُذْ بِالْحَزْمِ، وَأَتَّهِمْ فِي ذَلِكَ حَسَنَ الظَّنِّ. وَإِنْ عَقَدْتَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ عَدُوِّكَ عُقْدَةً، أَوْ أَلْبَسْتَهُ مِنْكَ ذِمَّةً، فَحُطَّ عَهْدُكَ بِالْوَفَاءِ، وَارْعَ ذِمَّتَكَ بِالْأَمَانَةِ. وَاجْعَلْ نَفْسَكَ جُنَّةً دُونَ مَا أُعْطِيتَ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ شَيْءٌ النَّاسُ أَشَدُّ عَلَيْهِ اجْتِمَاعاً مَعَ تَفَرُّقِ أَهْوَائِهِمْ، وَتَشَتُّتِ آرَائِهِمْ، مِنْ تَعْظِيمِ الْوَفَاءِ بِالْعُهُودِ. وَقَدْ لَزِمَ ذَلِكَ الْمُشْرِكُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ دُونَ الْمُسْلِمِينَ؛ لِمَا اسْتَوْبَلُوا مِنْ عَوَاقِبِ أَلْعَدْرِ. فَلَا تَغْدِرَنَّ بِذِمَّتِكَ، وَلَا تَخِيْسَنَّ بِعَهْدِكَ، وَلَا تَخْتَلِنَنَّ عَدُوَّكَ، فَإِنَّهُ لَا يَجْتَرِئُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا جَاهِلٌ شَقِيٌّ، وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ عَهْدَهُ وَذِمَّتَهُ أَمْنًا أَفْضَاءَ بَيْنَ

الْعِبَادِ بِرَحْمَتِهِ، وَحَرِيماً يَسْكُنُونَ إِلَى مَنَعَتِهِ، وَيَسْتَفِيضُونَ إِلَى جَوَارِهِ، فَلَا إِذْغَالَ
وَلَا مُدَالَسَةَ وَلَا خِدَاعَ فِيهِ.

وَلَا تَعَقُّدَهُ عَقْداً تَجَوُّزُ فِيهِ الْعِلَلُ، وَلَا تَعْوَلَنَّ عَلَى لَحْنِ قَوْلٍ بَعْدَ التَّأْكِيدِ وَالتَّوَثُّقَةِ،
وَلَا يَدْعُونَكَ ضَيْقُ أَمْرٍ لَزِمَكَ فِيهِ عَهْدُ اللَّهِ إِلَى طَلَبِ أَنْفِسَاخِهِ بِغَيْرِ الْحَقِّ، فَإِنَّ صَبْرَكَ
عَلَى ضَيْقِ أَمْرٍ تَرْجُو أَنْفِرَاجَهُ وَفَضْلَ عَاقِبَتِهِ خَيْرٌ مِنْ غَدْرِ تَخَافُ تَبِعَتَهُ. وَأَنْ تُحِيطَ
بِكَ مِنَ اللَّهِ فِيهِ طِلْبَةٌ، لَا تَسْتَقِيلُ فِيهَا دُنْيَاكَ وَلَا آخِرَتَكَ.

الشرح :

أَمَرَهُ أَنْ يَقْبَلَ السَّلَامَ وَالصَّلَاحَ إِذْ دُعِيَ إِلَيْهِ، لِمَا فِيهِ مِنْ دَعَا الْجُنُودِ، وَالرَّاحَةِ مِنَ الْهَمِّ، وَالْأَمْنِ
لِلْبِلَادِ، وَلَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يَحْذَرُ بَعْدَ الصَّلَاحِ مِنْ غَائِلَةِ الْعَدُوِّ وَكَيْدِهِ، فَإِنَّهُ رُبَّمَا قَارِبٌ بِالصَّلَاحِ
لِيَتَغَفَّلَ، أَيْ يَطْلُبَ غَفْلَتَكَ، فَخُذْ بِالْحَزَمِ، وَأَتَاهُمْ حُسْنُ ظَنِّكَ، لَا تَتَّقُ وَلَا تَسْكُنْ إِلَى حُسْنِ
ظَنِّكَ بِالْعَدُوِّ، وَكُنْ كَالطَّائِرِ الْحَذِرِ.

تَمَّ أَمْرُهُ بِالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ؛ قَالَ: وَاجْعَلْ نَفْسَكَ جُنَّةً دُونَ مَا أُعْطِيتَ، أَيْ وَلَوْ ذَهَبَتْ نَفْسُكَ
فَلَا تَغْدِرْ. ثُمَّ قَالَ لِمَنْبِيَّةٍ: وَقَدْ لَزِمَ الْمُسْرِكُونَ مَعَ نِسْرُكِهِمُ الْوَفَاءَ بِالْعَهْدِ، وَصَارَ ذَلِكَ لَهُمْ شَرِيعَةً
وَبَيْنَهُمْ سُنَّةٌ، فَالْإِسْلَامُ أَوْلَى بِاللِّزُومِ وَالْوَفَاءِ. وَاسْتَوْبِلُوا: وَجَدَوْهُ وَبَيْلاً، أَيْ تَقَبُّلاً، اسْتَوْبِلْتُ
الْبَلَدَ، أَيْ اسْتَوْخَمْتُهُ وَاسْتَقْلَمْتُهُ، وَلَمْ يُوَافِقْ مِزَاجَكَ. وَلَا تَخِيسَنَّ بِعَهْدِكَ، أَيْ لَا تَغْدِرَنَّ،
خَاسَ فُلَانٌ بِذِمَّتِهِ، أَيْ غَدَرَ وَنَكَثَ. «وَلَا تَخْتَلِنَ عِدْوُكَ»، أَيْ لَا تَمْكُرَنَّ بِهِ، خَتَلْتَهُ، أَيْ
خَدَعْتَهُ.

وقوله: «أفضاه بين العباد»، جعله مشتركاً بينهم، لا يختصُّ به فريق دون فريق.

قال: «ويستفيضون إلى جواره»، أي ينتشرون في طلب حاجاتهم ومآربهم، ساكنين إلى
جواره، فإلى هاهنا متعلقة بمحذوف مقدَّر، كقوله تعالى: ﴿فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى
فِرْعَوْنَ﴾^(١)، أي مرسلأ. قال «فلا إذغال»، أي لا إفساد، والدَّغْلُ: الفساد. ولا مُدَالَسَةَ، أي
لا خديعة، يقال: فلان لا يوالس ولا يُدالِس، أي لا يخادع ولا يخون، وأصل الدَّلَسِ

الظلمة، والتدليس في البَيْع: كتمان عيب السلعة عن المشتري.
ثم نهاء عن أن يَعْقِدَ عَقْدًا يمكن فيه التأويلات والعلل وطلب المخارج. ونهاء إذا عقد العقد بينه وبين العدو أن ينقضه معولاً على تأويل خفي أو فحوى قول، أو يقول: إنما عنيت كذا؛ ولم أعن ظاهر اللفظة: فإن العقود إنما تُعقد على ما هو ظاهر في الاستعمال متداول في الاصطلاح والعرف لا على ما في الباطن. وروي «انفساحه» بالحاء المهملة، أي سعته.

الأصل :

إِيَّاكَ وَالْدَّمَاءَ وَسَفْكَهَا بِغَيْرِ حِلِّهَا، فَإِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ أَدْعَى لِنِقْمَةٍ، وَلَا أَعْظَمَ لِتَبِعَةٍ، وَلَا أُخْرَى بِزَوَالِ نِعْمَةٍ، وَأَنْقِطَاعِ مُدَّةٍ، مِنْ سَفْكِ الدَّمَاءِ بِغَيْرِ حَقِّهَا. وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ مُبْتَدِئُ بِالْحُكْمِ بَيْنَ الْعِبَادِ، فِيمَا تَسَافَكُوا مِنَ الدَّمَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ فَلَا تُقَوِّينَ سُلْطَانَكَ بِسَفْكِ دَمٍ حَرَامٍ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِمَّا يَضْعِفُهُ وَيُوهِنُهُ، بَلْ يُزِيلُهُ وَيَنْقُلُهُ.
وَلَا عُذْرَ لَكَ عِنْدَ اللَّهِ وَلَا عِنْدِي فِي قَتْلِ الْعَمْدِ، لِأَنَّ فِيهِ قَوْدَ الْبَدَنِ، وَإِنْ أَبْثَلَيْتَ بِخَطَا، وَأَفْرَطَ عَلَيْكَ سَوْطُكَ أَوْ سَيْفُكَ أَوْ يَدُكَ بِالْعُقُوبَةِ، فَإِنَّ فِي الْوَكْزَةِ فَمَا فَوْقَهَا مَقْتَلَةً، فَلَا تَطْمَحَنَّ بِكَ نَخْوَةُ سُلْطَانِكَ عَنْ أَنْ تُؤَدِّيَ إِلَى أَوْلِيَاءِ الْمَقْتُولِ حَقَّهُمْ.

الشَّوْخُ :

ووصية أمير المؤمنين عليه السلام مبنية على الشريعة الإسلامية، والنهي عن القتل والعدوان الذي لا يُسيغه الدين، وقد ورد في الخبر المرفوع: «إِنَّ أَوَّلَ مَا يَقْضِي اللَّهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْنَ الْعِبَادِ أَمْرُ الدَّمَاءِ». قال: إنه ليس شيء أدعى إلى حلول النقم، وزوال النعم، وانتقال الدول، من سَفْكِ الدم الحرام، وإنك إن ظننت أنك تُقَوِّي سُلْطَانَكَ بِذَلِكَ، فليس الأمر كما ظننت، بل تُضَعِّفُهُ، بل تُعَدِّمُهُ بِالْكَلِيَّةِ.

ثم عرّفه أن قتل العمد يوجب القود؛ وقال له: «قَوْدُ الْبَدَنِ»، أي يجب عليك هدم صورتك كما هدمت صورة المقتول، والمراد إرهابه بهذه اللفظة فإنها أبلغ من أن يقول له: «فإن فيه القود». ثم قال له: إن قتلت خطأ أو شبه عمد كالضرب بالسوط فعليك الدية. وقد اختلف الفقهاء في هذه المسألة.

وكلامُ أمير المؤمنين عليه السلام يدلُّ على أنَّ المؤدَّب من الوُلاة إذا تَلَف تحت يده إنسان في التأديب فعليه الدِّية.

الأصل :

وَإِيَّاكَ وَالْأَعْجَابَ بِنَفْسِكَ . وَالثِّقَةَ بِمَا يُعْجِبُكَ مِنْهَا وَحُبَّ الْأَطْرَاءِ : فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ أَوْثَقِ فُرُصِ الشَّيْطَانِ فِي نَفْسِهِ ، لِيَمْحَقَ مَا يَكُونُ مِنْ إِحْسَانِ الْمُحْسِنِينَ .
وَإِيَّاكَ وَالْمَنْ عَلَى رَعِيَّتِكَ بِإِحْسَانِكَ ، أَوْ التَّزْيِيدَ فِيهَا كَانَ مِنْ فِعْلِكَ ، أَوْ أَنْ تَعِدَهُمْ فَتَتَّبِعَ مَوْعِدَكَ بِخُلْفِكَ ، فَإِنَّ الْمَنْ يَبْطُلُ الْإِحْسَانُ ، وَالتَّزْيِيدُ يَذْهَبُ بِسُورِ الْحَقِّ .
وَالْخُلْفُ يُوجِبُ الْمَقْتَّ عِنْدَ اللَّهِ وَالنَّاسِ . قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ تَعَالَى : ﴿ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ ^(١) .

وَإِيَّاكَ وَالْعَجَلَةَ بِالْأُمُورِ قَبْلَ أَوَانِهَا ، أَوْ التَّسَاقُطَ فِيهَا عِنْدَ امْتِكَانِهَا ، أَوْ اللَّجَاجَةَ فِيهَا إِذَا تَنَكَّرَتْ ، أَوْ الْوَهْنَ عَنْهَا إِذَا اسْتَوْضَحَتْ . فَضَعْ كُلَّ أَمْرٍ مَوْضِعَهُ ، وَأَوْقِعْ كُلَّ عَمَلٍ مَوْقِعَهُ .

وَإِيَّاكَ وَالْإِسْتِثْنَاءَ بِمَا النَّاسُ فِيهِ أَسْوَةٌ ، وَالتَّغَابِيَ عَمَّا تُعْنَى بِهِ مِمَّا قَدْ وَضَحَ لِلْعُيُونِ ، فَإِنَّهُ مَا خُوذَ مِنْكَ لِغَيْرِكَ . وَعَمَّا قَلِيلٍ تَنْكَشِفُ عَنْكَ أُغْطِيَةُ الْأُمُورِ ، وَيُتَنَصَّفُ مِنْكَ لِلْمَظْلُومِ . أَمْلِكْ حَمِيَّةَ أَنْفِكَ ، وَسُورَةَ حَدِّكَ ، وَسَطْوَةَ يَدِكَ ، وَغَرْبَ لِسَانِكَ ، وَاحْتِرْسْ مِنْ كُلِّ ذَلِكَ بِكَفِّ الْبَادِرَةِ ، وَتَأْخِيرِ السَّطْوَةِ ، حَتَّى يَسْكُنَ غَضَبُكَ ، فَتَمْلِكَ الْإِخْتِيَارَ . وَلَنْ تَحْكُمَ ذَلِكَ مِنْ نَفْسِكَ حَتَّى تُكْثِرَ هُمُومَكَ بِذِكْرِ الْمَعَادِ إِلَى رَبِّكَ .

وَالْوَاجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَتَذَكَّرَ مَا مَضَى لِمَنْ تَقَدَّمَكَ مِنْ حُكُومَةٍ عَادِلَةٍ أَوْ سُنَّةٍ فَاضِلَةٍ ، أَوْ أَثَرٍ عَنْ نَبِيِّنا عليه السلام ، أَوْ فَرِيضَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، فَتَقْنِدِي بِمَا شَاهَدْتَ مِمَّا عَمِلْنَا بِهِ

فِيهَا، وَتَجْتَهِدَ لِنَفْسِكَ فِي اتِّبَاعِ مَا عَهَدْتُ إِلَيْكَ فِي عَهْدِي هَذَا، وَأَسْتَوْثَقْتُ بِهِ مِنْ
الْحُجَّةِ لِنَفْسِي عَلَيْكَ، لِكَيْلَا تَكُونَ لَكَ عِلَّةٌ عِنْدَ تَسْرُعِ نَفْسِكَ إِلَى هَوَاهَا.

الشرح :

قد اشتمل هذا الفصل على وصايا نحن شارحوها :

منها قوله ﷺ : «إِيَّاكَ وَمَا يُعْجِبُكَ مِنْ نَفْسِكَ، وَالثِّقَةَ بِمَا يُعْجِبُكَ مِنْهَا» : قد ورد في الخبر :
«ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ : شُحٌّ مُطَاعٌ، وَهَوًى مُتَّبَعٌ، وَإِعْجَابٌ مَرِيءٌ بِنَفْسِهِ».

وكان بعض الصالحين يقول إذا أطراه إنسان : ليسألك الله عن حسن ظنك.

ومنها قوله : «وإِيَّاكَ وَالْمَنَ»، قال الله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ
بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾^(١). وكان يقال : المَنُّ محبة للنفس، مفسدة للصنع.

ومنها نهيه إتياء عن التزبد في فعله، قال ﷺ : إِنَّهُ يَذْهَبُ بِنُورِ الْحَقِّ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ مُحْضِ
الْكَذِبِ، مِثْلُ أَنْ يَسْدِيَ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ مِنَ الْجَمِيلِ، فَيَدْعِي فِي الْمَجَالِسِ وَالْمَحَافِلِ أَنَّهُ أَسْدَى
عَشْرَةً، وَإِذَا خَالَطَ الْحَقُّ الْكَذِبَ أَذْهَبَ نُورَهُ.

ومنها نهيه إتياء عن خُلف الوعد، قد مدح الله نبياً من الأنبياء وهو إسماعيل بن إبراهيم ﷺ
بصِدْقِ الْوَعْدِ. وكان يقال : وَعْدُ الْكَرِيمِ نَقْدٌ وَتَعْجِيلٌ، وَوَعْدُ اللَّئِيمِ مَطْلٌ وَتَعْطِيلٌ. وفي
الحديث المرفوع : «عِدَّةُ الْمُؤْمِنِ كَأَخْذٍ بِالْيَدِ»، فَأَمَّا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ فَقَالَ : «نَهْ يَوْجِبُ
الْمَقْتَ»، وَاسْتَشْهَدَ عَلَيْهِ بِالْآيَةِ. وَالْمَقْتُ : الْبُغْضُ.

ومنها نهيه عن العجلة : وكان يقال : أَصَابَ مَتَشَبَّهٌ أَوْ كَادٌ، وَأَخْطَأَ عَجَلٌ أَوْ كَادٌ. وفي
المثل : «رَبِّ عَجَلَةٍ تَهْبُ رَيْشاً»، وَذَمَّهَا اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ : ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾^(٢).

ومنها نهيه عن التساقط في الشيء الممكن عند حضوره، وهذا عبارة عن النهي عن
الجزص والجشع.

ومنها نهيه عن اللجاجة في الحاجة إذا تعذرت : كَأَن يَقَالَ : مَنْ لَاحَ اللَّهُ فَقَدْ جَعَلَهُ خَصْماً،
وَمَنْ كَانَ اللَّهُ خَصْمَهُ فَهُوَ مَخْصُومٌ، قَالَ الْغَزِّي :

١. سورة البقرة ٢٦٤.

٢. سورة الأنبياء ٣٧.

دعها سماوية تجري على قدر لا تُفسدُها برأي منك معكوس
ومنها نهية له عن الوهن فيها إذا استوضحت أي وضحّت وانكشفت، ويُروى :
« واستوضحت » فعل ما لم يسم فاعله ، والوهن فيها إهمالها وترك انتهاز الفرصة .
ومنها نهية عن الاستثثار ، وهذا هو الخلق لنبي . غنم رسول الله ﷺ غنائم خيبر ،
وكانت ملء الأرض نعماً ، فلما ركب راحلته وسار تبعه الناس يطلبون الغنائم وقسمها ، وهو
ساكت لا يكلمهم ، وقد أكثروا عليه إلحاحاً وسؤالاً ، فمرّ بشجرة فخطفت رداءه ، فالتفت
فقال : ردّوا عليّ ردائي ، فلو ملكت بعدد زمّل تهامة مغنماً لقسمته بينكم عن آخره ثم
لا تجدونني بخيلاً ولا جباناً ، ونزل وقسم ذلك المال عن آخره عليهم كلّ ، لم يأخذ لنفسه
منه وبرّة .

ومنها نهية له عن التغابي ، وصورة ذلك أن الأمير يُومئ إليه أن فلاناً من خاصّته يفعل كذا ،
ويُفعل كذا من الأمور المنكرة ويرتكبها سرّاً ، فيتغابى عنه ويتغافل ، نهاه ﷺ عن ذلك وقال :
إنك ما خوذ منك لغيرك ، أي معاقب ، تقول : اللهم خذ لي من فلان بحقي ، أي اللهم انتقم
لي منه .

ومنها نهية إياه عن الغضب ، وعن الحكم بما تقتضيه قوّته الغضبيّة حتّى يسكن غضبه .
قد جاء في الخبر لمرفوع : « لا يقضي القاضي وهو غضبان » ، فإذا كان قد نُهي أن يقضي
القاضي وهو غضبان على غير صاحب الخصومة ، فبالأولى أن يُنهي الأمير عن أن يسطو
على إنسان وهو غضبان عليه .

الأصل :

ومن هذا العهد وهو آخره :

وَأَنَا أَسْأَلُ اللَّهَ بِسَعَةِ رَحْمَتِهِ ، وَعَظِيمِ قُدْرَتِهِ عَلَى إِعْطَاءِ كُلِّ رَغْبَةٍ ، أَنْ يُوفِّقَنِي وَإِيَّاكَ
لِمَا فِيهِ رِضَاةٌ ، مِنْ الْأَقَامَةِ عَلَى الْعُدْرِ الْوَاضِحِ إِلَيْهِ وَإِلَى خَلْقِهِ ، مَعَ حُسْنِ الشَّاءِ فِي
الْعِبَادِ ، وَجَمِيلِ الْأَثَرِ فِي الْبِلَادِ ، وَتَمَامِ النُّعْمَةِ ، وَتَضَعِيفِ الْكِرَامَةِ ، وَأَنْ يَخْتِمَ لِي
وَلَكَ بِالسَّعَادَةِ وَالشَّهَادَةِ ؛ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ . وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَعَلَى آلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ .

الشرح :

رُوي : «كُلَّ رَغِيْبَةٍ» ، والرغِيْبَةُ ما يُرْغَبُ فيه ؛ فَأَمَّا الرَغْبَةُ فمَصْدَرُ رَغِبَ في كذا ، كَأَنَّهُ قال : القَادِرُ على إعطاء كُلِّ سؤال ، أي إعطاء كُلِّ سائل ما سألَه .

ومعنى قوله : «من الإِقامة على العُذر» ، أي أسأل الله أن يوفّقني للإِقامة على الاجتهاد ، وبَذَلِ الوُسْعِ في الطاعة ، وذلك لِأَنَّهُ إذا بذل جهده فقد أعذر ، ثم فسّر اجتهاده في ذلك في رضا الخلق ، ولم يفسّر اجتهاده في رضا الخالق ؛ لِأَنَّهُ معلوم ، فقال : هو حُسْنُ الشّناء في العباد ، وجميل الأثر في البلاد .

فإن قلت : فقوله «وتَمَامُ النّعمة» على ماذا تعطفه ؟

قلت : هو معطوفٌ على «ما» من قوله «لما فيه» ، كَأَنَّهُ قال : أسأل الله توفيقي لذا ولتمام النّعمة ، أي ولتمام نعمته عليّ ، وتضاعف كرامته لديّ ، وتوفيقه لهما هو توفيقه للأعمال الصالحة التي يستوجبهما بها .



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام

إلى طلحة والزبير مع عمران بن الحصين الخزاعي^(١)

وذكر هذا الكتاب أبو جعفر الإسكافي^(٢) في كتاب المقامات :

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ عَلِمْتُمَا ، وَإِنْ كَتَمْتُمَا ، أَنِّي لَمْ أُرِدِ النَّاسَ حَتَّى أَرَادُونِي ، وَلَمْ أَبَايَعَهُمْ

١ . هو عمران بن الحُصَيْنِ الخزاعيّ ، وكان من فضلاء الصّحابة وفقهائهم أسلم عام خيبر ، مات بالبصرة سنة اثنتين وخمسين .

٢ . أبو جعفر الإسكافيّ - وهو محمّد بن عبد الله الإسكافي - عدّه قاضي القضاة في الطّبعة السابعة من طبقات المُعْتزّلة ، وقال : كان أبو جعفر فاضلاً عالماً ، صَفَّ سبعين كتاباً في علم الكلام . وهو الذي نقض كتاب (العثمانية) على أبي عثمان الجاحظ في حياته ، وكان أبو جعفر يقول بالتفضيل على قاعدة معتزلة بغداد ، ويبالغ في ذلك ، وكان علويّ الرأي ، محققاً منصفاً . قليل العصبية .

حَتَّى بَايَعُونِي . وَإِنَّكُمَا مِمَّنْ أَرَادَنِي وَبَايَعَنِي ، وَإِنَّ الْعَامَّةَ لَمْ تُبَايَعْنِي لِسُلْطَانٍ غَالِبٍ ، وَلَا لِحَرْصٍ حَاضِرٍ ، فَإِنْ كُنْتُمَا بَايَعْتُمَانِي طَائِعَيْنِ ، فَارْجِعَا وَتَوَبَا إِلَى اللَّهِ مِنْ قَرِيبٍ ، وَإِنْ كُنْتُمَا بَايَعْتُمَانِي كَارِهَيْنِ ، فَقَدْ جَعَلْتُمَا لِي عَلَيْكُمَا السَّبِيلَ بِإِظْهَارِكُمَا الطَّاعَةَ وَإِسْرَارِكُمَا الْمَعْصِيَةَ . وَلَعَمْرِي مَا كُنْتُمَا بِأَحَقَّ الْمُهَاجِرِينَ بِالتَّقِيَّةِ وَالْكِتْمَانِ ، وَإِنْ دَفَعَكُمَا هَذَا الْأَمْرَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَدْخُلَا فِيهِ ، كَانَ أَوْسَعَ عَلَيْكُمَا مِنْ خُرُوجِكُمَا مِنْهُ بَعْدَ إِقْرَارِكُمَا بِهِ .

وَقَدْ زَعَمْتُمَا أَنِّي قَتَلْتُ عُثْمَانَ ، فَبَيَّنِّي وَبَيَّنَّكُمَا مَنْ تَخَلَّفَ عَنِّي وَعَنْكُمَا مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، ثُمَّ يُلْزَمُ كُلُّ أَمْرِي بِقَدْرِ مَا أَحْتَمَلْ . فَارْجِعَا أَيُّهَا الشَّيْخَانِ عَنْ رَأْيِكُمَا ؛ فَإِنَّ آلَانَ أَعْظَمَ أَمْرِكُمَا أَلْعَارَ ، مِنْ قَبْلِ أَنْ يَجْتَمَعَ أَلْعَارُ وَالنَّارُ . وَالسَّلَامُ .

الشرح :

قوله عليه السلام : «لم أرد الناس» ، أي لم أرد الولاية عليهم حتى أرادواهم مني ذلك . «ولم أباعهم حتى بايعوني» ، أي لم أمدد يدي إليهم مدَّ الطَّبِّ والحَرْصِ على الأمر ، ولم أمددها إلا بعد أن خاطبوني بالامْرُء والخلافة ، وقالوا بألسنتهم : قد بايعناك ، فحينئذٍ مددت يدي إليهم . قال : ولم يباعني العامة والمسلمون لسُلْطَانٍ غَضِبَهُمْ وقهرهم على ذلك ، ولا لحَرْصٍ حَاضِرٍ ، أي مال موجود فرَّقته عليهم .

ثم قسم عليهما الكلام ، فقال : إن كنتما بايعتُماني طوعاً عن رضى فقد وجب عليكم الرجوع ؛ لأنه لا وجه لانتقاض تلك البيعة ، وإن كنتما بايعتُماني مكرهين عليها فالإكراه له صورة ، وهي أن يجرد السيف ويمدّ العنق ، ولم يكن قد وقع ذلك ، ولا يمكنكما أن تدعيه . وإن كنتما بايعتُماني لا عن رضى ولا مكرهين بل كارهين ، وبين المكره والكاره فرق بين ، فالأمر الشرعي إنما تُبنى على الظاهر ، وقد جعلتُمَا لي على أنفسكما السَّبِيلَ بِإِظْهَارِكُمَا الطَّاعَةَ ، والدخول فيما دخل فيه الناس ، ولا اعتبار بما أسررتُمَا من كراهية ذلك . على أنه لو كان عندي ما يكرهه المسلمون لكان المهاجرون في كراهية ذلك سواء ؛ فما الذي جعلكم أحقَّ المهاجرين كلهم بالكتمان والتقية .

ثم قال : وقد كان امتناعكما عن البيعة في مبدأ الأمر أجمل من دخولكما فيها ثم نكثها . قال : وقد زعمتما أن الشبهة التي دخلت عليكما في أمري أنني قتلت عثمان ، وقد جعلت الحكم بيني وبينكما من تخلف عني وعنكما من أهل المدينة ، أي الجماعة التي لم تنص علياً ولا طلحة ، كمحمد بن مسلمة ، وأسامة بن زيد ، وعبد الله بن عمر ، وغيرهم ، يعني أنهم غير منتهمين عليه ، ولا على طلحة والزبير ، فإذا حكموا لزم كل امرئ منا بقدر ما تقتضيه الشهادات . ولا شبهة أنهم لو حكموا وشهدوا بصورة الحال لحكموا ببراءة علي رضي الله عنه من دم عثمان ، وبأن طلحة كان هو الجملة والتفصيل في أمره وحصره وقتله ، وكان الزبير مساعداً له على ذلك ، وإن لم يكن مكاشفاً مكاشفة طلحة .

ثم نهاهما عن الإصرار على الخطيئة ، وقال لهما : إنكما إنما تخافان العار في رجوعكما وانصرافكما عن الحرب ، فإن لم ترجعا اجتمع عليكما العار والنار ؛ أما العار فلأنكما تهزمان وتفتران عند اللقاء فتعيران بذلك ، وأيضاً سيكشف للناس أنكما كنتما على باطل فتعيران بذلك ، وأما النار فإليها مصير العصاة إذا ماتوا على غير توبة ، واحتمال العار وحده أهون من احتمال النار معه .



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى معاوية

أَمَّا بَعْدُ . فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ جَعَلَ الدُّنْيَا لِمَا بَعْدَهَا ، وَابْتَلَى فِيهَا أَهْلَهَا ، لِيَعْلَمَ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ، وَلَسْنَا لِلدُّنْيَا خُلُقْنَا ، وَلَا بِالسَّعْيِ فِيهَا أَمْرُنَا ، وَإِنَّمَا وَضِعْنَا فِيهَا لِنَبْتَلِيَ بِهَا ، وَقَدْ ابْتَلَانِي اللَّهُ بِكَ وَابْتَلَاكَ بِي ، فَجَعَلْتُ أَحَدَنَا حُجَّةً عَلَى الْآخَرِ ، فَتَدَوَّتَ عَلَى طَلَبِ الدُّنْيَا بِنَاوِيلِ الْقُرْآنِ ، وَطَلَبْتَنِي بِمَا لَمْ تَجْنِ يَدِي وَلَا لِسَانِي ، وَعَصَبْتَهُ أَنْتَ وَأَهْلُ الشَّامِ بِي ، وَالْبَ عَالِمُكُمْ جَاهِلُكُمْ ، وَقَائِمُكُمْ قَاعِدُكُمْ . فَاتَّقِ اللَّهَ فِي

نَفْسِكَ، وَنَازِعَ الشَّيْطَانَ قِيَادَكَ، وَأَصْرَفَ إِلَى الْآخِرَةِ وَجْهَكَ، فَهِيَ طَرِيقُنَا وَطَرِيقُكَ، وَأَحْذَرُ أَنْ يُصِيبَكَ اللَّهُ مِنْهُ بِعَاجِلٍ قَارِعَةٍ تَمَسُّ الْأَصْلَ، وَتَقْطَعُ الدَّائِرَ، فَإِنِّي أُولَى لَكَ بِاللَّهِ أَلِيَّةٌ غَيْرَ فَاجِرَةٍ، لِيُنْ جَمَعْتَنِي وَإِيَّاكَ جَوَامِعُ الْأَقْدَارِ لَا أَزَالُ بِبَاحْتِكَ ؟ ﴿حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ .

الشَّرْحُ :

قال ﷺ : «إن الله قد جعل الدنيا لما بعدها»، أي جعلها طريقاً إلى الآخرة. ومن الكلمات الحكمية : الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها . «وابتلى فيها أهلها» : أي اختبرهم ليعلم أيهم أحسنُ عملاً، وهذا من ألفاظ القرآن العزيز^(١)، والمراد يعلم خلقه، أو ليعلم ملائكته ورُسُلُه، فحذف المضاف، وقد سبق ذكر شيء يناسب ذلك فيما تقدّم. قال : «ولسنا للدنيا خُلِقْنَا»، أي لم نخلق للدنيا فقط . «ولا بالسعي فيها أمرنا»، أي لم نؤمر بالسعي فيها لها، بل أمرنا بالسعي فيها لغيرها. ثم ذكر أن كل واحد منه ومن معاوية مُبتلى بصاحبه، وذلك كابتلاء آدم بإبليس وإبليس بآدم .

قال : «فغدوت على طلب الدنيا بتأويل القرآن»، أي تعدّيت وظلمت، و «على» هاهنا متعلّقة بمحذوف دلّ عليه لكلام، تقديره مثابراً على طلب الدنيا، أو مصراً على طلب الدنيا، وتأويل القرآن ما كان معاوية يموّه به على أهل الشام فيقول لهم : أنا وليّ عثمان، وقد قال الله تعالى : ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنَا لَوَلِيّهِ سُلْطَاناً﴾^(٢) . ثم يعدّهم الظفر والدولة على أهل العراق بقوله تعالى : ﴿فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُوراً﴾^(٣) .

قوله : «وعصيته أنت وأهل الشام»، أي ألزمتني كما تلزم العصاة الرأس . «وألّب عالمكم جاهلكم»، أي حرّض . والقيادة : حبل تقاد به الدابة . «واحذر أن يصيبك الله منه بعاجل قارعة»، الضمير في «منه» راجع إلى الله تعالى، و «من» لا ابتداء الغاية . «تمسّ الأصل»، أي تقطعه، ومنه ماء ممسوس أي يقطع الغلّة . ويقطع الدابر أي العقب والنسل .

١. في قوله تعالى في سورة الكهف ٧: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ .

٢. سورة الإسراء ٣٣ .

٣. لمصدر السابق .

والأليّة: اليمين . وباحة الدار: وَسَطُهَا، وكذلك ساحتُها . ورُوي: بناحيتك .
قوله: «بعاجل قارعة، وجوامع الأقدار»، من باب إضافة الصفة إلى الموصوف للتأكيد .
كقوله تعالى ﴿وَإِنَّهُ لِحَقِّ الْيَقِينِ﴾^(١) .



الأُضْلُ :

ومن كلام له ﷺ وصّى به شريح بن هانئ
لما جعله على مقدمته إلى الشام

آتَقِ اللَّهَ فِي كُلِّ صَبَاحٍ وَمَسَاءٍ، وَخَفْ عَلَى نَفْسِكَ الدُّنْيَا الْغُرُورَ، وَلَا تَأْمَنْهَا عَلَى
حَالٍ . وَأَعْلَمْ أَنَّكَ إِنْ لَمْ تَرُدَّ نَفْسَكَ عَنْ كَثِيرٍ مِمَّا تُحِبُّ مَخَافَةَ مَكْرُوهِهِ، سَمَتْ بِكَ
الْأَهْوَاءُ إِلَى كَثِيرٍ مِنَ الضَّرَرِ، فَكُنْ لِنَفْسِكَ مَانِعًا رَادِعًا، وَلِنَزَوَاتِكَ عِنْدَ الْحَفِظَةِ
وَاقِمًا قَامِعًا .

الشُّرُوح :

هو شريح بن هانئ بن يزيد المَذْحِجِيّ . من جِلَّةِ أصحاب عليّ ﷺ، شهد معه المشاهد كلها،
وعاش حتّى قُتِلَ بِسِجِسْتَانَ فِي زَمَنِ الْحَجَّاجِ، وَشُرِّعَ جَاهِلِيّ إِسْلَامِيّ، يَكْنَى أَبَا الْمِقْدَامِ،
ذَكَرَ ذَلِكَ كُلُّهُ أَبُو عَمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي كِتَابِ لَاسْتِيْعَابِ^(٢) .

قوله ﷺ: وَخَفْ عَلَى نَفْسِكَ الْغُرُورَ، يعني الشَّيْطَانَ، فَأَمَّا الْغُرُورُ بِالضَّمِّ فَمصدر .
والرَادِعُ: الْكَافُّ الْمَانِعُ . وَالنَّزَوَاتُ: الْوَثَبَاتُ . وَالْحَفِظَةُ: الْغَضَبُ . وَالوَاقِمُ: فَاعِلٌ، مِنْ وَقَمْتُهُ
أَي رَدَدْتُهُ أَقْبَحَ الرَّدِّ وَقَهَرْتُهُ . يَقُولُ ﷺ: إِنْ لَمْ تَرُدَّ نَفْسَكَ عَنْ كَثِيرٍ مِنْ شَهَوَاتِكَ أَفْضَتْ بِكَ

١ . سورة الحاقة ٥١ .

٢ . الاستيعاب ٦٠٧ .

إلى كثيرٍ من الضرر، ومثلُ هذا قولُ الشاعر:
فإِنَّكَ إِنِ اعْطَيْتَ بَطْنَكَ سُؤْلَهَا وَفَرَّجَكَ نَالًا مُنْتَهَى الدِّمِّ أَجْمَعًا^(١)



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل الكوفة عند مسيره من المدينة إلى البصرة

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّي خَرَجْتُ مِنْ حَيِّي هَذَا: إِمَّا ظَالِمًا، وَإِمَّا مَظْلُومًا؛ وَإِمَّا بَاغِيًا، وَإِمَّا مَبْغِيًا عَلَيْهِ. وَإِنِّي أَذْكُرُ اللَّهَ مَنْ بَلَغَهُ كِتَابِي هَذَا لَمَّا نَفَرَ إِلَيَّ. فَإِنْ كُنْتُ مُحْسِنًا أَعَانِي، وَإِنْ كُنْتُ مُسِيئًا اسْتَعْتَبَنِي.

الشرح :

ما أحسنَ هذا التقسيم وما أبلغه في عطف القلوب عليه، واستمالة النفوس إليه! قال: لا يخلو حالي في خروجي من أحد أمرين: إمَّا أن أكون ظالمًا أو مظلومًا، وبدأ بالظالم هُضمًا لنفسه، ولئلا يقول عدوه: بدأ بدعوى كونه مظلومًا، فأعطى عدوه من نفسه ما أراد. قال: فليَنفِر المسلمون إليَّ فإن وجدوني مظلومًا أعانوني، وإن وجدوني ظالمًا نهوني عن ظلمي لأعتب وأنيب إلى الحق. وهذا كلام حسن، ومراده عليه السلام يحصل على كلا الوجهين، لأنه إنما أراد أن يستنفرهم، وهذان الوجهان يقتضيان نفيرهم إليه على كل حال، والحي المنزل، ولما هاهنا بمعنى إلا، كقوله تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾^(٢) في قراءة من قرأها بالتشديد.

١. البيت لحاتم، وهو من شواهد المغني ٣٣٦.

٢. سورة الطارق ٤.



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى أهل الأمصار

يقص فيه ما جرى بينه وبين أهل صفين :

وَكَانَ بَدْءُ أَمْرِنَا أَنَّا التَّقِينَا بِالْقَوْمِ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ رَبَّنَا وَاحِدٌ، وَنَبِينَا وَاحِدٌ، وَدَعْوَتَنَا فِي الْإِسْلَامِ وَاحِدَةٌ، وَلَا نَسْتَزِيدُهُمْ فِي الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالتَّصَدِيقِ بِرَسُولِهِ، وَلَا يَسْتَزِيدُونَنَا: وَالْأَمْرُ وَاحِدٌ إِلَّا مَا اخْتَلَفْنَا فِيهِ مِنْ دَمِ عُثْمَانَ، وَنَحْنُ مِنْهُ بِرَاءٌ، فَقُلْنَا: تَعَالَوْا نُدَاوِ مَا لَا يَذْرُكُ الْيَوْمَ بِإِطْفَاءِ النَّائِرَةِ، وَتَسْكِينِ الْعَامَةِ، حَتَّى يَشْتَدَّ الْأَمْرُ وَيَسْتَجْمَعَ، فَتَقْوَى عَلَى وَضْعِ الْحَقِّ مَوَاضِعَهُ، فَقَالُوا: بَلْ نُدَاوِيهِ بِالْمُكَابَرَةِ، فَأَبَوْا حَتَّى جَنَحَتِ الْحَرْبُ وَرَكَدَتْ، وَوَقَدَتْ نِيرَانُهَا وَحَمِشَتْ.

فَلَمَّا ضَرَّسْتَنَا وَإِيَّاهُمْ. وَوَضَعْتَ مَخَالِبَهَا فِيْنَا وَفِيهِمْ، أَجَابُوا عِنْدَ ذَلِكَ إِلَى الَّذِي دَعَوْنَاهُمْ إِلَيْهِ، فَأَجَبْنَاهُمْ إِلَى مَا دَعَوْا، وَسَارَعْنَاهُمْ إِلَى مَا طَلَبُوا، حَتَّى اسْتَبَانَتْ عَلَيْهِمُ الْحُجَّةُ؛ وَأَنْقَطَعَتْ مِنْهُمْ الْمَعْدِرَةُ، فَمَنْ تَمَّ عَلَى ذَلِكَ مِنْهُمْ فَهُوَ الَّذِي أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنَ الْهَلَكَةِ، وَمَنْ لَجَّ وَتَمَادَى فَهُوَ الرَّاكِسُ الَّذِي رَانَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ، وَصَارَتْ دَائِرَةُ السُّوءِ عَلَى رَأْسِهِ.

التَّشْرِيحُ :

رُوي : «التَّقِينَا والقوم» بالواو ومن لم يروها بالواو فقد استراح من التكلف .
قوله : «والظاهر أن ربنا واحد»، كلام من لم يحكم لأهل صفين من جانب معاوية حكماً قاطعاً بالإسلام، بل قال : ظاهرهم الإسلام، ولا خلف بيننا وبينهم فيه، بل الخلف في دم عثمان . قال عليه السلام : قلنا لهم : تعالوا فلنطفئ هذه النائرة الآن بوضع الحرب إلى أن تتمهد قاعدتي في الخلافة وتزول هذه الشوائب التي تُكدر عليّ الأمر، ويكون للناس جماعة

ترجع إليها، وبعد ذلك أتمكن من قتل عثمان بأعيانهم فأقتص منهم، فأبوا إلا المكابرة والمغالبة والحرب. «حتى جَنَحْتُ الحرب وَرَكَدْتُ»، جَنَحْتُ: أقبَلْتُ، ومنه: قد جَنَحَ الليل، أي أقبَل، وَرَكَدْتُ: دامت وَثَبْتُ. «وَوَقَدْتُ نِيرَانُهَا»، أي التهمت. «وَحَمِشْتُ»، أي استعرت وشبَّت. وَرُوي: «واستحشمت» وهو أصح؛ ومن رواها «حَمِشْتُ» بالسين المهملة أراد اشتدت وصلبت.

قوله: «فلما ضَرَسْتُنَا وإِيَّاهُمْ»، أي عضَّنا بأضراسها، ويقال: ضَرَسَهُم الدهر أي اشتدَّ عليهم. قال: لما اشتدت الحرب علينا وعليهم، وأكلت منا ومنهم، عادوا إلى ما كنَّا سألناهم ابتداءً، وضرَّعوا إلينا في رفع الحرب، ورفعوا المصاحف يسألون النزول على حُكْمِهَا، وإغماد السيف، فأجبناهم إلى ذلك. قوله: «وسارغناهم إلى ما طلبوا» كلمة فصيحة، وهي تعدية الفعل اللازم، كأنهما لما كانت في معنى المُسَابِقَةِ، والمسابقة متعدية عدِّي لمُسَارَعَةٍ. قوله: «حتى استبانَت»، يقول: استمرزنا على كف الحرب، ووضعها إجابة لسؤالهم إلى أن استبانَت عليهم حجَّتنا، وبطلت معاذيرهم وشبهتُهم في الحرب وشقَّ العصا، فمن تمَّ منهم على ذلك، أي على انقياده إلى لحقَّ بعد ظهوره له، فذاك الذي خلَّصه الله من الهلاك وعذاب الآخرة، ومن لَجَّ منهم على ذلك وتمادى في ضلاله فهو الرَّاكس؛ قال قوم: الرَّاكس هنا بمعنى المَرَكُوس، فهو مقلوب، فاعل بمعنى مفعول، كقوله تعالى: ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾^(١)، أي مرضية، وعندي أن النُّفْطَةَ على بابها، يعني أن من لَجَّ فقد رَكَسَ نفسه، فهو الرَّاكس، وهو المَرَكُوس، يقال: رَكَسَهُ وأرَكَسَهُ بمعنى، والكتاب العزيز جاء بالهمز فقال: ﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا﴾^(٢)، أي ردَّهم إلى كفرهم؛ ويقول: ارتكس فلان في أمر كان نجا منه، ورانَ على قلبه، أي رانَ هو على قلبه، كما قلنا في الرَّاكس؛ ولا يجوز أن يكون الفاعل - وهو الله - محذوفاً؛ لأنَّ الفاعل لا يُحذف، بل يجوز أن يكون الفاعلُ كالمحذوف وليس بمحذوف، ويكون المصدر وهو الرِّين، ودلَّ الفعل عليه كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ﴾^(٣) أي بدأ لهم البداء. ورانَ بمعنى غلبَ وغطَّى؛ وَرُوي: «فهو الرَّاكس الذي رينَ على قلبه».

١. الفارعة ٧.

٢. سورة لنساء ٨٨.

٣. سورة يوسف ٢٥.

قال: وصارت دائرة السوء على رأسه، من ألفاظ القرآن العزيز، قال الله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ﴾^(١)، والدوائر: الدُّوَل. * وإن على الباغي تدور الدوائر * والدائرة أيضاً: الهزيمة، يقال: على من لدائرة منهما، والدوائر أيضاً الدواهي.



الأصل:

ومن كتاب له عليه السلام إلى الأسود بن قُطَيْبَةَ صاحب جند حلوان

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ أَلْوَالِي إِذَا اخْتَلَفَ هَوَاهُ مَنَعَهُ ذَلِكَ كَثِيرًا مِنَ الْعَدْلِ، فَلْيَكُنْ أَمْرُ النَّاسِ عِنْدَكَ فِي الْحَقِّ سَوَاءً؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ فِي الْجَوْرِ عَوَظٌ مِنَ الْعَدْلِ، فَاجْتَنِبْ مَا تُنْكِرُ أَمْثَالَهُ، وَابْتَذِلْ نَفْسَكَ فِيمَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكَ، رَاجِعًا ثَوَابَهُ، وَمُتَخَوِّفًا عِقَابَهُ. وَأَعْلَمْ أَنَّ الدُّنْيَا دَارُ بَلِيَّةٍ لَمْ يَفْرُغْ صَاحِبُهَا فِيهَا قَطُّ سَاعَةً إِلَّا كَانَتْ فَرْغَتْهُ عَلَيْهِ حَسْرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَأَنَّهُ لَنْ يُغْنِيكَ عَنِ الْحَقِّ شَيْءٌ أَبَدًا، وَمِنَ الْحَقِّ عَلَيْكَ حِفْظُ نَفْسِكَ، وَالْإِحْسَابُ عَلَى الرَّعِيَّةِ بِجُهِدِكَ، فَإِنَّ الَّذِي يَصِلُ إِلَيْكَ مِنْ ذَلِكَ أَفْضَلُ مِنَ الَّذِي يَصِلُ بِكَ. وَالسَّلَامُ.

الشرح:

الَّذِي يَغْلِبُ عَلَى ظَنِّي أَنَّهُ الْأَسْوَدُ بْنُ زَيْدِ بْنِ قُطَيْبَةَ بْنِ غَنَمِ الْأَنْصَارِيِّ مِنْ بَنِي عُبَيْدِ بْنِ عَدِيٍّ. ذَكَرَهُ أَبُو عَمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي كِتَابِ «الاستيعاب»، وقال: إِنَّ مُوسَى بْنَ عُقْبَةَ عَدَّهُ فِيْمَنْ شَهِدَ بَذْرُ^(٢).

١. سورة الفتح ٦.

٢. الاستيعاب ١: ٩٠ (طبعة نهضة مصر).

قوله ﷺ : إذا اختلف هَوَى الوالي منعه كثيراً من الحق قول صدق ؛ لأنه متى لم يكن الخصمان عند الوالي سواء في الحق جاز وظلم . ثم قال له : فإنه ليس في الجور عوض من العدل ؛ وهذا أيضاً حق ، وفي العدل كلّ عوض من الجور . ثم أمره باجتناّب ما ينكر مثله من غيره ، وقد تقدّم نحو هذا .

وقوله : «إلا كانت فرغته» كلمة فصيحة ، وهي المرّة الواحدة من الفراغ ، وقد روي عن النبي ﷺ : «إن الله يُبغضُ الصحيحَ الفارعَ لا في شغل الدنيا ولا في شغل الآخرة» ، ومرادُ أمير المؤمنين ﷺ هاهنا الفراغُ من عمل الآخرة خاصّة .

قوله : «فإن الذي يصل إليك من ذلك أفضل من الذي يصل بك» ، معناه فإن الذي يصل إليك من ثواب الاحتساب على الرعيّة ، وحفظ نفسك من مظالمهم والحيف عليهم ، أفضل من الذي يصل بك من حراسة دِمَائِهِم وأعراضهم وأموالهم ؛ ولا شبهة في ذلك ؛ لأنّ إحدى المنفعتين دائمة ، والأخرى منقطعة ، والنفع الدائم أفضل من المنقطع .



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى العمال الذين يطأ عملهم الجيوش

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلِيِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مَنْ مَرَّ بِهِ الْجَيْشُ مِنْ جُبَاةِ الْخَرَاجِ وَعُمَالِ الْبِلَادِ .

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنِّي قَدْ سَيَّرْتُ جُنُوداً هِيَ مَارَةٌ بِكُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، وَقَدْ أَوْصَيْتُهُمْ بِمَا يَجِبُ لِلَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ كَفِّ الْأَذَى ، وَصَرْفِ الشَّدَى ، وَأَنَا أَبْرَأُ إِلَيْكُمْ وَإِلَى ذِمَّتِكُمْ مِنْ مَعَرَّةِ الْجَيْشِ ، إِلَّا مِنْ جَوْعَةِ الْمُضْطَرِّ لَا يَجِدُ عَنْهَا مَذْهَباً إِلَى شِبَعِهِ ، فَتَكَلُّوا مَنْ تَنَاوَلَ مِنْهُمْ ظُلْماً عَنْ ظَلَمِهِمْ ، وَكُفُّوا أَيْدِي سَفَهَائِكُمْ عَنْ مُضَادَّتِهِمْ ، وَالتَّعَرُّضَ لَهُمْ فِيمَا اسْتَشْنَيْنَاهُ مِنْهُمْ . وَأَنَا بَيْنَ أَظْهَرِ الْجَيْشِ ، فَارْفَعُوا إِلَيَّ مَظَالِمَكُمْ ، وَمَا عَرَائِكُمْ مِمَّا

يَعْلِبُكُمْ مِنْ أَمْرِهُمْ وَلَا تُطِيقُونَ دَفْعَهُ إِلَّا بِاللَّهِ وَبِي، أُغْيِرُهُ بِمَعُونَةِ اللَّهِ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

الشَّرْحُ :

رُوي «عن مُضَارَّتِهِمْ» بالراء المشددة. وجُباة الخرج : الذين يَجْمَعُونَهُ، جَبِيْتُ المَاءُ فِي الحَوْضِ، أَي جَمَعْتُهُ. والشَّدَى : الضرب والشَّرُّ، تقول : لَقَدْ شَدَيْتُ وَأَذَيْتُ. وَإِلَى ذِمَّتِكُمْ، أَي إِلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى الَّذِينَ بَيْنَكُمْ، قَالَ ﷺ : «مَنْ آذَى ذِمِّيًّا فَكَأَنَّمَا آذَانِي»، وَقَالَ : إِنَّمَا بَذَلُوا الْجَزِيَّةَ لَتَكُونَ دِمَاؤُهُمْ كِدِمَائِنَا، وَأَمْوَالُهُمْ كَأَمْوَالِنَا، وَيَسْمَى هَؤُلَاءِ ذِمَّةً، أَي أَهْلُ ذِمَّةٍ، بِحَذْفِ المِضَافِ. وَالْمَعَرَّةُ : الْمَضَرَّةُ، قَالَ : الْجَيْشُ مَمْنُوعٌ مِنْ أَدَى مَنْ يَمُرُّ بِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَهْلِ الذِمَّةِ إِلَّا مَنْ سَدَّ جَوْعَةَ الْمَضْطَرِّ مِنْهُمْ خَاصَّةً ؛ لِأَنَّ الْمَضْطَرَّ تَبَاحَ لَهُ الْمَيْتَةُ فَضْلاً عَنْ غَيْرِهَا.

ثُمَّ قَالَ : فَتَنَكَّلُوا مِنْ تَنَاوُلٍ، وَرُوي : «بِمَنْ تَنَاوَلُ» بِالْبَاءِ، أَي عَاقِبُوهُ. وَ«عَنْ» فِي قَوْلِهِ : «عَنْ ظَلَمِهِمْ»، يَتَعَلَّقُ بِنَكَلُوا، لِأَنَّهَا فِي مَعْنَى «أَرْدَعُوا» ؛ لِأَنَّ النِّكَالَ يُوجِبُ الرَّدْعَ. ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَكْفُوا أَيْدِيَ أَحْدَائِهِمْ وَسَفَهَائِهِمْ عَنْ مُنَازَعَةِ الْجَيْشِ وَمَصَادِمَتِهِ، وَالتَّعَرُّضِ لِمَنْعِهِ عَمَّا اسْتَشَاهَ، وَهُوَ سَدُّ الْجَوْعَةِ عِنْدَ الْإِضْطِرَارِ، فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَجُوزُ فِي الشَّرْعِ، وَأَيْضاً فَإِنَّهُ يُفْضِي إِلَى فِتْنَةٍ وَهَرَجٍ. ثُمَّ قَالَ : «وَأَنَا بَيْنَ أَظْهَرِ الْجَيْشِ»، أَي أَنَا قَرِيبٌ مِنْكُمْ، وَسَائِرُ عَلَى إِثْرِ الْجَيْشِ، فَارْفَعُوا إِلَيَّ مِظَالَكُمْ وَمَا عَرَاكُمْ مِنْهُمْ عَلَى وَجْهِ الْغَلْبَةِ وَالْقَهْرِ، فَإِنِّي مُغَيِّرٌ ذَلِكَ وَمُنْتَصِفٌ لَكُمْ مِنْهُمْ.



الأَصْلُ :

وَمِنْ كِتَابِ لَهُ ﷺ إِلَى كَمِيلِ بْنِ زِيَادِ النُّخَعِيِّ

وَهُوَ عَامِلُهُ عَلَى هَيْتٍ يَنْكَرُ عَلَيْهِ تَرْكُهُ دَفْعَ مَنْ يَجْتَازُ بِهِ مِنْ جَيْشِ الْعَدُوِّ طَالِباً لِلْغَارَةِ :

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ تَضْيِيعَ الْمَرْءِ مَا وَلِّيَ، وَتَكْلُفُهُ مَا كُفِّيَ، لَعَجْزٌ حَاضِرٌ، وَرَأْيٌ مُتَبَرِّ. وَإِنَّ

تَعَاطَيْكَ الْغَارَةَ عَلَى أَهْلِ قَرْقِيسِيَا، وَتَعْطِيلَكَ مَسَالِحَكَ الَّتِي وَلَّيْنَاكَ - لَيْسَ لَهَا مَنْ يَمْنَعُهَا، وَلَا يَرُدُّ الْجَيْشَ عَنْهَا - لَرَأْيٍ شَعَاعٌ، فَقَدْ صِرْتَ جِسْرًا لِمَنْ أَرَادَ الْغَارَةَ مِنْ أَعْدَائِكَ عَلَى أَوْلِيَائِكَ، غَيْرَ شَدِيدِ الْمَنْكِبِ. وَلَا مَهِيْبِ الْجَانِبِ، وَلَا سَادَّ ثُغْرَةٍ، وَلَا كَاسِرٍ لِعَدُوِّ شَوْكَةٍ، وَلَا مُغْنٍ عَنْ أَهْلِ مِصْرِهِ، وَلَا مُجْزٍ عَنْ أَمِيرِهِ. والسلام.

الشَّرْحُ :

هو كَمِيل^(١) بنُ زياد بن سهيل النخعي. كان من أصحاب عليٍّ عليه السلام وشيعته وخاصته، وقتله الحجاج على المذهب فيمن قتل من الشيعة. وكان كَمِيل بن زياد عاملَ عليٍّ عليه السلام على هِيتَ، وكان ضعيفاً يمرّ عليه سرايا معاوية تنهبُ أطرافَ العراق ولا يردّها، ويحاول أن يجبر ما عنده من اضعف بأن يُغير على أطرافِ أعمال معاوية مثل قَرْقِيسِيَا وما يجري مَجْرَاهَا مِنَ الْقَرْيَ التي على الفرات، فأنكر عليه ذلك من فعله، وقال: إن من العجز الحاضر أن يُهمل الوالي ما وليه. ويتكلف ما ليس من تكليفه.

والمَتَبَّرُ: الهالك؛ قال تعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَبَّرٌ مَا هُمْ فِيهِ﴾^(٢). والمسالح: جمعُ مَسْلَحة، وهي المواضع التي يقام فيها طائفة من الجند لحمايتها. ورأْيٍ شَعَاعٌ، أي متفرّق.

ثم قال له: «قد صرتَ جسراً»، أي يعبرُ عليك العدو كما يعبرُ الناس على الجُسور، وكما أن الجسر لا يمنع من يعبرُ به ويمرّ عليه فكذلك أنت.

والتُّغْرَةُ: الثُّلُمة. ومُجْزٍ: كافٍ ومُغْنٍ؛ والأصل «مُجْزِيٌّ» بالهمز فحقّف.

١. كان كميل من أعظم خواص أمير المؤمنين عليه السلام وأصحاب سرّه وهو اقائد العابد والزاهد العالم، كان الإمام عليه السلام يردفه معه على راحلته ويحدثه بأمر لم يطلع عليها أحد غيره، شهد مع لإمام (صقين)، روى عنه جماعة من التابعين وقد روى دعاء الخضر عليه السلام عن الإمام عليه السلام، وهو المسمى بدعاء (كميل)، قتله الحجاج صبراً، وكان الإمام عليه السلام قد أخبره بذلك. دفن بالثوية في ظهر الكوفة. وقبره يزار ويتبرك به.

٢. سورة الأعراف ١٣٩.



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ إلى أهل مصر مع مالك الأشتري لما ولاه إمارتها

أَمَّا بَعْدُ : فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ نَذِيرًا لِلْعَالَمِينَ ، وَمُهَيِّمًا عَلَى الْمُرْسَلِينَ .
فَلَمَّا مَضَى ﷺ تَنَازَعَ الْمُسْلِمُونَ الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِهِ : فَوَاللَّهِ مَا كَانَ يُلْقَى فِي رُوعِي ،
وَلَا يَخْطُرُ بِيَالِي أَنَّ الْعَرَبَ تُزْعِجُ هَذَا الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ
أَهْلِ بَيْتِهِ ، وَلَا أَنَّهُمْ مَنَحُوهُ عَنِّي مِنْ بَعْدِهِ ! فَمَا رَاعَنِي إِلَّا أَنْثِيَالُ النَّاسِ عَلَى فُلَانٍ
يُبَايِعُونَهُ ، فَأَمْسَكْتُ بِيَدِي حَتَّى رَأَيْتُ رَاجِعَةَ النَّاسِ قَدْ رَجَعَتْ عَنِ الْإِسْلَامِ ،
يَدْعُونَ إِلَى مَحَقِّ دِينِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَخَشِيتُ إِنْ لَمْ أَنْصُرِ الْإِسْلَامَ وَأَهْلَهُ
أَنْ أَرَى فِيهِ ثَلَمًا أَوْ هَدْمًا ، تَكُونُ الْمُصِيبَةُ بِهِ عَلَيَّ أَعْظَمَ مِنْ قُوْتٍ وَلَا يَتَكُمُّ ، الَّتِي إِنَّمَا
هِيَ مَتَاعُ أَيَّامٍ قَلِيلٍ ، يَزُولُ مِنْهَا مَا كَانَ ، كَمَا يَزُولُ السَّرَابُ ، أَوْ كَمَا يَتَفَشَّعُ
السَّحَابُ . فَتَهَضَّتْ فِي تِلْكَ الْأَحْدَاثِ حَتَّى زَاخَ الْبَاطِلُ وَزَهَقَ ، وَأَطْمَأَنَّ الدِّينُ
وَقَنَنَهُ .

الشرح :

المُهَيِّمِينَ : الشاهد ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا ﴾ ، أي تشهد بإيمان مَنْ
آمَنَ وكُفِّرَ من كَفَّرَ . وقيل : تشهد بصحة نبوة الأنبياء قبلك . وقوله : «على المرسلين» ، يؤكد
صحة هذا التفسير الثاني ، وأصل اللفظة من « آمَنَ غيره من الخوف » ؛ لأنَّ الشاهد يؤمِّن
غيره من الخوف بشهادته ، ثم تصرفوا فيها فأبدلوا إحدى همزتي «مؤمن» ياء فصار
«مؤيمن» ، ثم قلبوا الهمزة هاءً كأرقت وهرقت فصار «مهيمن» .

والرُّوع : الخلد ؛ وفي الحديث : «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي» ، قال : ما يخطر لي ببالٍ
أَنَّ الْعَرَبَ تَعْدِلُ بِالْأَمْرِ بَعْدَ وَفَاةِ مُحَمَّدٍ ﷺ عَنْ بَنِي هَاشِمٍ ، ثُمَّ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ عَنِّي ؛ لِأَنَّهُ كَانَ

المتيقن بحكم الحال الحاضرة .

قال : «فما راعني إلا انثيال الناس» ، تقول للمشيء يفجؤك بغتة : ما راعني إلا كذا ، والرؤع بالفتح : الفرع ، كأنه يقول : ما أفرعني شيء بعد ذلك السكون الذي كان عندي ، وتلك الثقة التي اطمأنتت إليها إلا وقوع ما وقع من انثيال الناس - أي انصبابهم من كل وجه كما ينثال التراب - على أبي بكر ، وهكذا لفظ الكتاب الذي كتبه للأشتر ، وإنما الناس يكتبونه الآن «إلى فلان» تدمماً من ذكر الاسم كما يكتبون في أول الشفعية : «أما والله لقد تقمّصها فلان» ، واللفظ «أما والله لقد تقمّصها ابن أبي قحافة» .

قوله : «فأمسكتُ بيدي» ، أي امتنعتُ عن بيعته ، حتى رأيت راجعة الناس ، يعني أهل الردة كمسيلمة ، وسجاح وطلحة بن خوييد ، ومانعي الزكاة ؛ وإن كان مانعوا الزكاة قد اختلف في أنهم أهل ردة أم لا ؟ ومحقّ الدين : إبطاله . وزهق : خرج وزال . تنهته : سكن ، وأصله الكف ، تقول : نهنت السبع فتنهته ، أي كفّ عن حركته وإقدامه ، فكان الدين كان متحرّكاً مضطرباً فسكن وكفّ عن ذلك الاضطراب .

قلت : هذا هو الحديث الذي أشار عليه إلى أنه نهض فيه أيام أبي بكر . وكأنه جواب عن قول قائل : إنه عمل لأبي بكر ، فبين عليه عذره في ذلك ، وقال : إنه لم يكن كما ظنه القائل ، ولكنه من باب دفع الضرر عن النفس وعن الدين ، فإنه واجب سواء كان للناس إمام أو لم يكن .

الأصل :

ومن هذا الكتاب :

إِنِّي وَاللَّهِ لَوَ لَقِيتَهُمْ وَاحِدًا وَهُمْ طِلَاعُ الْأَرْضِ كُلِّهَا مَا بَالَيْتُ وَلَا أَسْتَوْحَشْتُ ، وَإِنِّي مِنْ ضَالِّهِمُ الَّذِي هُمْ فِيهِ ، وَالْهُدَى الَّذِي أَنَا عَلَيْهِ ، لَعَلِّي بَصِيرَةٌ مِنْ نَفْسِي وَبَقِيْنِ مِنْ رَبِّي . وَإِنِّي إِلَى لِقَاءِ اللَّهِ لَمُشْتَاقٌ ، وَلِحُسْنِ ثَوَابِهِ لَمُتَّظِرٌّ رَاجٍ ؛ وَلَكِنِّي أَسَى أَنْ يَلِيَ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ سُفَهَاؤُهَا وَفُجَّارُهَا ، فَيَتَّخِذُوا مَالَ اللَّهِ دُولًا ، وَعِبَادَهُ خَوْلًا ، وَالصَّالِحِينَ حَرْبًا ، وَالْفَاسِقِينَ حِزْبًا ؛ فَإِنَّ مِنْهُمْ الَّذِي قَدْ شَرِبَ فِيكُمْ الْحَرَامَ ، وَجُلِدَ حَدًّا فِي

الْإِسْلَامَ، وَإِنَّ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ يُسْلِمَ حَتَّى رُضِخَتْ لَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ الرِّضَائِخُ. فَلَوْلَا ذَلِكَ مَا أَكْثَرْتُ تَأْلِيْبَكُمْ وَتَأْنِيْبَكُمْ، وَجَمْعَكُمْ وَتَحْرِيبَكُمْ، وَلَسَرَكْتُكُمْ إِذْ أَبَيْتُمْ وَوَنَيْتُمْ.

أَلَا تَرَوْنَ إِلَى أَطْرَافِكُمْ قَدْ انْتَقَصَتْ، وَإِلَى أَمْصَارِكُمْ قَدْ أَفْتِخَتْ، وَإِلَى مَمَالِكِكُمْ تَزَوَّى، وَإِلَى بِلَادِكُمْ تُغْزَى !

انْفِرُوا - رَحِمَكُمُ اللَّهُ - إِلَى قِتَالِ عَدُوِّكُمْ، وَلَا تَتَّأَقِلُوا إِلَى الْأَرْضِ فَتَقْرُوا بِالْخَسْفِ، وَتَبْوُوا بِالذُّلِّ، وَيَكُونَ نَصِيبُكُمْ الْأَخْسَ، وَإِنَّ أَخَا الْحَرْبِ الْأَرِقَّ، وَمَنْ نَامَ لَمْ يَنْمَ عَنْهُ، وَالسَّلَامُ.

الشرح :

طِلاع الأرض : ملؤها . وآسى : أحزن . وأكثر تأليْبكم : تحريضكم وإغراءكم به . والتأنيب : أشد اللوم . ووئيتم : ضعفتم وفترتم . ومماليكم تزوى ، أي تُقبض . ولا تتأقلوا بالنشديد ، أصله «تتأقلوا» . وتقرّوا بالخسف : تعترفوا بالضيْم وتصبروا له . وتبوءوا بالذلّ : ترجعوا به . والأريق : الذي لا ينام . ومثّل قوله عليه السلام : «من نام لم يَنْم عنه» قول الشاعر :

لله دَرْكٌ مَا أُرِدْتُ بِتَائِرٍ حَرَّانَ لَيْسَ عَنِ التَّرَاتِ بِرَاقِدٍ ^(١)
أَسْهَرَتْهُ ثُمَّ اضْطَجَعَتْ وَلَمْ يَنْم حَقَقًا عَلَيْكَ وَكَيْفَ نَوْمُ الْحَاقِدِ !

فأما الذي رُخِخَتْ لَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ الرِّضَائِخُ ، فمعاوية ؛ والرّضِيخَةُ : شيء قليل يُعطاه الإنسان يُصَانَعُ به عن شيء يُطَبُّبُ منه كالأجر ، وذلك لأنّه من المؤلّفة قلوبهم الذين رَغِبُوا فِي الْإِسْلَامِ وَالطَّاعَةِ بِجَمَالٍ وَشَاءٍ دُفِعَتْ إِلَيْهِمْ ، وَهُمْ قَوْمٌ مَعْرُوفُونَ كَمَعَاوِيَةَ وَأَخِيهِ يَزِيدَ ، وَأَبِيهِمَا أَبِي سُفْيَانَ ، وَحَكِيمُ بْنُ جِزَامٍ ، وَسُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو ، وَالْحَارِثُ بْنُ هِشَامِ بْنِ الْمَغِيرَةِ ، وَحُوَيْطِبُ بْنُ عَبْدِ الْعُزَّى ، وَالْأَخْنَسُ بْنُ شَرِيْقٍ ، وَصَفْوَانُ بْنُ أُمَيَّةَ ، وَعُمَيْرُ بْنُ وَهَبٍ الْجُمَحِيُّ ، وَعُيَيْنَةُ بْنُ حَصَنٍ ، وَالْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ ، وَعَبَّاسُ بْنُ مِرْدَاسٍ وَغَيْرُهُمْ ، وَكَانَ إِسْلَامُ هَؤُلَاءِ لِلطَّمَعِ وَالْأَغْرَاضِ الدُّنْيَاوِيَّةِ ، وَلَمْ يَكُنْ عَنْ أَصْلٍ وَلَا عَنْ يَقِينٍ وَعِلْمٍ .

١ . الترات : جمع ترة : وهي الأخذ بالثأر .

وقال الراوندي: عَنِّي بقوله: «رُضِخَتْ لَهُم الرضائخ» عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ، وليس بصحيح؛ لأنَّ عمراً لم يُسَلِّمْ بعد الفَتْح، وأصحاب الرضائخ كلُّهم أسلَمُوا بعد الفَتْح، صُوْنَعُوا عَلَى الْإِسْلَامِ بِغَنَائِمِ حُنَيْنٍ. وَلَعَمْرِي إِسْلَامُ عَمْرُو كَانَ مَدْخُولاً أَيْضاً؛ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَنْ رَضِيخَةٍ، وَإِنَّمَا كَانَ لِمَعْنَى آخَرٍ. فَمَا الَّذِي شَرِبَ الْحَرَامَ، وَجُلِدَ فِي حَدِّ الْإِسْلَامِ. الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ، وَكَانَ أَشَدَّ النَّاسِ عَلَيْهِ وَأَبْلَغَهُمْ تَحْرِيساً لِمَعَاوِيَةَ وَأَهْلَ الشَّامِ عَلَى حَرْبِهِ.



الأصل:

من كتاب له عليه السلام إلى أبي موسى الأشعري وهو عامله على الكوفة

وقد بلغه عنه تشييطه الناس عن الخروج إليه لما نذبهم لحرب أصحاب الجمل:

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلِيِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ: أَمَّا بَعْدُ، فَقَدْ بَلَغَنِي عَنْكَ قَوْلُ هُوَ لَكَ وَعَلَيْكَ، فَإِذَا قَدِمَ رَسُولِي عَلَيْكَ فَارْفَعْ ذَيْلَكَ، وَأَشْدُدْ مِثْرَكَ، وَأَخْرِجْ مِنْ جُحْرِكَ، وَأَنْدُبْ مَنْ مَعَكَ، فَإِنْ حَقَّقْتَ فَأَنْفُذْ، وَإِنْ تَفَشَّلْتَ فَأَبْعُدْ! وَأَيْمُ اللَّهِ لَتَوْتَبِنَ مِنْ حَيْثُ أَنْتَ، وَلَا تُتْرَكَ حَتَّى يُخْلَطَ زُبْدُكَ بِخَائِرِكَ، وَذَائِبُكَ بِجَامِدِكَ، وَحَتَّى تُعْجَلَ عَنْ قِعْدَتِكَ، وَتَحْذَرَ مِنْ أَمَامِكَ، كَحَذَرِكَ مِنْ خَلْفِكَ، وَمَا هِيَ بِالْهُوَيْنَى الَّتِي تَرْجُو، وَلَكِنَّهَا الدَّاهِيَةُ الْكُبْرَى يُرَكَّبُ جَمْلُهَا، وَيَذَلُّ صَعْبُهَا، وَيُسَهَّلُ جَبَلُهَا. فَاعْقِلْ عَقْلَكَ، وَأَمْلِكْ أَمْرَكَ، وَخُذْ نَصِيحَتَكَ وَحَظَّكَ، فَإِنْ كَرِهْتَ فَتَنَحَّ إِلَى غَيْرِ رَحْبٍ، وَلَا فِي نَجَاةٍ، فَبِالْحَرِيِّ لَتُكْفَيْنَ وَأَنْتَ فَاثِمٌ، حَتَّى لَا يُقَالَ: أَيْنَ فُلَانُ! وَاللَّهِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مَعَ مُحِقٍّ، مَا يُبَالِي مَا صَنَعَ الْمُلْجِدُونَ. وَالسَّلَامُ.

الشرح :

المراد بقوله : «قول هو لك وعليك» ، أن أبا موسى كان يقول لأهل الكوفة : إن علياً إمام هدى ، وبيئته صحيحة ، إلا أنه لا يجوز القتال معه لأهل القبلة ، وهذا القول بعضه حق ، وبعضه باطل . وقوله : «فارفع ذيلك» ، أي شمر للتهوض معي واللحاق بي ، لتشهد حرب أهل البصرة ، وكذلك قوله : «واشدد مئزرَكَ» ، وكلتاها كنايةان عن الجِدِّ والتشمير في الأمر . «واخرج من جُحرك» ، أمر له بالخروج من منزله للحاق به ، وهي كناية فيها غَضٌّ من أبي موسى واستهانة به لأنه لو أراد إعظامه لقال : واخرج من خيسِكَ^(١) ، أو من غيلِكَ^(٢) كما يقال للأسد ، ولكنه جعله ثعلباً أو ضباً . «واندُب مَنْ معك» ، أي واندُب رعيَّتكَ من أهل الكوفة إلى الخروج معي واللاحاق بي .

ثم قال : «وإن تحققت فانفذ» ، أي أمرُكَ مبنيٌّ على الشك ، وكلامك في طاعتي كالمتناقض ، فإن حققت لزوم طاعتي لك فانفذ ، أي سر حتى تقدم عليّ ، وإن أقمت على الشك فاعتزل العمل ، فقد عزلتكَ . قوله : «وايم الله لتؤتين» ، معناه إن أقمت على الشك والاسترابة وتثبيط أهل الكوفة عن الخروج إليّ وقولك لهم : لا يحلّ لكم سلّ السيف لا مع عليّ ولا مع طلحة ، والزّموا ببوتكم ، واكسروا سيوفكم ، لتأتينكم وأنتم في منازلكم بالكوفة أهل البصرة مع طلحة ونأتينكم نحن بأهل المدينة والحجاز ، فيجتمع عليكم سيفان من أمامكم ومن خلفكم ، فتكون ذلك الداهية الكبرى التي لا شؤاة لها .

قوله : «ولا تترك حتى يخلط زُبْدُكَ بخائرك» تقول للرجل إذا ضربته حتى أثخنته : لقد ضربته حتى خلطت زُبْدَه بخائره ، وكذلك حتى خلطت ذائبه بجامده ، والخائر : اللّبن الغليظ ، والزُبْد خلاصة اللّبن وصفوته ، فإذا أثخن الإنسان ضرباً كنت كأنك خلطت مازق ولطف من أخلاطه بما كثف وغلظ منها ، وهذا مثل ، ومعناه لتفسدن حالك ولتخلطن ، وليضطربن ما هو الآن منتظم من أمرك . «وحتى تعجل عن قعدتك» ، القعدة بالكسر هيئة القعود كالجلسة والرّكبة ، أي وليعجلنك الأمر عن هيئة قعودك ، يصف شدة الأمر وصعوبته . «وتحذر من أمامك كحذرِكَ من خلفك» ، يعني يأتيك من خلفك إن أقمت على منع الناس عن الحرب معنا ومعهم أهل البصرة وأهل المدينة ، فتكون كما قال الله تعالى : ﴿إِنْ جَاءُوكُمْ

١ . الخيس : معرّس الأسد .

٢ . الغيل : الشجر الكثير الملتف .

مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ»^(١). «وما هي بالهُوَيْنَى الَّتِي نَرْجُو» الهُوَيْنَى تصغير «الهونى» التي هي أنثى «أهُون»، أي ليست هذه الداهية والجائحة الَّتِي أَذْكَرُهَا لَكَ بِالشَّيْءِ الْهَيْنِ الَّتِي تَرْجُو اندفاعه وسهولته.

ثم قال: بل هي الداهية الكبرى ستفعل لا محالة إن استمررت على ما أنت عليه، وكنتى عن قوله: «ستفعل لا محالة» بقوله: «يركب جملها» وما بعده، وذلك لأنَّها إذا ركب جملها، ودلَّ صعبها وسهل وعزُّها فقد فعلت، أي لا تقل: هذا أمرٌ عظيمٌ صعبُ المرام، أي قصد الجيوش من كلا الجانبين الكوفة، فإنه إن دام الأمرُ على ما أشرت إلى أهل الكوفة من التخاذل والجلوس في البيوت، وقولك لهم: «كن عند الله المقتول» لنقعن بموجب ما ذكرته لك، وليرتكبن أهل الحجاز وأهل البصرة هذا الأمر المستصعب؛ لأنَّا نحن نطلب أن نملك الكوفة، وأهل البصرة كذلك، فيجتمع عليها الفريقان.

ثم عاد إلى أمره بالخروج إليه فقال له: «فاعقل عقلك، واملك أمرك، وخذ نصيبك وحظك»، أي من الطاعة، وأتباع الإمام الذي لزمته بيعته، فإن كرهت ذلك، فتنح عن العمل فقد عزلتُك. وأبعد عنا لا في رُحْب، أي لا في سعة، وهذا ضد قولهم: مَرَّحَباً.

ثم قال: فجديرٌ أن تُكفَى ما كُلِّفَته من حضور الحرب وأنت نائم، أي لست معدوداً عندنا ولا عند الناس من الرجال الذين تفتقر الحروب والتدبيرات إليهم، فسيُغني الله عنك ولا يقال: أين فلان؟ ثم أقسم أنه لحق. أي أنني في حرب هؤلاء لعلِّي حق، وإن من أطاعني مع إمام مُحِقٍّ ليس يُبالي ما صنع الملحدون، وهذا إشارة إلى قول النبي ﷺ: «اللهم أدرِ الحقَّ معه حيثما دار».



الأصل:

ومن كتاب له ﷺ إلى معاوية جواباً عن كتابه

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّا كُنَّا نَحْنُ وَأَنْتُمْ عَلَى مَا ذَكَرْتَ مِنَ الْأُلْفَةِ وَالْجَمَاعَةِ، فَفَرَّقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

أَمْسَ أَنَا آمَنَّا وَكَفَرْتُمْ، وَالْيَوْمَ أَنَا اسْتَقَمْنَا وَفُتِشْتُمْ، وَمَا أَسْلَمَ مُسْلِمُكُمْ إِلَّا كَرْهًا، وَبَعْدَ
أَنْ كَانَ أَنْفُ الْإِسْلَامِ كُلُّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، حَرْبًا.

وَذَكَرْتُ أَنِّي قَتَلْتُ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ، وَشَرَّدْتُ بَعَائِشَةَ. وَنَزَلْتُ بَيْنَ الْمِصْرَيْنِ | وَذَلِكَ
أَمْرٌ غِيبَتْ عَنْهُ، فَلَا عَلَيْكَ، وَلَا أَلْعَذْرُ فِيهِ إِلَيْكَ.

وَذَكَرْتُ أَنَّكَ زَائِرِي فِي الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ. وَقَدْ انْقَطَعَتِ الْهَجْرَةُ يَوْمَ أُسِرَ
أَخُوكَ، فَإِنْ كَانَ فِيكَ عَجَلٌ فَاسْتَرْفِهِ، فَإِنِّي إِنْ أُرْزِكَ فَذَلِكَ جَدِيرٌ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ إِنَّمَا
بِعَثْنِي إِلَيْكَ لِلنَّقْمَةِ مِنْكَ | وَإِنْ تَزُرَّنِي فَكَمَا قَالَ أَخُو بَنِي أَسَدٍ:

مُسْتَقْبِلِينَ رِيَّاحَ الصَّيْفِ نَضْرِبُهُمْ بِحَاصِبٍ بَيْنَ أَغْوَارٍ وَجُلْمُودٍ
وَعِنْدِي السَّيْفُ الَّذِي أَعْضَضْتُهُ بِجَدِّكَ وَخَالِكَ وَأَخِيكَ فِي مَقَامٍ وَاحِدٍ.

وَإِنَّكَ وَاللَّهُ مَا عَلِمْتُ الْأَغْلَفَ الْقَلْبَ، الْمُقَارِبُ الْعَقْلَ، وَالْأَوَّلَى أَنْ يُقَالَ لَكَ: إِنَّكَ
رَقِيتَ سُلَّمًا أَطْلَعَكَ مَطْلَعُ سُوءٍ عَلَيْكَ لَا لَكَ، لِأَنَّكَ نَشَدْتَ غَيْرَ ضَالَّتِكَ، وَرَعَيْتَ
غَيْرَ سَائِمَتِكَ، وَطَلَبْتَ أَمْرًا لَسْتَ مِنْ أَهْلِهِ وَلَا فِي مَعْدِنِهِ، فَمَا أَبْعَدَ قَوْلِكَ مِنْ فِعْلِكَ |
وَقَرِيبَ مَا أَشْبَهْتَ مِنْ أَعْمَامٍ وَأَخْوَالٍ | حَمَلْتَهُمُ الشَّقَاوَةَ وَتَمَنَّى الْبَاطِلَ عَلَى
الْجُحُودِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَصُرِعُوا مَصَارِعَهُمْ حَيْثُ عَلِمْتَ، لَمْ يَدْفَعُوا
عَظِيمًا، وَلَمْ يَمْنَعُوا حَرِيمًا، بِوَقْعِ سُيُوفٍ مَا خَلَا مِنْهَا الْوَعْيُ، وَلَمْ تُمَاشِهَا الْهُوَيْنَى.
وَقَدْ أَكْثَرْتَ فِي قَتْلَةِ عُثْمَانَ؛ فَادْخُلْ فِيمَا دَخَلَ فِيهِ النَّاسُ، ثُمَّ حَاكِمِ الْقَوْمَ إِلَيَّ،
أَحْمِلْكَ وَإِيَّاهُمْ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى، وَأَمَّا تِلْكَ الَّتِي تُرِيدُ؛ فَإِنَّهَا خُدْعَةُ الصَّبِيِّ عَنِ
اللَّبَنِ فِي أَوَّلِ الْفِصَالِ. وَالسَّلَامُ لِأَهْلِهِ.

الشَّرْحُ:

[مجموع الرسائل المتبادلة بين أمير المؤمنين عليه السلام، وبين معاوية ١٥ رسالة، وهذه الثانية
عشرة، وهي جميعاً متقاربة في مضامينها وأهدافها، وما فتئ معاوية يكيّل الشتائم والتهم

للإمام عليه السلام، من قبيل حسد الشيخين، والتواطئ على قتل عثمان، ومعاداة بعض الصحابة، وقتال أصحاب الجمل شيخي قريش وأم المؤمنين، وطالما هدد الإمام عليه السلام بالحرب وبإشعال الفتنة وكاد للإسلام والمسلمين. ومن الطبيعي أن يرد الإمام عليه السلام على مزاعمه واتهاماته، ليرد عليه كيده، ولئلا يلتبس الأمر على السذج من المسلمين من أهل الشام أو غيرهم.

وقد أورد ابن أبي الحديد كتاب معاوية في ذيل جواب الإمام عليه السلام وكتابه. ونورد هنا جملاً من كتاب معاوية حتى يطلع القارئ الكريم على تجني وعدوانية هذا الرجل الطيق وانحرافه اسمعه يقول:

«ومن قبل ذلك ما عيبت خليفتي رسول الله ﷺ أيام حياتهما، فقعدت عنهما وألّبت عليهما، وامتنعت من بيعتهما، ورمت أمرألم يرك الله تعالى له أهلاً، ورقيت سُلماً وعراً، وحاولت مقاماً دخضاً، وأدّعت ما لم تجد عليه ناصراً؛ ولعمري لو وليتها حينئذ لما ازدادت إلا فساداً واضطراباً، ولا أعقبت ولا يتكها إلا انتشاراً وارتداداً؛ لأنك الشامخ بأنفه، الذاهب بنفسه، المستطيل على الناس بلسانه ويده؛ وها أنا سائر إليك في جمع من المهاجرين والأنصار تحفهم سيوف شامية...»، إلى آخر الرسالة التي كتبها بتشجيع من شريكه عمرو بن العاص وقد حاول ابن أبي الحديد دفع بعض مزاعم معاوية، لكن على طريقته وفق مذهب الاعتزال.

ثم نعود إلى تفسير ألفاظ كتاب الإمام عبي بن عبد الله.

قال عليه السلام: «وما أسلم مُسِمِّكم إلا كُرْهاً»، كأي سفيان وأولاده يزيد ومعاوية وغيرهم من بني عبد شمس.

قال: وبعد أن كان أنف الإسلام محارباً لرسول الله ﷺ، أي في أول الإسلام، يقال: كان ذلك في أنف دولة بني فلان، أي في أولها، وأنف كل شيء أوله وطرفه، وكان أبو سفيان وأهله من بني عبد شمس أشد الناس على رسول الله ﷺ في أول الهجرة، إلى أن فتح مكة. ثم أجابه عن قوله: (قتلت طلحة والزبير، وشردت بعائشة، ونزلت بين المصريين) بكلام مختصر أعرض فيه عنه هواناً به، فقال: هذا أمرٌ غبت عنه، فليس عليك كان العدوان الذي تزعم، ولا العذرُ إليك لو وجب عليّ العذرُ عنه.

فأما الجواب المفصل فأن يقال: إن طلحة والزبير قتلا أنفسهما ببغيهما ونكثهما،

ولو استقاما على الطريقة لسليما، ومن قتله الحق قدمه هدر.

وأما أم المؤمنين عائشة فالذي جرى لها كان خطأ منها، فأَيُّ ذنب لأمير المؤمنين عليه السلام في ذلك! ولو أقامت في منزلها لم تُبتذل بين الأعراب وأهل الكوفة؛ على أن أمير المؤمنين عليه السلام أكرمها وصانها وعظم من شأنها، ومن أحب أن يقف على ما فعله معها فليطالع كتب السيرة. ولو كانت فعلت بعمر ما فعلت به، وشقت عصا الأمة عليه، ثم ظفر بها، لقتلها ومزقها إرباً إرباً، ولكن علياً كان حليماً كريماً.

قوله عليه السلام: «وذكرت أنك زائري في جمع من المهاجرين والأنصار، وقد انقطعت الهجرة يوم أسير أخوك»، هذا الكلام تكذيب له في قوله: (في جمع من المهاجرين والأنصار)، أي ليس معك مهاجر؛ لأن أكثر من معك ممن رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هم أبناء الطلقاء، ومن أسلم بعد الفتح، وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «لا هجرة بعد الفتح».

وعبر عن يوم الفتح بعبارة حسنة فيها تقريع لمعاوية وأهله بالكفر، وأنهم ليسوا من ذوي السوابق، فقال: «قد انقطعت الهجرة يوم أسير أخوك»، يعني يزيد بن أبي سفيان أسير يوم الفتح في باب الخندمة، وكان خرج في نفر من قريش يحاربون ويمنعون من دخول مكة، فقتل منهم قوم وأسير يزيد بن أبي سفيان، أسره خالد بن الوليد، فخلصه أبو سفيان منه، وأدخله داره، فأمن؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يومئذ: «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن».

قوله عليه السلام: «فإن كان فيك عجل فاسترفه»، أي كن ذا رفاهية، ولا ترهق نفسك بالعجل، فلا بد من لقاء بعضنا بعضاً، فأَيُّ حاجة بك إلى أن تعجل. ثم فسّر ذلك فقال: إن أزرّك في بلادك، أي إن غزوتك في بلادك فخليق أن يكون الله بعثني للانتقام منك، وإن زُرّتني - أي إن غزوتني في بلادتي وأقبلت بجموعك إليّ، كنتم كما قال أخو بني ^(١) أسد: كنت أسمع قديماً أن هذا البيت من شجر بشر بن أبي خازم الأسدي؛ والآن فقد تصفحت شعره فلم أجده، ولا وقفت بعد على قائله، وإن وقفت فيما يستقبل من الزمان عليه الحقته.

وريح حاصب، تحمل الحصباء، وهي صغار الحصى، وإذا كانت بين أغوار - وهي ما سفل من الأرض وكانت مع ذلك ريح صيف - كانت أعظم مشقة، وأشدّ ضرراً على مَنْ

١. وهو قوله:

مُسْتَقْبِلِينَ رِيَّاحَ الصَّيْفِ تَضْرِبُهُمْ بِحَاصِبٍ بَيْنَ أَغْوَارٍ وَجِلْمُودٍ

تَلَاقيهِ. وَجُلْمُودٍ، يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ عَطْفًا عَلَى «حَاصِبٍ»، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ عَطْفًا عَلَى «أَغْوَارٍ»، أَيْ بَيْنَ غَوْرٍ مِنَ الْأَرْضِ وَحَرَّةٍ، وَذَلِكَ أَشَدُّ لَأَذَاهَا لَمَّا تَكْسِبُهُ الْحَرَّةُ مِنْ لَفْحِ السَّمُومِ وَوَهْجِهَا. وَالْوَجْهَ الْأَوَّلَ الْيَقِينُ.

وَأَعْضَضْتُهُ، أَيْ جَعَلْتُهُ مَعْضُوضًا بِرُؤُوسِ أَهْلِكَ، وَأَكْثَرَ مَا يَأْتِي «أَفْعَلْتُهُ» أَنْ تَجْعَلَهُ «فَاعِلًا»، وَهِيَ هَاهُنَا مِنَ الْمَقْلُوبِ، أَيْ أَعْضَضْتَ رُؤُوسَ أَهْلِكَ بِهِ، كَقَوْلِهِ: «قَدْ قَطَعَ الْحَبْلَ بِالْمَرْوَدِ». وَجَدَّهُ عُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ، وَخَالَه الْوَلِيدُ بْنُ عُتْبَةَ، وَأَخُوهُ حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ، قَتَلَهُمْ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ بَدْرٍ.

وَالْأَغْلَفَ الْقَلْبَ: الَّذِي لَا بَصِيرَةَ لَهُ، كَأَنَّ قَلْبَهُ فِي غِلَافٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾^(١). وَالْمُقَارِبَ الْعَقْلَ، بِالْكَسْرِ: الَّذِي لَيْسَ عَقْلُهُ بِجَيِّدٍ؛ وَالْعَامَّةُ تَقُولُ فِيمَا هَذَا شَأْنُهُ: مُقَارِبَ، بِفَتْحِ الرَّاءِ. ثُمَّ قَالَ: وَالْأَوَّلَى أَنْ يُقَالَ هَذِهِ الْكَلِمَةُ لَكَ. وَنَشَدْتُ الضَّالَّةَ: طَلَبْتُهَا، وَأَنْشَدْتُهَا: عَرَفْتُهَا، أَيْ طَلَبْتُ مَا لَيْسَ لَكَ. وَالسَّائِمَةُ: الْمَالُ الرَّاعِي؛ وَالْكَلَامُ خَارِجٌ مَخْرَجَ الْإِسْتِعَارَةِ.

فَإِنْ قُلْتَ: كُلُّ هَذَا الْكَلَامِ يَطَابِقُ بَعْضُهُ بَعْضًا إِلَّا قَوْلَهُ: «فَمَا أَبْعَدُ قَوْلَكَ مِنْ فِعْلِكَ» وَكَيْفَ اسْتَبْعَدَ ذَلِكَ وَلَا بُعْدَ بَيْنَهُمَا؛ لِأَنَّهُ يَطْلُبُ الْخِلَافَةَ قَوْلًا وَفِعْلًا فَأَيُّ بُعْدٍ بَيْنَ قَوْلِهِ وَفِعْلِهِ؟ قُلْتَ: لِأَنَّ فِعْلَهُ الْبَغْيَ، وَالْخُرُوجَ عَلَى الْإِمَامِ الَّذِي ثَبَتَتْ إِمَامَتُهُ وَصَحَّتْ، وَتَفْرِيقَ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ، وَشَقَّ الْعَصَا، هَذَا مَعَ الْأُمُورِ الَّتِي كَانَتْ تَظْهَرُ عَلَيْهِ وَتَقْتَضِي الْفُسْقَ؛ مِنْ لِبْسِ الْحَرِيرِ، وَالْمَنْسُوجِ بِالذَّهَبِ، وَمَا كَانَ يَتَعَاطَاهُ فِي حَيَاةِ عُثْمَانَ مِنَ الْمُنْكَرَاتِ الَّتِي لَمْ تُثَبِّتْ تَوْبَتُهُ مِنْهَا، فَهَذَا فِعْلُهُ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: فَرَعَمَهُ أَنَّهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، وَخَلِيفَةُ الْمُسْلِمِينَ، وَهَذَا الْقَوْلُ بَعِيدٌ مِنْ ذَلِكَ الْفِعْلِ جَدًّا.

و«مَا» فِي قَوْلِهِ: «وَقَرِيبٌ مَا أَشْبَهْتَ» مَصْدَرِيَّةٌ، أَيْ وَقَرِيبٌ شَبْهَكَ بِأَعْمَامٍ وَأَخْوَالٍ. وَقَدْ ذَكَرْنَا مِنْ قُتِلَ مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ فِي حُرُوبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيمَا تَقَدَّمَ، وَإِلَيْهِمُ الْإِشَارَةُ بِالْأَعْمَامِ وَالْأَخْوَالِ؛ لِأَنَّ أَخْوَالَ مَعَاوِيَةَ مِنْ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ، كَمَا أَنَّ أَعْمَامَهُ مِنْ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ.

قَوْلُهُ: «وَلَمْ تَمَاشِهَا الْهُوَيْنَى»، أَيْ لَمْ تَصْحَبْهَا، يَصِفُهَا بِالسَّرْعَةِ وَالْمُضِيِّ فِي الرُّؤُوسِ وَالْأَعْنَاقِ. وَأَمَّا قَوْلُهُ ﷺ: «ادْخُلْ فِيمَا دَخَلَ فِيهِ النَّاسُ وَحَاكِمِ الْقَوْمَ»، فَهِيَ الْحِجَّةُ الَّتِي

يَحْتَجُّ بِهَا أَصْحَابُنَا لَهُ فِي أَنَّهُ لَمْ يُسَلِّمْ قَتْلَةَ عَثْمَانَ إِلَى مُعَاوِيَةَ ، وَهِيَ حُجَّةٌ صَحِيحَةٌ ؛ لِأَنَّ
الْإِمَامَ يَجِبُ أَنْ يُطَاعَ ، ثُمَّ يَتَحَاكَمُ إِلَيْهِ أَوْلِيَاءُ الدِّمِّ وَالْمُتَّهَمُونَ ، فَإِنْ حَكَمَ بِالْحَقِّ اسْتُدِيمَت
حُكُومَتُهُ ، وَإِلَّا فَسَقَ وَبَطَلَتْ إِمَامَتُهُ . قَوْلُهُ : « فَأَمَّا تِلْكَ الَّتِي تُرِيدُهَا » ؛ قِيلَ : إِنَّهُ يَرِيدُ التَّعَلُّقَ
بِهَذِهِ الشُّبْهَةِ ، وَهِيَ قَتْلَةُ عَثْمَانَ ، وَقِيلَ : أَرَادَ بِهِ مَا كَانَ مُعَاوِيَةَ يَكْرُرُ طَلِبَهُ مِنْ أَمِيرِ
الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام ، وَهُوَ أَنْ يُقَرَّرَ عَلَى الشَّامِ وَحْدَهُ ، وَلَا يَكْلَفُهُ الْبَيْعَةُ ، قَالَ : إِنَّ ذَلِكَ كُفْخَادَعَةٌ
الصَّبِيِّ فِي أَوَّلِ فِطَامِهِ عَنِ اللَّبَنِ بِمَا تَصْنَعُهُ النِّسَاءُ لَهُ مِمَّا يَكْرَهُ إِلَيْهِ الشَّدِيدُ وَيُسْلِيهِ عَنْهُ ،
وَيُرْغَبُ فِي التَّعَوُّضِ بغيره .



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إليه أيضاً

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ أُنْ لَكَ أَنْ تَتَفَعَّ بِاللَّمْعِ الْبَاصِرِ مِنْ عِيَانِ الْأُمُورِ ، فَلَقَدْ سَلَكَتَ مَدَارِجَ
أَسْلَافِكَ بِإِدْعَائِكَ الْإِبَاطِيلَ ، وَافْتِحَاكِمْ غُرُورَ الْيَمِينِ وَالْأَكَاذِيبِ : مِنْ انْتِحَالِكَ مَا
قَدْ عَلَا عَنْكَ ، وَابْتِزَازِكَ لِمَا قَدْ اخْتَرَنَ دُونَكَ ؛ فِرَاراً مِنَ الْحَقِّ ، وَجُحُوداً لِمَا هُوَ
الزَّمُ لَكَ مِنْ لَحْمِكَ وَدَمِكَ ؛ مِمَّا قَدْ وَعَاهُ سَمْعُكَ ، وَمُلِيَّ بِهِ صَدْرُكَ ، فَمَاذَا بَعْدَ
الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ وَبَعْدَ الْبَيَانِ إِلَّا اللَّبْسُ ! فَاحْذَرِ الشُّبْهَةَ وَاشْتِمَالَهَا عَلَى لُبْسَتِهَا ، فَإِنَّ
الْفِتْنَةَ طَالَمَا أَغْدَفَتْ جَلَابِيْبَهَا ، وَأَغْشَتْ الْأَبْصَارَ ظَلَمَتُهَا . وَقَدْ أَتَانِي كِتَابٌ مِنْكَ
ذُو أَفَانِينَ مِنْ أَلْقَوْلِ ضَعُفَتْ قُوَاهَا عَنِ السَّلَامِ ، وَأَسَاطِيرَ لَمْ يَحْكُهَا مِنْكَ عِلْمٌ وَلَا
حِلْمٌ ، أَصْبَحَتْ مِنْهَا كَالْخَائِضِ فِي الدُّهَاسِ ، وَالْخَاطِطِ فِي الدِّيْمَاسِ ، وَتَرَقَّيْتُ إِلَى
مَرْقَبَةٍ بَعِيدَةِ الْمَرَامِ ، نَازِحَةِ الْأَعْلَامِ ، تَقْصُرُ دُونَهَا الْأَنْوُقُ وَيُحَاذِي بِهَا الْعَيُوقُ .
وَحَاشَ لِلَّهِ أَنْ تَلِيَّ لِلْمُسْلِمِينَ مِنْ بَعْدِي صَدِيراً أَوْ وَزِيراً ، أَوْ أُجْرِي لَكَ عَلَى أَحَدٍ

مِنْهُمْ عَقْدًا أَوْ عَهْدًا؛ فَمِنْ آلَانِ فَتَدَارِكُ نَفْسَكَ وَأَنْظُرْ لَهَا، فَإِنَّكَ إِنْ فَرَّطْتَ حَتَّى يَنْهَدَ إِلَيْكَ عِبَادُ اللَّهِ أُرْتَبِجَتْ عَلَيْكَ الْأُمُورُ، وَمُنِعْتَ أَمْرًا هُوَ مِنْكَ الْيَوْمَ مَقْبُولٌ. وَالسَّلَامُ.

الشرح :

آن لك وأنى لك بمعنى، أي قَرَبَ وَحَانَ، تقول: آن لك أن تفعل كذا يثين أينا. و «أنى» مقلوبة عن «آن»، ومما يجري مجرى المثل قولهم لمن يروونه شيئاً شديداً يُبصره ولا يشك فيه: قد رأيته لمحاً باصراً، قالوا: أي نظراً بتخديق شديد، ومخرجه مخرج رجل لابن وتامر، أي ذو لبن وتمر، فمعنى «باصر» ذو بصر. يقول ﷺ لمعاوية: قد حان لك أن تنفع بما تعلمه من معاينة الأمور والأحوال وتحققه يقيناً بقلبك كما يتحقق ذو اللحم الباصر ما يُبصره بحسنة بصره، وأراد ببيان الأمور هاهنا معاينتها، وهو ما يعرفه ضرورة من استحقاق عليٍّ ﷺ للخلافة دونه، وبراءته من كل سُبهة ينسبها إليه.

ثم قال له: «فلقد سلكت»، أي اتبعت طرائق أبي سفيان أبيك وعُتبة جدك وأمثالهما من أهلك ذوي الكفر والشقاق. والأباطيل: جمع باطل على غير قياس، كأنهم جمَعُوا إبطيلاً. ولاقتحام: إلقاء النفس في الأمر من غير روية. والمئين: الكذب. والغرور بالضم المصدر، وبالفتح الاسم. وانتحلت القصيدة، أي ادّعيتهَا كَذِباً.

قال: «ما قد علا عنك»، أي أنت دون الخلافة، ولست من أهلها؛ والابتزاز: الاستلاب. «لما قد اختزن دونك»، يعني التسمي بإمرة المؤمنين.

ثم قال: «فرراً من الحق»، أي فعلت ذلك كله هرباً من التمسك بالحق والدين، وحباً للكفر والشقاق والتغلب. «وجُحوداً لما هو ألزم»، يعني فرض طاعة عليٍّ ﷺ، لأنه قد وَعَاها سَمِعُهُ لَا رَيْبَ فِي ذَلِكَ، إِمَّا بِالنَّصِّ فِي أَيَّامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَمَا تَذَكَّرُهُ الشَّيْعَةُ - فقد كان معاوية حاضراً يومَ الغدير؛ لأنه حجَّ معهم حجة الوداع، وقد كان أيضاً حاضراً يومَ تبوك حين قال له بمحضَر من الناس كافة: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى»، وقد سَمِعَ غير ذلك - وإِما بِالْبَيْعَةِ كَمَا نَذَرَهُ نَحْنُ فَإِنَّهُ قَدْ اتَّصَلَ بِهِ خَبْرُهَا، وَتَوَاتَرَ عِنْدَهُ وَقُوعُهَا، فَصَارَ وَقُوعُهَا عِنْدَهُ مَعْلُوماً بِالضَّرُورَةِ كَعِلْمِهِ بِأَنَّ فِي الدُّنْيَا بِلْدَاسُهَا مِصْرَ، وَإِنْ كَانَ مَارَأَهَا.

والظاهر من كلام أمير المؤمنين ﷺ أنه يريد المعنى الأول: ونحن نخرجه على وجه لا يلزم منه ما تقوله الشيعة، فنقول: لنفرض أن النبي ﷺ ما نصَّ عليه بالخلافة بعده، أليس يعنم معاوية وغيره من الصحابة أنه قال له في ألف مقام: «أنا حرب لمن حاربك، وسلم لمن

سَأَلْتُ»، ونحو ذلك من قوله: «اللَّهُمَّ عَادِ مِنْ عَادَاهُ، وَوَالِ مَنْ وَالَاهُ»، وقوله: «حَرْبُكَ حَرْبِي وَسَلْمُكَ سَلْمِي»، وقوله: «أَنْتَ مَعَ الْحَقِّ وَالْحَقُّ مَعَكَ»، وقوله: «هَذَا مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ»، وقوله: «هَذَا أَخِي»، وقوله: «يَحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ»، وقوله: «اللَّهُمَّ ائْتِنِي بِأَحَبِّ خَلْقِكَ إِلَيْكَ»، وقوله: «إِنَّهُ وَلِيَ كُلِّ مُؤْمِنٍ [وَمُؤْمِنَةٍ] بَعْدِي»، وقوله: «فِي كَلَامِ قَلْبِهِ خَاصِفُ النَّعْلِ»، وقوله: «لَا يَحِبُّهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ، وَلَا يَبْغِضُهُ إِلَّا مُنَافِقٌ»، وقوله: «إِنَّ الْجَنَّةَ لَتَشْتَاقُ إِلَى أَرْبَعَةٍ»، وجعله أَوْلَهُمْ؛ وقوله لِعِمَّارٍ: «تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ»؛ وقوله: «سَتَقَاتِلُ النَّاكِثِينَ وَالْقَاسِطِينَ وَالْمَارِقِينَ بَعْدِي»، إلى غير ذلك ممَّا يَطُولُ تَعْدَادُهُ جَدًّا، ويحتاج إلى كتاب مفرد يُوضَعُ له؟ أفما كان ينبغي لمعاوية أن يفكر في هذا ويتأمله، وَيَخْشَى اللَّهَ وَيَتَّقِيهِ؟! فَعَلَّهِ ﷺ إلى هذا أشار بقوله: «وَجُحُودًا لِمَا هُوَ أَلْزَمُ لَكَ مِنْ لَحْمِكَ وَدَمِكَ مِمَّا قَدْ وَعَاهَ سَمْعُكَ، وَمُلِيَ بِهِ صَدْرُكَ».

قوله: ﴿فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾^(١) كلمة من الكلام الإلهي المقدس. قال: «وبعد البيان إِلَّا اللَّبْسُ»، يقال: لَبِستُ عليه الأمرَ لَبْسًا، أي خَلَطْتُهُ، والمضارع يَلْبِسُ بالكسر. «فاحذَرِ الشَّبهَةَ واشتمالها» على اللَّبْسَةِ بالضم، يقال في الأمرِ لُبْسَةٌ أي اشتباه، وليس بواضح؛ ويجوز أن يكون «اشتغال» مصدرًا مضافًا إلى معاوية، أي احذر الشَّبهَةَ واحذر اشتغالك إياها على اللَّبْسَةِ، أي ادَّرَاعَكَ بها، وتفَقُّصَكَ بها على ما فيها من الإيهام والاشتباه؛ ويجوز أن يكون مصدرًا مضافًا إلى ضمير الشَّبهَةِ فقط، أي احذر الشَّبهَةَ واحتواءها على اللَّبْسَةِ التي فيها.

وتقول: أَعْدَفَتِ الْمَرْأَةُ قِنَاعَهَا، أي أرسلته على وجهها. وأَعْدَفَ اللَّيْلُ أي أرخى سُدُولَهُ، وأصلُ الْكَلِمَةِ التَّغْطِيَّةُ. والجلايب: جمع جَلَبَابٍ، وهو الثَّوبُ. «وَأَعْشَتِ الْأَبْصَارُ ظُلُمَتَهَا»، أي اكتسبَتْهَا الْعِشَاءُ. وهو ظُلْمَةُ الْعَيْنِ. ورُوي: «وَأَعْشَتِ» بالغين المعجمة «ظُلُمَتَهَا» بالنصب، أي جعلت الفتنَةَ ظُلُمَتَهَا غِشَاءً لِلْأَبْصَارِ. والأفانين: الأساليب المختلفة. قوله: «ضَعُفَتْ قُوَاهَا عَنِ السَّلَامِ»، أي عن الإسلام، أي لا تَصْدُرُ تِلْكَ الْأَفَانِينَ الْمُخْتَلِطَةُ عَنِ مُسْلِمٍ، وكان كَتَبَ إِلَيْهِ يَطْلُبُ مِنْهُ أَنْ يُفْرِدَهُ بِالشَّامِ، وَأَنْ يُولِيَهُ الْعَهْدَ مِنْ بَعْدِهِ، وَأَلَّا يَكْتَفَهُ الْحَضُورُ عِنْدَهُ. وقرأ أبو عمرو: ﴿ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً﴾^(٢)؛ وقال: ليس المعنى بهذا الصِّلَحِ، بل الإسلام والإيمان لا غير، ومعنى «ضَعُفَتْ قُوَاهَا»، أي ليس لتلك الطَّلَبَاتِ

١. سورة يونس: ٣٢.

٢. سورة البقرة ٢٠٨ وانظر تفسير القرطبي ٣: ٢٣.

والدَّعاوى والشُّبُهات الَّتِي تَضَمَّنْهَا كِتَابُكَ مِنَ الْقُوَّةِ مَا يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْمُتَمَسِّكُ بِهِ مُسْلِمًا، لَأَنَّهُ كَلَامٌ لَا يَقُولُهُ إِلَّا مَنْ هُوَ؛ إمَّا كَافِرٌ مُنَافِقٌ أَوْ فَاسِقٌ، وَالكَافِرُ لَيْسَ بِمُسْلِمٍ، وَالْفَاسِقُ أَيْضًا لَيْسَ بِمُسْلِمٍ - عَلَى قَوْلِ أَصْحَابِنَا - وَلَا كَافِرٌ.

ثُمَّ قَالَ: «وَأَسَاطِيرُ لَمْ يَحْكُهَا مِنْكَ عِلْمٌ وَلَا جِلْمٌ»، الْأَسَاطِيرُ: الْأَبَاطِيلُ، وَاحِدُهَا أُسْطُورَةٌ بِالضَّمِّ وَإِسْطَارَةٌ بِالْكَسْرِ وَالْأَلْفِ. وَحَوْكُ الْكَلَامِ: صَنْعَتُهُ وَنَظْمُهُ. وَالْجِلْمُ: الْعَقْلُ، يَقُولُ لَهُ: مَا صَدَرَ هَذَا الْكَلَامُ وَالْهَجْرُ الْفَاسِدُ عَنْ عَالَمٍ وَلَا عَاقِلٍ. وَمَنْ رَوَاهَا «الدَّهَّاسُ» بِالْكَسْرِ فَهُوَ جَمْعُ دَهْسٍ، وَمَنْ قَرَأَهَا بِالْفَتْحِ فَهُوَ مُفْرَدٌ، يَقُولُ: هَذَا دَهْسٌ وَدَّهَّاسٌ بِالْفَتْحِ مِثْلُ لَبَثٍ وَلِبَاسٍ لِلْمَكَانِ السَّهْلِ الَّذِي لَا يَبْلُغُ أَنْ يَكُونَ رَمَلًا، وَلَيْسَ هُوَ بِتَرَابٍ وَلَا طِينٍ. وَالذِّيمَاسُ بِالْكَسْرِ: السَّرْبُ الْمُظْلِمُ تَحْتَ الْأَرْضِ، وَأَصْلُهُ مِنْ دَمَسَ الظُّلَامَ يَدْمُسُ، أَيْ اشْتَدَّ، وَلَيْلٌ دَامِسٌ وَدَامُوسٌ، أَيْ مُظْلِمٌ، وَجَاءَنَا فَلَانٌ بِأُمُورٍ دُمَسَ، أَيْ مُظْلِمَةٌ عَظِيمَةٌ، يَقُولُ لَهُ: أَنْتَ فِي كِتَابِكَ هَذَا كَالْخَائِضِ فِي تِلْكَ الْأَرْضِ الرَّخْوَةِ، تَقُومُ وَتَقَعُ وَلَا تَتَخَلَّصُ، وَكَالْخَاطِطِ فِي اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ يَعَثُرُ وَيَنْهَضُ وَلَا يَهْتَدِي الطَّرِيقَ. وَالْمَرْقَبَةُ: الْمَوْضِعُ الْعَالِي. وَالْأَعْلَامُ: جَمْعُ عَلَمٍ، وَهُوَ مَا يُهْتَدَى بِهِ فِي الطَّرَقَاتِ مِنَ الْمَنَارِ، يَقُولُ لَهُ: سَمَتْ هَمَّتْكَ إِلَى دَعْوَى الْخِلَافَةِ، وَهِيَ مِنْكَ كَالْمَرْقَبَةِ الَّتِي لَا تُرَامُ بِتَعَدُّ عَلَى مَنْ يَطْلُبُهَا، وَلَيْسَ فِيهَا أَعْلَامٌ تَهْدِي إِلَى سَلُوكِ طَرِيقِهَا، أَيْ الطَّرْقُ إِلَيْهَا غَامِضَةٌ. كَالْجَبَلِ الْأَمْلَسِ الَّذِي لَيْسَ فِيهِ دَرَجٌ وَمَرَاقٌ يُسَسَّكَ مِنْهَا إِلَى ذُرُوتِهِ. وَالْأَنْوَقُ عَلَى «فَعُولٍ» بِالْفَتْحِ كَأَكُولٍ وَشُرُوبٍ: طَائِرٌ، وَهُوَ الرَّخْمَةُ. وَفِي الْمِثْلِ «أَعَزَّ مِنْ بَيْضِ الْأَنْوَقِ»: لِأَنَّهَا تُحْرِزُهُ، وَلَا يَكَادُ أَحَدٌ يَظْفَرُ بِهِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ أَوْكَارَهَا فِي رُؤُوسِ الْجِبَالِ وَالْأَمَاكِنِ الصَّعْبَةِ الْبَعِيدَةِ. وَالْعَيُوقُ: كَوْكَبٌ مَعْرُوفٌ فَوْقَ رُحْلِ فِي الْعُبُورِ، وَهَذِهِ أَمْثَالٌ ضَرَبَهَا فِي بَعْدِ مُعَاوِيَةَ عَنِ الْخِلَافَةِ.

ثُمَّ قَالَ: «حَاشَ لِلَّهِ أَنْ أَوْلِيكَ شَيْئًا مِنْ أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ بَعْدِي»، أَيْ مَعَاذَ اللَّهِ، وَالْأَضْلُ إِيثَابُ الْأَلْفِ فِي «حَاشَا»، وَإِنَّمَا اتَّبَعَ فِيهَا الْمَصْحَفَ. وَالْوَرْدُ وَلِصْدَرُ: الدَّخُولُ وَالْخُرُوجُ، وَأَصْلُهُ فِي الْإِبِلِ وَالْمَاءِ. وَيَنْهَدُ إِلَيْكَ عِبَادَ اللَّهِ، أَيْ يَنْهَضُ. وَأَرْتَجَّتْ عَلَيْكَ الْأُمُورُ: أُغْلِقَتْ. وَهَذَا الْكِتَابُ هُوَ جَوَابُ كِتَابِ وَصَلٍ مِنْ مُعَاوِيَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ قِتْلِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْخَوَارِجِ، وَفِيهِ تَلْوِيحٌ بِمَا كَانَ يَقُولُهُ مِنْ قَبْلُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَعَدَنِي بِقِتَالِ طَائِفَةٍ أُخْرَى غَيْرِ أَصْحَابِ الْجَمَلِ وَصِيفِينَ، وَإِنَّهُ سَتَأْهَمُ الْمَارِقِينَ، فَلَمَّا وَقَعَهُمْ بِالنَّهْرَوَانِ وَقَتْلَهُمْ كُلَّهُمْ بِيَوْمٍ وَاحِدٍ وَهُمْ عَشْرَةُ آلَافٍ فَارِسٍ أَحَبَّ أَنْ يُذَكَّرَ مُعَاوِيَةَ بِمَا كَانَ يَقُولُ مِنْ قَبْلُ، وَيَعُدُّ بِهِ أَصْحَابَهُ وَخَوَاصَّهُ، فَقَالَ لَهُ: قَدْ آتَى لَكَ أَنْ تَنْتَفِعَ بِمَا عَايَنْتَ وَشَاهَدْتَ مُعَايِنَةً وَمُشَاهَدَةً، مِنْ صَدَقِ الْقَوْلِ الَّذِي كُنْتُ أَقُولُهُ لِلنَّاسِ وَيَبْلُغُكَ فَتَسْتَهْزِئُ بِهِ.



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى عبد الله بن العباس

وقد تقدم ذكره بخلاف هذه الرواية ^(١) :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ الْمَرْءَ لَيَفْرَحُ بِالشَّيْءِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لِيَفُوتَهُ ، وَيَحْزَنُ عَلَى الشَّيْءِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ ، فَلَا يَكُنْ أَفْضَلَ مَا نِلْتَ فِي نَفْسِكَ مِنْ دُنْيَاكَ بُلُوغُ لَذَّةٍ ، أَوْ شِفَاءٍ غَيْظٍ ، وَلَكِنْ إطفَاء باطلٍ ، أَوْ إحياء حقٍّ .
وَلْيَكُنْ سُرُورُكَ بِمَا قَدَّمْتَ ، وَأَسْفُكَ عَلَى مَا خَلَّفْتَ ، وَهَمُّكَ فِيمَا بَعْدَ الْمَوْتِ .

الشرح :

هذا الفصل قد تقدم شرح نظيره . وليس في ألفاظه ولا معانيه ما يفتقر إلى تفسير .



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى قُتَم بن العباس وهو عامله على مكة

أَمَّا بَعْدُ ، فَأَقِمِ لِلنَّاسِ الْحَجَّ ، وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ ، وَاجْلِسْ لَهُمُ الْعَصْرَيْنِ ، فَأَنْتَ الْمُسْتَفْتَى ، وَعَلِمُ الْجَاهِلِ ، وَذَاكِرِ الْعَالِمِ . وَلَا يَكُنْ لَكَ إِلَى النَّاسِ سَفِيرٌ إِلَّا لِسَانُكَ ،

١ . أي في الرسالة (٢١) .

أصاب : أدرك . نلت : أدركت وأصبت . الغيظ : أشد الغضب وسورته . خلقت : تركت .

وَلَا حَاجِبٌ إِلَّا وَجْهُكَ^(١).

وَلَا تَحْجُبَنَّ ذَا حَاجَةٍ عَنْ لِقَائِكَ بِهَا، فَإِنَّهَا إِنْ ذِيدَتْ عَنْ أَبْوَابِكَ فِي أَوَّلِ وَرْدِهَا، لَمْ تُحْمَدَ فِيمَا بَعْدَ عَلَى قَضَائِهَا.

وَأَنْظُرْ إِلَى مَا اجْتَمَعَ عِنْدَكَ مِنْ مَالِ اللَّهِ فَاصْرِفْهُ إِلَى مَنْ قَبْلَكَ مِنْ ذَوِي الْعِيَالِ وَالْمَجَاعَةِ، مُصِيباً بِهِ مَوَاضِعَ الْمَفَاقِرِ وَالْخَلَّاتِ، وَمَا فَضَلَ عَنْ ذَلِكَ فَاحْمِلْهُ إِلَيْنَا لِنَقْسِمَهُ فِيمَنْ قَبْلَنَا.

وَمُرْ أَهْلَ مَكَّةَ أَلَّا يَأْخُذُوا مِنْ سَاكِنٍ أَجْراً، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَقُولُ: ﴿سَوَاءٌ أَلْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِي^(٢)﴾ أَلْعَاكِفُ: الْمُقِيمُ بِهِ، وَالْبَادِي: الَّذِي يَحْجُجُ إِلَيْهِ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِ، وَفَقْنَا اللَّهَ وَإِيَّاكُمْ لِمَحَابَبِهِ؛ وَالسَّلَامُ.

الْتِمَازُ:

قد تقدم ذكر قُتَمٍ ونسبه^(٣). أمره أن يقيم للناس حجَّتهم، وأن يذكرهم بأيام الله، وهي أيام الإنعام، ويوم الانتقام، لتحصل الرغبة والرَّهبة. واجلس لهم العَصْرَيْنِ: الغداة والعشي. ثم قَسَمَ لَهُ ثَمَرَةَ جُلُوسِهِ لَهُمْ ثَلَاثَةَ أَقْسَامٍ: إمَّا أَنْ يَفْتِيَ مُسْتَفْتِيًّا مِنَ الْعَامَّةِ فِي بَعْضِ الْأَحْكَامِ، وَإِمَّا أَنْ يَعْلَمَ مُتَعَلِّمًا يَطْبُفُ الْفِقْهَ، وَإِمَّا أَنْ يُذَاكِرَ عَالِماً وَيُبَاحِثُهُ وَيُفَاوِضُهُ، وَلَمْ يَذْكُرِ السِّيَاسَةَ وَالْأُمُورَ السُّلْطَانِيَّةَ: لِأَنَّ غَرَضَهُ مُتَعَلِّقٌ بِالْحَجَّيجِ، وَهُمْ أَضْيَافُهُ، يَقِيمُونَ لِيَالِي سِيرَةٍ وَيَقْفِلُونَ؛ وَنَمَّا يَذْكُرُ السِّيَاسَةَ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهَا فِيمَا يَرْجِعُ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ، وَمَنْ يَدْخُلُ تَحْتَ وَلايَتِهِ دَائِماً، ثُمَّ نَهَاهُ عَنْ تَوْسُطِ السُّفَرَاءِ وَالْحُجَّابِ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ، بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ سَفِيرَهُ لِسَانَهُ، وَحَاجِبَهُ وَجْهُهُ، وَرُوي «وَلَا يَكُنْ إِلَّا لِسَانُكَ سَفِيرًا لَكَ إِلَى النَّاسِ» يَجْعَلُ «لِسَانُكَ» اسْمَ كَانَ مِثْلَ قَوْلِهِ: ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا^(٤)﴾^(٥)، وَالرَّوَايَةُ الْأُولَى هِيَ

١. سورة الحج ٢٥.

٢. في الرسالة (٣٣)، قُتَمُ بْنُ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلُبِ؛ كَانَ مِنْ أَفْضَلِ بَنِي الْعَبَّاسِ، وَأَشْبَهُهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ وَالِيًا لَأُمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٍّ عَلَى مَكَّةَ. اسْتَشْهَدَ بِسَمَرْقَنْدَ زَمَنَ مُعَاوِيَةَ. [الاستيعاب ٤: ١٣٠٤]

٣. سورة النمل ٥٦، العنكبوت ٢٤ و ٢٩.

المشهورة، وهو أن يكون «سفيراً» اسم كان، و«لك» خبرها. ثم قال: فإنها إن زيدت، أي طُرِدَتْ ودُفِعت.

والمفارقة: الحاجات؛ يقال: سَدَّ اللهُ مَفَارِقَهُ، أي أغنى الله فقره، ثم أمره أن يأمر أهل مكة ألا يأخذوا من أحد من الحجيج أجرة مَسْكَن، واحتج على ذلك بالآية، وقرأ «سواء» بالنصب على أن يكون أحد مفعولي «جعلنا» أي جعلناه مُستَوِيّاً فيه العاكف والباد، ومن قرأ بالرفع جعل الجملة هي المفعول الثاني.



الأصل :

ومن كتاب له ﷺ كتبه إلى سلمان الفارسي ﷺ قبل أيام خلافته

أَمَا بَعْدُ، فَإِنَّمَا مَثَلُ الدُّنْيَا مَثَلُ الْحَيَّةِ، لَيِّنٌ مَسُّهَا، قَاتِلٌ سُمُّهَا، فَأَعْرِضْ عَمَّا يُعْجِبُكَ فِيهَا، لِقَلَّةِ مَا يَصْحَبُكَ مِنْهَا، وَضَعْ عَنْكَ هُمُومَهَا، لِمَا أَتَقَنَّتْ بِهِ مِنْ فِرَاقِهَا، وَتَصَرَّفِ حَالَاتِهَا، وَكُنْ آنَسَ مَا تَكُونُ بِهَا، أَحْذَرِ مَا تَكُونُ مِنْهَا؛ فَإِنَّ صَاحِبَهَا كُلَّمَا أَطْمَأَنَّ فِيهَا إِلَى سُرُورِ أَشْخَصَتُهُ عَنْهُ إِلَى مَحْذُورٍ، أَوْ إِلَى إِيْنَاسٍ أَزَالَتُهُ عَنْهُ إِلَى إِحْشَاشٍ ! وَالسَّلَامُ.

الشرح :

سَلْمَانُ: رجلٌ من فَارِسَ من رَامَهُزْمَزْ؛ وقيل: بل من أَصْبَهَانَ، من قَرْيَةٍ يُقَالُ لَهَا جَنِّي، وهو معدودٌ من مَوَالِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ وَكُنِيَّتُهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ، وَكَانَ إِذَا قِيلَ: ابْنُ مَنْ أَنْتَ؟ يَقُولُ: أَنَا سَلْمَانُ، ابْنُ الْإِسْلَامِ، أَنَا مِنْ بَنِي آدَمَ. وَكَانَ خَيْرًا، فَاضِلًا، حَبْرًا، عَالِمًا، زَاهِدًا، مُتَقَشِّفًا. وَقَدْ رُوِيَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَمَرَنِي رَبِّي بِحُبِّ أَرْبَعَةٍ، وَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يُحِبُّهُمْ: عَلِيٌّ، وَأَبُو ذَرٍّ، وَالْمِقْدَادُ، وَسَلْمَانُ».

وفي رواية زاذان، عن عليٍّ عليه السلام : سَلَمَانُ الْفَارِسِيُّ كُلُّمَانَ الْحَكِيمِ .
ولسَلَمَانَ فضائلُ جَمَّةٍ ، وأخبارُ حِسانٍ ؛ وتوفي في آخر خلافة عُثْمَانَ سنة خمسٍ
وثلاثين ؛ وقيل : توفي في أول سنة ستٍ وثلاثين .
وكان سَلَمَانٌ مِنْ شِيعَةِ عَلِيٍّ عليه السلام وخاصته ، وتزعم الإمامية أنه أحدُ الأربعة الذين خلَّقوا
رؤوسهم وأتوه متقلّدي سيوفهم في خبر يطول ؛ وليس هذا موضع ذكره .
فأما ألفاظُ الفضلِ ومعانيه فظاهرة ، ومما يُناسب مضمونه قول بعض الحكماء : تَعَزَّ عَنْ
الشيء إذا مُنِعْتَهُ ، بقلة صحبته لك إذا أُعْطِيَتْهُ .



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى الحارث الهمداني

وَتَمَسِّكَ بِحَبْلِ الْقُرْآنِ وَاسْتَنْصَحَهُ ، وَأَحْلَلَ حَلَالَهُ ، وَحَرَّمَ حَرَامَهُ ، وَصَدَّقَ بِمَا سَلَفَ
مِنَ الْحَقِّ ، وَاعْتَبَرَ بِمَا مَضَى مِنَ الدُّنْيَا لِمَا بَقِيَ مِنْهَا ، فَإِنَّ بَعْضَهَا يُشَبِّهُ بَعْضًا .
وَأَخْرَمَا لِأَحَقِّ بِأَوَّلِهَا ، وَكُلُّهَا حَائِلٌ مُفَارِقٌ . وَعَظَّمَ اسْمَ اللَّهِ أَنْ تَذْكُرَهُ إِلَّا عَلَى حَقٍّ .
وَأَكْثَرَ ذِكْرَ الْمَوْتِ وَمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَلَا تَتَمَنَّ الْمَوْتَ إِلَّا بِشَرْطٍ وَثِيقٍ . وَآخَذَ كُلَّ
عَمَلٍ بِرِضَاهُ صَاحِبُهُ لِنَفْسِهِ ، وَيُكْرِهُهُ لِعَامَّةِ الْمُسْلِمِينَ ، وَآخَذَ كُلَّ عَمَلٍ يُعْمَلُ بِهِ
فِي السِّرِّ ، وَيُسْتَحَى مِنْهُ فِي الْعَلَانِيَةِ ، وَآخَذَ كُلَّ عَمَلٍ إِذَا سُئِلَ عَنْهُ صَاحِبُهُ أَنْكَرَهُ أَوْ
اعْتَذَرَ مِنْهُ . وَلَا تَجْعَلْ عِرْضَكَ غَرَضًا لِنِبَالِ الْقَوْمِ ، وَلَا تُحَدِّثِ النَّاسَ بِكُلِّ مَا سَمِعْتَ
بِهِ . فَكْفَى بِذَلِكَ كَذِبًا ، وَلَا تَرُدَّ عَلَى النَّاسِ كُلِّ مَا حَدَّثُوكَ بِهِ ، فَكْفَى بِذَلِكَ جَهْلًا .
وَأَكْظِمِ الْغَيْظَ ، وَأَحْلَمْ عِنْدَ الْغَضَبِ ، وَتَجَاوَزْ عِنْدَ الْمَقْدَرَةِ ، وَأَصْفَحْ مَعَ الدُّوَلَةِ
تَكُنْ لَكَ الْعَاقِبَةُ . وَاسْتَصْلِحْ كُلَّ نِعْمَةٍ أَنْعَمَهَا اللَّهُ عَلَيْكَ . وَلَا تُضَيِّعَنَّ نِعْمَةً مِنْ نِعَمِ

اللَّهِ عِنْدَكَ، وَلَيَزِ عَلَيَّكَ أَثَرُ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْكَ.

وَأَعْلَمُ أَنَّ أَفْضَلَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْضَلُهُمْ تَقْدِمَةً مِنْ نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ وَمَالِهِ، وَأَنْتَ مَا تَقْدُمُ مِنْ خَيْرٍ يَبْقَى لَكَ ذُخْرُهُ، وَمَا تُؤَخِّرُهُ يَكُنْ لِغَيْرِكَ خَيْرُهُ. وَأَحْذَرُ صَحَابَةَ مَنْ يَقِيلُ رَأْيَهُ، وَيُنْكِرُ عَمَلَهُ، فَإِنَّ الصَّاحِبَ مَعْتَبَرٌ بِصَاحِبِهِ. وَأَسْكُنُ الْأَمْصَارَ الْعِظَامَ فَإِنَّهَا جَمَاعُ الْمُسْلِمِينَ، وَأَحْذَرُ مَنَازِلَ الْغَفْلَةِ وَالْجَفَاءِ، وَقِلَّةَ الْأَعْوَانِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ. وَأَقْصُرُ رَأْيَكَ عَلَى مَا يَغْنِيكَ. وَإِيَّاكَ وَمَقَاعِدَ الْأَسْوَاقِ، فَإِنَّهَا مَحَاضِرُ الشَّيْطَانِ، وَمَعَارِيضُ الْفِتَنِ. وَأَكْثِرْ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى مَنْ فَضَّلْتَ عَلَيْهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ أَبْوَابِ الشُّكْرِ. وَلَا تُسَافِرْ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ حَتَّى تَشْهَدَ الصَّلَاةَ إِلَّا فَاصِلًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ فِي أَمْرٍ تُعَذِّرُ بِهِ. وَأَطِعِ اللَّهَ فِي جَمَلِ أُمُورِكَ، فَإِنَّ طَاعَةَ اللَّهِ فَاضِلَةٌ عَلَى مَا سِوَاهَا. وَخَادِعُ نَفْسِكَ فِي الْعِبَادَةِ، وَارْفُقْ بِهَا وَلَا تَقْهَرْهَا، وَخُذْ عَفْوَهَا وَنَشَاطَهَا، إِلَّا مَا كَانَ مَكْتُوبًا عَلَيْكَ مِنَ الْفَرِيضَةِ، فَإِنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ قَضَائِهَا وَتَعَاهُدهَا عِنْدَ مَحَلِّهَا. وَإِيَّاكَ أَنْ يَنْزِلَ بِكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ آتِقٌ مِنْ رَبِّكَ فِي طَلَبِ الدُّنْيَا. وَإِيَّاكَ وَمُصَاحَبَةَ الْفُسَّاقِ، فَإِنَّ الشَّرَّ بِالشَّرِّ مُلْحَقٌ. وَوَقِّرِ اللَّهَ، وَأَحْبِبْ أَحِبَّاءَهُ، وَأَحْذَرِ الْغَضَبَ، فَإِنَّهُ جُنْدٌ عَظِيمٌ مِنْ جُنُودِ إِبْلِيسَ؛ وَالسَّلَامُ.

الشَّرْحُ :

الحارث الأعور ونسبه

هو الحارث الأعور صاحبُ أمير المؤمنين عليه السلام؛ وهو الحارث بنُ عبد الله بن كعب الهمداني، كان أحدَ الفقهاء، له قولٌ في الفُتْيَا، وكان صاحبَ علي عليه السلام، وإليه تنسب الشيعة الخطاب الذي خاطبه به في قوله عليه السلام :

يا حارِ همدان من يمتُّ يرني من مؤمنٍ أو منافقٍ قبلاً^(١)

١. وهو الذي قال له الإمام عليه السلام : «أبشرك يا حارث، إنك لتعرفني عند السمات، وعند الصراط، وعند الحوض».

وهي أبيات مشهورة قد ذكرناها فيما تقدّم. وقد اشتمل هذا الفصل على وصايا جليّة الموقع:

منها قوله: «وتمسّك بحبل القرآن»، جاء في الخبر المرفوع لما ذكر الثّقَلَيْن فقال: «أحدهما كتاب الله، حبل ممدود من السماء إلى الأرض طَرَف بيد الله وطرف بأيديكم». ومنها قوله: انتصحه، أي عُدّه ناصحاً لك فيما أمرك به ونهاك عنه.

ومنها قوله: «وأحلّ حلاله وحرّم حرامه»، أي احكم بين الناس في الحلال والحرام بما نص عليه القرآن.

ومنها قوله: «وصدّق بما سلف من الحق»، أي صدّق بما تضمّنه القرآن من أيام الله ومثلاته في الأمم السالفة لما عصوا وكذبوا.

ومنها قوله: «واعتبر بما مضى من الدّنيا لما بقي منها»، وفي المثل: إذا شئت أن تنظر الدّنيا بعدك فانظرها بعد غيرك، وقال الشاعر:

وما نحن إلا مثلهم غير أننا أقمنا قليلاً بعدهم ثم نرحل

ويناسب قوله: «وآخرها لاحقاً بأولها، وكلها حائل مُفارق»، قوله أيضاً عليه السلام في غير هذا الفصل الماضي: «للمقيم عبرة، والميت للحيّ عظة، وليس لأمس عودة، ولا لمرء من غدٍ على ثقة، الأول للأوسط رائد، والأوسط للأخير قائد؛ وكلٌّ بكلّ لاحق، والكلّ للكلّ مُفارق».

ومنها قوله: «وعظّم اسم الله أن تذكره إلا على حقّ»، قال الله سبحانه ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾^(١)، وقد نهى عن الحلف بالله في الكذب والصدق، أمّا في أحدهما فمحرمّ وأمّا في الآخر فمكروه، ولذلك لا يجوز ذكر اسمه تعالى في لغو القول والهزء والعبث.

ومنها قوله: «وأكثر ذكر الموت وما بعد الموت»، جاء في الخبر المرفوع: «أكثرُوا ذكر هاذم^(٢) اللذات»، وما بعد الموت: العقاب والثواب في القبر وفي الآخرة.

﴿ وقال له بعد كلام طويل: «خذها إليك يا حارث قصيرة من طويلة: أنت مع من أحببت ولك ما احتسبت، أو قال: ما اكتسبت، قالها ثلاثاً». فقال الحارث وقام يجرّ رداءه جذلاً: ما أبالي وربّي بعد هذا لقيت الموت أو لقيني. ١. سورة البقرة ٢٢٤.

٢. هاذم اللذات، من الهدم وهو القطع.

ومنها قوله : «ولا تتمن الموت إلا بشرط وثيق» ، هذه كلمة شريفة عظيمة القدر ، أي لا تتمن الموت إلا وأنت واثق من أعمالك الصالحة أنها تؤدبك إلى الجنة ، وتُنقذك من النار ؛ وهذا هو معنى قوله تعالى لليهود : ﴿إِنْ زَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ وَلَا يَقْمَنُونَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ^(١) .

ومنها قوله : «واحذر كل عمل يرضاه صاحبه لنفسه ، ويكرهه لعامة المسلمين ، واحذر كل عمل يُعمل في السر ، ويُستحي منه في العلانية ، واحذر كل عمل إذا سُئل عنه صاحبه أنكره واعتذر منه» ، وهذه الوصايا الثلاث متقاربة في المعنى ، ويشملها معنى قول أبي الأسود الدؤلي :

لا تنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم
وقال الله تعالى حاكياً عن نبيٍّ من أنبيائه : ﴿وَمَا أَرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ﴾^(٢) .

ومنها قوله : «ولا تجعل عِرْضَكَ غَرَضاً لنبال القوم» ، قال الشاعر :

لا تستتر أبداً ما لا تقوم له ولا تهيجن من عريسه الأسد
إن الزنا بيز إن حركتها سفهاً من كورها أوجعت من لسعها الجسدا

ومنها قوله : «ولا تُحدث الناس بكل ما سمعت ، فكفى بذلك كذباً» ، قد نهى أن يحدث الإنسان بكل ما رأى من العجائب فضلاً عما سمع ؛ لأن الحديث الغريب المعجب تُسارع النفس إلى تكذيبه ، وإلى أن تقوم الدلالة على صدقه فدرط من سوء الظن فيه ما فرط .

ومنها قوله : «ولا ترد على الناس كل ما حدثوك ، فكفى بذلك جهلاً» ، من الجهل المبادرة بإنكار ما يسمعه .

ومنها قوله : «واكظم الغيظ» ، قد مدح الله تعالى ذلك فقال : ﴿وَالكَاطِمِينَ الْغَيْظَ﴾^(٣) .

ومنها قوله : «واحلم عند الغضب» ، هذه مناسبة الأولى ، وقد تقدّم منا قول كثير في الحلم وفضله ؛ وكذلك القول في قوله ﷺ : «وتجاوز عند المقدرة» ، وكان يقال : القُدرة

١ . سورة الجمعة ٦ ، ٧ .

٢ . سورة هود ٨٨ . وهي من مواضع شعيب عليه السلام إلى قومه .

٣ . سورة آل عمران ١٢٤ .

تهذيب الحَفِيْظَة .

ومنها قوله : «واصفح مع الدولة تكن لك العاقبة» ، هذه كانت شيمة رسول الله ﷺ ، وشيمة علي عليه السلام ؛ أمّا شيمة رسول الله ﷺ فظفر بمشركي مكة وعفا عنهم ، كما سبق القول فيه في عام الفتح ؛ وأمّا علي عليه السلام فظفر بأصحاب الجمل وقد شقوا عصا الإسلام عليه ، وطعنوا فيه وفي خلافته ، فعفا عنهم ، مع علمه بأنهم يفسدون عليه أمره فيما بعد ، ويصيرون إلى معاوية إمّا بأنفسهم أو بآرائهم ومكتوباتهم ، وهذا أعظم من الصفح عن أهل مكة ؛ لأنّ أهل مكة لم يبق لهم لمّا فتحت فتنة يتحيّزون إليها ، ويفسدون الدين عندها .

ومنها قوله : «واستصلح كل نعمة أنعمها الله عليك» ، معنى استصلحها استدبرها ؛ لأنّه إذا استدامها فقد أصلحها ، فإنّ بقاءها صلاح لها ، واستدامتها بالسكر .

ومنها قوله : «ولا تضيعن نعمة من نعم الله عندك» ، أي واس الناس منها ، وأحسن إليهم ، واجعل بعضها لنفسك وبعضها للصدقة والإيتار ، فإنك إن لم تفعل ذلك تكن قد أضعتها .

ومنها قوله : «ولير عليك أثر النعمة» ، قد أمر بأن يظهر الإنسان على نفسه آثار نعمة الله عليه ، وقال سبحانه : ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾^(١) .

ومنها قوله : «واعلم أنّ أفضل المؤمنين أفضلهم تقدمة من نفسه وأهله وماله» ، أي أفضيهم إنفاقاً في البرّ والخير من ماله ، وهي لتقدمة ، قال الله تعالى : ﴿وَمَا تَقْدُمُوا لَأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ﴾^(٢) ، فأمّا النفس والأهل ، فإنّ تقدّمتهما في الجهاد ، وقد تكون التقدمة في النفس بأن يشفع شفاعته حسنة أو يحضر عند السلطان بكلام طيب ، وثناء حسن ، وأن يصلح بين المتخاصمين ، ونحو ذلك ، والتقدمة في الأهل أن يحجّ بولده وزوجته ويكلفهما المشاق في طاعة الله ، وأن يؤدّب ولده إن أذنب ، وأن يقيم عليه الحدّ ، ونحو ذلك .

ومنها قوله : «وما تقدّم من خير يبيق لك ذخره وما تؤخره يكنّ لغيرك خيره» ، قد سبق مثل هذا ، وأنّ ما يتركه الإنسان بعده فقد حُرِمَ نفعه ، وكأنّما كان يكدح لغيره ، وذلك من الشقاوة وقلة التوفيق .

ومنها قوله : «واحذر صحابة من يقيى رأيه» ، الصحابة بفتح الصاد ، مصدر صحبت والصحابة بالفتح أيضاً جمع صاحب ، والمراد هاهنا الأوّل ، وقال رأيه : فسّد ؛ وهذا المعنى

١ . سورة الضحى ١١ .

٢ . سورة البقرة ١١٠ .

قد تَكَرَّرَ، وقال طَرْفَة :

عن المرءِ لَا تَسْأَلُ وَسَلُّ عَنْ قَرِينِهِ فَإِنَّ الْقَرِينَ بِالْمُقَارِنِ يَقْتَدِي
ومنها قوله : «واسكن الأمصار العظام»، قد قيل : لا تسكن إلا في مصر فيه سوق قائمة،
ونهر جارٍ، وطبيبٌ حاذق، وسلطانٌ عادل، فأما منازل الغفلة والجفاء، فمثل قُرى السَّوادِ
الصغار، فإن أهلها لا نُورَ فيهم، ولا ضوءَ عليهم، وإنما هم كالذَّوَابِّ والأنعام، همُّهم الحرث
والفلاحة، ولا يفقهون شيئاً أصلاً، فمجاوَرَتهم تُغمي القلب، وتُظلم الحسَّ، وإذا لم يجد
الإنسانُ مَنْ يُعينه على طاعة الله وعلى تعلُّم العلم قصَّرَ فيهما.

ومنها قوله : «واقصر رأيك على ما يعنيك»، كان يقال : من دَخَلَ فيما لا يعنيه فاتَه ما
يعنيه . ومنها نهيه إِيَّاه عن القعود في الأسواق . قد جاء في المثل : السُّوق محلُّ الفسوق .
وجاء في الخبر المرفوع : «الأسواقُ مواطنُ إبليس وجنِّده»، وذلك لأنها قلَّما تخلو عن
الأيَّمان الكاذبة، والبُيوع الفاسدة، وهي أيضاً مَجْمَعُ النساءِ المومِسات، وفجَّار الرجال،
وفيهما اجتماعُ أرباب الأهواء والبدع، فلا يخلو أن يتجادلَ اثنانُ منهم في المذاهب والنحل
فيُفْضِي إلى الفتن .

ومنها قوله : «وانظر إلى من فضلتَ عليه»، كان يقال : أنظر إلى مَنْ دُونَكَ، ولا تنظر إلى
مَنْ فَوْقَكَ . وقد بينَّ السرَّ فيه فقال : إنَّ ذلك من أبواب الشكر، وصدق ﷺ : لَأَنْتَ إِذَا رَأَيْتَ
جَاهِلًا وَأَنْتَ عَالِمٌ، أَوْ عَالِمًا وَأَنْتَ أَعْلَمُ مِنْهُ، أَوْ فَقِيرًا وَأَنْتَ أَغْنَى مِنْهُ ؛ أَوْ مُبْتَلًى بِسَقَمٍ وَأَنْتَ
مُعَافًى عَنْهُ، كان ذلك باعثاً وداعياً لك إلى الشكر .

ومنها نهيه عن السَّفر يومَ الجمعة، ينبغي أن يكون هذا النهي عن السَّفر يومَ لجمعة قبل
الصلاة، وأمَّا بعدَ الصلاة، فلا بأس به، واستثنى فقال : إلَّا فاصلاً في سبيل الله، أي شاخِصاً
إلى الجهاد . «أو في أمرٍ تُعذر به»، أي لضرورة دَعَتْكَ إلى ذلك .

ومنها قوله : «وأطع الله في جُمَلِ أموركَ»، أي في جُمَلَتِها، وفيها كُلُّها، وليس يعنِي في
جُمَلِها دونَ تفصيلِها، قال : فإنَّ طاعةَ الله فاضلةٌ على غيرها، وصدق ﷺ : لَأَنْتَ تَوْجِبُ
السَّعَادَةَ الدَّائِمَةَ، وَالْخَلَاصَ مِنَ الشَّقَاءِ الدَّائِمِ، وَلَا أَفْضَلَ مِمَّا يُوْدِي إِلَى ذَلِكَ .

ومنها قوله : «وخادع نفسك في العبادة»، أمره أن يتلطف بنفسه في النوافل، وأن
يُخَادِعَهَا وَلَا يَقْهَرَهَا فتمَلَّ وتَضَجَّرَ وتترك، بل يأخذ عفوها، ويتوخى أوقات النشاط،
وانشراح الصدر للعبادة .

قال: فأما الفرائض فحُكْمُهَا غَيْرُ هَذَا الْحُكْمِ، عَلَيْكَ أَنْ تَقُومَ بِهَا كَرِهَتْهَا النَّفْسُ أَوْ لَمْ تَكْرَهْهَا، ثُمَّ أَمَرَهُ أَنْ يَقُومَ بِالْفَرِيضَةِ فِي وَقْتِهَا، وَلَا يُؤَخِّرَهَا عَنْهُ فَتَصِيرَ قَضَاءً.

ومنها قوله: «وَإِيَّاكَ أَنْ يَنْزِلَ بِكَ الْمَنُونُ وَأَنْتَ آبِقُ مِنْ رَبِّكَ فِي طَلَبِ الدُّنْيَا»، هذه وصية شريفة جداً، جَعَلَ طَالِبَ الدُّنْيَا الْمُعْرِضَ عَنْ اللَّهِ عِنْدَ مَوْتِهِ كَالْعَبْدِ الْآبِقِ لِنَدَمٍ بِهِ عَلَى مَوْلَاهُ أَسِيرًا مَكْتُوفًا نَاكِسَ الرَّأْسِ، فَمَا ظَنُّكَ بِهِ حِينَئِذٍ!

ومنها قوله: «وَإِيَّاكَ وَمَصَاحِبَةَ الْفُسَاقِ، فَإِنَّ الشَّرَّ بِالشَّرِّ مُلْحَقٌ»، يقول: إِنَّ الطَّبَاعَ يَنْزِعُ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ، فَلَا تَصْحَبَنَّ الْفُسَاقَ فَإِنَّهُ يَنْزِعُ بِكَ مَا فِيكَ، مِنْ طُبْعِ الشَّرِّ إِلَى مَسَاعِدَتِهِمْ عَلَى الْفُسُوقِ وَالْمَعْصِيَةِ، وَمَا هُوَ إِلَّا كَالنَّارِ تَقْوَى بِالنَّارِ، فَإِذَا لَمْ تُجَاوِزْهَا وَتَمَازِجْهَا نَارٌ كَانَتْ إِلَى الْإِنْفِطَاءِ وَالْخُسُودِ أَقْرَبَ.

وَرُوِيَ «مُلْحَقٌ» بِكَسْرِ الْحَاءِ، وَفَدَّ جَاءَ ذَلِكَ فِي الْخَبَرِ النَّبَوِيِّ «فَإِنْ عَذَابُكَ بِالْكَفَّارِ مُلْحَقٌ» بِالْكَسْرِ.

ومنها قوله: «وَأَحِبَّ أَحِبَّاءَهُ»، قَدْ جَاءَ فِي الْخَبَرِ: «لَا يَكْمُلُ إِيمَانُ أَمْرٍ حَتَّى يُحِبَّ مَنْ أَحَبَّ اللَّهُ، وَيُبْغِضَ مَنْ أَبْغَضَ اللَّهُ».

ومنها قوله: «وَاحْذَرِ الْغَضَبَ». قَالَ إِنْسَانٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَوْصِنِي، قَالَ: «لَا تَغْضَبَ»، فَقَالَ: زِدْنِي، فَقَالَ: «لَا تَغْضَبَ»، قَالَ: زِدْنِي، قَالَ: «لَا أَجِدُ لَكَ مَزِيداً»، وَإِنَّمَا جَعَلَهُ ﷺ جُنْدًا عَظِيماً مِنْ جُنُودِ إِبْلِيسَ؛ لِأَنَّهُ أَصْلُ لَظْمٍ وَالْقَتْلُ وَإِفْسَادُ كُلِّ أَمْرٍ صَالِحٍ، وَهُوَ إِحْدَى الْقَوَتَيْنِ الْمَشْهُوْمَتَيْنِ اللَّتَيْنِ لَمْ يَخْلُقْ أَضَرَّ مِنْهُمَا عَلَى الْإِنْسَانِ، وَهُمَا مَنَبَعُ الشَّرِّ: الْغَضَبُ وَالشَّهْوَةُ.



الأضل:

ومن كتاب له ﷺ إلى سهل بن حنيف الانصاري

وهو عامله على المدينة، في معنى قوم من أهلها لحقوا بمعاوية:

أَمَّا بَعْدُ، فَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ رِجَالاً مِنْ قِبَلِكَ يَتَسَلَّلُونَ إِلَى مُعَاوِيَةَ، فَلَا تَأْسَفْ عَلَى

مَا يَقُوتُكَ مِنْ عَدَدِهِمْ، وَيَذْهَبُ عَنْكَ مِنْ مَدَدِهِمْ، فَكَفَى لَهُمْ غِيًّا، وَلَكَ مِنْهُمْ شَافِيًّا، فِرَارُهُمْ مِنَ الْهَدْيِ وَالْحَقِّ، وَإِضَاعُهُمْ إِلَى الْعَمَى وَالْجَهْلِ؛ فَإِنَّمَا هُمْ أَهْلُ دُنْيَا مُقْبِلُونَ عَلَيْهَا، وَمُهْطِعُونَ إِلَيْهَا، وَقَدْ عَرَفُوا الْعَدْلَ وَرَأَوْهُ، وَسَمِعُوهُ وَوَعَوْهُ، وَعَلِمُوا أَنَّ النَّاسَ عِنْدَنَا فِي الْحَقِّ أَسْوَةٌ، فَهَرَبُوا إِلَى الْأَثَرَةِ، فَبُعْدًا لَهُمْ وَسُخْقًا، إِنَّهُمْ وَاللَّهِ لَمْ يَفِرُّوا مِنْ جَوْرِ، وَلَمْ يَلْحَقُوا بِعَدْلٍ، وَإِنَّا لَنَنْطَمِعُ فِي هَذَا الْأَمْرِ أَنْ يَذُلَّ اللَّهُ لَنَا صَعْبُهُ، وَيُسَهَّلَ لَنَا حَزْنُهُ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ. وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ^(١).

الشرح :

قد تقدّم نسب سهل بن حنيف وأخيه عثمان فيما مضى. ويتسلّلون: يخرجون إلى معاوية هاربين في خفية واستتار. قال: «فلا تأسف»، أي لا تحزن. والغّي: الضلال. «ولك منهم شافياً»، أي يكفيك في الانتقام منهم وشفاء النفس من عقوبتهم أنهم يتسلّلون إلى معاوية.

قال: «ارض لمن غاب عنك غيبته»، فذاك ذنب عقابه فيه. والإيضاع: الإسراع. وَضَعَ البعيرُ أي اسرع، وأوضعه صاحبه. ومهطعون: مُسرعون أيضاً، والأثرة: الاستتار، يقول: قد عَرَفُوا أَنِّي لَا أَقْسِمُ إِلَّا بِالسُّوْيَةِ، وَأَنِّي لَا أَنْقِلُ قَوْمًا عَلَى قَوْمٍ، وَلَا أُعْطِي عَلَى الْأَحْسَابِ وَالْأَنْسَابِ كَمَا فَعَلَ غَيْرِي، فَتَرَ كَوْنِي وَهَرَبُوا إِلَى مَنْ يَسْتَأْثِرُ وَيُؤْثِرُ. قال: فَبُعْدًا لَهُمْ وَسُخْقًا، دعاء عليهم بالبعد والهلاك.

وروي أنهم «لم ينفروا» بالنون، من نفر؛ ثم ذكر أنه راجع من الله أن يذل له صعب هذا الأمر، ويسهل له حزنه، والحزن: ما غلظ من الأرض، وضده السهل.

١. قبلك: عندك. يتسلّلون: يهربون. السدد: العون. الأثرة: الاختبار والاختصاص.



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى المنذر بن الجارود العبدى

وقد كان استعمله على بعض النواحي ، فخان الأمانة في بعض ما ولّاه من أعماله :
أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ صَلَاحَ أَبِيكَ غَرَنِي مِنْكَ ، وَظَنَنْتُ أَنَّكَ تَتَّبِعُ هَدْيَهُ ، وَتَسْلُكُ سَبِيلَهُ ، فَإِذَا
أَنْتَ فِيمَا رُفِّيَ إِلَيَّ عَنْكَ لَا تَدَعُ لِهَوَاكَ أَنْفِياداً ، وَلَا تُبْقِي لِآخِرَتِكَ عَتَاداً . تَعْمُرُ دُنْيَاكَ
بَخَرَابِ آخِرَتِكَ ، وَتَصِلُ عَشِيرَتَكَ بِقَطِيعَةِ دِينِكَ . وَلَئِنْ كَانَ مَا بَلَغَنِي عَنْكَ حَقّاً
لَجَمَلُ أَهْلِكَ وَشِسْعُ نَعْلِكَ خَيْرٌ مِنْكَ ، وَمَنْ كَانَ بِصِفَتِكَ فَلَيْسَ بِأَهْلٍ أَنْ يُسَدَّ بِهِ ثَغْرٌ ،
أَوْ يُنْفَذَ بِهِ أَمْرٌ . أَوْ يُعْلَى لَهُ قَدْرٌ ، أَوْ يُشْرَكَ فِي أَمَانَةٍ ، أَوْ يُؤْمَنَ عَلَى جَبَايَةٍ ، فَأَقْبِلْ إِلَيَّ
حِينَ يَصِلُ إِلَيْكَ كِتَابِي هَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

قال الرضي رحمه الله تعالى :

المنذر بن الجارود هذا هو الذي قال فيه أمير المؤمنين عليه السلام : إنه لَتَظَارُّ فِي عِطْفِيهِ مَخْتَالٌ فِي
بُزْدِيهِ تَقَالُ فِي شِرَاكِيهِ .

الشَّوْحُ :

هو المُنْذِرُ بْنُ الْجَارُودِ . واسم الجارود بَشْرُ بْنُ خُنَيْسِ بْنِ الْمَعْلَى . ووفد الجارود على
النبي ﷺ في سنة تسع ، وقيل : في سنة عشر . وذكر أبو عمر بن عبد البر في كتاب
(الاستيعاب) أنه كان نصرانياً فأسلم وحسن إسلامه ، وسكن الجارود البصرة ، وقُتِلَ بِأَرْضِ
فارس .

فَأَمَّا الْمُنْذِرُ بْنُ الْجَارُودِ فَكَانَ شَرِيفاً ، غَيْرُ مَعْدُودٍ فِي الصَّحَابَةِ ، وَكَانَ تَائِهاً مُعْجَباً بِنَفْسِهِ .
قوله عليه السلام : «إِنَّ صَلَاحَ أَبِيكَ غَرَنِي مِنْكَ» ، قد ذَكَرْنَا حَالِ الْجَارُودِ وَصَحْبَتَهُ وَصَلَاحَهُ ،
وَكَثِيراً مَا يَغْتَرُّ الْإِنْسَانُ بِحَالِ الْآبَاءِ فَيُظَنُّ أَنَّ الْأَبْنََاءَ عَلَى مِنْهَاجِهِمْ ، فَلَا يَكُونُ الْأَمْرُ كَذَلِكَ

﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾^(١). قوله «فيما رقي» بالتشديد، أي فيما رفع إلي؛ وأصله أن يكون الإنسان في موضع عالٍ فيرقى إليه شيء، وكأنَّ العلوَّ هاهنا هو علوُّ المرتبة بين الإمام والأمير، ونحوه قولهم: تعالى باعتبار علوِّ رتبة الأمر على المأمور. واللام في «لهواك» متعلّقة بمحذوف دلّ عليه انقياداً، ولا يتعلّق بنفس «انقياد»؛ لأنَّ المتعلّق من حروف الجرّ بالمصدر لا يجوز أن يتقدّم على المصدر. والعتاد: العُدّة. قوله: «وتصل عشيرتك» كان فيما رقي إليه عنه أنه يقتطع المال ويُقيضه على زهطه وقومه ويُخرج بعضه في لذاته وما آربه.

قوله: «لجمل أهلك» العَرَب تَضْرِبُ بِالْجَمَلِ الْمَثَلَ فِي الْهَوَانِ. فَأَمَّا شِسْعُ النَّعْلِ فَضَرْبُ الْمَثَلِ بِهَا فِي الْإِسْتِهَانَةِ مَشْهُورٌ. لَا بُدَّ لَهَا وَوُطْئُهَا الْأَقْدَامُ فِي التَّرَابِ. ثم ذكر أنّه من كان بصفته فليس بأهلٍ لكذا ولا كذا، إلى أن قال: «أو يشرك في أمانة»؛ وقد جعل الله تعالى البلاد والرعايا أمانةً في ذمّة الإمام، فإذا استعمل العمّال على البلاد والرعايا فقد شَرَكَهُمْ فِي تِلْكَ الْأَمَانَةِ.

قال: «أو يؤمن على جباية»، أي على استِجْباء الخراج وجمعه، وهذه الرواية التي سمعناها، ومن الناس من يزويها «على خيانة»، وهكذا رواها الراوندي، ولم يرو الرواية الصحيحة التي ذكرناها نحن. ثم أمره أن يُقبل إليه، وهذه كناية عن العزل. فأما الكلمات التي ذكرها الرضيّ عنه رحمته في أمر المُنْذِرِ فهي دلّة على أنّه نسّبه إلى التّيه والعُجب، فقال: نَظَّارٌ فِي عِطْفِيهِ، أي جانيبه، ينظر تارةً هكذا وتارةً هكذا، ينظر لنفسه، وَيَسْتَحْسِنُ هَيْئَتَهُ وَلِبْسَتَهُ، وينظر هل عنده نَقْصٌ فِي ذَلِكَ أَوْ عَيْبٌ فَيَسْتَدْرِكُهُ بِإِزَالَتِهِ، كما يفعل أربابُ الزَّهْوِ وَمَنْ يَدَّعِي لِنَفْسِهِ الْحَسْنَ وَلِمَلاحَةِ.

قال: مُخْتَالٌ فِي بُرْدِيهِ: يَمْشِي الْخِيَلَاءُ عُجْباً. «تَقَالُ فِي شِرَاكِيهِ»، الشُّرَاكُ السَّيْرُ الَّذِي يَكُونُ فِي النَّعْلِ عَلَى ظَهْرِ الْقَدَمِ. وَالتَّثَلُّ بِالسَّكُونِ: مَصْدَرُ تَقَلَّ أَيَّ بَصَقَ، وَالتَّثَلُّ مُحَرَكاً الْبُصَاقُ نَفْسَهُ، وَإِنَّمَا يَفْعَلُهُ الْمُعْجِبُ وَالتَّائِبُ فِي شِرَاكِيهِ لِيَذْهَبَ عَنْهُمَا الْغُبَارُ وَالْوَسْخُ، يَتَقَلُّ فِيهِمَا وَيَمْسَحُهُمَا لِيَعُودَا كَالْجَدِيدَيْنِ.



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن العباس رضي الله عنه

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّكَ لَسْتَ بِسَابِقِ أَجَلِكَ، وَلَا مَرْزُوقٍ مَا لَيْسَ لَكَ^(١)؛ وَأَعْلَمُ بِأَنَّ الدَّهْرَ
يَوْمَانِ: يَوْمٌ لَكَ وَيَوْمٌ عَلَيْكَ، وَأَنَّ الدُّنْيَا دَارُ دُولٍ، فَمَا كَانَ مِنْهَا لَكَ أَتَاكَ عَلَى
ضَعْفِكَ. وَمَا كَانَ مِنْهَا عَلَيْكَ لَمْ تَدْفَعْهُ بِقُوَّتِكَ.

الشرح :

قد تقدّم شرح مثل هذا الكلام، وهذا معنى مطروق، قد قال الناس فيه فاكثروا:
قد يُرْزَقُ العاجزُ الضعيفُ وما شَدَّ بِكُورٍ رَحْلاً وَلَا قَتَبَا
وَيُحْرَمَ المرءُ ذو الجِلْدَةِ والرأي ومن لا يزال مُغْتَرِبَا



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّي عَلَى التَّرَدُّدِ فِي جَوَابِكَ، وَالْإِسْتِمَاعِ إِلَى كِتَابِكَ، لَمَوْهِنٌ رَأْيِي،

١. والمعنى: قد بين الإمام عليه السلام حقيقتين:

الأولى: إن الإنسان لن يسبق أجله (لكل أجل الكتاب)، فالوقت المقدر لخروجه من الدنيا مؤقت مكتوب لا يستطيع الإنسان أن يتقدم عليه. ومع ذلك علينا أن لا ننقي بأنفسنا إلى التهلكة والثانية: أن الرزق مكتوب ومقدر، فمهما جد الإنسان وسعى، وسافر وتفرّب قلن يحصل الاعلى ما قدر له. ولكن لا يهمل العمل والتدبير.
نظر: الرسالة ٢٢.

وَمُخَطِّئٌ فِرَاسَتِي . وَإِنَّكَ إِذْ تُحَاوِلُنِي الْأُمُورَ، وَتُرَاجِعُنِي السُّطُورَ، كَالْمُسْتَقْبَلِ النَّائِمِ
تَكْذِبُهُ أَحْلَامُهُ، وَالْمُتَحَيِّرِ الْقَائِمِ يَبْهَظُهُ مَقَامُهُ، لَا يَدْرِي أَلَهُ مَا يَأْتِي أَمْ عَلَيْهِ، وَلَسْتُ
بِهِ، غَيْرَ أَنَّهُ بِكَ شَبِيهٌ.

وَأُقْسِمُ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَوْلَا بَعْضُ الْأَسْتَبْقَاءِ، لَوَصَلَتْ إِلَيْكَ مِنِّي قَوَارِعُ، تَقْرَعُ الْعَظْمَ،
وَتَنْهَسُ اللَّحْمَ ! وَاعْلَمْ أَنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ ثَبَطَكَ عَنْ أَنْ تُرَاجِعَ أَحْسَنَ أُمُورِكَ، وَتَأْذَنَ
لِمَقَالِ نَصِيحَتِكَ، وَالسَّلَامُ لِأَهْلِهِ.

الشرح :

رُوي : «نوازع» جمع نازعة، أي جاذبة قالعة، ورُوي : «تهلّس اللحم» و «تلهس» بتقديم
اللام، وتهلّس بكسر اللام : تذيبه حتى يصير كبدن به الهلاس، وهو السلّ ؛ وأما تلهس فهو
بمعنى تلحس، أبدلت الحاء هاء ؛ وهو من لحست كذا بلساني بالكسر، ألحسه، أي تأتي
على اللحم حتى تلحسه لحساً ؛ لأنّ الشيء إنما يلحس إذا ذهب وبقي أثره، وأما «يُنْهَسُ»
وهي الرواية المشهورة، فمعناه يعترق . وتأذّن بفتح الذال، أي تسمع .

قوله ﷺ «إني لموهّن رأبي» بالتشديد، أي إني لائم نفسي، ومستضعف رأبي في أن
جعلتك نظيراً، أَكْتُبُ وتجيبي، وتكتب وأجيبك ؛ وإنما كان ينبغي أن يكون جواب مثلك
السكوت لهوائك .

فإن قلت : فما معنى قوله : «على التردد» ؟

قلت : ليس معناه التوقف، بل معناه التردد والتكرار ؛ أي أنا لائم نفسي على أنني أكرر
تارة بعد تارة أجوبتك عمّا تكتبه .

ثم قال : وإنك في مناظرتي ومقاومتي بالأمر التي تحاولها، والكتب التي تكتبها كالنائم
يرى أحلاماً كاذبة، أو كمن قام مقاماً بين يدي سلطان، أو بين قوم عقلاء ليعتذر عن أمر، أو
ليخطب بأمر في نفسه، قد بهظه مقامه ذلك، أي أثقله فهو لا يدري : هل ينطق بكلام هو له،
أم عليه، فيتحيّر ويتبلّد، ويدركه العي والحصر ؟

قال : وإن كنت لست بذلك الرّجل فإنك شبيه به ؛ أمّا تشبيهه بالنائم ثم ذي الأحلام، فإن
معاوية لو رأى في المنام في حياة رسول الله ﷺ أنه خليفة يخاطب بإمرة المؤمنين،

ويحارب علياً على الخلافة، ويقوم في المسلمين مقام رسول الله ﷺ لما طلب لذلك المنام تأويلاً ولا تعبيراً، ولعدة من وساوس الخيال وأضغاث الأحلام؛ وكيف وأنى له أن يخطر هذا بباله، وهو أبعد الخلق منه؟ وهذا كما يخطر للنقاط أن يكون ملكاً، ولا تنظرن إلى نسبه في المناقب، بل انظر إلى أن الإمامة هي نبوة مختصرة، وأن الطليق المعدود من المؤلفات قلوبهم المكذب بقلبه وإن أقرّ بلسانه، الناقص المنزلة عند المسلمين، القاعد في أخريات الصف إذا دخل إلى مجلس فيه أهل السوابق من المهاجرين، كيف يخطر ببال أحد أنها نصير فيه ويملكها ويسمه الناس وسمها، ويكون للمؤمنين أميراً، ويصير هو الحاكم في رقاب أولئك العظماء من أهل الدين والفضل؟ وهذا أعجب من العجب! أن يجاهد لنبي ﷺ قوماً بسيفه ولسانه ثلاثاً وعشرين سنة، يلعنهم ويبعدهم عنه، وينزل القرآن بدمهم ولعنهم، والبراءة منهم، فلما تمهدت له الدولة، وغلب الدين على الدنيا، وصارت شريعة دينية محكمة، مات فتى دينه الصالحون من أصحابه، وأوسعوا رقعة ملته، وعظم قدرها في النفوس، فتسلمها منهم أولئك الأعداء، الذين جاهدتهم النبي ﷺ فملكوها وحكموا فيها، وقتلوا الصلحاء والأبرار وأقارب نبيهم الذين بظهور طاعته، وآلت تلك الحركة الأولى وذلك الاجتهاد السابق إلى أن كان ثمرته لهم؛ فليتة كان يبعث فيرى معاوية الطليق وبه، ومروان وابنه، خلفاء في مقامه، يحكمون على المسلمين، فوضح أن معاوية فيما يرجعه ويكاتبه به؛ كصاحب الأحلام.

وأما تشبيهه إياه بالقائم مقاماً قد بهظه؛ فلأن الحجاج والشبّه والمعاذير التي يذكرها معاوية في كتبه أو هن من نسج العنكبوت، فهو حال ما يكتب كالقائم ذلك المقام، يخطط خبط العشواء، ويكتب ما يعلم هو والعقلاء من الناس أنه سفه وباطل.

فإن قلت: فما معنى قوله ﷺ: «لولا بعض الاستبقاء»؟ وهل كانت الحال تقتضي أن يستبقي؟ وما تلك القوارع التي شار إليها؟

قلت: قد قيل: إن النبي ﷺ فوّض إليه أمر نساؤه بعد موته، وجعل إليه أن يقطع عصمة أيّتهن شاء إذا رأى ذلك، وله من الصحابة جماعة يشهدون له بذلك، فقد كان قادراً على أن يقطع عصمة أم حبيبة، ويبيح نكاحها الرجال عقوبة لها ولمعاوية أخيها، فإنها كانت تبغض علياً كما يبغضه أخوها، ولو فعل ذلك لانتهس لحمه. وهذا قول الإمامية وقد رووا عن رجالهم أنه ﷺ تهدّد عائشة بضرب من ذلك^(١)، وأما نحن فلا نصدّق هذا الخبر، ونفسر

١. قول الشارح: «وهذا قول الإمامية»، وقد فسّر (القوارع) في كلام الامام ﷺ بما ذكره من تفويض أمر

كلامه على معنى آخر، وهو أنه قد كان معه من الصحابة قوم كثيرون سمعوا من رسول الله ﷺ يلعن معاوية بعد إسلامه، ويقول: إنه منافق كافر، وإنه من أهل النار، والأخبار في ذلك مشهورة؛ فلو شاء أن يحمل إلى أهل الشام خطوطهم وشهاداتهم بذلك، ويسمعهم قولهم ملافة ومشافهة لفعل، ولكنه رأى العدول عن ذلك، مصلحة لأمر يعلمه هو ﷺ، ولو فعل ذلك لانتهس لحمه، وإنما أبقى عليه.



الأصل:

ومن جلف له ﷺ كتبه بين ربيعة واليمن

ونقل من خط هشام بن الكلبي:

هذا ما اجتمع عليه أهل اليمن حاضرها وباديتها، وربيعة حاضرها وباديتها، أنهم على كتاب الله يدعون إليه، ويأمرون به، ويحييون من دعا إليه وأمر به، لا يشترون به ثمناً قليلاً، ولا يرضون به بدلاً، وأنهم يد واحدة على من خالف ذلك وتركه، أنصار بعضهم لبعض، دعوتهم واحدة، لا يتقضون عهدهم لمعينة عاتب، ولا لغضب غاضب، ولا لاستدلال قوم قوماً، ولا لمسبة قوم قوماً على ذلك شاهدتهم وغائبهم، وسفيهم وعالمهم، وحليمهم وجاهلهم.

➤ نسائه ﷺ إلى الإمام ﷺ.

أقول: أولاً: لا أحد من أعلام الإمامية فسر (القوارع) بما ذكر

وثانياً: أن أصل تفويض النبي ﷺ أمر نسائه إلى الإمام ﷺ، لم يكن من مختصات الإمامية. فقد ذكر ذلك بعض العامة، منهم (أحمد بن أعثم الكوفي في كتابه الفتوح ٢: ٣٤٠ طبعة مصر).

وثالثاً: ليس المراد من طلاقهن إباحة نكاحهن، بل سقوط حرمتهم. فحتى لو أن النبي ﷺ طلق امرأة لم يدخل به، لم يجز نكاحها أيضاً.

ثُمَّ إِنَّ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ عَهْدَ اللَّهِ وَمِيثَاقَهُ، إِنَّ عَهْدَ اللَّهِ كَانَ مَسْئُولاً.
وكتب علي بن أبي طالب .

الشرح :

الحِلفُ : العهد، أي ومن كتاب حِلفٍ ؛ فحذف المضاف . واليمين : كلٌّ مَنْ ولده قحطان ؛ نحو جَمِيرٍ، وعكٍّ، وجُدَامٍ، وكِنْدَةٍ، والأزد، وغيرهم .

وربيعة، هو ربعة بن نزار بن معد بن عدنان ؛ وهم بكر وتغلب، وعبد القيس .

وهشام، هو هشام بن محمد بن السائب الكلبي، نَسَابَةُ ابن نَسَابَةٍ ؛ عالم بأيام العرب وأخبارها، وأبوه أعلم منه، وهو يروي عن أبيه .

والحاضر : ساكنو الحَضَر، والبادي : ساكنو البادية ؛ واللفظ لفظ المفرد والمعنى الجمع .

قوله : «إنهم على كتاب الله» حرف الجرّ يتعلّق بمحذوف، أي مجتمعون .

قوله : «لا يشترون به ثمنًا قليلًا»، أي لا يتعوّضون عنه بالثمن، فسُمّي التعوّض اشتراء ؛ والأصل هو أن يشتري الشيء بالثمن لا الثمن بالشيء، لكنه من باب اتّساع العرب، وهو من ألفاظ القرآن العزيز^(١) . وإنهم يدُّ واحدة، أي لا خلف بينهم .

قوله : «لمعتبة عاتب»، أي لا يؤثّر في هذا العهد والحلف ولا ينقضه أن يعتب أحد منهم على بعضهم ؛ لأنّه استجداه فلم يُجده، أو طلب منه أمراً فلم يقم به، ولا لأنّ أحداً منهم غضب من أمر صدر من صاحبه، ولا لأنّ عزيزاً منهم استدلّ ذليلاً منهم، ولا لأنّ إنساناً منهم سبّ أو هجا بعضهم، فإنّ أمثال هذه الأمور يتعذّر ارتفاعها بين الناس ؛ ولو كانت تنقض الحِلف لما كان حلف أصلاً .

واعلم أنّه قد ورد في الحديث عن النبي ﷺ : «كلّ حِلف كان في الجاهليّة فلا يزيده الإسلام إلّا شدة» ؛ ولا حلف في الإسلام، لكن فِعْلُ أمير المؤمنين ؑ أولى بالاتباع من خبر الواحد ؛ وقد تحالفت العرب في الإسلام مراراً، ومن أراد الوقوف على ذلك فليطلبه من كتب التواريخ .

١ . وهو قوله تعالى : «وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا» سورة البقرة ٤١، والمائدة ٤٤ .



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام

إلى معاوية من المدينة في أول ما بويع له بالخلافة

ذكره الواقدي في كتاب الجمل :

مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ :
أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ عَلِمْتَ إِعْذَارِي فِيكُمْ ، وَإِعْرَاضِي عَنْكُمْ ، حَتَّى كَانَ مَا لَا بُدَّ مِنْهُ وَلَا دَفْعَ
لَهُ ؛ وَالْحَدِيثُ طَوِيلٌ ، وَالْكَلَامُ كَثِيرٌ ، وَقَدْ أَدْبَرَ مَا أَدْبَرَ ، وَأَقْبَلَ مَا أَقْبَلَ . فَبَايَعَ مَنْ
قَبْلَكَ ، وَأَقْبَلَ إِلَيَّ فِي وَفْدٍ مِنْ أَصْحَابِكَ . وَالسَّلَامُ .

التشريح :

كتابه إلى معاوية ومخاطبته لبني أمية جميعاً . قال : «وقد علمت إعداري فيكم» ، أي كوني
ذا عذرٍ لو لُتُّكُمْ أو ذممتكم - يعني في أيام عثمان . ثم قال : «وإعراضي عنكم» ، أي مع
كوني ذا عذرٍ لو فعلت ذلك فلم أفعله ، بل أعرضت عن إساءتكم إليّ وضربت عنكم صفحاً .
حتى كان ما لا بدّ منه - يعني قتل عثمان وما جرى من الرّجبة بالمدينة .

ثم قاطعه الكلام مقاطعة وقال له : والحديث طويل ، والكلام كثير ، وقد أدبر ذلك الزمان ،
وأقبل زمان آخر ، فبايع وأقدم . فلم يبايع ولا قدم ، وكيف يبايع وعينه طامحة إلى الملك
والرئاسة منذ أثمره عمر على الشام ؛ وكان عالي الهمة ، توّاقاً إلى معالي الأمور ، وكيف يطيع
عليّاً والمحرضون له على حربه عدد الحصاب ، ولو لم يكن إلّا الوليد بن عقبة لكفى ، وكيف
يسمع قوله :

فوالله ما هندُ بأَمِّك إن مضى الله	— هارٍ ولم يثأر بعثمان ثائرٌ
أَيَقْتُلُ عَبْدُ الْقَوْمِ سَيِّدَ أَهْلِهِ	ولم تَقْتُلُوهُ ، لَيْتَ أَمِّكَ عَاقِرٌ
ومن عجب أنْ بَثَّ بالشام وادعاً	قريباً وقد دارت عليه الدوائرُ
ويطيع عليّاً ، ويبايع له ، ويُقَدِّمُ عليه ، ويسلّم نفسه إليه ، وهو نازل بالشام في وسط	

قَحْطَان ودونه منهم حَرَّة لا ترام ؛ وهم أطوع له من نعله ، والأمر قد أمكنه الشروع فيه ؟ وتالله لو سمع هذا التحريض أجبنُ الناس وأضعفهم نفساً وأنقصهم همّة لحرّكه وشحّد من عزمه ؛ فكيف معاوية ، وقد أيقظ الوليدُ بشعره من لا ينام ؟!



الأصل :

ومن وصية له ﷺ لعبد الله بن العباس عند استخلافه إياه على البصرة

سَعِ النَّاسَ بِوَجْهِكَ وَمَجْلِسِكَ وَحُكْمِكَ ، وَإِيَّاكَ وَالْغَضَبَ فَإِنَّهُ طَيْرَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ .
وَأَعْلَمْ أَنَّ مَا قَرَّبَكَ مِنْ اللَّهِ يَبَاعِدُكَ مِنَ النَّارِ ، وَمَا بَاعَدَكَ مِنْ اللَّهِ يُقَرِّبُكَ مِنَ النَّارِ .

الشرح :

رُوي : « وحلمك » . والقرب من الله ، هو القرب من ثوابه ؛ ولا شبهة أن ما قَرَّبَ من الثواب بَاعَدَ من العقاب ، وبالعكس لتنافيهما .
فأما وصيته له أن يَسَعَ الناس بوجهه ومجلسه وحكمه ، فقد تقدّم شرح مثله ، وكذلك القول في الغضب . وطَيْرَةٌ من الشيطان : بفتح الطاء وسكون الياء ، أي خفة وطيش .



الأصل :

ومن وصية له ﷺ

لعبد الله بن العباس لما بعثه للاحتجاج على الخوارج

لَا تُخَاصِمُهُمْ بِالْقُرْآنِ ؛ فَإِنَّ الْقُرْآنَ حَمَالٌ ذُو وُجُوهِ . نَقُولُ وَيَقُولُونَ ، وَلَكِنْ

حَاجَّجَهُمْ بِالسُّنَّةِ، فَإِنَّهُمْ لَنْ يَجِدُوا عَنْهَا مَحِيصًا.

التَّشْرِيحُ :

هذا الكلام لا نظير له في شرفه وعلو معناه، وذلك أن القرآن كثير الاشتباه، فيه مواضع يُظن في الظاهر أنها متناقضة متنافية، نحو قوله: ﴿لَا تَذَرُكُ الْأَبْصَارُ﴾^(١) وقوله: ﴿إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾^(٢)، ونحو قوله: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾^(٣) وقوله: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾^(٤)، ونحو ذلك، وهو كثير جداً؛ وأمّا السنة فديست كذلك، وذلك لأن الصحابة كانت تسأل رسول الله ﷺ وتستوضح منه الأحكام في الوقائع، وما عساه يشتبه عليهم من كلامه؛ يراجعونه فيه؛ ولم يكونوا يراجعونه في القرآن إلا فيما قلّ؛ بل كانوا يأخذونه منه تلقّفاً، وأكثرهم لا يفهم معناه، لا لأنّه غير مفهوم؛ بل لأنهم ما كانوا بتعاظون فهمه

وكانوا في السنة ومخاطبه لرسول على خلاف هذه القاعدة، فذلك أوصاه عليٌّ عليه السلام أن يحاجّجهم بالسنة لا بالقرآن.

فإن قلت: فهل حاجّجهم بوصيّته؟

قلت: لا، بل حاجّجهم بالقرآن، مثل قوله: ﴿فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا﴾^(٥) ومث قوله في صيد المحرم: ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾^(٦)؛ ولذلك لم يرجعوا والتحمت الحرب، وإنما رجع باحتجاجة نفر منهم.

فإن قلت: فما هي السنة التي أمره أن يحاجّجهم بها؟

قلت: كان لأمر المؤمنين عليه السلام في ذلك غرض صحيح، وإليه أشار، وحوله كان يطوف ويحوم، وذلك أنه أراد أن يقول لهم: قال رسول الله ﷺ: «عليّ مع الحقّ والحقّ مع عليّ»

١. سورة الأنعام ١٠٣.

٢. سورة القيامة ٢٣.

٣. سورة يس ٩.

٤. سورة فصلت ١٧.

٥. سورة النساء ٣٥.

٦. سورة المائدة ٩٥.

يدور معه حيثما دار»، وقوله: «اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله»، ونحو ذلك من الأخبار التي كانت الصحابة قد سمعتها من فلق في صلوات الله عليه، وقد بقي ممن سمعها جماعة تقوم الحجة وتثبت بنقلهم، ولو احتج بها على الخوارج في أنه لا يحل مخالفته والعدول عنه بحالٍ لحصل من ذلك غرض أمير المؤمنين في محاجتهم، وأغراض أخرى أرفع وأعسى منهم؛ فلم يقع الأمر بموجب ما أراد، وقُضي عليهم بالحرب؛ حتى كلفتهم عن آخرهم، وكان أمر الله مفعولاً.



الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام أجاب به أبا موسى الأشعري

عن كتاب سبه إليه من المكن الذي تعدو^(١) فيه للحكومة، وذكر هذا الكتاب سعيد بن يحيى الأموي في كتاب المغازي :

فَإِنَّ النَّاسَ قَدْ تَغَيَّرَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ عَنْ كَثِيرٍ مِنْ حَظِّهِمْ، فَمَالُوا مَعَ الدُّنْيَا، وَنَطَقُوا بِالْهَوَى؛ وَإِنِّي نَزَلْتُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ مَنْزِلًا مُعْجَبًا، اجْتَمَعَ بِهِ أَقْوَامٌ أَعْجَبَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ، وَأَنَا أَدَاوِي مِنْهُمْ قَرْحًا أَخَافُ أَنْ يَكُونَ عِلْقًا يَعُودُ. وَلَيْسَ رَجُلٌ - فَأَعْلَمُ - أَحْرَصَ عَلَى جَمَاعَةِ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَالْفَتْهَا مِنِّي، أُبْتَغِي بِذَلِكَ حُسْنَ الثَّوَابِ، وَكَرَمَ الْمَاَبِ.

وَسَأْفِي بِالَّذِي وَأَيْتُ عَلَى نَفْسِي، وَإِنْ تَغَيَّرَتْ عَنْ صَالِحٍ مَا فَارَقْتَنِي عَلَيْهِ، فَإِنَّ الشَّقِيَّ مَنْ حَرَّمَ نَفْعَ مَا أُوتِيَ مِنَ الْعَقْلِ وَالتَّجَرِبَةِ، وَإِنِّي لَأَعْبُدُ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ بِبَاطِلٍ، وَأَنْ أَفْسِدَ أَمْرًا قَدْ أَصْلَحَهُ اللَّهُ، فَدَعُ مَا لَا تَعْرِفُ، فَإِنَّ شِرَارَ النَّاسِ طَائِرُونَ إِلَيْكَ

بِأَقَاوِيلِ السُّوءِ، وَالسَّلَامِ.

التَّشْرِيحُ :

رُوي : «ونطقوا مع الهوى» ، أي مائلين مع الهوى . ورُوي : «وأنا أداري» بالراء ، من المداراة ، وهي الملاينة والمساهلة . ورُوي : «نفع ما أُولى» باللام ؛ يقول : أوليته معروفًا . ورُوي : «إن قال قائل بباطل ويفسد أمرًا قد أصلحه الله» .

واعلم أن هذا الكتاب كتاب مَنْ شَكَّ في أبي موسى واستوحش منه ؛ ومن قد نقل عنه إلى أبي موسى كلاماً إما صدقاً وإما كذباً . وقد نقل عن أبي موسى إليه كلاماً إما صدقاً أيضاً وأما كذباً ، قال ﷺ : إنَّ الناس قد تغيَّر كثير منهم عن حظِّهم من الآخرة ، فما لو امع الدنيا . وإنِّي نزلت من هذا الأمر منزلاً معجباً ، بكسر الجيم ، أي يعجب مَنْ رآه ، أي يجعله متعجباً منه . وهذا الكلام شكوى من أصحابه ونصَّاره من أهل العراق ؛ فإنهم كان اختلافهم عليه واضطرابهم شديداً جداً . والمنزل والنزول هاهنا مجاز واستعارة ، والمعنى أني حصلت في هذا الأمر الذي حصلت فيه عليه حال معجبة لمن تأملها لأنني حصلت بين قوم كل واحد منهم مستبدٌّ برأي يخالف فيه رأي صاحبه ؛ فلا تنتظم لهم كلمة ولا يستوتق لهم أمر ؛ وإن حكمت عليهم برأي أراه أنا خالفوه وعصوه ، ومن لا يطاع فلا رأي له ، وأنا معهم كالطبيب الذي يداوي قرحاً ، أي جراحة قد قاربت الاندمال ولم تندمل بعد ؛ فهو يخاف أن يعود علَقاً ، أي دماً . ثم قال له : ليس أحد - فاعلم - أحرص على ألفه الأمة وضمِّ نشر المسلمين .

وأدخل قوله : «فاعلم» بين اسم ليس وخبرها فصاحة ، ويجوز رفع «أحرص» يجعله صفةً لاسم «ليس» ؛ ويكون الخبر محذوفاً ، أي ليس في الوجود رجل .
وتقول : قد وُيْتُ وأياً ، أي وعدت وعداً ، قال له : أمّا أنا فسوف أفي بما وعدت وما استقرَّ بيني وبينك ؛ وإن كنت أنت قد تغيَّرت عن صالح ما فارقتني عليه .

فإن قلت : فهل يجوز أن يكون قوله : «وإن تغيَّرت» من جملة قوله فيما بعد «فإن الشقي» كما تقول : إن خالفني فإن الشقي من يخالف الحق ؟

قلت : نعم ، والأوّل أحسن ؛ لأنّه أدخل في مدح أمير المؤمنين عليه السلام كأنه يقول : أنا أفي وإن كنت لا تفي ، والإيجاب يحسنه السلب الواقع في مقابلته . والصدّ يظهر حسنه الضدّ .

ثم قال : «وإنني لأعبد» ، أي آف ، من عبد بالكسر أي أنف ، وفسروا قوله : ﴿ فَأَنَا أَوَّلُ ﴾

الْعَابِدِينَ»^(١) بذلك، يقول: إني لآنف من أن يقول غيري قولاً باطلاً، فكيف لا آنف أنا من ذلك لنفسي؟! ثم تختلف الروايات في اللفظة بعدها كما ذكرنا.

ثم قال: «فدع عنك ما لا تعرف»، أي لا تبث أمرك إلا على اليقين والعلم القطعي، ولا تضع إلى أقوال الوشاة ونقلة الحديث؛ فإن الكذب يخالط أقوالهم كثيراً، فلا تصدق ما عساه يبلغك عني شرار الناس؛ فإنهم سراع إلى أقاويل السوء.



الأصل:

ومن كتاب له ﷺ لما استخلف إلى أمراء الأجناد:

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّمَا أَتَمَلَّكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَنَّهُمْ مَنَعُوا النَّاسَ الْحَقَّ فَاشْتَرَوْهُ، وَأَخَذُوهُمْ بِالْبَاطِلِ فَاقْتَدَوْهُ.

الشرح:

أي منعوا الناس الحق فاشترى الناس الحق منهم بالرشا والأموال، أي لم يضعوا الأمور مواضعها، ولا ولّوا الولايات مستحقّيها، وكانت مورهم الدينية والديناوية تجري على وفق الهوى والغرض الفاسد، فاشترى الناس منهم الميراث والحقوق كما تُشترى السلع بالمال.

ثم قال: «وأخذوهم بالباطل فاقتدوه»، أي حملوهم على الباطل، فجاء الخلف من بعد السلف فاقتدوا بآبائهم وأسلافهم في ارتكاب ذلك الباطل؛ ظناً أنه حق، لما قد ألفوه ونشؤوا وربّوا عليه.

وروي «فاستروه» بالسين المهملة أي اختاروه، يقال استريتُ خيار المال، أي اخترته ويكون الضمير عائداً إلى «الظلمة» لا إلى «الناس»، أي منعوا الناس حقّهم من المال واختاروه لأنفسهم واستأثروا به.

باب الحكم والمواعظ

باب المختار من حكم أمير المؤمنين عليه السلام ومواعظه
ويدخل في ذلك المختار من أجوبة مسائله والكلام القصير
الخارج في سائر أغراضه

الشَّرْحُ :

اعلم أن هذا الباب من كتابنا كالزّوح من البدن، والسواد من العين؛ وهو الدرّة المكنونة التي
سائر الكتاب صدّفها؛ وربما وقع فيه تكرار لبعض ما تقدّم يسير جداً؛ وسبب ذلك طول
الكتاب وبعد أطرافه عن الذهن، وإذا كان الرضي عليه السلام قد سها فكرّر في مواضع كثيرة في «نهج
البلاغة» على اختصاره كنّا نحن في تكرار يسير في كتابنا الطويل أعذر.



الأصل :

كُنْ فِي الْفِتْنَةِ كَابْنِ اللَّبُونِ، لَا ظَهْرَ فَيْرَكَبَ، وَلَا ضَرْعَ فَيُحَلَبَ.

الشرح :

ابن اللَّبُونِ : ولد الناقة الذكر إذا استكمل السنة الثانية ودخل في الثالثة ؛ ولا يقال للأنثى : ابنة اللَّبُونِ ؛ واللَّبُونُ من الإبل والشاة ؛ ذات اللَّبَنِ ، غزيرة كانت أو بكيئة^(١) ، ويقال : ابن لَبُونٍ وابن اللَّبُونِ ، منكراً أو معرّفاً . وابن اللَّبُونِ لا يكون قد كمل وقويَ ظهره على أن يركب ، وليس بأنثى ذات ضرع فيُحَلَبَ ، وهو مطرَح لا يُنتفع به .

وأَيَّامُ افْتِنَةٍ هي أَيَّامُ الْأَخْصُومَةِ والحَرْبِ بينَ رَئِيسَيْنِ ضَالِّينِ يدْعوانِ كِلَاهُمَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَفْتَنَةِ عَبْدِ اِمْلِكٍ وابنِ الزُبَيْرِ وفتنة مروان والضحاك وفتنة الحجاج وابن الأشعث ونحو ذلك ، فأَمَّا إِذَا كَانَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَ حَقٍّ فَلَيْسَتْ أَيَّامُ فِتْنَةٍ كَالْجَمَلِ وَصِفِّينِ ونحوهما بل يجب الجهاد مع صاحب الحقّ وسلّ السيف والنهي عن المنكر وبذل النفس في إعمار الدين وإظهار الحقّ .

قال عليه السلام : أَخْمِلْ نَفْسَكَ أَيَّامَ الْفِتْنَةِ ، وَكُنْ ضَعِيفاً مَغْمُوراً بَيْنَ النَّاسِ ، لَا تَصْلَحْ لَهُمْ بِنَفْسِكَ ، وَلَا بِمَالِكَ ، وَلَا تَنْصُرْ هَؤُلَاءَ وَهَؤُلَاءَ .

وقوله : «فَيْرَكَبَ» [و] «فَيُحَلَبَ» ، منصوبان لأنهما جواب النفي ، وفي الكلام محذوف تقديره : «له» ؛ وهو يستحق الرفع ؛ لأنه خبر المبتدأ ، مثل قولك : لا إله إلا الله ، تقديره «لنا» ، أو «في الوجود» .



الأصل :

أَرَزَى بِنَفْسِهِ مَنْ أَسْتَشْعَرَ الطَّمَعِ ، وَرَضِيَ بِالذُّلِّ مَنْ كَشَفَ عَنْ ضُرِّهِ ، وَهَانَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ مَنْ أَمَرَ عَلَيْهَا لِسَانُهُ .

الشرح :

قوله ﷺ : «أزرى بنفسه» ، أي قَصَّرَ بها . مَنْ استشعر الطمع ، أي جعله شعاره أي لازمه . وفي الحديث المرفوع : «إِنَّ الصَّفا الزَّلْزال الذي لَا تَتَبَت عليه أَقدام العلماء الطمع» .
قوله ﷺ : «من كشف للناس ضرّه» ، أي شكى إليهم بؤسه وفقره ، فقد رضي بالذل . وفي حفظ اللسان : كان يقال : حفظ اللسان راحة الإنسان ، وكان يقال : ربّ كلمة سفكت دماً ، وورثت ندماً .



الأصل :

الْبُخْلُ عَارٌ ، وَالْجُبْنُ مَنَقَصَةٌ ، وَالْفَقْرُ يُخْرِسُ الْفَطِنَ عَنْ حَاجَتِهِ ، وَالْمُقِلُّ غَرِيبٌ فِي بَلَدَتِهِ^(١) .

الشرح :

وما أحسن قول القائل : كفى حزناً أن الجواد مقتّر عليه ، ولا معروف عند بخيل . وكان يقال : البخل مهانة ، والجود مهابة . ومثل قوله : «الفقر يخرس الفطن عن حاجته» ، قول الشاعر :

فَلَمَمْتُ خَيْرٌ مِنْ حَيَاةٍ يَرَى لَهَا عَلَى لَحْرٍ بِالْإِقْلَالِ وَسَمُّ هَوَانٍ
مَتَى يَتَكَلَّمُ يُلْغِ حُكْمُ كَلَامِهِ وَإِنْ لَمْ يَقُلْ قَالُوا عَدِيمُ بَيَانٍ
ومثل قوله ﷺ : «والمقلّ غريب في بلدته» ، قول خُفّ الأحمر :
لَا تَظَنِّي أَنَّ الْغَرِيبَ هُوَ النَّاسِ لَكِنَّمَا الْغَرِيبُ الْمَقْلُ
وكان يقال : مالك نورك . فإن أردت أن تنكشف فقرّقه وأتلفه .

١ . الحَقِصَةُ : المَذْمُومَةُ والعَيْبُ . المَقْلُ : الْفَقِيرُ الَّذِي لَا مَالَ لَهُ .



الأضل :

الْعَجْزُ آفَةٌ، وَالصَّبْرُ شَجَاعَةٌ. وَالزُّهْدُ ثَرَوَةٌ، وَالْوَرَعُ جُنَّةٌ، وَنِعَمَ الْقَرِينُ الرِّضَا.

الشرح :

قوله عليه السلام : «العجز آفة»، وهذا حق ؛ لأن الآفة هي النقص أو ما أوجب النقص، والعجز كذلك .
وكان يقال : العجز المفرط ترك التأهب للمعاد .

وكان يقال : الصبر مرّ، لا يتجرّعه إلا حرّ، وكان يقال : إنّ للأزمان المحمودة والمذمومة أعماراً وآجالاً كأعمار الناس وآجالهم ؛ فاصبروا لإزمانِ السوء حتى يقضى عمره، ويأتي أجله .

قوله عليه السلام : «والزهد ثروة»، وهذا حق ؛ لأن الثروة ما استغنى به الإنسان عن الناس، ولا غناء عنهم كالزهد في دنياهم ؛ فالزهد على الحقيقة هو الغنى الأكبر .

قوله عليه السلام : «والورع جنة»، كن يقال : لا عصمة كعصمة الورع والعبادة ؛ أمّا الورع فيعصمك من المعاصي، و أمّا لعبادة فتعصمك من خصمك ؛ فإنّ عدوك لو رآك قائماً تصلي وقد دخل ليقتلك لصدّ عنك وهابك .

قوله عليه السلام : «ونعم القرين الرضا»، وكان يقال : من سخط القضاء طاح، ومن رضي به استراح . وكان يقال : عليك بالرضا، ولو قلّبت عصى جمر الغضا . وفي الخبر المرفوع أنه عليه السلام قال عن الله تعالى : «من لم يرض بقضائي فليخذ ريباً سواتي» .



الأضل :

الْعِلْمُ وَرِاثَةٌ كَرِيمَةٌ، وَالْأَدَابُ حُلٌّ مُجَدَّدَةٌ، وَالْفِكْرُ مِرَآةٌ صَافِيَةٌ.

الشرح :

إنما قال : «العلم وراثته» ؛ لأنَّ كلَّ عالم من البشر إنما يكتسب علمه من أستاذٍ يهذبُه وموقِّف يعلمه ؛ فكأنه ورث العلم عنه كما يرث الابنُ المال عن أبيه .
وكان يقال : لا حُلَّة أجمل من حلة الأدب ؛ لأنَّ حُلَّ الثياب تبلى ، وحلَّ الأدب تبقى ، وحُلَّ الثياب قد يغتصبها الغاصب ، ويسرقها السارق ، وحُلَّ الآداب باقية مع جوهر النفس . وكان يقال : عليكم بالأدب ؛ فإنه صاحبٌ في السَّفر ، ومؤنس في الوحدة ، وجمال في المحفل ، وسبب إلى طلب الحاجة .



الأصل :

صَدْرُ الْعَاقِلِ صُنْدُوقُ سِرِّهِ ، وَالبَشَاشَةُ حِبَالَةُ الْمَوَدَّةِ ، وَالْإِحْتِمَالُ قَبْرُ الْعُيُوبِ .
ورُوي أنه قال في العبارة عن هذا المعنى أيضاً : الْمُسَالَمَةُ خَبَاءُ الْعُيُوبِ .

الشرح :

قوله عليه السلام : «صدر العاقل صندوق سرِّه» ^(١) ، وكان يقال : لا تُنكِحْ خَاطِبَ سِرِّكَ .
وقال بعض الأعراب : لا تضع سرِّك عند من لا سرَّ له عندك .
قوله عليه السلام : «البشاشة حباله المودة» ^(٢) ، وكان يقال : البشْر دالٌّ على السخاء من ممدوحك ، وعلى الودِّ من صديقك دلالة النُّور على الثَّمَر . وكان يقال : ثلاث تُبين لك الودَّ في صدر أخيك : تلقاه ببشرك ، وتبدوؤه بالسَّلام ، وتوسَّع له في المجلس .

١ . أي ، لا يفشي سرِّه ، فإنَّ السرَّ بالكتمان أولى ، وكتمان الأسرار خُلُق محمود من الفضائل ، وهو من باب الأمانة .
المعارج للبيهقي : ص ٧٩١ .
٢ . البشاشة : طلاقة الوجه ، أو حسن المعاشرة . ولا يضيق نطاقُ البشاشة عن الأصدقاء ، ويضيق نطاق المال والجاه عنهم .

قوله ﷺ : «الاحتمال قبر العيوب»^(١)، أي إذا احتملت صاحبك وحلمت عنه، سترَ هذا الخلق الحسن منك عيوبك، كما يستر القبر الميت، وهذا مثل قولهم في الجود: كل عيب فالكرم يغطيه. فأما الخبء فمصدر خبأته أخبؤه، والمعنى في الروايتين واحد. ومن كلامه ﷺ : وجدت الاحتمال أنصر لي من الرجال. ومن كلامه : من سالم الناس سلم منهم، ومن حارب الناس حاربوه؛ فإن العثرة للكثير.



الأصل :

مَنْ رَضِيَ عَنْ نَفْسِهِ كَثُرَ السَّاخِطُ عَلَيْهِ، وَالصَّدَقَةُ دَوَاءٌ مُنَجِّحٌ، وَأَعْمَالُ الْعِبَادِ فِي عَاجِلِهِمْ تُضْبُ أَعْيُنُهُمْ فِي آجِلِهِمْ.

الشرح :

قوله ﷺ : «من رضي عن نفسه كثر الساخط عليه»^(٢).

قال الشاعر :

أرى كلَّ إنسانٍ يَرَى عيبَ غيره ويعمى عن العيب الذي هو فيه
وما خيرٌ مَنْ تخفى عليه عيوبه ويبدو له العيبُ الذي بأخيه

قوله ﷺ : «الصدقة دواء منجح»، قد جاء في الصدقة فضل كثير، وفي الحديث المرفوع : «تاجروا الله بالصدقة تربحوا». وقبل : الصدقة صدق الجنة، ومثل قوله ﷺ «الصدقة دواء

١. لا يفتح الصندوق فيطلع الغير على ما فيه. الحيلة : شبكة الصيد، والبشاش يصيد مودات القلوب. الاحتمال : تحمل الأذى ومن تحمّل الأذى خفيت عيوبه.

٢. من رضي عن نفسه رفع نفسه فوق قدرها، ومن رفع نفسه فوق قدرها ردّها للناس إلى قدرها، فكثُر الساخط عليه. ومن رضي عن نفسه لم يجتهد في طلب كماله، وبقي في مهاوي النقصان وتصور نقصانه كملاً، والعقلاء يتصورون نقصانه نقصاناً فلذلك كثر لساخط عليه. المعارج للبيهقي : ص ٧٩٢.

منجح»، قول النبي ﷺ : «داووا مَرَضَاكُمْ بالصدقة».

قوله ﷺ : «أعمال العباد في عاجلهم تُصَبُّ أعينهم في آجلهم». هذا من قوله تعالى : ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾. وقال تعالى : ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ «وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ».



الأصل :

أَعَجَبُوا لِهَذَا الْإِنْسَانِ يَنْظُرُ بِشَحْمٍ، وَيَتَكَلَّمُ بِلَحْمٍ، وَيَسْمَعُ بِعَظْمٍ، وَيَتَنَفَّسُ مِنْ خَرَمٍ.

الشرح :

هذا كلام محمول بعضه على ظاهره، لما تدعو إليه الضرورة من مخاطبة لعامة بما يفهمونه، والعدول عما لا تقبله عقولهم، ولا تعيه قلوبهم^(١).

أما الإبصار؛ فقد اختلف فيه، وعلى جميع الأقوال فلا بد من إثبات القوة المبصرة في الرطوبة الجلدية، وإلى الرطوبة الجلدية وقعت إشارته ﷺ بقوله : «ينظر بشحم».

وأما الكلام فمحله اللسان عند فوم. وقال قوم : ليس اللسان آلة ضرورية في الكلام، وعلى كلا القولين فلا بد أن تكون آلة الكلام لحماً، وإليه وقعت إشارة أمير المؤمنين ﷺ.

فأما السمع للصوت فليس بعظم عند لتحقيق، وإنما هو بالقوة المودعة في العصب المفروش في الصماخ كالغشاء، وبالجمله فلا بد من عظم؛ لأن الحامل للحم والعصب إنما هو العظم.

وأما التنفّس فلا ريب أنه من خرم؛ لأنه من الأنف، وإن كان قد يمكن لو سد الأنف أن

١. كلام الإمام ﷺ واضح، أراد أن يحكي فيه عظمة الخالق ودقة صنعه وحكمته ليعتبر الإنسان ويتعظ، والعلم الحديث يذعن بذلك، فالإنسان ينظر بشحم، وهي (الشبكية) وهي شحمة دون شك، وبها يتم الإبصار. ويتكلم الإنسان بلحم وهو اللسان (ويسمع بعظم)، وهو إشارة إلى العظيّمات الثلاث في الأذن الوسطى، التي بواسطتها يتم نقل الأصوات ويتم الاستماع. فسبحان من خلق فسوّى، وقدر فهدى.

يتنفس الإنسان من الفم وهو خَزَم أيضاً.



الأصل :

إِذَا أَقْبَلَتِ الدُّنْيَا عَلَى قَوْمٍ أَعَارَتْهُمْ مَحَاسِنَ غَيْرِهِمْ ، وَإِذَا أَدْبَرَتْ عَنْهُمْ سَلَبَتْهُمْ مَحَاسِنَ أَنْفُسِهِمْ .

الشرح :

واعلم أنا قد وجدنا تصديق ما قاله عليه السلام في العيوب والفضائل والخصائص النفسانية، دَعُ حديث الدنيا والسلطان والرئاسة، فإن المحفوظ من علم أو من فضيلة، تضاف إليه شوارد تلك الفضيلة وشوارد ذلك الفن.



الأصل :

خَالِطُوا النَّاسَ مُخَالَطَةً إِنْ مِثُّكُمْ مَعَهَا بَكُوا عَلَيْكُمْ ، وَإِنْ عِشْتُمْ حَنُّوا إِلَيْكُمْ .

الشرح :

وقد روي: «خَنُّوا» بالخاء المعجمة، من الخنين؛ وهو صوت يخرج من الأنف عند البكاء، وإلى تتعلق بمحذوف، أي حَنُّوا شوقاً إليكم. وقد ورد في الأمر بإحسان العشرة مع الناس الكثير الواسع. وفي الخبر المرفوع: «إذا وسعتم الناس ببسط الوجوه، وحسن الخلق، وحسن الجوار، فكأنما وسعتموهم بالمال».



الأصل :

إِذَا قَدَرْتَ عَلَى عَدُوِّكَ فَاجْعَلِ الْعَفْوَ عَنْهُ شُكْرًا لِلْقُدْرَةِ عَلَيْهِ .

الشرح :

قد أخذت أنا هذا المعنى ، فقلت في قطعة لي :

إِنَّ الْأَمَانِيَّ أَكْسَابُ الْجَهْلِ فَلَا تَقْنَعُ بِهَا وَارْكَبِ الْأَهْوَالَ وَالْخَطَرَا
وَاجْعَلِ مِنَ الْعَقْلِ جَهْلًا وَاطْرَحْ نَظْرًا فِي الْمَوِيقَاتِ وَلَا تَسْتَشِعِرِ الْحَذَرَا
وَإِنْ قَدَرْتَ عَلَى الْأَعْدَاءِ مُنْتَصِرًا فَاشْكُرْ بِعَفْوِكَ عَنْ أَعْدَائِكَ الظُّفْرَا
وكان يقال : أحسن أفعال القادر العفو ، وقبحها الانتقام .

قال معاوية لخالد بن معمر لسدوسي : على ماذا أحببت علياً ؟ قال : على ثلاث : حلمه إذا غضب ، وصدقه إذا قال ، ووفاءه إذا وعد .



الأصل :

أَعْجَزُ النَّاسِ مَنْ عَجَزَ عَنِ اكْتِسَابِ الْإِخْوَانِ ، وَأَعْجَزُ مِنْهُ مَنْ ضَيَّعَ مَنْ ظَفَرَ بِهِ مِنْهُمْ .

الشرح :

في الحديث المرفوع أن النبي ﷺ بكى لما قُتِلَ جعفر بمؤتة ، وقال : « المرء كثير بأخيه » .
وقال جعفر بن محمد : « لكل شيء حليّة وحلية الرجل أوداؤه » .

وأنشد ابن الأعرابي :

لَعَفْرُكَ مَا مَالُ الْفَتَى بِذَخِيرَةٍ وَلَكِنَّ إِخْوَانَ الصَّفَاءِ الذَّخَائِرُ



الأصل :

وقال ﷺ في الذين اعتزلوا القتال معه : خَذَلُوا الْحَقَّ وَلَمْ يَنْصُرُوا الْبَاطِلَ .

الشرح :

قد سبق ذكر هؤلاء القوم فيما تقدّم . وهم عبدالله بن عمر بن الخطاب . وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وأسامة بن زيد ، ومحمد بن مسلمة ، ونس بن مالك ، وجماعة غيرهم .

وقد ذكر شيخنا أبو الحسين في (الغرر) أن أمير المؤمنين عليه السلام لما دعاهم إلى القتال معه . وعذروا بما اعتذروا به ، قال لهم : أتتكرون هذه البيعة ؟ قاوا : لا ، لكننا لا نقاتل ؛ فقال ﷺ : إذا بايعتم فقد قاتلتم ؛ قال : فسيموا بذلك من لؤم ؛ لأن إمامهم رضي عنهم . ومعنى قوله : «خذلوا الحق وهم ينصروا الباطل» ، أي خذلوني ولم يحاربوا معي معاوية ؛ وبعض أصحابنا البغدديين يتوقف في هؤلاء ، وإلى هذا القول يميل شيخنا أبو جعفر الإسكافي^(١) .

١. أول الكلام يقع في أصل بيعتهم ، فالروايات فيها مختلفة . من هناك روايات صريحة ذكرها الطبري في ٤ : ٤٢٨ ، سنة ٣٥ ، دلت على عدم حصولها ، إلا رواية أبي مخنف . وإذا كان كذلك فكيف يعقل أن يقول لهم ﷺ : «إذا بايعتم فقد قاتلتم» بدون عذر صحيح ؛ وعلى تقدير صحته ، فلا يدل على أنهم قد سلّموا من الذم وأن إمامهم رضي عنهم كما ادعى ذلك ابن أبي الحديد . بل فيها دلالة صريحة على أقذع الذم وأوجعه . لأنهم إذا لزمهم البيعة ، فقد لزمهم ما يترتب عليها من أحكام ومنها مناصرة الإمام وإطاعته . والآن قد تهيأت الأسباب الكافية لمصرته وخذلان الباطل ومع ذلك فقد تجاهوا ، وخذلوا الحق ، فلا عذر لهم في القعود .

وكان الإمام عليه السلام في مواطن كثيرة يوبخ امتخاذه . والمتقاعسين عن القتال ، كقوله في الخطبة ٢٩ : «لا يدرك الحق إلا بالجد... ومع أي إمام تقاتلون ؟...» . ولا شك أنهم داخلون في قوله ﷺ : «واخذل من خذله» . وهل يسلم من الذم والعقاب من شملته دعوة النبي ﷺ هذه وقوله ﷺ : «الساكت عن الحق شيطان أخرس» وقوله ﷺ : «علي مع الحق والحق مع علي» .



الأصل :

إِذَا وَصَلَتْ إِلَيْكُمْ أَطْرَافُ النِّعَمِ فَلَا تُنْفِرُوا أَقْصَاهَا بِقِلَّةِ الشُّكْرِ^(١).

الشُّرُحُ :

قال بعضهم : ما شَيَّبَنِي السَّنُونُ ، بل شكري مَنْ أحتاج أن أشكره . وقالوا : العفاف زينة الفقر ، والشكر زينة الغنى . وقال البحتري :

فإن أنا لم أشكر لنعماك جاهداً فلا نلت نِعْمَى بعدها توجب الشُّكراً



الأصل :

مَنْ ضَيَّعَهُ الْأَقْرَبُ أُتِيحَ لَهُ الْأَبْعَدُ.

الشُّرُحُ :

إنَّ الإنسان قد ينصره مَنْ لا يرجو نصره وإن أهمله أقربوه وخذلوه ، فقد تقوم به الأجانب من الناس ، وقد وجدنا ذلك في حقِّ رسول الله ﷺ ، ضيَّعه أهله ورهطه من قريش وخذلوه ، وتمالؤوا عليه ، فقام بنصره الأوس والخزرج ، وهم أبعد الناس نسباً منه ، وقامت ربيعة بنصر عليٍّ عليه السلام في صفين ، وهم أعداء مُضَرِّ الذين هم أهله ورهطه ، وقامت الخراسانية وهم عَجَم بنصر الدولة العباسية ، وهي دولة العرب ، وإذا تأملت السَّير وجدت هذا كثيراً شائعاً .

١ . أطراف النعم : أوانها ، فإذا بطرتم ولم تشكروها بأداء الحقوق منها ، نفرت عنكم أقاصيها - أي أواخرها - فحرمتموها .



الأصل :

مَا كُلُّ مَفْتُونٍ يُعَاتَبُ .

الشرح :

هذه الكلمة قالها علي عليه السلام لسعد بن أبي وقاص ، ومحمد بن مسلمة ، وعبد الله بن عمر ، لما امتنعوا من الخروج معه لحرب أصحاب الجمل^(١) ، ونظيرها أو قريب منها قول أبي الطيب :
 فما كل فعّالٍ يجازى بفعله ولا كل قوّالٍ لديّ يجاب
 وربّ كلامٍ مرّ فوق مسامعي كما طنّ في لوح الهجير ذباب



الأصل :

تَذِلُّ الْأُمُورُ لِلْمَقَادِيرِ ، حَتَّى يَكُونَ الْحُتْفُ فِي التَّدْبِيرِ^(٢) .

الشرح :

إذا تأملت أحوال العالم وجدت صدق هذه الكلمة ظاهراً ، ولو شئنا أن نذكر الكثير من ذلك لذكرنا ما يحتاج في تقييده بالكتابة إلى مثل حجم كتابنا هذا ، ولكننا نذكر لمحاً ونكتاً وأطرافاً ودّرراً من القول .

١ . يراد : لا يتوجّه العتاب واللوم على كل داخل في فتنه ، إذ ربّما كان له عذر في ذلك ، أو أن سبب فتنته لم يكن باختياره ، وأمّا من فتن وكان معجباً بنفسه ورأيه لمجرد الهوى والتعصب ؛ لم ينجع عتابه ، ولم ينفع نصيحته ، كابن عمر ، وابن الوقاص وأضراهما . حيث امتنعوا عن بيعة الإمام عليه السلام ، ولم ينصروا حقاً ، ولم يخذلوا باطلاً .
 ٢ . يعني أن من قدر الله (حُتْفَه) ، أي هلاكه ، فإن تدبيره وتخطيطه يؤدي إلى تدميره .

وقد دبرت من قبل قريش في حماية العير بأن نفرت على الصَّغْب والذُّلُول لِتُدْفَعَ رسولُ الله ﷺ عن اللَّطِيْمَةِ ، فكان هلاكها في تدبيرها .

وكُسِرَت الأَنْصَارُ يَوْمَ أُحُدٍ بأن أُخْرِجَت النَّبِيُّ ﷺ عن المدينة ظَنًّا منها أن الظفر والتَّضَرَّة كانت بذلك ، وكان سببُ عَطْبِهَا وظَفَرِ قريش بها ، ولو أقامت بين جُدران المدينة لم تظفر قريش منها بشيء .

ودبر أبو مسلم أمرَ الدَّولة الهاشمية ، وقام بها حتَّى كان حَتْفُهُ في تدبيره .

وكذلك جَرَى لأبي عبد الله المحتسب مع عبد الله المهديِّ بالمغرب .

وأمثال هذا ونظائره أكثر من أن تُحصَى .



الأصل :

وَسُئِلَ ﷺ عَنْ قَوْلِ الرَّسُولِ ﷺ : «غَيِّرُوا الشَّيْبَ ، وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ» ؛ فَقَالَ ﷺ :
إِنَّمَا قَالَ ﷺ ذَلِكَ وَالَّذِينَ قُلُّ ، فَأَمَّا الْآنَ وَقَدْ اتَّسَعَ نِطَاقُهُ ، وَضَرَبَ بِجِرَانِهِ ، فَأَمْرُو
وَمَا اخْتَارَ .

الشرح :

اليهودُ لَا تَخْضِبُ ، وكان النَّبِيُّ ﷺ أمر أصحابه بالخضاب ليكنوا في مَرَأَى العين شَبَابًا ،
فَيَجِبْنَ الْمُشْرِكُونَ عَنْهُمْ حَالُ الْحَرْبِ ، فَإِنَّ الشَّيْخَ مَظَنَّةُ الضَّعْفِ .

قال عليُّ ﷺ : «كان ذلك والإسلامُ قُلٌّ» ، أي قليل ؛ وأما الآن وقد اتَّسَعَ نِطَاقُهُ وَضَرَبَ
بِجِرَانِهِ فَقَدْ سَقَطَ ذَلِكَ الْأَمْرُ وصار الخضاب مُباحاً غيرَ مندوب .

والنِّطَاقُ : ثوبٌ تلبسه المرأة لبسةً مخصوصةً ، ليس بِصُدْرَةٍ وَلَا سِرَاوِيلَ ، واستعار
أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ هذه اللَّفْظَةَ لِسَعَةِ رُقْعَةِ الْإِسْلَامِ ، وكذلك استعار قوله : «وَضَرَبَ بِجِرَانِهِ» ،
أي أقام وثَّبت ، وذلك لِأَنَّ الْبَعِيرَ إِذَا ضَرَبَ بِجِرَانِهِ الْأَرْضَ - وَجِرَانُهُ مَقْدَمُ عُنُقِهِ - فَقَدْ اسْتِنَاخَ

وَبَرَكَ، وامرؤ مبتدأ، وإن كان نكرة، كقولهم: «شرُّ أهرَّ ذاناب»، لحصول الفائدة، والواو بمعنى «مع»، وهي وما بعدها الخبر، وما مصدرية، أي امرؤ مع اختياره.



الأصل :

مَنْ جَرَى فِي عِنَانٍ أَمَلِهِ عَشْرَ بِأَجَلِهِ^(١).

الشرح :

قد تقدّم لنا قولٌ كثيرٌ في الأمل، ونذكر ههنا زيادةً على ذلك :
قال الحسن عليه السلام : «لو رأيتَ الأجلَ ومسيرَه، لنسييتَ الأملَ وغرورَه، ويُقدّر المقدّرون والقضاءُ يضحك».

وروى أبو سعيد الخدري أن أسامة بن زيد اشترى وليدةً بمئة دينارٍ إلى شهر، فقال رسول الله ﷺ : ألا تعجبون من أسامة يشتري إلى شهر! إن أسامة لطويل الأمل.



الأصل :

أَقِيلُوا ذَوِي الْمُرُوءَاتِ عَثَرَاتِهِمْ، فَمَا يَعَثُرُ مِنْهُمْ عَائِرٌ إِلَّا وَيَدُهُ بِيَدِ اللَّهِ يَرْفَعُهُ^(٢).

١. العنان: سير اللجام تمسك به الدابة. عثر: سقط ووقع. الأجل: الموت.

٢. الإقالة: هنا الاغضاء والعفو والستر. العثرة: لسقطه. وإقالة العثرة: رفعه من سقطته. والمرءة: صفة للنفس تحملها على فعل الخير. ومن كان صاحب مرءة، فإن الله تعالى يهديه في عاقبة أمره إلى ما فيه الخير والصلاح.

الشرح :

قد رُوِيََتْ هذه الكلمة مرفوعة ، ذكر ذلك ابنُ قُتَيْبَةَ في «عيون الأخبار» . وأحسن ما قيل في المروءة قولهم : اللذة تركُ المروءة ، والمروءة تركُ اللذة .
وفي الحديث : رجلًا قام إلى رسول الله ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، ألسْتُ أفضلَ قومي ! فقال : إن كان لك عقلُ فلِكَ فَضْلُ ، وإن كان لك خُلُقُ فلِكَ مُروءة ، وإن كان لك مالُ فلِكَ حَسَب ، وإن كان لك تُقَى فلِكَ دِين .



الأصل :

قَرَنْتِ الْهَيْبَةَ بِالْخَيْبَةِ ، وَالْحَيَاءَ بِالْحِرْمَانِ ، وَالْفُرْصَةَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ، فَانْتَهَزُوا فُرْصَ الْخَيْرِ^(١) .

الشرح :

في المثل : مَنْ أَقْدَمَ لَمْ يَنْدَمْ . وكان يقال : الفرصة ما إذ حاولته فأخطأك نفعه لم يصل إليك ضرره . كانت العربُ إذا أوفدتْ وأفداً قالت له : إيتاك والهيبة ؛ فإنها خيبة ؛ ولا تبت عند ذنب الأمر وبت عند رأسه .



الأصل :

لَنَا حَقٌّ فَإِنْ أُعْطِينَاهُ ، وَإِلَّا رَكِبْنَا أَعْجَازَ الْإِبِلِ . وَإِنْ طَالَ السُّرَى .

١ . الهيبة : لمخافة . الحيبة : عدم الظفر بالمطلوب . الحياء : الخجل . الحرمان : المنع . فإذا عظم الإنسان صغار الأمور في نفسه . وبما كان ذلك سبب حرمانه مما قدر له من الرزق أو حسن الذكر .

قال الرَضِيّ ﷺ :

وهذا القول من لطيف الكلام وفصيحه ، ومعناه : أنا إن لم نعط حقنا كنا أذلاء ، وذلك أن الرديف يركب عَجَزَ البعير ، كالعبد والأسير ومن يجري مجراهما .

التَّشْرُحُ :

هذا الفصل قد ذكره أبو عبيد الهرويّ في (الجمع بين لغريبين) ، وصورته : «إن لنا حقاً إن نعطه نأخذه، وإن نمنعه نركب أعجاز الإبل، وإن طال السرى». قال : قد فسّروه على وجهين : أحدهما أن راكبَ عَجَزِ البعير يلحقه مشقة وضرر، فأراد : أنا إذا مُنِعْنَا حَقَّنَا صَبَرْنَا على المَشَقَّةِ وَلَمْضَرَّةٍ، كما يصبر ركب عَجَزِ البعير ؛ وهذا التفسير قريب مما فسّره لرضي . ولوجه الثاني : أن راكب عَجَزِ البعير إنما يكون إذ كان غيره قد ركب على ظُهر البعير، وراكبُ ظُهر البعير متقدّم على راكب عَجَزِ البعير، فأراد أنا إذا مُنِعْنَا حَقَّنَا تأخّرنا وتقدّم غيرنا علينا، فكُنَّا كالراكب رَدِيفاً لغيره، وأكد المعنى على كلا التفسيرين بقوله : «وإن طال السرى» ؛ لأنه إذا طال السرى كانت المَشَقَّةُ على راكب عَجَزِ البعير عَظُمَ، وكان الصبر على تأخّر راكب عَجَزِ البعير عن الراكب على ظهره أشدّ وأصعب .

وهذا الكلام تزعم الإماميّة أنه قاله يوم السَّقِيفَةِ أو في تلك الأيام، ويذهب أصحابنا إلى أنه قاله يوم الشورى بعد وفاة عمر و اجتماع الجماعة لاختيار واحد من الستّة، وأكثر أرباب السّير ينقلونه على هذا الوجه^(١).

١. صرح الطبري في تاريخه ٣: ٣٠٠ حوادث سنة ٢٤، وغيره، أنه قاله ﷺ يوم الشورى وليس مهماً زمانه. بل المهم أنه لا يثبت حقاً ولا إضاء ليوم السقيفة. فقد رويت عنه أقوال أشدّ قرعاً من ذلك. والمراد : أن الخلافة حقّ لنا بالنصّ دون جميع الصحابة، إن أعطينا ذلك الحق فذاك، وإن منعناه صبرنا ولا نطلبه بالعسف ما سلمت أمور المسلمين.



الأصل :

مَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ.

الشرح :

هذا الكلام حَتُّ وَحَضُّ وتحريض على العبادة، وقد تقدّم أمثاله، وسيأتي له نظائر كثيرة.



الأصل :

مِنْ كَفَّارَاتِ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ إِغَاثَةُ الْمَلْهُوفِ، وَالتَّنْفِيسُ عَنِ الْمَكْرُوبِ.

الشرح :

قد جاء في هذا المعنى آثار كثيرة، وأخبار جميلة^(١).



الأصل :

يَا بَنَ آدَمَ، إِذَا رَأَيْتَ رَبَّكَ سُبِّحَانَهُ يُتَابِعُ عَلَيْكَ نِعَمَهُ وَأَنْتَ تَعْصِيهِ فَاحْذَرُهُ.

١. فيه حثٌّ وترغيب في خصال الكرم ومحمود الشيم لوجه الله تعالى.
الكفارات: جمع كفارة، فدية أو عمل يمحي به الإثم. الذنوب: المعاصي. إغاثة: إغاثة. الملهوف:
الحزين، أو المفجوع.

الشرح :

هذا الكلام تخويف وتحذير من الاستدراج ؛ قال سبحانه : ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾^(١) ؛ وذلك لأنَّ العبد بغروره يعتقد أنَّ موالاة النِّعم عليه وهو عاص من باب الرِّضا عنه ، ولا يعلم أنَّه استدراج له ونقمة عليه .

فإن قلت : كيف يصحَّ القول بالاستدراج على أصولكم في العدل ، أليس معنى الاستدراج إيهام العبد أنَّه سبحانه غيرُ ساخط فعله ومعصيته ، فهل هذا الاستدراج إلَّا مفسدةٌ وسببٌ إلى الإصرار على القبيح ؟

قلت : إذا كان المكلف عالماً بقبح القبيح ، أو متمكناً من العلم بقبحه ثم رأى النِّعم تتوالى عليه وهو مُصرٌّ على المعصية ، كان ترادف تلك النِّعم كالمنبه له على وجوب الحذر .



الأصل :

مَا أَضْمَرَ أَحَدٌ شَيْئاً إِلَّا ظَهَرَ فِي فَلَنَاتِ لِسَانِهِ ، وَصَفَحَاتِ وَجْهِهِ .

الشرح :

قال زهير بن أبي سلمى :

ومهما تكن عند امرئٍ مِنْ خَلِيقَةٍ وإن خالها تخفى على الناس تُعلم
وكان يقال : العين والوجه واللِّسان أصحاب أخبار على القلب ، وقالوا : القلوب كالمرايا المتقابلة ؛ إذا ارتسمت في إحداهن صورةٌ ظهرت في الأخرى .



الأصل :

آمَشْ بِدَائِكَ مَا مَشَى بِكَ .

الشرح :

يقول : مهما وجدت سبيلاً إلى لصبر على أمرٍ من الأمور التي قد دفعت إليها، وفيها مشقة عليك ، وضرر لاحق بك ، فاصبر ولا تلتمس طريقاً إلى تغيير ما دفعت إليه أن تسلكها بالعنف، ومراعاة الوقت، ومعاناة الأفضية والأقدار؛ ومثال ذلك من يعرض له مَرَضٌ ما يُمكنه أن يحتمله ويدافع الوقت، فإنه يجب عليه ألا يطرح جانبه إلى الأرض، ويخلد إلى النوم على الفراش، ليعالج ذلك المرض قوة وقهراً؛ فربما أفضى به مقاهرة ذلك المرض الصغير بالأدوية إلى أن يصير كبيراً مُعضلاً.



الأصل :

أَفْضَلُ الزُّهْدِ إِخْفَاءُ الزُّهْدِ .

الشرح :

إنما كان كذلك؛ لأنَّ الجهر بالعبادة والزَّهَادَةِ والإعلان بذلك قلَّ أن يسلم من مخالطة الرياء.

شاعر :

معشراً أثبت الصلاة عليهم	لجبابه يشقُّها المحراب
عَمَرُوا مَوْضِعَ التَّصَنُّعِ مِنْهُمْ	ومكانُ الإخلاص منهم خرابُ



الأصل :

إِذَا كُنْتُ فِي إِدْبَارٍ، وَالْمَوْتُ فِي إِقْبَالٍ، فَمَا أَسْرَعَ الْمُلْتَقَى !

الشرح :

هذا ظاهر؛ لأنه إذا كان كلما جاء ففي إدبار، والموت كلما جاء ففي إقبال، فياسرُ عانَ ما يلتقيان ! وذلك لأنَّ إدباره هو توجُّهه إلى الموت، وإقبال الموت هو توجُّه الموت إلى نحوه، فقد حُقَّ إذن الالتقاء سريعاً، ومثال ذلك سفينتان بدجلة أو غيرها، تصعد إحداهما، والأخرى تنحدر نحوها، فلا ريب أنَّ الالتقاء يكون وشيكاً.



الأصل :

الْحَذَرَ الْحَذَرَ ! فَوَ اللَّهِ لَقَدْ سَتَرَ، حَتَّى كَأَنَّهُ قَدْ غَفَرَ.

الشرح :

قد تقدّم هذا المعنى وهو الاستدراج الذي ذكرناه آنفاً^(١).

١. الضمير في (ستر) يعود على الله عزَّ وجلَّ، ستر مخاوي عباده حتى ظنَّ أنه غفرها لهم؛ ويوشك أن يأخذهم بمكرهه. وهذا هو (الاستدراج). انظر: الحكمة (٢٥).



الأصل :

وَسُئِلَ ﷺ عَنِ الْإِيمَانِ، فَقَالَ: الْإِيمَانُ عَلَى أَرْبَعٍ دَعَائِمَ: عَلَى الصَّبْرِ، وَالْيَقِينِ، وَالْعَدْلِ، وَالْجِهَادِ.

وَالصَّبْرُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ: عَلَى الشَّوْقِ، وَالشَّفَقِ، وَالزُّهْدِ، وَالتَّرَقُّبِ؛ فَمَنْ أَشْتَقَ إِلَى الْجَنَّةِ سَلَا عَنْ الشَّهَوَاتِ؛ وَمَنْ أَشْفَقَ مِنَ النَّارِ اجْتَنَبَ الْمَحْرَمَاتِ؛ وَمَنْ زَهَدَ فِي الدُّنْيَا اسْتَهَانَ بِالْمُصِيبَاتِ؛ وَمَنْ ارْتَقَبَ الْمَوْتَ سَارَعَ إِلَى الْخَيْرَاتِ.

وَالْيَقِينُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ: عَلَى تَبَصُّرَةِ الْفِطْنَةِ، وَتَأَوُّلِ الْحِكْمَةِ، وَمَوْعِظَةِ الْعِبَرَةِ، وَسُنَّةِ الْأَوَّلِينَ، فَمَنْ تَبَصَّرَ فِي الْفِطْنَةِ، تَبَيَّنَتْ لَهُ الْحِكْمَةُ، وَمَنْ تَبَيَّنَتْ لَهُ الْحِكْمَةُ، عَرَفَ الْعِبَرَةَ؛ وَمَنْ عَرَفَ الْعِبَرَةَ، فَكَانَ كَأَنَّكَ كَانَ فِي الْأَوَّلِينَ.

وَالْعَدْلُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ: عَلَى غَايَةِ الْفَهْمِ، وَغَوْرِ الْعِلْمِ، وَزُهْرَةِ الْحُكْمِ، وَرَسَاخَةِ الْحِلْمِ، فَمَنْ فَهِمَ عِلْمَ غَوْرِ الْعِلْمِ، وَمَنْ عِلِمَ غَوْرَ الْعِلْمِ صَدَرَ عَنْ شَرَائِعِ الْحِلْمِ، وَمَنْ حَلَمَ لَمْ يُفَرِّطْ فِي أَمْرِهِ وَعَاشَ فِي النَّاسِ حَمِيداً.

وَالْجِهَادُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ: عَلَى الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَالصَّدَقِ فِي الْمَوَاطِنِ، وَشَتَائِنِ الْفَاسِقِينَ؛ فَمَنْ أَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ شَدَّ ظُهُورَ الْمُؤْمِنِينَ، وَمَنْ نَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ أَرْغَمَ أُتُوفَ الْمُنَافِقِينَ، وَمَنْ صَدَقَ فِي الْمَوَاطِنِ قَضَى مَا عَلَيْهِ؛ وَمَنْ شَتَّى الْفَاسِقِينَ وَغَضِبَ اللَّهُ غَضِبَ اللَّهُ لَهُ وَأَرْضَاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

وَالْكُفْرُ عَلَى أَرْبَعِ دَعَائِمَ: عَلَى التَّعَمُّقِ، وَالتَّنَازُعِ، وَالزُّيغِ، وَالشَّقَاقِ؛ فَمَنْ تَعَمَّقَ لَمْ يُنِبْ إِلَى الْحَقِّ، وَمَنْ كَثَرَ نِزَاعُهُ بِالْجَهْلِ دَامَ عَمَاهُ عَنِ الْحَقِّ، وَمَنْ زَاغَ سَاءَتْ عِنْدَهُ الْحَسَنَةُ، وَحَسُنَتْ عِنْدَهُ السَّيِّئَةُ، وَسَكِرَ سُكْرَ الضَّلَالَةِ، وَمَنْ شَاقَّ وَعَرَتْ عَلَيْهِ طَرَفُهُ، وَأَعْضَلَ عَلَيْهِ أَمْرُهُ، وَضَاقَ عَلَيْهِ مَخْرَجُهُ.

وَالشُّكُّ عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ : عَلَى : التَّمَادِي ، وَالْهَوْلِ ، وَالتَّرَدُّدِ وَالْأَسْتِسْلَامِ ؛ فَمَنْ جَعَلَ
الْمِرَاءَ دَيْدَنًا لَمْ يُصْبِحْ لَيْلُهُ ؛ وَمَنْ هَالَهُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ نَكَصَ عَلَى عَقْبَيْهِ ، وَمَنْ تَرَدَّدَ فِي
الرَّيْبِ ، وَطِئَتْهُ سَنَابِكُ الشَّيَاطِينِ ، وَمَنِ اسْتَسْلَمَ لِهَلَكَةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ هَلَكَ فِيهِمَا ^(١) .

قال الرضي رحمه الله :

وبعد هذا كلامُ تركنا ذكره خوف الإطالة والخروج عن الغرض المقصود في هذا الكتاب .

الشَّرْحُ :

من هذا الفصل أخذت الصُّوفِيَّةُ وأصحابُ الطريقة والحقيقة كثيراً من فنونهم في علومهم ؛
ومن تأمل رأى هذه الكلمات في فَرْشِ كلامهم تَلَوَّحَ كَالْكَوَاكِبِ الزَّاهِرَةِ ، وَكُلَّ الْمَقَامَاتِ
وَالْأَحْوَالِ الْمَذْكُورَةِ فِي هَذَا الْفَصْلِ قَدْ تَقَدَّمَ قَوْلُنَا فِيهَا .



الأضْلُ :

فَاعِلُ الْخَيْرِ خَيْرٌ مِنْهُ ، وَفَاعِلُ الشَّرِّ شَرٌّ مِنْهُ .

١ . شُعَبٌ : جمع شعبة : الفرقة ، الطائفة من الشيء . الشفق : الخوف . اترَقَبَ : الانتظار . سلا : هجر وترك . استهان :
لم يعر الأمر اهتماماً . التبصَّرَ : التعرَّفَ . الفطنة : الفهم . تأوَّلَ الحكمة : الوصول إلى دقائقها . العبرة : العظة
والاعتبار . سنَّةُ الأولين : طريقتهم وسيرتهم . غور العلم : سرّه وباطنه . رُهِرةُ الحكم : حسنه . رساخةُ الحلم :
ثبوته واستقراره . صدر : رجع . يفرط : يقصر ، الشَّيْآن : البغض . أرغم أنفه : أجبره على الرضوخ . الزيغ :
الانحراف عن مذهب الحق ، الشقاق : العناد . أعْضَلَ الأمر : اشتد وأعجزت صعوبته . التماري : التجادل بغير
الحق . الهول : الفزع . التردد : انتقاض العزيمة ، وعدم الجزم بالشيء . الاستسلام : عدم المقاومة . المراء :
الجدال . هاله : أفزعه . نكص على عقبيه : رجع متقهقراً . الريب : الشك . وطأته : داسته . سنايك : جمع سنيك
طرف الحافر .

الشرح :

قد نظمت أنا هذا اللفظ والمعنى ، فقلت في جملة أبيات لي :

خير البضائع للإنسان مكرمة نثمي وتزكو إذا بارت بضائعه
فالخير خيرٌ وخيرٌ منه فاعله والشر شرٌ وشرٌ منه صانعه

فإن قلت : كيف يكون فاعل الخير خيراً من لخير ، وفاعل الشرّ شراً من الشرّ ، مع أنّ فاعل الخير إنما كان ممدوحاً لأجل الخير ، وفاعل الشرّ إنما كان مذموماً لأجل الشرّ ، فإذا كان الخير والشرّ هما سبباً لمُدح والذمّ - وهما الأصل في ذلك - فكيف يكون فاعلاهما خيراً وشرّاً منهما ؟

قلت : لأنّ الخير وشرّ ليسا عبارة عن ذات حيّة قادرة ، وإنما هما فعّالان ، أو فعل وعدم فعل ، أو عدّمان ، فلو قطع النظر عن الذات الحيّة القادرة التي يصدران عنها ، لما انتفع أحدٌ بهما ولا استضرّ ، فالتفع والضّرر إنّما حصّلا من الحيّ الموصوف بهما لا منهما على انفرادهما ، فلذلك كان فاعل الخير خيراً من الخير ، وفاعل الشرّ شراً من الشرّ .



الأصل :

كُنْ سَمِيحاً ، وَلَا تَكُنْ مُبَذِّراً ، وَكُنْ مُقَدِّراً ؛ وَلَا تَكُنْ مُقْتَرّاً^(١) .

الشرح :

كلُّ كلام جاء في هذا فهو مأخوذٌ من قوله سبحانه : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴾ . ونحو قوله : ﴿ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴾^(٢) .

١ . السمع : الجواد . المبذر : الذي يضع المال في غير محله . امقذر : المقتصد . المقتر : المضيق في النفقة .

٢ . سورة الإسراء ٢٧ .



الأصل :

أَشْرَفُ الْغِنَى، تَزَكَّ الْمُنَى.

الشرح :

يقال : الأمانى للنفس كالرؤى للبصر .

ومن كلام بعض الحكماء : الأمانى تعمي أعين البصائر، والحظ يأتي من لا يأتيه، وربما كان الطمع وعاء حشوه المتالف، وسائقاً يدعو إلى الندامة .



الأصل :

مَنْ أَسْرَعَ إِلَى النَّاسِ بِمَا يَكْرَهُونَ، قَالُوا فِيهِ بِمَا لَا يَعْلَمُونَ^(١).



الأصل :

مَنْ أَطَالَ الْأَمَلَ، أَسَاءَ الْعَمَلَ^(٢).

١. أي من أساء إلى الناس ذمّه بالحق أو بالباطل .

٢. طول الأمل : الثقة بحصول الأمانى بدون عمل لها، أو إطالة العمر والتسويق بأعمال الخير .

الشرح :

وقيل لبعض الصالحين : ألك حاجة إلى بغداد ؟ قال : ما أحب أن أبسط أجلي حتى تذهب إلى بغداد وتعود .
وقال أبو عثمان النهدي : قد أنت عليّ ثلاثون ومئة سنة ما من شيء إلا وأجد فيه النقص إلا أجلي ، فاني وجدته كما هو أو يزيد .



الأصل :

وقال ﷺ وقد لقيه عند مسيره إلى الشام دهاقين
الأنبار فترجلوا له واشتدوا بين يديه^(١) :

مَا هَذَا الَّذِي صَنَعْتُمُوهُ ؟ فقالوا : خُلِقْنَا نَعْبُدُ بِهِ أَمْرَاءَنَا . فقال : وَاللَّهِ مَا يَنْتَفِعُ بِهَذَا أَمْرَاؤُكُمْ ! وَإِنَّكُمْ لَتَشْقُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ فِي دُنْيَاكُمْ ، وَتَشْقُونَ بِهِ فِي آخِرَاتِكُمْ . وَمَا أَخْسَرَ الْمَشَقَّةَ وَرَاءَهَا الْعِقَابُ ، وَأَرْبَحَ الدَّعَةَ مَعَهَا الْأَمَانُ مِنَ النَّارِ !

الشرح :

اشتدوا بين يديه : أسرعوا شيئاً ، فنهاهم عن ذلك وقال : إنكم تشقون به على أنفسكم لما فيه من تعب الأبدان . وتشقون به في آخرتكم ، تخضعون للدولة ، كما زعمتم أنه خلق وعادة لكم : خضوعاً تطلبون به الدنيا والمنافع العاجلة فيها ، وكلّ خضوع وتذلّل لغير الله فهو معصية . ثم ذكر أن الخسران المبين مشقة عاجلة يتبعها عقاب الآخرة ، والربح البين دعة عاجلة يتبعها الأمان من النار .

١ . الدهاقين : جمع دهقان ، وهو زعيم الفلاحين في العجم ، ترجلوا : نزلوا عن خيولهم مشاة .



الأصل :

قال ﷺ لابنه الحسن عليه السلام :

يَا بُنَيَّ، أَحْفَظْ عَنِّي أَرْبَعًا، وَأَرْبِعًا، لَا يَضُرُّكَ مَا عَمِلْتَ مَعَهُنَّ : إِنَّ أَغْنَى الْغِنَى الْعَقْلُ ،
وَأَكْبَرَ الْفَقْرِ الْحُمُقُ ، وَأَوْحَشَ الْوَحْشَةِ الْعُجْبُ ، وَأَكْرَمَ الْحَسَبِ حُسْنُ الْخُلُقِ .
يَا بُنَيَّ ، إِيَّاكَ وَمُصَادَقَةُ الْأَحْمَقِ ، فَإِنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَنْفَعَكَ فَيَضُرُّكَ ، وَإِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ
الْبَخِيلِ ، فَإِنَّهُ يَقْعُدُ عَنْكَ أَحْوَجَ مَا تَكُونُ إِلَيْهِ ، وَإِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْقَاجِرِ ، فَإِنَّهُ يَبِيعُكَ
بِالتَّافِهِ : وَإِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْكَذَّابِ ، فَإِنَّهُ كَالسَّرَابِ يَقْرُبُ عَلَيْكَ الْبَعِيدَ ، وَيُبْعَدُ عَلَيْكَ
الْقَرِيبَ ^(١) .

الشرح :

هذا الفصل يتضمن ذكر العقل والحُمق ، والعُجب وحُسن الخُلُق ، والبُخل والفُجور ،
والكَذِب ، وقد تقدّم كلامنا في هذه الخصال أجمع .



الأصل :

لَا قُرْبَةَ بِالتَّوَافِلِ إِذَا أَضُرَّتْ بِالْفَرَائِضِ .

١ . العجب : ظن الإنسان في نفسه استحقاق منزلة هو غير مستحق لها ، التافه : الشيء القليل . السراب : ما يترأى
في الصحراء ماءً حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً .

الشَّرْحُ :

هذا الكلام يُمكن أن يُحمَل على حقيقته، ويمكن أن يُحمَل على مجازِه، فإن حُمِلَ على حقيقته فقد ذهب إلى هذا المذهب كثيرٌ من الفقهاء، وهو مذهب الإمامية، وهو أنه لا يصح التنفل ممّن عليه قضاء فريضة فاتته لافي الصلاة ولا في غيرها؛ وأمّا إذا حُمِلَ على مجازِه، فإنّ معناه يجب الابتداء بالأهمّ وتقديّمه على ما ليس بأهمّ، فتدخل هذه الكلمة في الآداب السلطانية والإخوانية، وحملُ الكلمة على حقيقتها أولى؛ لأنّ اهتمام أمير المؤمنين عليه السلام بالأمور الدينية والشرعية في وصاياه ومنشور كلامه أعظم.



الأضَلُّ :

لِسَانُ الْعَاقِلِ وَرَاءَ قَلْبِهِ، وَقَلْبُ الْأَحْمَقِ وَرَاءَ لِسَانِهِ.

قال الرضي عليه السلام :

وهذا من المعاني العجيبة الشريفة، والمراد به أنّ العاقل لا يُطلق لسانه، إلّا بعد مشاورة الرويّة ومؤامرة الفكرة، والأحمق تسبقُ حذفاتُ لسانه وفلتاتُ كلامه مراجعةً فِكْرِهِ، ومماخضةً رأيِهِ. فكان لسانُ العاقلِ تابعٌ لقلبه، وكأنّ قلبَ الأحمقِ تابعٌ للسانِهِ.

قال : وقد روي عنه عليه السلام هذا المعنى بلفظ آخر، وهو قوله : « قَلْبُ الْأَحْمَقِ فِي فِيهِ، وَلِسَانُ الْعَاقِلِ فِي قَلْبِهِ » ومعناها واحد.

الشَّرْحُ :

قد تقدّم القولُ في العقل والحُـمق، ونذكر هاهنا زياداتٍ أخرى. قالوا : كلّ شيءٍ يعزّ إذا قلّ، والعقل كلّما كان أكثرَ كان أعزّ وأعلى. قيل لبعضهم : ما جماعُ العقل ؟ فقال : ما رأيته مجتمعاً في أحد فأصِفّه، وما لا يوجد

كاملاً فلا حدّ له .

وقيل : الأحمق يتحفظ من كل شيء إلا من نفسه .



الأصل :

وقال ﷺ لبعض أصحابه في علة اعتلها :

جَعَلَ اللَّهُ مَا كَانَ مِنْ شَكْوَاكَ حَطًّا لِسَيِّئَاتِكَ ، فَإِنَّ الْمَرَضَ لَا أَجْرَ فِيهِ ، وَلَكِنَّهُ يَحُطُّ السَّيِّئَاتِ ، وَيَحْتُهَا حَتُّ الْأُورَاقِ ، وَإِنَّمَا الْأَجْرُ فِي الْقَوْلِ بِاللِّسَانِ ، وَالْعَمَلِ بِالْأَيْدِي وَالْأَقْدَامِ ، وَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يُدْخِلُ بِصِدْقِ النِّيَّةِ وَالسَّرِيرَةِ الصَّالِحَةِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ الْجَنَّةَ .

قال الرضي رحمه الله :

وأقول : صدق ﷺ ، إن المرض لا أجر فيه ؛ لأنه ليس من قبيل ما يستحق عليه العوض ؛ لأنّ العوض يستحق على ما كان في مقابلة فعل الله تعالى بالعبد من الآلام والأمراض وما يجري مجرى ذلك . والأجر والثواب يستحقان على ما كان في مقابل فعل العبد ، فبينهما فرق قد بينه ﷺ كما يقتضيه علمه الثاقب ورأيه الصائب .

الشرح :

ينبغي أن يُحمل كلام أمير المؤمنين ﷺ في هذا الفصل على تأويل يُطابق ما تدلّ عليه العقول وألا يُحمل على ظاهره ، وذلك لأنّ المرض إذا استحقّ عليه الإنسان العوض لم يَجْزُ أن يقال : إنّ العِوَضَ يَحُطُّ السَّيِّئَاتِ بنفسه ، لا على قول أصحابنا ، ولا على قول الإماميّة ، وإذا ثبت ذلك وجب أن يُحمل كلام أمير المؤمنين ﷺ على تأويل صحيح ، وهو الذي أراده ﷺ ، لأنّه كان أعرف الناس بهذه المعاني ، ومنه تعلّم المتكلّمون علم الكلام ، وهو أن المرض

والألم يَحُطُّ الله تعالى عن الإنسان المبتلى به ما يستحقُّه من العقاب على معاصيه السالفة تفضُّلاً منه سبحانه، فلما كان إسقاط العقاب متعقباً للمرض، وواقعاً بعده بلا فضل، جاز أن يُطلق اللفظ بأنَّ لمرض يَحُطُّ السيئات ويحْتَمِلُ حَتَّ الوَرَق، كما جاز أن يُطلق اللفظ بأنَّ الجماع يُحبل المرأة، وبأنَّ سَقْيَ البَذْرِ الماء ينبتُه، إن كان الولد والزرع عند المتكلمين وقعا من الله تعالى على سبيل الاختيار، لا على الإيجاب؛ ولكنه أجرى العادة؛ وأن يفعل ذلك عقيب الجماع وعقيب سَقْيِ البَذْرِ الماء.

فأما قوله ﷺ: «وإنما الأجرُ في القَوْلِ...» إلى آخر الفصل، فإنه ﷺ قَسَمَ أسباب الثواب أقساماً؛ فقال: لَمَّا كان المَرَضُ لا يقتضي الثواب لأنَّه ليس فعل المكلف - وإنما يستحق المكلف الثواب على ما كان من فعله - وَجَبَ أن يبيِّن ما الذي يستحق به المكلف الثواب، والذي يستحق المكلف به ذلك، أن يفعل فعلاً إمَّا مِنْ أفعال الجوارح، وإمَّا مِنْ أفعال القلوب؛ فأفعال الجوارح إمَّا قولٌ باللسان أو عملٌ ببعض الجوارح؛ وعَبَّرَ عن سائر الجوارح عدا اللسان بالأيدي والأقدام؛ لأنَّ أكثر ما يُفعل بها، وإن كان قد يُفعل بغيرها، نحو مجامعة الرجل زوجته إذا قُصِدَ به تحصينها وتحصينه عن الزنا، ونحو أن يُنْحَى حَجراً ثقیلاً برأسه عند صَدْرِ إنسانٍ قد يَقْتُلُه، وغير ذلك، وأمَّا أفعال القلوب فهي العزوم والإرادات والنظر والعلوم والظنون والندم، فعَبَّرَ ﷺ عن جميع ذلك بقوله: «بصدق النية والسريرة الصالحة»، واكتفى بذلك عن تعديد هذه الأجناس.

فإن قلت: فإنَّ الإنسان قد يستحق الثواب على ألا يفعل القبيح، وهذا يخرم الحصر الذي حصره أمير المؤمنين.

قلت: يجوز أن يكون يذهب مذهب أبي عليٍّ في أن القادر بقدرته لا يخلو عن الأخذ والتَّرك.



الأصل :

وقال ﷺ في ذكر خباب :

يَرْحَمُ اللهُ خَبَّابَ بْنَ الْأَرْتِّ! فَلَقَدْ أَسْلَمَ رَاغِباً، وَهَاجَرَ طَائِعاً، وَقَنَعَ بِالْكَفَافِ،

وَرَضِيَ عَنِ اللَّهِ ، وَعَاشَ مُجَاهِداً .
طُوبَى لِمَنْ ذَكَرَ الْمَعَادَ ، وَعَمِلَ لِلْحِسَابِ ، وَقَنَعَ بِالْكَفَافِ ، وَرَضِيَ عَنِ اللَّهِ ^(١) ١

الشرح :

خَبَّابُ بْنُ الْأَرْتِّ بْنِ جَنْدَلَةَ بْنِ سَعْدِ بْنِ خَزِيمَةَ بْنِ كَعْبٍ ، يَكْنَى أَبَا عَبْدِ اللَّهِ - وَقِيلَ : أَبَا مُحَمَّدٍ ،
وَقِيلَ : أَبَا يَحْيَى - أَصَابَهُ سَبْيٌ فَبِيعَ بِمَكَّةَ .
وَخَبَّابٌ مِنْ فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ وَخِيَارِهِمْ . وَكَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَتِينًا حَدَادًا يَعْمَلُ السِّیُوفَ ،
وَهُوَ قَدِيمُ الْإِسْلَامِ ؛ قِيلَ إِنَّهُ كَانَ سَادِسَ سَنَةٍ ، وَشَهِدَ بَدْرًا وَمَا بَعْدَهَا مِنَ الْمَشَاهِدِ ، وَهُوَ
مَعْدُودٌ فِي الْمَعْدُبِينَ فِي اللَّهِ .

نَزَلَ خَبَّابٌ إِلَى الْكُوفَةِ ، وَمَاتَ بِهَا فِي سَنَةِ سَبْعٍ وَثَلَاثِينَ ، بَعْدَ أَنْ شَهِدَ مَعَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
عَلِيِّ عليه السلام صِفِّينَ ، وَالنَّهْرَوَانَ ، وَصَلَّى عَلَيْهِ عَلِيٌّ عليه السلام ، وَكَانَ سَنَّهُ يَوْمَ مَاتَ ثَلَاثًا وَسَبْعِينَ سَنَةً ،
وَدُفِنَ بِظَهْرِ الْكُوفَةِ ^(٢) . وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ دُفِنَ بِظَهْرِ الْكُوفَةِ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ خَبَّابٍ هُوَ الَّذِي قَتَلَتْهُ
الْخَوَارِجُ ، فَاحْتِجَّ عَلِيٌّ عليه السلام بِهِ وَطَلَبَهُمْ بِدَمِهِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ ذَلِكَ .



الأصل :

وقال عليه السلام :

لَوْ ضَرَبْتُ خَيْشُومَ الْمُؤْمِنِ بِسَيْفِي هَذَا عَلَى أَنْ يُبَغِّضَنِي مَا أَبْغَضَنِي ، وَلَوْ صَيَّبْتُ
الدُّنْيَا بِجَمَائِعِهَا عَلَى الْمُنَافِقِ عَلَى أَنْ يُحِبَّنِي مَا أَحَبَّنِي . وَذَلِكَ أَنَّهُ قُضِيَ فَأَنْقَضَى عَلَى

١ . قنع : رضي . الكفاف : ما يكفي الإنسان ويغنيه عن الناس بلا زيادة . طوبى : سعادة وخير وغبطة . المعاد : يوم
الحساب ، يوم القيامة .

٢ . الاستيعاب ١ : ٤٣٨ .

لِسَانَ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَنَّهُ قَالَ: «يَا عَلِيُّ، لَا يُبْغِضُكَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يُحِبُّكَ مُنَافِقٌ».

الشرح :

جَمَّاتُهَا بالفتح: جَمْعُ جَمَّةٍ، وهي المكان يجتمع فيه الماء وهذه استعارة [والمراد: بأجمعها]. والخيشوم: أقصى الأنف.

ومرادُه من هذا الفصل إذكّار الناس ما قاله فيه رسول الله ﷺ، وهو: «لا يُبْغِضُكَ مؤمنٌ، ولا يحبُّكَ منافقٌ»؛ وهي كلمة حق، وذلك لأنّ الإيمان وبغضه لا يجتمعان؛ لأنّ بغضه كبيرة، وصاحب الكبيرة عندنا لا يسمّى مؤمناً، وأمّا المنافق فهو الذي يُظهر الإسلام ويُبتطن الكفر، والكافر بعقيدته لا يحبّ عليّاً عليه السلام؛ لأنّ المراد من الخبر المحبة الدينية، ومن لا يعتقد الإسلام لا يحبّ أحداً من أهل الإسلام، لإسلامه وجهاده في الدين، فقد بان أنّ الكلمة حق؛ وهذا الخبر مرّويٌّ في الصحاح بغير هذا اللفظ: «لا يحبُّكَ إلّا مؤمنٌ، ولا يبغضُكَ إلّا منافقٌ». وقد فسرناه فيما سبق.



الأصل :

سَيِّئَةٌ تَسُوْءُكَ خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ حَسَنَةٍ تُعْجِبُكَ.

الشرح :

هذا حق؛ لأنّ الإنسان إذا وقع منه القبيح ثمّ ساءه ذلك وندم عليه وتاب حقيقة التوبة كفّرتْ توبته معصيته، فسقط ما كان يستحقّه من العقاب، وحصل له ثوابُ التوبة، وأمّا من فعل واجباً واستحقّق به ثواباً ثمّ خامره الإعجاب بنفسه والإدلال على الله تعالى بعلمه، والتّيه على الناس بعبادته وجهاده، فإنه يكون قد أخبط ثواب عبادته بما شَفَعها من القبيح الذي

أتاه، وهو العُجب والتَّيُّه والإِدلال على الله تعالى، فيعود لا مُثاباً ولا مُعاقباً؛ لأنَّه يتكافأ الاستحقاقان. ولا ريب أنَّ من حَصَلَ له ثواب التوبة، وسَقَطَ عنه عقاب المَعْصية؛ خيرٌ ممن خرج من الأمرين كُفافاً^(١) لا عليه ولا له.



الأصل :

قَدْرُ الرَّجُلِ عَلَى قَدْرِ هِمَّتِهِ. وَصِدْقُهُ عَلَى قَدْرِ مَرْوَعَتِهِ، وَشَجَاعَتُهُ عَلَى قَدْرِ أَنْفَتِهِ. وَعِفَّتُهُ عَلَى قَدْرِ غَيْرَتِهِ.

الشرح :

قد تقدّم الكلام في كلّ هذه الشَّيَم والخصال، ثم نقول هاهنا: إنَّ كِبَر الهِمَّة خُلِق مختصّاً بالإنسان فقط، وأمّا سائر الحيوانات فليس يوجد فيها ذلك، وإنما يتجرأ كلّ نوع منها الفعل بقدر ما في طبعه، وعلوُّ الهِمَّة حالٌ متوسّطة محمودة بين حالتين طرفي رذيلتين، وهما الندح، وتسميه الحكماء التفتُّح - وصغر الهِمَّة - وتسميه الناس الدَّناءة، فالتفتُّح تأهل الإنسان لما لا يستحقّه، وصِغُرُ الهِمَّة تركه ما يستحقّه لضعف في نفسه، فهذان مذمومان، والعدالة وهي الوَسَط بينهما محمودة، وهي علوُّ الهِمَّة، وينبغي أن يعبرَ أن المتفتِّح جاهلٌ أحق، وصِغُرُ الهِمَّة ليس بجاهل ولا أحق، ولكنه دنيءٌ ضعيف قاصر، وإذا أردت التحقيق، فالكبير الهِمَّة من لا يرضى بالهمم الحيوانية، ولا يقنع لنفسه أن يكون عند رعاية بطنه وفرجه؛ بل يجتهد في معرفة صانع العالم ومصنوعاته، وفي اكتساب المكارم الشرعية ليكون من خلفاء الله وأوليائه في الدُّنيا، ومجاوريه في الآخرة. ولذلك قيل: مَنْ عَظُمَتْ هِمَّتُهُ لم يرض بقِيَّة مستردّة، وحياةٍ مستعارة، فإن أمكنك أن تقتني قنية مؤبّدة، وحياة مخلّدة، فافعل غير مكترث بقلّة مَنْ يَصحبك ويعينك على ذلك فإنّه كما قيل: إذا عظم

١. الكفاف من الشيء، مثله.

المطلوب قل المُساعد، وكما قيل :

﴿ طرُقُ العلاء قليلة الإيناس ﴾

وأما الكلام في الصدق والمروءة والشجاعة والأنفة والعفة والغيرة، فقد تقدّم كثيرٌ منه، وسيأتي ما هو أكثر فيما بعد إن شاء الله تعالى.



الأصل :

الظَفَرُ بِالْحَزْمِ ، وَالْحَزْمُ بِإِجَالَةِ الرَّأْيِ . وَالرَّأْيُ بِتَخْصِينِ الْأَسْرَارِ .

الشرح :

وقال الحكماء : السرّ ضربان : أحدهما ما يُلقَى إلى الإنسان من حديثٍ لِيُستَكْتَمَ ، وذلك : إمّا لفظاً كقول القائل : اكتم ما أقوله لك ، وإمّا حالاً وهو أن يَجْهَر بالقول حال انفراد صاحبه ، أو يخفّض صوته حيث يُخاطبه ، أو يُخفيه عن مُجَالِسِيهِ ؛ ولهذا قيل : إذا حدّثك إنسانٌ والتفّت إليه فهو أمانة .

والضرب الثاني نوعان : أحدهما أن يكون حديثاً في نفسك تستقيح إشاعته ، والثاني أن يكون أمراً تريد أن تفعله .

وإلى الأوّل أشار النبيّ بقوله : «مَنْ أَتَى مِنْكُمْ شَيْئاً مِنْ هَذِهِ الْقَادُورَاتِ فَلْيَسْتَتِرْ بِسَرِّهِ» ، وإلى الثاني أشار من قال : «مِنْ الْوَهْنِ وَالضَّعْفِ إِعْلَانُ الْأَمْرِ قَبْلَ إِحْكَامِهِ» وكتمانُ الضّرب الأوّل من الوفاء ، وهو مخصوص بعوامّ الناس ، وكتمانُ الضّرب الثاني من المروءة والحزم ؛ والنوع الثاني من نوعيه أخصّ بالملوك وأصحاب السياسات .

قالوا : وإذاعة السرّ من فلة الصبر ، وضيق الصدر ، ويوصف به ضَعْفَةُ الرّجال والنساء والصّبيان . والسبب في أنّه يصعب كتمانُ السرّ أن للإنسان قوتين : إحداهما آخِذَةٌ ، والأخرى مُعْطِيَةٌ ، وكل واحدةٍ منهما تشوّق إلى فعلها الخاصّ بها ، ولولا أن الله تعالى وكلّ المعطية بإظهار ما عندها لما أتك بالآخبار مَنْ لَمْ تُزَوّد . فعلى الإنسان أن يُمسِك هذه القوة ولا يُطْلِقها إلّا حيث يَجِب إطلاقها ، فإنها إن لم تُزَم وتُخَطَم ؛ تفحمت بصاحبها في كلّ مهلكة .



الأصل :

أَحْذَرُوا صَوْلَةَ الْكَرِيمِ إِذَا جَاعَ ، وَاللَّيْمِ إِذَا شَبِعَ .

الشرح :

ليس يعني بالجوع والشبع ما يتعارفه الناس ، وإنما المراد : احذروا صولة الكريم إذا ضيّم ، وامتنّ ، واحذروا صولة اللئيم إذا كرم . ومثل المعنى الأول قول الشاعر :
 لا يصبر الحرّ تحت ضيّم وإنما يصبر الجمارُ
 ومثل المعنى الثاني قول أبي الطيّب :
 إذا أنت أكرمت الكريم ملكته وإن أنت أكرمت اللئيم تمردا^(١)



الأصل :

قُلُوبُ الرِّجَالِ وَخَشِيَّةٌ ، فَمَنْ تَأَلَّفَهَا أَقْبَلَتْ عَلَيْهِ .

الشرح :

هذا مثل قولهم : من لأن استمال ، ومن قسا نفر ، وما استعبد الحرّ بمثل الإحسان إليه . وقال الشاعر :

وإني لو خشي إذا ما رجرتني وإنني إذا آلفتني لألوفُ
 وأما قول عُمارة بن عقيل :

وما النفس إلا نطفة بقرارة إذا لم تذكر كان صفواً غديرها
فيكاد يخالف قول أمير المؤمنين عليه السلام في الأصل؛ لأن أمير المؤمنين عليه السلام جعل أصل طبيعة
القلوب التوحش، وإنما تستمال لأمر خارج، وهو التآلف والإحسان؛ وعُمارة جعل أصل
طبيعة النفس الصفو والسلامة، وإنما تتذكر وتجمع لأمر خارج، وهو الإساءة والإيحاء.



الأصل :

عَيْبُكَ مَسْتُورٌ مَا أَسْعَدَكَ جَدُّكَ^(١).

الشرح :

قد قال الناس في الجدّ فأكثرُوا، وإلى الآن لم يتحقق معناه؛ ومن كلام بعضهم : إذا أقبل
البَحثُ باضت الدّجاجة على الوُتد، وإذا أدبر البَحثُ أسعرَ الهاونُ في الشّمس. ومن كلام
الحُكماء : إنّ السعادة لتلحظ الحجر فيُدعى ربّاً.



الأصل :

أُولَى النَّاسِ بِالْعَفْوِ أَقْدَرُهُمْ عَلَى الْعُقُوبَةِ.

١. الجدّ: الحظ، وإقبال الدنيا. وامرأ: إنك ستظلّ مرموقاً بالعناية والدعاية، وستر العيوب مادام حظك مؤاتياً
وأيامك مقبلة.

وقد تقدم نحوه في الحكمة ٩: إذا أقبلت على قوم أعارتهم محاسن غيرهم.

الشَّرْحُ :

وقال الأحنف : ما شيء أشدَّ اتِّصَالاً بشيء من الجِلْمِ بالعِزِّ .
وقالت الحكماء : ينبغي للإنسان إذا عاقب من يستحق العقوبة ، ألا يكون سبُعاً في انتقامه ، وألا يُعاقب حتّى يزول سلطانُ غَضَبِهِ ، لئلاَّ يقدّم على ما لا يجوز ، ولذلك جرّت سُنّة السلطان بحبس المجرم حتّى ينظر في جُرْمِهِ ، ويُعيد النّظر فيه .
وقالت الحكماء أيضاً : لذة العفو أطيبُ من لذة التّشفيّ والانتقام ؛ لأنّ لذة العفو يشفعها حميدُ العاقبة ، ولذة الانتقام يلحقها ألمُ النّدم .



الأصلُ :

السَّخَاءُ مَا كَانَ ابْتِدَاءً ؛ فَأَمَّا مَا كَانَ عَنْ مَسْأَلَةٍ فَحَيَاءٌ وَتَذَمُّمٌ^(١) .

الشَّرْحُ :

يُعْجِبُنِي فِي هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُ ابْنِ حَيُّوس [محمد بن سلطان الشامي] :
إِنِّي دَعَوْتُ نَدَى الْكِرَمِ فَلَمْ يُجِبْ فَلأشْكُرَنَّ نَدَى أَجَابَ وَمَا دُعِي
وَمِنَ الْعَجَائِبِ وَالْعَجَائِبُ جَمَّةٌ شَكَرُ بَطِيءٍ عَنْ نَدَى الْمَتَسَرِّعِ



الأصلُ :

لَا غِنَى كَالْعَقْلِ ، وَلَا فَقْرٌ كَالْجَهْلِ ، وَلَا مِيرَاثٌ كَالْأَدَبِ ، وَلَا ظَهِيرٌ كَالْمُشَاوَرَةِ .

١ . التذمّم : الفرار من الذمّ وهنا الاستتكاف . والتأتمّم : الفرار من الإثم .

الشَّرْحُ :

رَوَى أَبُو الْعَبَّاسِ فِي «الْكَامِلِ» عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ : « خَمْسٌ مِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ لَمْ يَكُنْ فِيهِ كَثِيرٌ مُسْتَمْتَعٌ : الْعَقْلُ ، وَالِدِّينُ ، وَالْأَدَبُ ، وَالْحَيَاءُ ، وَحُسْنُ الْخُلُقِ » .
وَقَالَ أَيْضًا : « لَمْ يُقَسِّمْ بَيْنَ النَّاسِ شَيْءٌ أَقَلَّ مِنْ خَمْسٍ : الْيَقِينُ ، وَالْقَنَاعَةُ ، وَالصَّبْرُ ، وَالشُّكْرُ ، وَالْخَامِسَةُ الَّتِي يَكْمُلُ بِهَا هَذَا كُلُّهُ الْعَقْلُ » .
قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ : وَرَوَى عَنْ عَلِيِّ عليه السلام : « هَبَطَ جِبْرِئِيلُ عليه السلام عَلَى آدَمَ عليه السلام بِثَلَاثٍ لِيَخْتَارَ مِنْهَا وَاحِدَةً وَيَدَعِ اثْنَتَيْنِ ، وَهِيَ : الْعَقْلُ ، وَالْحَيَاءُ ، وَالِدِّينُ ؛ فَاخْتَارَ الْعَقْلَ ، فَقَالَ جِبْرِائِيلُ لِلْحَيَاءِ وَالدِّينِ : انصَرَفَا ؛ فَقَالَا : إِنَّا آمَرْنَا أَنْ نَكُونَ مَعَ الْعَقْلِ حَيْثُ كَانَ . فَقَالَ : فَشَأْنُكُمَا فَفَارَازَ بِالثَّلَاثِ » .
فَأَمَّا قَوْلُهُ عليه السلام : « وَلَا مِيرَاثَ كَالْأَدَبِ » فَإِنِّي قَرَأْتُ فِي حِكْمِ الْفَرَسِ عَنْ بَرْزَجِيهِرٍ : مَا وَرَّثَتِ الْآبَاءُ أَبْنَاءَهَا شَيْئًا فَضْلٌ مِنَ الْأَدَبِ ؛ لِأَنَّهَا إِذَا وَرَّثَتْهُ الْأَدَبَ اكْتَسَبَتْ بِالْأَدَبِ الْمَالَ ، فَإِذَا وَرَّثَتْهُ الْمَالَ بَلَا أَدَبٌ أَتْلَفَتْهُ بِالْجَهْلِ ، وَقَعَدَتْ صِفْرًا مِنَ الْمَالَ وَالْأَدَبِ .



الأَصْلُ :

الصَّبْرُ صَبْرَانِ : صَبْرٌ عَلَى مَا تَكَرَّرَ ، وَصَبْرٌ عَمَّا تُحِبُّ .

الشَّرْحُ :

النَّوْعُ الْأَوَّلُ أَشَقُّ مِنَ النَّوْعِ الثَّانِي ؛ لِأَنَّ الْأَوَّلَ صَبْرٌ عَلَى مَضَرَّةٍ نَازِلَةٍ ، وَالثَّانِي صَبْرٌ عَلَى مَحْبُوبٍ مُتَوَقَّعٍ لَمْ يَحْصُلْ .



الأَصْلُ :

الْغِنَى فِي الْغُرْبَةِ وَطَنٍ . وَالْفَقْرُ فِي الْوَطَنِ غُرْبَةً .

الشرح :

قال رجل لبقرط : ما أشدَّ فقرَكَ أيُّها الحكيم ؟ قال : لو عرفتَ راحةَ الفقرِ لشَغَلَك التَّوَجُّعُ
لنفسك عن التَّوَجُّعِ لي ؛ الفقرُ مَلِكٌ ليس عليه مُحَاسَبَةٌ .
وكان يقال : ضَعْفُ النَّاسِ مِنْ لَا يَحْتَمِلُ الْغِنَى .



الأصل :

أَلْقَنَاعَةُ مَالٌ لَا يَنْفَدُ .

قال الرضي رحمه الله : وقد رُوي هذا الكلام عن النبي ﷺ .

الشرح :

فمن كلام الحكماء : قاوم الفقرَ بالقناعة ، وقهرِ الغنى بالتعفف ، وطاولُ عناءِ الحاسدِ بحُسنِ
الصُّنْعِ ، وغالبِ الموتَ بالذكرِ الجميلِ .
وكان يقال : النَّاسُ رِجَالٌ وَاجِدٌ لَا يَكْتَفِي ، وَطَالِبٌ لَا يَجِدُ .



الأصل :

أَلْمَالُ مَادَّةُ الشَّهَوَاتِ^(١) .

١ . الشهوة : الرغبة الشديدة ، وما يُشتهى من المَلذَّاتِ اِمَادِيَّةٍ ، وتشمل شهوة البطن والفرج ، وحبَّ التسلط

الشرح :

سئل أفلاطون عن المال ، فقال : ما أقول في شيء يُعطيه الحظّ ويحفظه اللّوم ، ويبلغه الكرم ! ثم قالوا : وقد سمى الله تعالى المال خيراً في قوله : ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾^(١) . وفي قوله : ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾^(٢) .



الأصل :

مَنْ حَذَرَكَ ، كَمَنْ بَشَّرَكَ .

الشرح :

هذا مثل قولهم : اتّبع أمر مبيكيا نك ، لا أمر مضحكاتك . ومثله : صديقك من نهاك ، لا من أغراك . ومثله : رَحِمَ اللهُ امرأً أهْدَى إليّ عيوبي .

والتحذير هو النصّح ، والنصح واجب ، وهو تعريف الإنسان ما فيه صلاحه ، ودفع المضرة عنه ، وقد جاء في الخبر الصحيح : «الدّين النصيحة» ، فقل : يا رسول الله ، لمن ؟ فقال : «لعامة المسلمين» . وأوّل ما يجب على الإنسان أن يُحذّر نفسه وينصّحها ، فمن غشّ نفسه فقلّما يُحذّر غيره وينصّحه .

ومعنى قوله ﷺ «كمن بشرك» ، أي ينبغي لك أن تُسرّ بتحذيره لك ، كما تُسرّ لو بشرك بأمر تحبه ، وأن تشكره على ذلك كما تشكر لو بشرك بأمر تحبه ؛ لأنّه لو لم يكن يُريدُ بك الخير لما حذرك من الوقوع في الشرّ .

﴿ والتعالي والتباهي والجاه وغير ذلك ، وكلّ هذه مطيتها ورسيلة إشباعها وسببها المال ، ومتى شبعتم طفت وبغت ما لم يضبطها العقل والدين .

١ . سورة البقرة ١٨٠ .

٢ . سورة العاديات ٨ .



الأضل :

اللِّسَانُ سَبَّحَ، إِنَّ خُلِّيَ عَنْهُ عَقَرَ.

الشرح :

وكان يقال: إن كان في الكلام دَرَكٌ ففي الصَّمت عافية.

وقالت الحكماء: النُّطقُ أَشْرَفُ ما خُصَّ به الإنسان؛ لأنَّه صورته المعقولة التي باينَ بها سائر الحيوانات، ولذلك قال سبحانه: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾^(١)، ولم يقل: «وعلمه» بالواو؛ لأنَّه سبحانه جَعَلَ قوله: ﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ تفسيراً لقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾، لا عطفاً عليه؛ تنبيهاً على أنَّ خلقه له وتخصيصه بالبيان الذي لو توهم مرتفعاً لارتفعت إنسانيته، ولذلك قيل: ما الإنسانُ لولا اللِّسانُ إلَّا بهيمةٌ مُهمَّلة، أو صورةٌ ممثلة.

وقال الشاعر:

لسانُ الفتى نصفٌ ونصفُ فؤادهُ فلم يبقَ إلَّا صورةٌ للحمِ والدِّمِ^(٢)

قالوا: والصَّمت من حيث هو صَمْتُ مذموم، وهو من صفات الجَمادات، فضلاً عن الحيوانات، وكلامُ أمير المؤمنين عليه السلام وغيره من العلماء في مدح الصَّمت محمول على مَنْ يسيء الكلام فيقع منه جنایات عظيمة في أمور الدِّين والدُّنيا، كما رُوي في الخبر: «إنَّ الإنسان إذا أصبح قالت أعضاؤه للسانه: اتق الله فينا، فإنَّك إن استقممت نجونا، وإن رُغت هلكنا»، فأما إذا اعتُبر النُّطقُ والصَّمتُ بذاتيهما فقط فمُحال أن يقال في الصمت فضلٌ، فضلاً عن أن يخائر ويقايسَ بينه وبين الكلام.

١. سورة الرحمن ٣ و ٤.

٢. ينسب لزهير، من معلقته بشرح الزوزني ٩٤.



الأصل :

الْمَرْأَةُ عَقْرَبٌ حُلْوَةُ اللَّسْبَةِ.

الشرح :

اللَّسْبَةُ : اللسعة . لَسَبْتَهُ الْعَقْرَبُ بِالْفَتْحِ ، وَلَسَبْتُ الْعَسَلَ بِالْكَسْرِ ، أَي لَعَقْتُهُ .

وَقِيلَ لِسُقْرَاطَ : أَيُّ السُّبَاعِ أَجْسَرُ ؟ قَالَ : الْمَرْأَةُ .

وفي الحديث المرفوع : «استعينوا بالله من شرار النساء ، وكونوا من خيارهن على حذر» . وقد تقدم من كلام أمير المؤمنين عليه السلام في هذا الكتاب ما هو شرح وإيضاح لهذا المعنى ^(١) .



الأصل :

إِذَا حَيَّيْتَ بِتَحِيَّةٍ فَحَيَّ بِأَحْسَنَ مِنْهَا ، وَإِذَا أُسْدِيَتْ إِلَيْكَ يَدٌ فَكَافِنُهَا بِمَا يُرَبِّي عَلَيْهَا ، وَالْفَضْلُ مَعَ ذَلِكَ لِلْبَادِي .

الشرح :

اللفظة الأولى من القرآن العزيز ^(٢) ، والثانية تتضمن معنى مشهوراً .

وقوله : «والفضل مع ذلك للبادي» ، يقال في الكرم ، والحث على فعل الخير .

١ . انظر : الخطبة ٧٩ ، ١٥٣ .

٢ . وهو قوله تعالى في سورة النساء ٨٦ : «وَإِذَا حَيَّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا» .



الأضل :

الشَّفِيعُ جَنَاحُ الطَّالِبِ .

الشرح :

جاء في الحديث مرفوعاً : «اشْفَعُوا إِلَيَّ تُؤْجَرُوا، وَيَقْضِي اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ» .
خرج العطاء في أيام المنصور، وأقام الشُّقْرَانِيَّ - من وَلَدِ شُقْرَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ -
ببابه أياماً لا يَصِلُ إِلَيْهِ عَطَاؤُهُ؛ فَخَرَجَ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عليه السلام من عند المنصور، فقام الشُّقْرَانِيَّ
إِلَيْهِ، فَذَكَرَ لَهُ حَاجَتَهُ، فَرَحَّبَ بِهِ، ثُمَّ دَخَلَ ثَانِياً إِلَى الْمَنْصُورِ، وَأَخْرَجَ عَطَاءَ الشُّقْرَانِيَّ فِي
كُمِّهِ فَصَبَّهُ فِي كُمِّهِ ثُمَّ قَالَ: يَا شُقْرَانَ، إِنَّ الْحَسَنَ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ حَسَنٌ، وَإِنَّهُ مِنْكَ أَحْسَنُ
لِمَكَانِكَ مِنَّا، وَإِنَّ الْقَبِيحَ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ قَبِيحٌ، وَهُوَ مِنْكَ أَقْبَحُ لِمَكَانِكَ مِنَّا. فَاسْتَحَسَّنَ النَّاسُ مَا
قَالَ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الشُّقْرَانِيَّ كَانَ صَاحِبَ شَرَابٍ. قَالُوا: فَانْظُرْ كَيْفَ أَحْسَنَ السَّعْيَ فِي اسْتِنْجَازِ
طَلِبَتِهِ، وَكَيْفَ رَحَّبَ بِهِ وَأَكْرَمَهُ مَعَ مَعْرِفَتِهِ بِحَالِهِ، وَكَيْفَ وَعَظَّمَهُ وَنَهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ عَلَى وَجْهِ
التَّعْرِيزِ! قَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ: وَمَا هُوَ إِلَّا مِنْ أَخْلَاقِ الْأَنْبِيَاءِ .



الأضل :

أَهْلُ الدُّنْيَا كَرَكِبٍ يُسَارُّ بِهِمْ وَهُمْ نِيَامٌ .

الشرح :

هذا التشبيه واقع وهو صورة الحال لا محالة .
ولو تأمل الناس أحوالهم، وتبينوا مآلهم، لعلموا أَنَّ المقيم منهم بوطنه، والساكن إلى

سَكَنِهِ ، أَخُو سَفَرٍ يُسَرَّى بِهِ وَهُوَ لَا يَسْرِي ، وَرَاكِبٌ بِحَرٍّ يُجْزَى بِهِ وَهُوَ لَا يَذْرِي^(١) .



الأصل :

فَقَدْ أَلْجَبَةً غُرْبَةً .

الشرح :

مثلُ هذا قولُ الشاعر :

فَلَا تَحْسَبِي أَنَّ الْغَرِيبَ الَّذِي نَأَى وَلَكِنْ مَنْ تَنَأَيْنَ عَنْهُ غَرِيبٌ
وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ عليه السلام : «الْغَرِيبُ مَنْ لَيْسَ لَهُ حَبِيبٌ» .



الأصل :

فَوْتُ الْحَاجَةِ أَهْوَنُ مِنْ طَلِبِهَا إِلَى غَيْرِ أَهْلِهَا .

الشرح :

وكان يقال : لا تَطْلُبُوا الْحَوَائِجَ إِلَى ثَلَاثَةٍ : إِلَى عَبْدٍ يَقُولُ : الْأَمْرُ إِلَيَّ غَيْرِي ، وَإِلَى رَجُلٍ حَدِيثِ الْغِنَى ، وَإِلَى تاجرٍ هَمَّتْهُ أَنْ يَسْتَرْيَحَ فِي كُلِّ عَشْرِينَ دِينَاراً حَبَّةً وَاحِدَةً .

١ . ونحوه ما جاء في الرسالة ٣١ : «من كانت مطيته الليل والنهار فإنه يسربه وإن كان واقفاً ، ويقطع المسافة وإن كان مقيماً وادعاً» .



الأصل :

لَا تَسْتَحِ مِنْ إِعْطَاءِ الْقَلِيلِ ، فَإِنَّ الْحِرْمَانَ أَقْلُ مِنْهُ .

الشرح :

هذا نوعٌ من الحثِّ على الإفضال والجود لطيف ، وقد استعمل كثيراً في الهدية والاعتذار لِقَلَّتْهَا ؛ وقد تقدّم منا قولٌ شافٍ في مدح السخاء والجود .
وكان يقال : أَفْضَلُ عَلَى مَنْ شِئْتَ تَكُنْ أَمِيرَهُ ، وَاحْتَجَّ إِلَى مَنْ شِئْتَ تَكُنْ أَسِيرَهُ ، وَاسْتَغْنِ عَمَّنْ شِئْتَ تَكُنْ نَظِيرَهُ .



الأصل :

الْعَفَافُ زِينَةُ الْفَقْرِ ، وَالشُّكْرُ زِينَةُ الْغِنَى .

الشرح :

من الأبيات المشهورة :

فَإِذَا افْتَقَرْتَ فَلَا تَكُنْ مَسْتَحْشِئاً وَتَجَمِّلِ
وَمِنْ أَمْثَالِهِمُ الْمَشْهُورَةُ : « تَجُوعُ الْحُرَّةُ وَلَا تَأْكُلُ بِشَدِيدِهَا » .
وكان يقال : الْعِلْمُ بَغِيرِ عَمَلٍ قَوْلٌ بَاطِلٌ ، وَالنَّعْمَةُ بَغِيرِ شُكْرِ جَيِّدٍ عَاطِلٌ .



الأصل :

إِذَا لَمْ يَكُنْ مَا تُرِيدُ فَلَا تُبَلِّ كَيْفَ كُنْتَ.

الشرح :

قد أعجم تفسير هذه الكلمة على جماعة من الناس ، وقالوا : المشهور في كلام الحكماء : إذا لم يكن ما تريد فأرِدْ ما يكون ، ولا معنى لقوله : «فلا تُبَلِّ كيف كنت» ! وجهلوا مراده عليه السلام . ومراده : إذا لم يكن ما تريد فلا تُبَلِّ بذلك ، أي لا تكثرِثْ بفؤتِ مرادك ولا تبتئس بالجزمان ، ولو وقف على هذا لتم الكلام وكمل المعنى ، وصار هذا مثل قوله : «فلا تكثر على ما فاتك منها أسفاً» ، ومثل قول الله تعالى : ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَافَاتَكُمْ﴾^(١) ؛ لكنه تم وأكّد فقال : «كيف كنت» ، أي لا تُبَلِّ بفؤتِ ما كنت أمّلته ، ولا تحمل لذلك همّاً كيف كنت ، وعلى أيّ حال كنت ، من حبسٍ أو مرضٍ أو فقرٍ أو فقدٍ حبيبٍ ؛ وعلى الجملة ، لا تُبالِ الدهر ، ولا تكثرِثْ بما يعكس عليك من غرضك ، ويحرّمك من أمّلك ؛ وليكن هذا لإهوان به والاحتقار له ممّا تعتمد دائماً على أيّ حال أفضى بك الدهر إليها . وهذا واضح .



الأصل :

لَا يَرَى الْجَاهِلُ إِلَّا مَقْرَظاً أَوْ مَقْرَظاً^(٢).

١ . سورة الحديد ٢٣ .

٢ . أي غالباً أو مقصراً .

الشَّوْخُ :

العدالة هي الخُلُق المتوسِّط ، وهو محمود بين مذمومين ، فالشَّجاعة محفوفة بالتهوُّر والجُبْن . والذكاء بالغباوة والجريزة . والجود بالشَّح والتبذير . والحلم بالجمادية والاستشاطعة ، وعلى هذا كلُّ ضدِّين من الأخلاق فبينهما خُلُق متوسِّط ، وهو المسمَّى بالعدالة ، فلذلك لا يرى الجاهل إلا مُفْرِطاً أو مُفَرِّطاً ، كصاحب الغيرة ، فهو إمَّا أن يُفْرِط فيها ، فيخرج عن القانون الصَّحيح فيغار لا مِنْ مُوجب ، بل بالوَهْم وبالخيال وبالوَسْوَاس ، وإمَّا أن يُفَرِّط فلا يَبْحَث عن حالِ نسايه ولا يُبالي ما صنَّع ، وكلا الأمرين مذموم ، والمحمود الاعتدال .



الأَصْلُ :

إِذَا تَمَّ الْعَقْلُ نَقَصَ الْكَلَامُ^(١) .

الشَّوْخُ :

وكان يقال : إذا رأيتَ الرجلَ يُطِيلُ الصمتَ ويَهْرُبُ من النَّاسِ ، فاقْرُبوا منه فإنه يلقَى الحِكْمَةَ .



الأَصْلُ :

الدَّهْرُ يُخْلِقُ الْأَبْدَانَ ، وَيَجِدُّ الْأَمَالَ ، وَيَقْرُبُ الْمَنِيَّةَ ، وَيُبَاعِدُ الْأُمْنِيَّةَ ؛ مَنْ ظَفَرَ بِهِ نَصَبٌ . وَمَنْ فَاتَهُ تَعَبٌ^(٢) .

١ . أي أن العاقل لا يتكلَّم بما لا يعنيه ، فيقلُّ كلامه .

٢ . يخلق الأبدان : يبلِّها . يباعد الأُمْنِيَّة : يجعلها بعيدة صعبة المنال . نصب : أعين .

الشَّرْحُ :

قال بعض الحكماء : الدنيا نَسْرٌ لَتَغْرَ ، وَنَفِيدٌ لَتَكِيدَ ، كم راقِدٌ في ظلِّها قد أَيْقَظَتْه ، ووَائِقٌ بها قد خَذَلَتْه ، بهذا الخُلُقُ عُرِفَتْ ، وعلى هذا الشرْطُ صُوجِبَتْ .
وكتب الإسكندرُ إلى أرسطوطاليس : عِظْنِي ، فكتب إليه : إذا صَفَتْ لك السلامة فجدِّدْ ذِكْرَ العُطْبِ ، وإذا اطمأنَّ بك الأَمْنُ فاستشعر الخوفَ ، فإذا بلغتْ نهايةَ الأملِ فاذاكر الموتَ ، وإذا أجبَتْ نفسك فلا تجعل لها نصيباً في الإساءة .



الأَصْلُ :

مَنْ نَصَبَ نَفْسَهُ لِلنَّاسِ إِمَامًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَبْدَأَ بِتَعْلِيمِ نَفْسِهِ قَبْلَ تَعْلِيمِ غَيْرِهِ ، وَلْيَكُنْ تَأْدِيبُهُ بِسِيرَتِهِ قَبْلَ تَأْدِيبِهِ بِلِسَانِهِ ؛ وَمُعَلِّمٌ نَفْسِهِ وَمُؤَدِّبُهَا أَحَقُّ بِالْإِجْلَالِ مِنْ مُعَلِّمِ النَّاسِ وَمُؤَدِّبِهِمْ .

الشَّرْحُ :

الفروع تابعة للأصول ، فإذا كان لأصل معوجاً استحالَ أن يكون الفرع مستقيماً ، كما قال صاحبُ المَثَلِ : وهل يستقيم الظِّلُّ والعُودُ أعوج ، فمن نَصَبَ نفسه للناسِ إِمَامًا ، ولم يكن قد علَّم نفسه ما انتصب ليعلمه الناس ، كان مِثْلَ مَنْ نَصَبَ نفسه ليعلم الناس الصُّياغة ، والنجارة ، وهو لا يُحْسِنُ أَنْ يَصُوغَ خاتماً ، ولا يَنْجُرَ لوحاً ، وهذا نوعٌ [من] السَّفَه ، بل هو السَّفَهُ كُلُّهُ ؛ ثم قال ﷺ : وينبغي أن يكون تأديبه لهم بفعله وسيرته قبل تأديبه لهم بلسانه ، وذلك لأنَّ الفِعْلَ أدلُّ على حال الإنسان من القول . ثم قال : ومعلِّمٌ نفسه ومؤدِّبُهَا أَحَقُّ بِالْإِجْلَالِ مِنْ مُعَلِّمِ النَّاسِ وَمُؤَدِّبِهِمْ . وهذا حق ؛ لأنَّ من علم نفسه محاسن لأخلاق أعظمُ قَدْرًا ممن تعاطى تعليم الناس ذلك وهو غيرُ عاملٍ بشيءٍ منه ، فأما من علَّم نفسه وعلم الناس فهو أفضل وأجلَّ ممن اقتصر على تعليم نفسه فقط لا شُبْهَةً في ذلك .



الأصل :

نَفْسُ الْمَرْءِ خُطَاةٌ إِلَى أَجَلِهِ^(١).

الشرح :

وجدتُ هذه الكلمة منسوبةً إلى عبد الله بن المعتز في فصل أوله : الناس وفد البلاء، وسكان الشرى، وأنفاس الحي خطاه إلى أجله...، فلا أدري هل هي لابن المعتز، أم أخذها من أمير المؤمنين عليه السلام ! ولظاهر أنها لأmir المؤمنين عليه السلام، فإنها بكلامه أشبه، ولأن الرضي قد رواه عنه، وخبر العدل معمول به.



الأصل :

كُلُّ مَعْدُودٍ مُنْقَضٌ، وَكُلُّ مُتَوَقِّعٍ آتٍ^(٢).

الشرح :

الكلمة الأولى تؤكد مذهب جمهور المتكلمين في أن العالم كله لا بد أن ينقضي ويفنى، ولكن المتكلمين الذاهبين إلى هذا القول لا يقولون : يجب أن يكون فانياً ومنقضياً لأنه معدود، فإن ذلك لا يلزم؛ ومن الجائز أن يكون معدوداً ولا يجب فناؤه، ولهذا قال أصحابنا : إنما علمنا أن العالم يفنى عن طريق السمع لا من طريق العقل، فيجب أن يُحْمَلَ كلامُ

١. أي ن كل نفس يتنفسه الإنسان خطوة يقطعها إلى الأجل ويقربه إلى الموت.

٢. لعل الفقرة الأولى إشارة إلى أنفاس الخلائق وحركاتهم أو أعمار العباد. والثانية، توقع الشيء : ترقبه، والمرد بالمتوقع، مالا مفر من وقوعه، والمراد، التحذير عما يتوقع حدوثه كالموت وتوابعه.

أمير المؤمنين عليه السلام على ما يطابق ذلك، وهو أنه ليس يعني أن العِدَّةَ عِلَّةٌ في وجوب الانقضاء، كما يُشعر به ظاهرُ لفظه، وهو الذي يسمِّيه أصحابُ أصول الفقه إيماءً، وإنما مراده كلُّ معدود فاعلموا أنه فإن ومنقضى، فقد حكم على كلِّ معدود بالانقضاء حكماً مجرداً عن العِلَّة، كما لو قيل: زيد قائم، ليس يعني أنه قائم؛ لأنه يسمَّى زيد.

فأما قوله: «وكلُّ متوقع آتٍ» فيماثلُه قول العامة في أمثالها: لو انتظرت القيامةُ لقامت؛ والقولُ في نفسه حق؛ لأنَّ العقلاء لا ينتظرون ما يستحيل وقوعه، وإنما ينتظرون ما يمكن وقوعه، وما لا بدَّ من وقوعه، فقد صحَّ أن كلَّ منتظر فسيأتي.



الأصل :

إِنَّ الْأُمُورَ إِذَا اشْتَبَهَتْ أَعْتَبِرَ آخِرُهَا بِأَوَّلِهَا.

الشرح :

رُوي: «إذا اشتبهت»، والمعنى واحد وهو حق. وذلك أن المقدمات تدلُّ على النتائج، والأسباب تدلُّ على المسببات، وطالما كان الشيئ ليسا عِلَّةً ومعلولاً، وإنما بينهما أدنى تناسب، فيُستدلَّ بحالٍ أحدهما على حال الآخر، وإذا كان كذلك واشتبهت أمورٌ على العاقل الفطن ولم يعلم إلى ماذا تؤول، فإنه يُستدلَّ على عواقبها بأوائلها وعلى خواتمها بفواتحها، كالرعية ذات السلطان الركيك الضعيف السياسة، إذا ابتدأت أمورٌ مملكتيه تضطرب، وستبهم على العاقل كيف يكون الحال في المستقبل، فإنه يجب عليه أن يعتبر أواخرها بأوائلها، ويعلم أنه سيفضي أمرُ ذلك الملك إلى انتشار وانحلال في مستقبل الوقت؛ لأنَّ الحركات الأولى مُنذرة بذلك، وواعدة بوقوعه، وهذا واضح.



الأصل :

ومن خبر ضرار بن حمزة الضبابي عند دخوله على معاوية ومسأله له عن أمير المؤمنين عليه السلام . قال : فأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه وقد أرحى الليل سدوله وهو قائم في محرابه قابض على لحيته يتململ يتململ السليم ويبكي بكاء الحزين ، ويقول :

يَا دُنْيَا، إِلَيْكَ عَنِّي، أَبِي تَعَرَّضْتُ ؟ أَمْ إِلَيَّ تَشَوَّقْتُ ؟ لَا حَانَ حَيْنُكَ ! هَيْهَاتَ ! غُرِّي غَيْرِي، لَا حَاجَةَ لِي فِيكَ، قَدْ طَلَّقْتُكَ ثَلَاثًا، لَا رَجْعَةَ فِيهَا ! فَعَيْشُكَ قَصِيرٌ، وَخَطَرُكَ بَسِيرٌ، وَأَمْلُكَ حَقِيرٌ. آه مِنْ قِلَّةِ الزَّادِ، وَطُولِ الطَّرِيقِ، وَبُعْدِ السَّفَرِ، وَعَظِيمِ الْمَوَرِدِ !

الشرح :

السُّدُول : جمعُ سَدِيل، وهو ما أسدل على الهَوْدَج، ويجوز في جَمْعِهِ أيضاً أشْدال وسدائل، وهو هاهنا استعارة. والتَّمْلُل والتَمَلُّل أيضاً: عدمُ الاستقرار من المرض، كأنه على مَلَّة، وهي الرَّمَاد الحارّ. والسليم: الملسوع. ويُرْوَى «تَشَوَّقْتُ» بالقاف.

وقوله : «لَا حَانَ حَيْنُكَ»، دعاء عليها، أي لَا حَضَرَ وَقْتُكَ، كما تقول : لَا كُنْتُ.

فأما ضرار بن ضمرة، فَإِنَّ الرَّيَاسِيَّ رَوَى خَبْرَهُ، ونقلته أنا من كتاب عبد الله بن إسماعيل بن أحمد الحلبي في (التذييل على نهج البلاغة)، قال : دخل ضرار على معاوية - وكان ضرار من صحابة علي عليه السلام - فقال له معاوية : يا ضرار، صف لي علياً، قال : أَوْتَغْفِينِي ! قال : لَا أُغْفِيكَ، قال : مَا أَصَفَ مِنْهُ ! كَانَ وَاللَّهِ شَدِيدَ الْقُوَى، بَعِيدَ الْمَدَى، يَتَفَجَّرُ الْعِلْمُ مِنْ أَنْحَائِهِ، وَالْحِكْمَةُ مِنْ أَرْجَائِهِ، حَسَنَ لِمَعَاشِرَةِ، سَهْلَ الْمُبَاشَرَةِ، خَشِنَ الْمَأْكَلِ، قَصِيرَ الْمَلْبَسِ، غَزِيرَ الْعَبْرَةِ، طَوِيلَ الْفِكْرَةِ، يَقْلَبُ كَفَّهُ، وَيَخَاطِبُ نَفْسَهُ، وَكَانَ فِينَا كَأَحَدِنَا، يُجِيبُنَا إِذَا سَأَلْنَا، وَيَبْتَدِئُنَا إِذَا سَكْتْنَا، وَنَحْنُ مَعَ تَقْرِيْبِهِ لَنَا أَشَدَّ مَا يَكُونُ صَاحِبُ لَصَاحِبِ هَيْبَةٍ، لَا نَبْتَدِئُهُ

الكلام لعظمته، يحبب المساكين، ويقرب أهل الدين، وأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه ...
وتمام الكلام مذكور في الكتاب.

وذكر أبو عمر بن عبد البر في كتاب (الاستيعاب) ^(١) هذا الخبر، فقال: حدثنا عبد الله
ابن محمد ابن يوسف، قال: حدثنا يحيى بن مالك بن عائد، قال: حدثنا أبو الحسن
محمد بن محمد بن مقله البغدادي بمصر. وحدثنا أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد،
قال: حدثنا العكلي، عن الحر مازي، عن رجل من همدان، قال: قال معاوية لضرار
الضبابي: يا ضرار صف لي علياً، قال: اعفني يا أمير المؤمنين؛ قال: لتصفته؛ قال:
أما إذ لا بد من وصفه، فكان والله بعيد المدى، شديد القوى، يقول فضلاً، ويحكم
عدلاً، يتفجر العلم من جوانبه، وتنطق الحكمة من نواحيه، يستوحش من الدنيا
وزهرتها، ويأنس بالليل ووحشته، [وكان] غزير العبيرة، طويل الفكرة، يعجبه من
اللباس ما قصُر، ومن الطعام ما خشن. كان فينا كأحدنا، يجيئنا إذا سألناه، ويُنبئنا
إذا استفتيناه؛ ونحن والله مع تقريبه إيانا، وقربه منا، لا نكاد نكلمه هيبة له. يعظم
أهل الدين، ويقرب المساكين. لا يطمع القوي في باطله، ولا ييئس الضعيف من عدله؛
وأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه وقد أرخى الليل سدوله، وغارت نجومه، قابضاً
على لحيته، يتأمل تأمل السليم ^(٢)، ويكي بكاء الحزين، ويقول: يا دنيا غري غيري،
أبي تعرضت، أم إلي تشوقت! هيهات هيهات! قد باينتُك ثلاثاً لا رجعة لي فيها، فعمرُك
قصير، وخطرُك حقير! آه من قلة الزاد، وبعد السفر، ووحشة الطريق! فبكي معاوية وقال:
رحم الله أبا حسن، كان والله كذلك؛ فكيف حزنُك عليه يا ضرار؟ قال: حزن من ذبح
ولدُها في حجرها ^(٣).

١. الاستيعاب ١١٠٧ و ١١٠٨. وهو أيضاً في أمالي اغالي ١٤٧:٢.

٢. السليم: المديح.

٣. تأمل حال معاوية هذا الطليق، مع علمه بفضل أمير المؤمنين ﷺ، واعترافه بعظمته وسابقته وتقواه؛
يسن سبّه من على كل شاهقة؛ تمرّد على الله، وعداوة لرسوله، وبغضاً للحق. ومع هذا يأتي علماء
السوء فيعذرونه ويقولون إنه: مجتهد مصيب لا إثم عليه ولا حرج. كذلك «ويُضِلُّ الله الظَّالِمِينَ»



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام للسان الشامي لما سأله: أكان مسيرنا إلى الشام بقضاء من الله وقدر؟ بعد كلام طويل هذا مختاره:

وَيُحَكِّكَ لَعَلَّكَ ظَنَنْتَ قَضَاءً لَازِمًا، وَقَدَرًا حَاتِمًا | وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ لَبَطَلَ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ، وَسَقَطَ الْوَعْدُ وَالْوَعِيدُ: إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَمَرَ عِبَادَهُ تَخْيِيرًا، وَنَهَاهُمْ تَحْذِيرًا، وَكَلَّفَ يَسِيرًا، وَلَمْ يُكَلِّفْ عَسِيرًا. وَأَعْطَى عَلَى الْقَلِيلِ كَثِيرًا، وَلَمْ يُعْصِ مَغْلُوبًا، وَلَمْ يُطِغْ مُكْرَهًا، وَلَمْ يُرْسِلِ الْأَنْبِيَاءَ لِعِبَاءٍ، وَلَمْ يُنْزِلِ الْكُتُبَ لِلْعِبَادِ عَبَثًا، وَلَا خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا؛ ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ.

الشرح :

قد ذكر شيخنا أبو الحسين عليه السلام هذا الخبر في كتاب (الغرر) ورواه عن الأصمعي بن نباتة، قال: قام شيخ إلى علي عليه السلام فقال: أخبرنا عن مسيرنا إلى الشام، أكان بقضاء الله وقدره؟ فقال: والذي فلق الحبة، وبرأ النسمة، ما وطئنا مؤطناً، ولا هبطنا وادياً، لا بقضاء الله وقدره. فقال الشيخ: فعند الله احتسب عنائي! ما أرى لي من الأجر شيئاً! فقال: مه أيها الشيخ، لقد عظم الله أجركم في مسيركم وأنتم سائرون، وفي منصرفكم وأنتم منصرفون، ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكرهين، ولا إليها مضطرين. فقال الشيخ: وكيف القضاء والقدر ساقان؟ فقال: وَيُحَكِّكَ لَعَلَّكَ ظَنَنْتَ قَضَاءً لَازِمًا، وَقَدَرًا حَاتِمًا! لو كان ذلك كذلك لَبَطَلَ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ، وَالْوَعْدُ وَالْوَعِيدُ، وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ، وَلَمْ تَأْتِ لَائِمَةٌ مِنَ اللَّهِ لُمُذِيبٍ، وَلَا مَحْمَدَةٌ لِمُحْسِنٍ، وَلَمْ يَكُنِ الْمُحْسِنُ أَوْلَى بِالْمَدْحِ مِنَ الْمُسِيءِ، وَلَا الْمُسِيءُ أَوْلَى بِالذَّمِّ مِنَ الْمُحْسِنِ؛ تلك مقالة عباد الأوثان، وجنود الشيطان، وشهود الزور، وأهل العمى عن الصواب، وهم قَدَرِيَّةُ هذه الأمة ومجوسها؛ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَمَرَ تَخْيِيرًا، وَنَهَى تَحْذِيرًا، وَكَلَّفَ يَسِيرًا، وَلَمْ

يُعَصَّ مغلوباً، ولم يُطَعْ مُكرهاً، ولم يُرْسَلِ الرسل إلى خلقه عَبَثاً، ولم يَخْلُقِ السماوات والأرض وما بينهما باطلاً ﴿ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾^(١) فقال الشيخ: فما القضاء والقدر اللذان ما سِرْنَا إلّا بهما؟ فقال: هو الأمر من الله والحكم، ثم تلا قوله سبحانه: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾^(٢)، فنَهَضَ الشيخ مسروراً وهو يقول:
 أنتَ الإمامُ الذي نرجو بطاعته يومَ النشور من الرحمن رضواناً
 أوضحتَ مِن دِينِنَا ما كان مُلتبساً جزاك ربُّكَ عِناً فيه إحساناً
 ذكر ذلك أبو الحسين في بيان أن القضاء ولقدَر قد يكون بمعنى الحكم والأمر، وأنّه من الألفاظ المشتركة.



الأصل:

خُذِ الْحِكْمَةَ أَنِّي كَانَتْ، فَإِنَّ الْحِكْمَةَ تَكُونُ فِي صَدْرِ الْمُنَافِقِ فَتَلْجَلِجُ فِي صَدْرِهِ، حَتَّى تَخْرُجَ فَتَسْكُنَ إِلَى صَوَاحِبِهَا فِي صَدْرِ الْمُؤْمِنِ^(٣).
 قَالَ الرَّضِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - وَقَدْ قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ -:
 الْحِكْمَةُ ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ، فَخُذِ الْحِكْمَةَ وَلَوْ مِنْ أَهْلِ التَّفَاقِي.

الشرح:

خَطَبَ الْحِجَّاجُ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنَا بِطَلَبِ الْآخِرَةِ، وَكَفَانَا مَوْئِدَةَ الدُّنْيَا، فَلْيَتَنَا كُفِينَا مَوْئِدَةَ الْآخِرَةِ، وَأَمَرَنَا بِطَلَبِ الدُّنْيَا!

١. سورة ص ٢٧.

٢. سورة الإسراء ٢٣.

٣. تلجلج: تتحرك وتتردد. تسكن: تقرر وتثبت. إن الحكمة كالضالة عند المنافق لا تهدأ نفسه إلّا بإخراجها، فإذا علم شيئاً، أعجب بنفسه، ويكاد يعجز عن الإمساك عنه حتى يخرج به، فإذا سمعها المؤمن، ضمها إلى علمه، فتسكن عنده فإذا احتيج إلى علمه به.

فسمعها الحسن [البصري] فقال : هذه ضالة المؤمن خرجت من قلب المنافق . وكان
سفيان الثوري يعجبه كلام أبي حمزة الخارجي ويقول : ضالة المؤمن على لسان المنافق .



الأصل :

قِيَمَةُ كُلِّ أَمْرٍ مَّا يُحْسِنُهُ .

قال الرضي رحمه الله :

وهذه لكلمة التي لا تصاب لها قيمة ، ولا توزن بها حكمة ، ولا تقرن إليها كسمة
يقال : إن من كلام أزدشير بن بابك في رسالته إلى أبناء الملوك : بحسبكم دلالة على فضل العلم
أنه ممدوح بكل لسان ، يتزين به غير أهله ، ويدعيه من لا يلصق به . قل : وبحسبكم دلالة على
غييب الجهل أن كل أحد ينتفي منه ، ويغضب أن يسمى به .



الأصل :

أَوْصِيَكُمْ بِخَمْسٍ لَوْ ضَرَبْتُمْ إِلَيْهَا آبَاطَ الْإِبِلِ لَكَانَتْ لِدَلِكْ أَهْلًا: لَا يَرْجُونَ أَحَدًا
مِنْكُمْ إِلَّا رَبَّهُ، وَلَا يَخَافَنَّ إِلَّا ذَنْبَهُ، وَلَا يَسْتَحِينَ أَحَدًا مِنْكُمْ إِذَا سُئِلَ عَمَّا لَا يَعْلَمُ أَنْ
يَقُولَ: لَا أَعْلَمُ، وَلَا يَسْتَحِينَ أَحَدًا إِذَا لَمْ يَعْلَمْ الشَّيْءَ أَنْ يَتَعَلَّمَهُ، وَعَلَيْكُمْ بِالصَّبْرِ،
فَإِنَّ الصَّبْرَ مِنْ الْإِيمَانِ كَالرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ، وَلَا خَيْرَ فِي جَسَدٍ لَا رَأْسَ مَعَهُ، وَلَا فِي
إِيمَانٍ لَا صَبْرَ مَعَهُ^(١).

١. الإبط : جمع آباط باطن الكتف . ضرب الآباط : كناية عن شد الرجال وحث المسير والسفر لأن لراكب يضرب

الشرح :

قد تقدم الكلام في جميع الحكم المنطوي عليها هذا الفصل ؛ وقال أبو العتاهية :

والله لا أرجو سيوا لك ولا أخاف سيوى ذنوبي
فاغفر ذنوبي يا رحيم ثم فانت ستأثر العيوب

وكان يقال : من استخيا من قول : (لا أدري) كان كمن يستحي من كشف ركبته ، ثم يكشف سوءته ، وذلك لأن من امتنع من قول : (لا أدري) وأجاب بالجهل والخطأ فقد واقع ما يجب في الحقيقة أن يستحيا منه ، وكف عما ليس بواجب أن يستحيا منه ، فكان شبيها بما ذكرناه في الركبة والعورة .

وكان يقال : يحسن بالإنسان التعلم ما دام يقبح منه الجهل ، وكما يقبح منه الجهل ما دام حياً ذلك يحسن به التعلم ما دام حياً .



الأصل :

وقال عليه السلام لرجل أفرط في الثناء عليه وكان له متهما :
أنا دون ما تقول ، وفوق ما في نفسك ^(١) .

الشرح :

قد سبق منا قول مقنع في كراهية مدح الإنسان في وجهه .

وقالت الحكماء : إنه يحدث للممدوح في وجهه أمران مهلكان : أحدهما الإعجاب بنفسه ، والثاني إذا أثنى عليه بالدين أو العلم فتر وقل اجتهد ، ورضي عن نفسه ، ونقص تسميره وجده في طلب العلم والدين ، فإنه إنما يتشمر من رأى نفسه مقصراً فأما من أطلق

«» برجه إبط الأيل . والمراد بالرجاء هنا السؤال وطلب الحاجة .

١ . يعني تمدحني بما لا يمدح به مثلي ، وأنا فوق ما تعتقده في .

الْأَلْسُنُ بِالثَّنَاءِ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ يَظُنُّ أَنَّهُ قَدْ وَصَلَ وَأَدْرَكَ، فَيَقِلُّ اجْتِهَادَهُ، وَيَتَّكِلُ عَلَى مَا قَدْ حَصَلَ لَهُ عِنْدَ النَّاسِ؛ وَلِهَذَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِمَنْ مَدَحَ إِنْسَانًا كَادَ يَسْمَعُهُ: «وَيُحَكِّ! قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ، لَوْ سَمِعَهَا لِمَا أَفْلَحَ».

فَأَمَّا قَوْلُهُ ﷺ لَهُ: «وَفَوْقَ مَا فِي نَفْسِكَ»، فَإِنَّهُ إِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يَنْبَهَهُ عَلَى أَنَّهُ قَدْ عَرَفَ أَنَّهُ كَانَ يَقَعُ فِيهِ، وَيَنْحَرِفُ عَنْهُ، وَإِنَّمَا أَرَادَ تَعْرِيفَهُ ذَلِكَ لِمَا رَأَاهُ مِنَ الْمَصْدَحَةِ، إِمَّا لَظَنَّهُ أَنَّهُ يُقْلَعُ عَمَّا كَانَ يَزْمُهُ بِهِ، أَوْ لِيُعَلِّمَهُ بِتَعْرِيفِهِ أَنَّهُ قَدْ عَرَفَ ذَلِكَ، أَوْ لِيُخَوِّفَهُ وَيَزْجُرَّهُ، أَوْ لغير ذلك.



الأصل :

بَقِيَّةُ السَّيْفِ أَنَّهُى عَدَدًا، وَأَكْثَرُ وَلَدًا.

الشرح :

قال شيخنا أبو عثمان: ليته لما ذَكَرَ الْحُكْمَ ذَكَرَ الْعِلَّةَ^(١)!

١. بقية أسيف هم الذين يبقون بعد الذين قتلوا في حفظ شرفهم ودفع الضيم عنهم وفضلوا الموت على الذل، فيكون الباقي شرفاء نجباء، وعدهم أبقى، وولدهم أكثر بخلاف الأذلاء، فإن مصيرهم إلى المسحو والفناء. «شرح محمد عبده».

ولعله ﷺ لم يرد التعميم، وإنما خصَّ بهذا الكلام ولده وذريته ﷺ الذين حاول الظالمون استئصالهم ومحو ذكرهم، فلم يزدادوا إلا نماء وكثرة، وذكراً في الخالدين، وأعداؤهم إلا هباءً وبيدداً حتى لا يبقى منهم باقية تذكر، وخير مثال على ذلك، الإمام عبي بن الحسين زين العابدين ﷺ، لوحيده الذي نجى من القتل يوم كربلاء، فإنه خلق من صلبه ذرية مباركة كثيرة تنتشر في كل مكان، تنوف عن ذرية أكثر الناس، وقيل: حتى لو بقي المقتولون من أهله ﷺ لم وفوا في النسل بنسل هذا الواحد. وهذه سنة الله تعالى في خلقه، أن من قتل مظلوماً، وقتلت ذريته، ثم يبقى واحد منهم، فإنه يبارك له في نسله، ويكونون أنهى عدداً وأكثر ولداً.



الأصل :

مَنْ تَرَكَ قَوْلَ «لَا أَدْرِي» أَصِيبَتْ مَقَاتِلُهُ^(١).

الشرح :

وكان يقول : قول «لَا أَعْلَمُ» نصفُ العلم . وقال بعضُ الفضلاء : إذا قال لنا إنسانُ : (لا أدري) عَلَّمَنَاهُ حَتَّى يَدْرِي ، وإن قال : أدري ، امتَحَنَاهُ حَتَّى لَا يَدْرِي .



الأصل :

رَأَى الشَّيْخُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ جَلَدِ الْغُلَامِ .
وَيُرَوَّى «مِنْ مَشْهَدِ الْغُلَامِ»^(٢).

الشرح :

إنما قال كذلك ؛ لأنَّ الشيخَ كثيرُ التَّجربةِ ، فيبلغ من العَدُوِّ برأيه ما لا يبلغ بشجاعته الغلامُ الحَدِثُ غيرُ المجرَّبِ ؛ لأنَّه قد يغرَّرُ بنفسِه فيهلك ويُهْلِكُ أصحابَه ، ولا رَيْبَ أَنَّ الرَّأْيَ مَقْدَّمٌ عَلَى الشَّجَاعَةِ .

١ . مقاتله : مواضع قتله ؛ لأنَّ من قال ما لا يعلم عُرِفَ بالجهل ، ومن عرفه الناس بالجهل مقتوه ، فحرم خيره كلَّه فهلك .

٢ . جَلَدُ الْغُلَامِ ، أي صبره على القتال . مشهد الغلام : إيقاعه بالأعداء .



الأصل :

عَجِبْتُ لِمَنْ يَقْنَطُ وَمَعَهُ الْإِسْتِغْفَارُ^(١).

الشرح :

قالوا: الاستغفار حَوَارِسُ الذُّنُوبِ.
وقال بعضهم: العبدُ بين ذَنْبٍ وَنِعْمَةٍ لَا يُصْلِحُهُمَا إِلَّا الشُّكْرُ وَالِاسْتِغْفَارُ.



الأصل :

وحكى عنه أبو جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام أَنَّهُ كَانَ عليه السلام قَالَ :

كَانَ فِي الْأَرْضِ أَمَانَانِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ، وَقَدْ رُفِعَ أَحَدُهُمَا، فَدُونَكُمْ الْآخَرُ فَتَمَسَّكُوا بِهِ، أَمَّا الْأَمَانُ الَّذِي رُفِعَ فَهُوَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَمَّا الْأَمَانُ الْبَاقِي فَلَا اسْتِغْفَارَ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾^(٢).

قال الرضوي رحمته الله: وهذا من محاسن الاستخراج ولطائف الاستنباط.

الشرح :

قال قومٌ من المفسرين: قوله: ﴿وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾، في موضع الحال، والمرادُ نفي الاستغفار عنهم، أي لو كانوا ممن يستغفرون لما عذبهم. وهذا مثلُ قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى

١. القنوط: ليأس.

٢. سورة الأنفال ٢٣. إن ضمير الغائبين في (ليعذبهم) يعود إلى أهل مكة.

بظلم وأهلها مُصلحون»^(١)؛ فكأنه قال: لكنهم لا يستغفرون فلا انتفاء للعذاب عنهم.
وقال قوم: معناه، وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفر، وهم المسلمون بين أظهرهم
ممن تخلف عن رسول الله ﷺ من المستضعفين.



الأصل :

مَنْ أَصْلَحَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ أَصْلَحَ اللَّهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ . وَمَنْ أَصْلَحَ أَمْرَ آخِرَتِهِ
أَصْلَحَ اللَّهُ لَهُ أَمْرَ دُنْيَاهُ . وَمَنْ كَانَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ وَاعِظٌ ، كَانَ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ .

الشرح :

مِثْلُ الْكَلِمَةِ الْأُولَى قَوْلُهُمْ : رِضَا الْمَخْلُوقِينَ عُنْوَانُ رِضَا الْخَالِقِ .

وَمِثْلُ الْكَلِمَةِ الثَّانِيَةِ دُعَاءُ بَعْضِهِمْ فِي قَوْلِهِ :

أَنَا شَاكِرٌ أَنَا مَادِحٌ أَنَا حَامِدٌ أَنَا خَائِفٌ أَنَا جَائِعٌ أَنَا عَارٍ

هِيَ سِتَّةٌ وَأَنَا الضَّمِيمُ بِنِصْفِهَا فَكُنِ الضَّمِيمَ بِنِصْفِهَا يَا بَارِي

وَمِثْلُ الْكَلِمَةِ لثَالِثَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾^(٢) .



الأصل :

أَلْفَقِيهِ كُلُّ أَلْفَقِيهِ مَنْ لَمْ يَقْنَطِ النَّاسُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ، وَلَمْ يُؤْيِسْهُمْ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ ، وَلَمْ

١ . سورة هود ١١٧ .

٢ . سورة النحل ١٢٨ .

يُؤْمِنُهُمْ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ^(١).

الشَّرْحُ :

قُلْ مَوْضِعُ مِنَ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ يَذْكُرُ فِيهِ الْوَعِيدُ إِلَّا وَيَمَزُجُهُ بِالْوَعْدِ، مِثْلُ أَنْ يَقُولَ : ﴿لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ثُمَّ يَقُولَ : ﴿وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ، وَالْحِكْمَةُ تَقْتَضِي هَذَا لِيَكُونَ الْمَكْلَفُ مَتَرَدِّدًا بَيْنَ الرَّغْبَةِ وَالرَّهْبَةِ .

وَيَقُولُونَ فِي الْأَمْثَالِ الْمَرْمُوزَةِ : لَقِيَ مُوسَى وَهُوَ ضَا حَكٌ مُسْتَبْشِرٌ عِيسَى وَهُوَ كَالْحِ قَاطِبٍ ، فَقَالَ عِيسَى : مَا لَكَ كَأَنَّكَ آمِنٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ؟ فَقَالَ مُوسَى ﷺ : مَا لَكَ كَأَنَّكَ آيِسٌ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ ! فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِمَا : مُوسَى أَحْبَبُكُمَا إِلَيَّ شِعَارًا ، فَإِنِّي عِنْدَ حُسْنِ ظَنِّ عَبْدِي بِي .
وَاعْلَمْ أَنَّ أَصْحَابَنَا وَإِنْ قَالُوا بِالْوَعِيدِ ؛ فَإِنَّهُمْ لَا يُؤَيِّسُونَ أَحَدًا وَلَا يَقْنَطُونَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ، وَإِنَّمَا يَحْشُونَهُ عَلَى التَّوْبَةِ ، وَيَخَوْفُونَهُ إِنْ مَاتَ مِنْ غَيْرِ تَوْبَةٍ .



الأَصْلُ :

أَوْضَعُ الْعِلْمِ مَا وَقَفَ عَلَى اللِّسَانِ ، وَأَرْفَعُهُ مَا ظَهَرَ فِي الْجَوَارِحِ وَالْأَرْكَانِ .

الشَّرْحُ :

هَذَا حَقٌّ ؛ لِأَنَّ الْعَالِمَ إِذَا لَمْ يَظْهَرْ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا لَقَلَقَةَ لِسَانِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَظْهَرَ مِنْهُ الْعِبَادَاتُ ، كَانَ عَالِمًا نَاقِصًا ، فَأَمَّا إِذَا كَانَ يُفِيدُ النَّاسَ بِالْفَاظِ وَمَنْطِقِهِ ، ثُمَّ يَشَاهِدُهُ النَّاسُ عَلَى قَدَمِ عَظِيمَةٍ مِنَ الْعِبَادَةِ ، فَإِنَّ النِّفْعَ يَكُونُ بِهِ عَامًّا تَامًّا ، وَذَلِكَ لِأَنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ : لَوْ لَمْ يَكُنْ يَعْتَقِدُ حَقِيقَةَ مَا يَقُولُهُ ، لَمَا أَذَابَ نَفْسَهُ هَذَا الدَّأْبُ .

وَأَمَّا الْأَوَّلُ فَيَقُولُونَ فِيهِ : كُلُّ مَا يَقُولُهُ نِفَاقٌ وَبَاطِلٌ ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ يَعْتَقِدُ حَقِيقَةَ مَا يَقُولُ لَأَخَذَ بِهِ ، وَلَظْهَرَ ذَلِكَ فِي حَرَكَاتِهِ ، فَيَقْتَدُونَ بِفِعْلِهِ لَا بِقَوْلِهِ ، فَلَا يَشْتَغِلُ أَحَدٌ مِنْهُمْ بِالْعِبَادَةِ وَلَا يَهْتَمُّ بِهَا .

١ . الْقَنُوطُ : الْيَأْسُ ، وَقَنْطَلَهُ : يَأْسَهُ . رَوْحُ اللَّهِ : لَطْفُهُ وَرَأْفَتُهُ . مَكْرُ اللَّهِ : أَخَذَ الْعَبْدَ بِالْعِقَابِ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُ .



الأصل :

إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ تَمَلُّ كَمَا تَمَلُّ الْأَبْدَانُ، فَابْتَغُوا لَهَا طَرَائِفَ الْحِكَمِ^(١).

الشرح :

لو قال : إنها تَمَلُّ كما تَمَلُّ الأبدان ، فأحِضُوا ، كما نقل عن غيره ؛ لحُمِلَ ذلك على أنه أراد نقلها إلى الفكاهات والأخبار والأشعار ، ولكنه لم يقل ذلك ، ولكن قال : « فابْتَغُوا لَهَا طَرَائِفَ الْحِكْمَةِ » ، فَوَجَبَ أَنْ يُحْمَلَ كَلَامُهُ عليه السلام على أنه أراد أَنَّ الْقُلُوبَ تَمَلُّ مِنَ الْأَنْظَارِ الْعَقْلِيَّةِ فِي الْبَرَاهِينِ الْكَلَامِيَّةِ عَلَى التَّوْحِيدِ وَالْعَدْلِ ، فَابْتَغُوا لَهَا عِنْدَ مَلَائِهَا طَرَائِفَ الْحِكْمَةِ ، أَيِ الْأَمْثَالِ الْحِكْمِيَّةِ الرَّاجِعَةِ إِلَى الْحِكْمَةِ الْخَلْقِيَّةِ ، كَمَا نَحْنُ ذَاكِرُوهُ فِي كَثِيرٍ مِنْ فُصُولِ هَذَا الْبَابِ ، مِثْلَ مَدَحِ الصَّبْرِ ، وَالشَّجَاعَةِ ، وَالزَّهْدِ ، وَالْعِفَّةِ ، وَذَمِّ الْغَضَبِ ، وَالشَّهْوَةِ ، وَالْهَوَى ، وَمَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ سِيَاسَةِ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ ، وَوَلَدَهُ ، وَمَنْزِلَهُ ، وَصَدِيقَهُ ، وَسُلْطَانَهُ ، وَنَحْوَ ذَلِكَ ؛ فَإِنَّ هَذَا عِلْمٌ آخَرٌ وَفَنٌّ آخَرٌ ، لَا تَحْتَاجُ الْقُلُوبُ فِيهِ إِلَى فِكْرٍ وَاسْتِنْبَاطٍ ، فَتَتَعَبُ وَتَكِلُّ بِتَرَادُفِ النَّظَرِ وَالتَّأَمُّلِ عَلَيْهَا ، وَفِيهِ أَيْضاً لَذَّةٌ عَظِيمَةٌ لِلنَّفْسِ . وَقَدْ جَاءَ فِي إِجْمَامِ النَّفْسِ كَثِيرٌ . قَالَ بَعْضُهُمْ : رَوَّحُوا الْقُلُوبَ بِرَوَاتِعِ الذِّكْرِ .



الأصل :

لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ : « اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْفِتْنَةِ » ؛ لِاَنَّهُ لَيْسَ اَحَدٌ اِلَّا وَهُوَ مُشْتَمِلٌ عَلَى فِتْنَةٍ ، وَلَكِنْ مَنْ اَسْتَعَاذَ فَلْيَسْتَعِذْ مِنْ مُّصْلَاتِ الْفِتَنِ ، فَإِنَّ اِلٰهَ سُبْحَانَهُ يَقُولُ :

١ . طرائف الحكم : قيل هي ، لطائفها وغيرائها المعجبة للنفس اللذيذة لها ، وذلك ليكون أبدأ في اكتساب الحكمة بنشاط . وسيأتي مثل هذا مكرراً في الحكمة رقم (١٩٣) .

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ ، وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّهُ يَخْتَبِرُ عِبَادَةَ بِالْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ لِيَتَبَيَّنَ السَّاخِطَ لِرِزْقِهِ ، وَالرَّاضِيَ بِقِسْمِهِ ، وَإِنْ كَانَ سُبْحَانَهُ أَعْلَمَ بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، وَلَكِنْ لِيُظْهِرَ الْأَفْعَالُ الَّتِي بِهَا يُسْتَحَقُّ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ ؛ لِأَنَّ بَعْضَهُمْ يُحِبُّ الذُّكُورَ وَيَكْرَهُ الْإِنَاثَ ، وَبَعْضُهُمْ يُحِبُّ تَشْمِيرَ الْمَالِ ، وَيَكْرَهُ اتِّثْلَامَ الْحَالِ .

قال الرضي رحمه الله تعالى : وهذا من غريب ما سمع منه عليه السلام في التفسير .

الشرح :

الفتنة لفظ مشترك ؛ فتارة تُطلق على الجائحة والبليّة تصيب الإنسان ، تقول : قد افتتن زيد وفُتِنَ فهو مفتون إذا أصابته مُصيبة فذهب ماله أو عقله ، أو نحو ذلك ، قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ ^(١) يَعْنِي الَّذِينَ عَذَّبُوهُمْ بِمَكَّةَ لِيَرْتَدَّوْا عَنِ الْإِسْلَامِ ، وتارة تُطلق على الاختبار والامتحان ، يقال : فتنتُ الذهب إذا أدخلته النار لَتَنْظُرَ مَا جَوَدَتْهُ ، ودينارٌ مفتون ، وتارة تُطلق على الإحراق ، قال تعالى : ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ ^(٢) وَوَرَقٌ مَفْتُونٌ ، أي فِضَّةٌ مُحْرِقَةٌ ، ويقال للحَرَّةُ : فَتِينٌ كَأَنَّ حِجَارَتَهَا مُحْرِقَةٌ ، وتارة تُطلق على الضلال ، يقال رجلٌ فاتن ومُفتنٌ ، أي مُضِلٌّ عَنِ الْحَقِّ جَاءَ ثَلَاثِيًّا وَرُبَاعِيًّا ، قال تعالى : ﴿مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ﴾ ^(٣) إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ أَي بِمُضِلِّينَ ، وقرأ قومٌ «مفتنين» ، فمن قال : إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفِتْنَةِ ، وَأَرَادَ الْجَانِحَةَ ، أَوِ الْإِحْرَاقَ أَوِ الضَّلَالَ ، فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ ، وَإِنْ أَرَادَ الْاِخْتِبَارَ وَالْامْتِحَانَ فَغَيْرُ جَائِزٍ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالْمَصْلَحَةِ ، وَلَهُ أَنْ يَخْتَبِرَ عِبَادَهُ لَا لِيَعْلَمَ حَالَهُمْ ، بَلْ لِيَعْلَمَ بَعْضُ عِبَادِهِ حَالَ بَعْضٍ ، وَعِنْدِي أَنَّ أَصْلَ اللَّفْظَةِ هُوَ الْاِخْتِبَارُ وَالْامْتِحَانُ ، وَأَنَّ الْاِعْتِبَارَاتِ الْآخَرَى رَاجِعَةٌ إِلَيْهَا ، وَإِذَا تَأَمَّلْتَ عَلِمْتَ صِحَّةَ مَا ذَكَرْنَاهُ .

١ . سورة البروج ١٠ .

٢ . سورة الذاريات ١٣ .

٣ . سورة الصافات ١٦٢ ، ١٦٣ .



الأصل :

وسئل عن الخير ما هو ؟

فقال : لَيْسَ الْخَيْرُ أَنْ يَكْثُرَ مَالُكَ وَلَدَكَ ، وَلَكِنَّ الْخَيْرَ أَنْ يَكْثُرَ عِلْمُكَ ، وَأَنْ يَعْظُمَ حِلْمُكَ ، وَأَنْ تُبَاهِيَ النَّاسَ بِعِبَادَةِ رَبِّكَ ؛ فَإِنْ أَحْسَنْتَ حَمِدَتَ اللَّهَ ، وَإِنْ أَسَأْتَ اسْتَغْفَرْتَ اللَّهَ . وَلَا خَيْرَ فِي الدُّنْيَا إِلَّا لِرَجُلَيْنِ : رَجُلٍ أَذْنَبَ ذُنُوبًا فَهُوَ يَتَذَارَكُهَا بِالتَّوْبَةِ ، وَرَجُلٍ يُسَارِعُ فِي الْخَيْرَاتِ ؛ وَلَا يَقِلُّ عَمَلٌ مَعَ التَّقْوَى ، وَكَيْفَ يَقِلُّ مَا يُقْبَلُ !

الشرح :

قد قال الشاعر لهذا المعنى :

ليس السعيد الذي دُنِيَاهُ تُسَعِّدُهُ بل السعيد الذي يَنْجُو مِنَ النَّارِ
قوله عليه السلام : « وَلَا يَقِلُّ عَمَلٌ مَعَ التَّقْوَى » ، أي مع اجتناب الكبائر ؛ لأنه لو كان مُوقِعاً لكبيرة لما تُقْبَلُ منه عملٌ أصلاً على قول أصحابنا ، فوجب أن يكون المراد بالتقوى اجتناب الكبائر ؛ فأما مذهب المرجئة فإنهم يحملون التقوى هاهنا على الإسلام ؛ لأنَّ المسلم عندهم تتقبل أعماله ، وإن كان مُوقِعاً للكبائر .

فإن قلت : فهل يجوز حملُ لفظة «التقوى» على حقيقتها ، وهي الخوف ؟
قلت : لا . أما على مذهبنا فلأن من يخافُ الله ويوقعُ لكبائر لا تتقبل أعماله ، وأما مذهب المرجئة فلأنَّ من يخافُ الله مِنْ مَخَالِفِي مِلَّةِ الْإِسْلَامِ لا تتقبل أعماله ، فثبت أنه لا يجوز حملُ التقوى هاهنا على الخوف .

فإن قلت : مَنْ هو مخالفُ مِلَّةِ الْإِسْلَامِ لا يخافُ الله لأنه لا يعرفه ؟
قلت : لا نسلم ، بل يجوز أن يعرف الله بذاته وصفاته ، كما نعرفه نحن ، ويجحد النبوة لشبهة وقعت له فيها ، فلا يلزم من جحد النبوة عدمُ معرفة الله تعالى .



الأصل :

إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِالْأَنْبِيَاءِ أَعْلَمُهُمْ بِمَا جَاءُوا بِهِ، ثُمَّ تَلَا **﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا...﴾** الآية .
ثُمَّ قَالَ: إِنَّ وَلِيَّ مُحَمَّدٍ مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ وَإِنْ بَعْدَتْ لِحْمَتُهُ، وَإِنْ عَدُوُّ مُحَمَّدٍ مَنْ عَصَى اللَّهَ وَإِنْ قَرَبَتْ قَرَابَتُهُ.

الشرح :

هكذا الرواية «أعلمهم»، والصحيح «أعملهم»؛ لأن استدلاله بالآية يقتضي ذلك، وكذا قوله فيما بعد. «إِنَّ وَلِيَّ مُحَمَّدٍ مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ...» إلى آخر الفصل، فلم يذكر العلم، وإنما ذكر العمل. واللحمة بالضم: النسب والقرابة، وهذا مثل الحديث المرفوع: «أَتُونِي بِأَعْمَالِكُمْ، وَلَا تَأْتُونِي بِأَنْسَابِكُمْ، إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ».

وقال رجل لجعفر بن محمد **عليه السلام**: أَرَأَيْتَ قَوْلَهُ **﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا...﴾** : «إِنَّ فَاطِمَةَ أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَحَرَّمَ اللَّهُ ذُرِّيَّتَهَا عَلَى النَّارِ»، أَلَيْسَ هَذَا أَمَانًا لِكُلِّ فَاطِمِي فِي الدُّنْيَا؟ فَقَالَ: إِنَّكَ لِأَحْمَقَ، إِنَّمَا أَرَادَ حَسَنًا وَحَسِينًا؛ لِأَنَّهُمَا مِنْ لَحْمَةِ أَهْلِ الْبَيْتِ، فَأَمَّا مَنْ عَدَاهُمَا فَمَنْ قَعَدَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يَنْهَضْ بِهِ نَسَبُهُ.



الأصل :

وسمع **عليه السلام** رجلاً^(١) من الحرورية يتعبد ويقرأ، فقال :

١. قيل: إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ هُوَ (عُرْوَةُ بْنُ أَذِينَةَ)، وَكَانَ مَبْغُضًا لِعَلِيِّ **عليه السلام**، إِلَّا أَنَّهُ كَانَ مُتَعَبِّدًا، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ سَلَ مِنَ الْخَوَارِجِ السِّيفَ. قَبِضَ عَلَيْهِ مَعَاوِيَةُ أَيَّامَ مُلْكِهِ، وَقَتَلَهُ. معارج النهج، للبيهقي: ص ٨١٢.

نَوْمٌ عَلَى يَقِينٍ، خَيْرٌ مِنْ صَلَاةٍ فِي شَكٍّ.

الشرح :

هذا نهى عن التعرض للعبادة مع الجهل بالمعبود، كما يصنع اليوم كثير من الناس، ويظنون أنهم خير الناس، والعقلاء الألباء من الناس يضحكون منهم، ويستهزئون بهم، والحرورية: الخوارج، وقد سبق القول فيهم. وفي نسبتهم إلى حروراء^(١).

يقول عليه السلام: ترك التنفل بالعبادات مع سلامة العقيدة الأصلية، خير من الاشتغال بالنوافل وأوراد الصلاة مع عدم العلم؛ وهو المعنى بقوله: «في شك»، فإذا كان عدم التنفل خيراً من التنفل مع الشك فهو مع الجهل المحض وهو الاعتقاد الفاسد أولى بأن يكون.



الأصل :

أَعْقِلُوا الْخَبَرَ إِذَا سَمِعْتُمُوهُ عَقْلَ رِعَايَةٍ؛ لَا عَقْلَ رِوَايَةٍ، فَإِنَّ رِوَاةَ الْعِلْمِ كَثِيرٌ، وَرِعَايَتُهُ قَلِيلٌ.

الشرح :

نهاهم عليهم السلام عن أن يقتصروا إذا سمعوا منه أو من غيره أطرافاً من العلم والحكمة، على أن يرووا ذلك رواية كما يفعله اليوم المحدثون، وكما يقرأ أكثر الناس القرآن دراسة ولا يذري من معانيه إلا اليسير. وأمرهم أن يعقلوا ما يسمعون عَقْلَ رِعَايَةٍ أي معرفة وفهم. ثم قال لهم: «إِنَّ رِوَاةَ الْعِلْمِ كَثِيرٌ، وَرِعَايَتُهُ قَلِيلٌ»، أي من يرعاه ويتدبره؛ وَصَدَقَ عليه السلام!

١. حروراء: قرية بالنهر وان. نزل بها الخوارج الذين خالفوا أمير المؤمنين عليه السلام؛ وبها كان أول تحكيمهم واجتماعهم حين خالفوه، وهناك ناظرهم الإمام عليه السلام، فرجع منهم ألفان.



الأصل :

وَقَالَ ﷺ وَقَدْ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ : ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ .
 إِنَّ قَوْلَنَا : «إِنَّا لِلَّهِ» إِقْرَارٌ عَلَى أَنْفُسِنَا بِالْمُلْكِ ، وَقَوْلَنَا : «وَأِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ» إِقْرَارٌ عَلَى
 أَنْفُسِنَا بِالْهَلْكِ .

الشرح :

قوله : ﴿إِنَّا لِلَّهِ﴾ اعتراف بأننا مملوكون لله وعبيد له ؛ لأن هذه اللام لام التملك ، كما تقول :
 الدار لزيد ؛ فأمّا قوله : ﴿وَأِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾^(١) ؛ فهو إقرار واعتراف بالنشور والقيامة ؛ لأن
 هذا هو معنى الرجوع إليه سبحانه ، واقتنع أمير المؤمنين عن لتصريح بذلك ، فذكر الهلك ،
 فقال : إنه إقرار على أنفسنا بالهلك ؛ لأن هلكنا مفض إلى رجوعنا يوم القيامة إليه سبحانه ،
 فعبر بمقدمة الشيء عن الشيء نفسه ، كما يقال : لفقّر الموت ، والحمى الموت ، ونحو ذلك .
 ويمكن أن يفسر ذلك على قول مُبْثِي النفس الناطقة بتفسير آخر فيقال : إن النفس ما
 دامت في أسر تدابير البدن فهي بمعزل عن مبادئها ؛ لأنها مشغلة مستغرقة بغير ذلك ، فإذا
 مات البدن رجعت النفس إلى مبادئها ، فقوله : ﴿وَأِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ إقرار بما لا يصح
 الرجوع بهذا التفسير إلا معه ، وهو الموت المعبر عنه بالهلك .



الأصل :

وقال ﷺ و [قد] مدحه قوم في وجهه :

اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَعْلَمُ بِي مِنْ نَفْسِي ، وَأَنَا أَعْلَمُ بِنَفْسِي مِنْهُمْ . اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي خَيْرًا مِمَّا

يَظُنُّونَ ، وَآغْفِرْ لِي مَا لَا يَعْلَمُونَ

الشرح :

قد تقدّم لقول في كراهية مدح الإنسان في وجهه . وفي الحديث المرفوع : «إذا مدحت أخاك في وجهه ، فكأنما مررت على حلقه موسى وميضة» . وقال أيضاً لرجل مدح رجلاً في وجهه : «عقرت الرجل عقر ك الله !» . وقال أيضاً : «لو مشى رجل إلى رجل بسيف مرهف كان خيراً له من أن يُثنى عليه في وجهه» .



الأصل :

وقال ﷺ :

لَا يَسْتَقِيمُ قَضَاءُ الْحَوَائِجِ إِلَّا بِثَلَاثٍ : بِاسْتِصْفَارِهَا لِتَعْظُمَ ، وَبِاسْتِكْتَامِهَا لِتُظْهَرَ ، وَبِتَعْجِيلِهَا لِتَهْنَأَ .

الشرح :

قد تقدّم لنا قول مستقصى في هذا النحو . وفي الحوائج وقضائها واستنجاها .
قد جاء في الحديث المرفوع : «استعينوا على حاجاتكم بالكتمان ، فإن كل ذي نعمة محسود» . وكان يقال : لكل شيء نُس ، وأُس الحاجة تعجيل أرواح من التأخير .

وقال رجل لمحمد بن الحنفية : جئتُك في حَويجة ، قال : فاطلب لها رَجِيلاً
وكان يقال : من استعظم حاجة أخيه إليه بعد قضائها امتناناً بها فقد استصغر نفسه .



الأصل :

يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُقَرَّبُ فِيهِ إِلَّا الْمَاجِلُ ، وَلَا يُظَرَّفُ فِيهِ إِلَّا الْفَاجِرُ ،
وَلَا يُضَعَّفُ فِيهِ إِلَّا الْمُنْصِفُ ؛ يَعُدُّونَ الصَّدَقَةَ فِيهِ غُرْمًا ، وَصِلَةَ الرَّحِمِ مَنًّا ، وَالْعِبَادَةَ
اِسْتِطَالَةً عَلَى النَّاسِ ! فَعِنْدَ ذَلِكَ يَكُونُ السُّلْطَانُ بِمَشُورَةِ الْإِمَاءِ ، وَإِمَارَةُ الصَّبِيَّانِ ،
وَتَدْبِيرُ الْخَصْبِيَّانِ .

الشرح :

المحل : المكر والكيد ؛ يقال محل به إذا سعى به إلى السلطان ، فهو ماجل ومحول ؛
والمماحنة المماكرة والمكايدة . قوله : «وَلَا يُظَرَّفُ فِيهِ إِلَّا الْفَاجِرُ» ، لَا يَعُدُّ النَّاسُ الْإِنْسَانَ
ظَرِيفًا إِلَّا إِذَا كَانَ خَدِيعًا مَاجِنًا مُتَظَاهِرًا بِالْفِسْقِ . وقوله : «وَلَا يُضَعَّفُ فِيهِ إِلَّا الْمُنْصِفُ» ، أي
إِذَا رَأَوْا إِنْسَانًا عِنْدَهُ وَرَعَ وَإِنصَافٌ فِي مَعَامِلَتِهِ النَّاسِ عَدُوَّهُ ضَعِيفًا ، وَنَسَبُوهُ إِلَى الرِّكَّةِ
وَالرَّخَاوَةِ ، وَلَيْسَ الشَّهْمُ عِنْدَهُمْ إِلَّا الظَّالِمُ .

ثم قال : «يَعُدُّونَ الصَّدَقَةَ غُرْمًا» ، أي خسارة ، وَيَمْتُونُ إِذَا وَصَلُوا الرَّحِمَ وَإِذَا كَانُوا ذَوِي
عِبَادَةٍ اسْتَطَالُوا بِهَا عَلَى النَّاسِ وَتَبَجَّحُوا بِهَا ، وَأَعْجَبَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ ، وَاحْتَقَرُوا غَيْرَهُمْ .

قال : فعند ذلك يكون السلطان والحكم بين الرعايا بمشورة الإماء ... إلى آخر الفصل ،
وهو من باب الإخبار عن الغيوب وهي إحدى آياته ، والمُعْجَزَاتِ الْمُخْتَصِّ بِهَا دُونَ الصَّحَابَةِ .



الأصل :

وقال ﷺ :

وَقَدْ رُئِيَ عَلَيْهِ إِزَارٌ خُلِقَ مَرْقُوعٌ ، فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ :

يَخْشَعُ لَهُ الْقَلْبُ، وَتَذِلُّ بِهِ النَّفْسُ، وَيَقْتَدِي بِهِ الْمُؤْمِنُونَ.

الشرح :

قد تقدم القول في هذا الباب، وذكرنا أن الحكماء والعارفين فيه على قسمين : منهم من آثر لبس الأذنى على الأعلى، ومنهم من عكس الحال. وكان عمر بن الخطاب من أصحاب المذهب الأول، وكذلك أمير المؤمنين، وهو شعار عيسى بن مريم عليه السلام، كان يلبس الصوف وغليط الثياب، وكان رسول الله ﷺ يلبس النوعين جميعاً، وأكثر لبسه كان الجيد من الثياب مثل أبراد اليمن، وما شاكل ذلك، وكانت ملحفته مورسة حتى إنها لترتدع على جلده كما جاء في الحديث. ورئي محمد بن الحنفية عليه السلام واقفاً بعرفات على برذون أصفر، وعليه مطرف خز أصفر. وجاء فرقد السبخي إلى الحسن ^(١) وعلى الحسن مطرف خز، فجعل ينظر إليه وعلى فرقد ثياب صوف، فقال لحسن : ما بالك تنظر إلي وعلى ثياب أهل الجنة، وعليك ثياب أهل النار ! إن أحدكم ليجعل الزهد في ثيابه والكبر في صدره، فلهو أشد عجباً بصوفه من صاحب المطرف.

وقال ابن السمّاك لأصحاب الصوف : إن كان لباسكم هذا موافقاً لسرايركم فلقد أحببت أن يطلع الناس عليها، ولئن كان مخالفاً لها لقد هلكتم.



الأصل :

إِنَّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ عَدَوَّانٍ مُتَّفَاوَتَانِ، وَسَبِيلَانِ مُخْتَلِفَانِ؛ فَمَنْ أَحَبَّ الدُّنْيَا وَتَوَلَّاهَا أَبْغَضَ الْآخِرَةَ وَعَادَاهَا، وَهُمَا بِمَنْزِلَةِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، وَمَا شِ بَيْنَهُمَا كَلِّمَا قَرَبَ مِنْ وَاحِدٍ بَعْدَ مِنَ الْآخِرِ، وَهُمَا بَعْدُ صَرَّتَانِ.

الشَّرْحُ :

هذا الفصل يَبَيِّنُ في نفسه لا يَحْتَاجُ إلى شَرْحٍ، وذلك لِأَنَّ عَمَلَ كُلِّ واحدةٍ من الدارين مُضَادٌّ لِعَمَلِ الأُخْرَى، فَعَمَلُ هذا: الاكْتِسَابُ، والاضْطِرَابُ في الرِّزْقِ، والاهْتِمَامُ بِأَمْرِ المعاشِ، والولد والزوجة، وما نَاسَبَ ذلك. وعَمَلُ هذه: قَطْعُ العلائِقِ، ورفض الشهوات، والانتصاب للعبادة، وصَرْفُ الوجه عن كُلِّ ما يَصْدَعُ عن ذِكْرِ الله تعالى؛ ومعلومٌ أَنَّ هذين العَمَلَيْنِ متضادَّانِ، فلا جَرَمَ كانت الدُّنْيَا والآخرة ضَرَيْنِ لا يجتمعان !



الأَصْلُ :

وعن نوف البكائي - وَقِيلَ الْبَكَائِيُّ بِاللَّامِ : وَهُوَ الْأَصَحُّ - قَالَ :

رَأَيْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام ذات ليلة، وقد خرج من فراشه، فنظر إلى النجوم، فقال لي : يَا نَوْفُ، أَرَأَيْدُ أَنْتَ أَمْ رَامِقٌ ؟ فقلت : بل رَامِقٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ قال : يَا نَوْفُ، طُوبَى لِلزَّاهِدِينَ فِي الدُّنْيَا، الرَّاعِبِينَ فِي الْآخِرَةِ، أُولَئِكَ قَوْمٌ آتَّخَذُوا الْأَرْضَ بَسَاطًا، وَتَرَابَهَا فِرَاشًا، وَمَاءَهَا طَبِيًّا، وَالْقُرْآنَ شِعَارًا، وَالِدُّعَاءَ دِثَارًا، ثُمَّ قَرَضُوا الدُّنْيَا قَرْضًا عَلَى مِنْهَاجِ الْمَسِيحِ . يَأْنَوْفُ، إِنَّ دَاوُودَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَامَ فِي مِثْلِ هَذِهِ السَّاعَةِ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ : إِنَّهَا لَسَاعَةٌ لَا يَدْعُو فِيهَا عَبْدٌ إِلَّا اسْتَجِيبَ لَهُ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَشَارًا، أَوْ عَرِيفًا، أَوْ شُرْطِيًّا، أَوْ صَاحِبَ عَرْطَبَةٍ - وَهِيَ الطُّبُبُورُ - أَوْ صَاحِبَ كَوْبَةٍ، وَهِيَ الطُّبْلُ .

وَقَدْ قِيلَ أَيْضًا : إِنَّ الْعَرْطَبَةَ الطُّبْلُ، وَالْكَوْبَةُ الطُّبُبُورُ ^(١) .

١. العشار: من يتولى أخذ أعشار الأموال، وهو المكّاس. العريف: من يتجسس على أحوال الناس وأسرارهم

الشرح :

قال صاحب الصحاح : نَوَفُ الْبِكَالِي كَانَ صَاحِبَ عَلِيٍّ عليه السلام . وقال ثعلب : هو منسوب إلى قبيلة تُدْعَى بِكَالَةَ ، ولم يذكر من أيّ العرب هي ، والظاهر أنها من اليمَن .
قوله : أم رامق ، أي أم مستيقظ ترمق السماء والنجوم ببصرك .
قوله : قَرَضُوا الدُّنْيَا ، أي تَرَكَوْهَا وَخَلَّفُوهَا وراءَ ظهورهم ، قال تعالى : ﴿ وَإِذَا غَرَبَتِ تَقَرَّضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ﴾ ^(١) أي تَتَرَكُهُمْ وَتَخَلِّفُهُمْ شمالاً ، ويقول الرجل لصاحبه : هل مررت بمكان كذا ، يقول : نَعَمْ قَرَضْتَهُ لِيلاً ذَاتَ الْيَمِينِ .



الأصل :

إِنَّ اللَّهَ أَفْتَرَضَ عَلَيْكُمْ فَرَائِضَ ، فَلَا تُضَيِّعُوهَا : وَحَدَّ لَكُمْ حُدُوداً ، فَلَا تَعْتَدُوهَا ؛ وَنَهَاكُمْ عَنْ أَشْيَاءَ . فَلَا تَنْتَهِكُوهَا ؛ وَسَكَتَ لَكُمْ عَنْ أَشْيَاءَ وَلَمْ يَدْعَهَا نِسْيَاناً ، فَلَا تَتَكَلَّفُوهَا ^(٢) .

الشرح :

قال الله تعالى : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ﴾ ^(٣) . وجاء في الأثر : أبهموا ما

« يكشفها لأَمِيرِهِ . الشرطي . الذي يعاون الحاكم في ظلمه وينفذ أمره . والعَرَبِيَّةُ : الطنبور بلغة الروم . الكوبة : لطليل الصغير المخضر ، غنى بهما صاحب الملاهي .

١ . سورة الكهف ١٧ .

٢ . قوله عليه السلام : « وسكت لكم عن أشياء ... » ، هذا ردّ على المجادلين الذين يكلفون أنفسهم معرفة ما لم يكلفهم الله تعالى به . وأراد بالسكوت أنّه لم يذكر ولم يأمر بالبحث عنه . فلا تتكلفوها ، أي لا تطلبوا حكمها وحقيقتها .

معارج النهج للبيهقي ص ٨١٣ .

٣ . سورة المائدة ١٠١ .

أَبَهُمُ اللَّهُ . وَقَالَ بَعْضُ الصَّالِحِينَ لِبَعْضِ الْفُقَهَاءِ : لِمَ تَفْرُضُ مَسَائِلَ لَمْ تَقْعَ وَأَتَعِبْتَ فِيهَا فِكْرَكَ !
حَسْبُكَ بِالْمَتَدَاوِلِ بَيْنَ النَّاسِ .
قَالُوا : هَذَا مِثْلُ قَوْلِهِمْ فِي بَابِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُقَيْنِ : فَإِنْ مَسَحَ عَلَى خَفٍّ مِنْ رُجَاجٍ ؛
وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنَ النَّوَادِرِ الْغَرِيبَةِ .



الأصل :

لَا يَتْرُكُ النَّاسُ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ دِينِهِمْ لِاسْتِصْلَاحِ دُنْيَاهُمْ إِلَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُوَ أَضَرُّ مِنْهُ .

الشرح :

مثال ذلك إنسان يضيع وقت صلاة الفريضة عيه ، وهو مشغول بمحاسبة وكيله ومخافته على ماله ، خوفاً أن يكون خائنه في شيء منه ، فهو يحرص على مناقشته عليه ، فتفوته الصلاة . قال عليه السلام : مَنْ فَعَلَ مِثْلَ هَذَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُ وَمَالِهِ مَا هُوَ أَضَرُّ عَلَيْهِ مِمَّا رَامَ أَنْ يَسْتَدْرِكَهُ بِإِهْمَالِهِ الْفَرِيضَةَ .



الأصل :

رُبَّ عَالِمٍ قَدْ قَتَلَهُ جَهْلُهُ ، وَعِلْمُهُ مَعَهُ لَا يَنْفَعُهُ ^(١) .

١ . ذكر ابن أبي الحديد في شرحه ، أن هذا الكلام جزء من خطبة خطبها الإمام عليه السلام في شأن طلحة والزبير لما ساروا

الشرح :

قد وقع مثل هذا كثيراً، كما جرى لعبد الله بن المقفع، وفضله مشهور، وحكمته أشهر من أن تذكر.



الأصل :

لَقَدْ عَلِقَ بِنْيَاطٍ هَذَا الْإِنْسَانِ بَضْعَةٌ هِيَ أَعْجَبُ مَا فِيهِ؛ وَهُوَ الْقَلْبُ. وَ ذَلِكَ أَنَّ لَهُ مَوَادَّ مِنَ الْحِكْمَةِ وَأَضْدَادًا مِنْ خِلَافِهَا؛ فَإِنْ سَنَحَ لَهُ الرَّجَاءُ أَذَلَّهُ الطَّمَعُ، وَإِنْ هَاجَ بِهِ الطَّمَعُ أَهْلَكَهُ الْحِرْصُ، وَإِنْ مَلَكَهُ الْيَأْسُ قَتَلَهُ الْأَسَفُ، وَإِنْ عَرَضَ لَهُ الْغَضَبُ أَشْتَدَّ بِهِ الْغَيْظُ، وَإِنْ أَسْعَدَهُ الرِّضَا نَسِيَ التَّحَفُّظَ، وَإِنْ غَالَهُ الْخَوْفُ شَغَلَهُ الْحَذَرُ. وَإِنْ اتَّسَعَ لَهُ الْأَمْنُ اسْتَلَبَتْهُ الْغِرَّةُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ فَضَحَتْهُ الْجَزَعُ، وَإِنْ أَفَادَ مَالًا أَطْغَاهُ الْغِنَى، وَإِنْ عَصَتْهُ الْفَاقَةُ شَغَلَهُ الْبَلَاءُ، وَإِنْ جَهَدَهُ الْجُوعُ قَعَدَتْ بِهِ الضَّعْفَةُ. وَإِنْ أَفْرَطَ بِهِ الشَّبَعُ كَثُنَتْهُ الْبِطْنَةُ فَكُلُّ تَقْصِيرٍ بِهِ مُضِرٌّ، وَكُلُّ إِفْرَاطٍ لَهُ مُفْسِدٌ.

الشرح :

رُوي : «قَعَدَ بِهِ الضَّعْفُ». والنِّيَاطُ : عِزْقُ عَلِقَ بِهِ الْقَلْبُ مِنَ الْوَتَيْنِ، فَإِذَا قُطِعَ مَاتَ صَاحِبُهُ، وَيُقَالُ لَهُ : النِّيَاطُ أَيْضاً. وَالبَضْعَةُ بفتح الباء : الْقِطْعَةُ مِنَ اللَّحْمِ، وَالمراد بها هاهنا القلب : قال :

« من مكّة ومعهما عائشة يريدون البصرة بعد أن نكثا بيعتيهما، نقلاً عن أبي مخنف في كتابه (الجمال) ٢٣٣:١. وهما فسّر بن أبي الحديد اقتل بالقتل الظاهري، فمثل له بابين المقفع لما كتب كتاب أمان لعبد الله بن عسي. موجّه لابن أخيه لمنصور، بأنه إن غدر المنصور بعمّه، فنساؤه طوالق، والناس في حلّ من بيعته، وعبيده أحرار، فاشتدّ ذلك على المنصور فأمر بقتله: ٢٦٩:١٨.

ولهذا العالم الجاهل عدة صور، منها: هو الذي يحفظ ولا يدري، أو يعلم ولا يعمل، أو يروي ولا بصيرة له، أو يعلم ما لا حاجة له إلى علمه، وجهل ما يضرّه جهله، ومنها ما يبعث العلم الزهو والغرور في نفسه، ومنها أن يتخذ العلم جسراً لخدمة مصالحه الذاتية وخداع الناس.

يعتبر القلب حالات مختلفة متضادات، فبعضها من الحكمة، وبعضها - وهو المصاد لها - مناف للحكمة، ولم يذكرها عليه السلام، وليست الأمور التي عددها شرحاً لما قدمه من هذا الكلام المجمل، وإن ظن قوم أنه أراد ذلك، ألا ترى أن الأمور التي عددها ليس فيها شيء من باب الحكمة وخلافها!

فإن قلت: فما مثال الحكمة وخلافها، وإن لم يذكر عليه السلام مثاله؟
قلت: كالشجاعة في القلب وضدها الجبن، وكالجود وضده البخل، وكالعفة وضدها الفجور، ونحو ذلك.

فأما الأمور التي عددها عليه السلام فكلام مستأنف، إنما هو بيان أن كل شيء مما يتعلق بالقلب يلزمه لازم آخر نحو الرجاء، فإن الإنسان إذا اشتد رجاؤه أذله الطمع، والطمع يتبع الرجاء، والفرق بين الطمع والرجاء أن الرجاء توقع منفعة ممن سبيله أن تصدر تلك المنفعة عنه، والطمع توقع منفعة ممن يستبعد وقوع تلك المنفعة منه؛ ثم قال: وإن هاج به الطمع قتلته الحرص، وذلك لأن الحرص يتبع الطمع، إذ لم يعلم الطامع أنه طامع، وإنما يظن أنه راج. ثم قال: وإن ملكه اليأس، قتلته الأسف، أكثر الناس إذا يئسوا سفوا.

ثم عدد لأخلاق وغيرها من الأمور الواردة في الفصل إلى آخره، ثم ختمه بأن قال: «فكل تقصير به مضر، وكل إفراط له مفيد»؛ وقد سبق كلامنا في العدالة، وإنها الدرجة الوسطى بين طرفين هما رذيلتان، والعدالة هي الفضيلة، كالجود الذي يكتنفه التبذير والإمساك، والذكاء الذي يكتنفه الغباوة. والجزيرة^(١)، والسجاعة التي يكتنفها الهوج والجبن، وشرحنا ما قاله الحكماء في ذلك شرحاً كافياً، فلا معنى لإعادته.



الأصل:

نَحْنُ النُّمُرَّةُ الْوُسْطَى، بِهَا يَلْحَقُ التَّالِي، وَإِلَيْهَا يَرْجِعُ الْغَالِي.

الشَّرْحُ :

النُّمْرُق والنُّمْرُقَة بالضم فيهما : وسادةٌ صغيرةٌ ، ويجوز النُّمْرُقَة بالكسر فيهما ، ويقال للطَّنْفِسة فوق الرَّحْل نُمْرُقَة . والمعنى أن كلَّ فضيلة فإنَّها مجنَّحة بطَرْفَيْن معدودَيْن من الرِّذائل كما أوضحناه آنفاً ، والمراد أن آل محمد عليه وعليهم السلام هم الأمرُ المتوسِّط بين الطَّرفَيْن المذمومَيْن ، فكلُّ مَنْ جاوزَهم فالواجب أن يرجع إليهم ، وكلُّ مَنْ قَصُر عنهم فالواجب أن يلحق بهم .

فإن قلت : فمِمَّ استعار لفظ النُّمْرُقَة لهذا المعنى ؟

قلت : لمَّا كانوا يقولون : قد ركب فلان من الأمر مُنْكَراً وقد ارتكب لرأيي الفلاني ، وكانت الطَّنْفِسة فوق الرَّحْل ممَّا يُرْكَب ، استعارَ لفظَ النُّمْرُقَة لما يراه الإنسانُ مذهباً يرجع إليه ويكون كالرَّاكب له ، والجالس عليه ، والمتورِّك فوقه . ويجوز أيضاً أن تكون لفظة «الْوُسْطَى» يراد بها الفضلى ؛ يقال : هذه هي الطريقةُ الوُسْطَى ، والخَلِيقَةُ الوُسْطَى ، أي الفضلى ، ومنه قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَوْسَطُهُمْ ﴾ ^(١) ، أي أفضلهم ، ومنه : ﴿ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ ^(٢) .



الأضْلُ :

لَا يَقِيْمُ أَمْرَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ إِلَّا مَنْ لَا يُصَانِعُ ، وَلَا يُضَارِعُ ، وَلَا يَتَّبِعُ الْمَطَامِعَ .

الشَّرْحُ :

المُصَانَعَة : بذل الرِّشْوة . وفي المَثَل : مَنْ صَانَعَ بِالْمَالِ ، لَمْ يَحْتَشِمِ مِنْ طَلَبِ الْحَاجَةِ .
فإن قلت : كان ينبغي أن يقول : «من لا يصانع» بالفتح .

١ . سورة القلم ٢٨

٢ . سورة البقرة ١٤٣ .

قلتُ : المُفَاعَلَة تدلّ على كون الفعل بين الاثنين كالمُضَارَبَة والمُفَاتَلَة .
 وبضارع : يتعرّض لطلب الحاجة ؛ ويجوز أن يكون من الضّراعة وهي الخُضوع ، أي
 يخضع لزيد ليخضع زيد له ؛ ويجوز أن يكون من المضارعة بمعنى المشابهة ، أي لا يتشبهه
 بأئمة الحقّ أو ولاية الحقّ ، وليس منهم . وأما اتباع المطامع فمعروف .



الأصل :

وقال ﷺ - وقد توفي سهل بن حنيف الأنصاري بالكوفة بعد مرجعه معه
 من صفين ، وكان أحب الناس إليه - :

لَوْ أَحْبَبْنِي جَبَلٌ لَتَهَافَتَ .

قال الرضي رحمه الله :

ومعنى ذلك أن المحنة تغلظ عليه ، فتسرع المصائب إليه ، ولا يفعل ذلك إلا بالأتقياء الأبرار
 والمصطفين الأخيار ، وهذا مثل قوله ﷺ : « مَنْ أَحَبَّنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلَيْسَتْ عِدَّةٌ لِلْفَقْرِ جُلُبَاباً » ، وقد يؤول
 ذلك على معنى آخر ليس هذا موضع ذكره .

الشرح :

قد ثبت أن النبي ﷺ قال له : « لَا يُحِبُّكَ إِلَّا مُؤْمِنٌ ؛ وَلَا يَبْغُضُكَ إِلَّا مُنَافِقٌ » . وقد ثبت أن
 النبي ﷺ قال : « إِنَّ الْبَنَوِيَّ أَسْرَعَ إِلَى الْمُؤْمِنِ مِنَ الْمَاءِ إِلَى الْحَدُورِ » . وفي حديث آخر :
 « الْمُؤْمِنُ مُلْقَى ، وَالْكَافِرُ مُوقَى » . وفي حديث آخر : « خَيْرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَعْظَمُكُمْ مَصَائِبَ فِي
 نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ » .

وهاتان المقدمتان يلزمهما نتيجة صادقة ، وهي أنه ﷺ لو أحبّه جبل لتهافت ولعل هذا

هو مراد الرضي بقوله : وقد يؤوّل ذلك على معنى آخر ليس هذا موضع ذكره^(١).



الأصل :

لَا مَالَ أَعَوَدُ مِنَ الْعَقْلِ . وَلَا وَحْدَةَ أَوْحَشُ مِنَ الْعُجْبِ ، وَلَا عَقْلَ كَالْتَدْبِيرِ ، وَلَا كَرَمَ كَالْتَّقْوَى ، وَلَا قَرِينَ كَحُسْنِ الْخُلُقِ . وَلَا مِيرَاثَ كَالْأَدَبِ ، وَلَا قَائِدَ كَالْتَّوْفِيقِ ، وَلَا تِجَارَةَ كَالْعَمَلِ الصَّالِحِ ، وَلَا زَرْعَ كَالثَّوَابِ ، وَلَا وَرَعَ كَالْوُقُوفِ عِنْدَ الشُّبْهَةِ ، وَلَا زُهْدَ كَالزُّهْدِ فِي الْحَرَامِ ، وَلَا عِلْمَ كَالْتَّفَكُّرِ ، وَلَا عِبَادَةَ كَأَدَاءِ الْفَرَائِضِ .
وَلَا إِيْمَانَ كَالْحَيَاءِ وَالصَّبْرِ ، وَلَا حَسَبَ كَالْتَّوَاضُّعِ ، وَلَا شَرَفَ كَالْعِلْمِ ، وَلَا عِزًّا كَالْحِلْمِ ، وَلَا مَظَاهِرَةً أَوْثَقُ مِنَ الْمُشَاوَرَةِ .

الشرح :

قد تقدّم الكلام في جميع هذه الحكم .
أما المال ، فإنّ العقل أَعَوَدُ منه ؛ لأنّ الأحقق ذ المال طالما ذهب ماله بحمقه ، فعاد أحقق فقيراً ، والعاقل الذي لا مال له طالما اكتسب المال بعقله ، وبقي عقله عليه .
وأما العُجْبُ ، فيوجب المَقْت ، ومن مُقِت أفرد عن المخالطة واستوحش منه ، ولا رَيْب أن التدبير هو أفضل العقل ؛ لأنّ العيش كله في التدبير .
وأما التقوى ، فقد قال الله : ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ﴾^(٢) .

١. ذكر السيد المرتضى في تأويل كلام الإمام عليه السلام : (من أحبنا أهل البيت فليتناخذ للفقير جلباباً) وجوهاً ثلاثة .
والأخير - وهو مختاره - من أحبنا فليزِم نفسه وليخطبها وليقدّمها إلى الطاعات ، ويصرفها عما تميل إليه من الشهوات ، وليذلّلها على الصبر عما كره منها . ومشقّة ما أريد منها ، كما يفعل ذلك بالبعير الصعب ، أسالي المرتضى ١٨:١ المجلس الثاني .

وأما الأدب، فقالت الحكماء: ما ورثت الآباء أبناءها كالأدب.
 وأما التوفيق، فمن لم يكن قائده ضلّ.
 وأما العمل الصالح، فإنه أشرف التجارات، فقد قال الله تعالى: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾^(١)، ثم عدّ الأعمال الصالحة.
 وأما الثواب، فهو الربح الحقيقي، وأما ربح الدنيا فشبيهة بحلم النائم.
 وأما الوقوف عند الشبهات، فهو حقيقة الورع، ولا ريب أن من يزهد في الحرام أفضل ممن يزهد في المباحات، كالمآكل اللذيذة، والملابس الناعمة، وقد وصف الله تعالى أرباب التفكر فقال: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٢)، وقال: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا﴾.
 ولا ريب أن العبادة بأداء الفرائض فوق العبادة بالنوافل، والحياء مخ الإيمان، وكذلك الصبر والتواضع مضيعة الشرف، وذلك هو الحسب، وأشرف الأشياء العلم؛ لأنه خاصة الإنسان، وبه يقع الفضل بينه وبين سائر الحيوان.
 والمشورة من الحزم فإن عقل غيرك تستضيفه إلى عقلك. ومن كلام بعض الحكماء: إذا استشارك عدوك في الأمر فامحضه النصيحة في الرأي، فإنه إن عمل برأيك وانتفع نديم عسى إفراطه في مناوراتك، وأفضت عداوته إلى المودة، وإن خالفك واستضر عرف قدر أمانتك بنصحه، وبلغت منك في مكروهه.



الأصل:

إِذَا اسْتَوَلَى الصَّلَاحُ عَلَى الزَّمَانِ وَأَهْلِهِ، ثُمَّ أَسَاءَ رَجُلٌ الظَّنَّ بِرَجُلٍ لَمْ تَظْهَرْ مِنْهُ، حَوْبَةٌ فَقَدْ ظَلَمَ ! وَإِذَا اسْتَوَلَى الْفَسَادُ عَلَى الزَّمَانِ وَأَهْلِهِ، فَأَحْسَنَ رَجُلٌ الظَّنَّ بِرَجُلٍ، فَقَدْ غَرَّرَا

١. سورة الصف ١٠.

٢. سورة آل عمران ١٩١.

الشرح :

يريد أنه يتعين على العاقل سوء الظن حيث الزمان فاسد، ولا ينبغي له سوء الظن حيث الزمان صالح، وقد جاء في الخبر المرفوع النهي عن أن يظن المسلم بالمسلم ظنّ السوء، وذلك محمول على المسلم الذي لم تظهر منه حوبة، كما أشار إليه عليّ عليه السلام؛ والحوبة: المعصية، والخبر هو ما رواه جابر قال: نظر رسول الله ﷺ إلى الكعبة فقال: «مرحباً بك من بيت! ما أعظمك وأعظم حُرمتك! والله إن لمؤمن أعظم حرمة منك عند الله عز وجل، لأن الله حرّم منك واحدة، ومن المؤمن ثلاثة: دمه وماله وأن يظن به ظنّ السوء».

قال الشاعر:

أسأت إذ أحسنت ظنّي بكم والحزم سوء الظنّ بالناس
 قيل لعالم: من أسوأ الناس حالاً؟ قال: من لا يثق بأحدٍ لسوء ظنّه، ولا يثق به أحدٌ لسوء فعله.



الأصل :

وقيل له عليه السلام: كيف نجدك يا أمير المؤمنين؟ فقال:

كَيْفَ يَكُونُ حَالُ مَنْ يَفْنَى بِنَقَائِهِ وَيَسْقَمُ بِصِحَّتِهِ وَيُوتَى مِنْ مَأْمَنِهِ^(١)!

الشرح :

هذا مثل قول عبدة بن الطبيب:

أرى بصري قد رآبني بعد صحّة
 وحشيك داء أن تصبح وتسلم
 ولن يلبث العصران يوم وليلة
 إذا طلبا أن يدركا ما تيمما

١ كلما طال عمره - وهو الحياة - تقدّم إلى الفناء، وسبب السقم (المرض) الصحة. يؤتى من مأمنه، أي من حيث لا يحتسب أنه يموت في الساعة التي مات فيها.

وقال آخر:

كَانَتْ قَنَاتِي لَا تَلِينُ لِغَاظٍ فَأَلَانَهَا الْإِضْبَاحُ وَالْإِمْسَاءُ
وَدَعَوْتُ رَبِّي بِالسَّلَامَةِ جَاهِدًا لِيُصِحِّحَنِي فَإِذَا السَّلَامَةُ دَاءُ



الأصل:

كَمْ مِنْ مُسْتَدْرَجٍ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ، وَمَعْرُورٍ بِالسُّتْرِ عَلَيْهِ، وَمَفْتُونٍ بِحُسْنِ الْقَوْلِ فِيهِ!
وَمَا أَتَلَى اللَّهُ أَحَدًا بِمِثْلِ الْإِمْلَاءِ لَهُ^(١).

الشرح:

قال رسول الله ﷺ لرجلٍ مدح رجلاً وقد مرَّ بمجلس رسول الله ﷺ فلم يسمع، ولكن قال: «وَيْحَكَ لَكَدَّتْ تَضْرِبُ عُنُقَهُ، لَوْ سَمِعَهَا لَمَا أَفْلَحَ».



الأصل:

هَلَكَ فِي رَجُلَانِ: مُحِبُّ غَالٍ، وَمُبْغِضٌ قَالِ^(٢).

١. المستدرج: المأخوذ على غرّة، واستدرجه الله. أي تابع نعمته عليه وهو مقيم على عصيانه، إبلاغاً للحجة، وإقامة للمعذرة في أخذه. المفتون: المبتلى. الإملاء: الإيهال، وهو مأخوذ من قوله تعالى: «إِنَّمَا نُقَالِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا» سورة آل عمران ١٧٨.

٢. فسره الإمام ﷺ بقوله في الخطبة ١٢٥: «سيهلك في صنفان: محبّ مفرط يذهب به الحب إلى غير الحق، ومبغض مفرط يذهب به البغض إلى غير الحق. وخير الناس في حال النمط لأوسط فالرموه».

الشرح :

قد تقدم القول في مثل هذا، وقد قال رسول الله ﷺ : «والله لولا أنني أشفق أن تقول طوائف من أمتي فيك ما قالت النصارى في ابن مريم، لقلت فيك اليوم مقالاً لا تمر بأحد من الناس إلا أخذوا التراب من تحت قدميك للبركة».

ومع كونه ﷺ لم يقل فيه ذلك المقال فقد غلت فيه غلاة كثيرة العدد منتشرة في الدنيا، يعتقدون فيه ما يعتقد النصارى في ابن مريم، وأشنع من ذلك الاعتقاد.

فأما المبغض القالي فقد رأيت من يبغضه، ولكن ما رأينا من يلغنه ويصرح بالبراءة منه، ويقال: إن في عمان وما والاها من صحاري وما يجري مجراها قوماً يعتقدون فيه ما كانت الخوارج تعتقده فيه، وأنا أبرأ إلى الله منهما.



الأصل :

إِضَاعَةُ الْفُرْصَةِ غُصَّةٌ.

الشرح :

في المثل : انتهزوا الفرص، فإنها تمر مر السحاب.



الأصل :

مَثَلُ الدُّنْيَا كَمَثَلِ الْحَيَّةِ لَيِّنٌ مَسُّهَا، وَالسُّمُّ النَّافِعُ فِي جَوْفِهَا؛ يَهْوِي إِلَيْهَا الْغَرُّ الْجَاهِلُ، وَيَحْذَرُهَا ذُو اللَّبِّ الْعَاقِلُ.

الشرح :

قد تقدّم القول في الدنيا مراراً، وقد أخذ أبو العتاهية هذا المعنى فقال :
إنما الدهر أرقم لئس المـ سس وفي نايه السقام العقام



الأصل :

وقد سُئل عن قريش فقال :

أما بنو مخزوم فريحانة قريش ، نحب حديث رجالهم ، والنكاح في نسائهم . وأما
بنو عبد شمس فأبعدوها رأياً ، وأمنعها لماً وراء ظهورها . وأما نحن فأبذل لماً في
أيدينا ، وأسمح عند الموت بنفوسنا . وهم أكثر وأمكر وأنكر ، ونحن أفصح وأنصح
وأصيح .

الشرح :

قد تقدّم القول في مُفاخرة هاشم وعبد شمس ، فأما بنو مخزوم فإنهم بعد هذين البيتين أفرح
قريش وأعظمها شرفاً .

ويمكن أن يُزاد عليه فيقال : قالت مخزوم ما أنصفنا من اقتصر في ذكرنا على أن قال :
مخزوم ريحانة قريش ، نحب حديث رجالهم ، والنكاح في نسائهم . ولنا في الجاهلية
والإسلام أثر عظيم ، ورجال كثيرة ، ورؤساء شهيرة ، فمنّا المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن
مخزوم ، كان سيّد قريش في الجاهلية .

وينبغي أن يقال في الجواب : إن أمير المؤمنين عليه السلام لم يقل هذا الكلام احتقاراً لهم ،
ولا استصغاراً لشأنهم ، ولكن أمير المؤمنين عليه السلام كان أكثر همّه يوم المُفاخرة أن يُفاخر بني
عبد شمس لما بينه وبينهم ، فلما ذكر مخزوماً بالعرض قال فيهم ما قال ، ولو كان يريد
مفاخرتهم لما اقتصر لهم على ما ذكره عنهم ، على أن أكثر هؤلاء الرجال إسلاميون بعد عصر

عليّ عليه السلام ، وعليّ عليه السلام إنما يذكر من قبله لا من يجيء بعده .
 فإن قلت : إذا كان قد قال في بني عبد شمس إنهم أمتع لما وراء ظهورهم ، ثم قال في بني هاشم : إنهم أسمع عند الموت بنفوسهم ، فقد تناقض الوصفان .
 قلت : لا مناقضة بينهما ؛ لأنه أراد كثرة بني عبد شمس ، فبالكثرة تمنع ما وراء ظهورها ، وكان بنو هاشم أقل عدداً من بني عبد شمس ، إلا أن كل واحد منهم على انفراده أشجع وأسمع بنفسه عند الموت من كل واحد على انفراده من بني عبد شمس ، فقد بان أنه لا مناقضة بين القولين .



الأصل :

شَتَانِ مَا بَيْنَ عَمَلَيْنِ ؛ عَمَلٍ تَذْهَبُ لَذَّتُهُ وَتَبْقَى تَبِعَتُهُ ؛ وَعَمَلٍ تَذْهَبُ مَوْوَنَتُهُ وَيَبْقَى أَجْرُهُ .

الشرح :

أخذ هذا المعنى بعض الشعراء ، فقال :

تَفْنَى اللَّذَازَةُ مِمَّنْ نَالَ بُغْيَتَهُ من الحَرَامِ وَيَبْقَى الْإِثْمُ وَالْعَارُ
 تَبْقَى عَوَاقِبُ سُوءٍ فِي مَغْبَتِهَا لا خَيْرَ فِي لَذَّةٍ مِنْ بَعْدِهَا النَّارُ



الأصل :

وقال عليه السلام وقد تبع جنازة فسمع رجلاً يضحك ، فقال :
 كَأَنَّ الْمَوْتَ فِيهَا عَلَى غَيْرِنَا كُتِبَ ، وَكَأَنَّ الْحَقَّ فِيهَا عَلَى غَيْرِنَا وَجَبَ . وَكَأَنَّ الَّذِي

نَرَى مِنَ الْأَمْوَاتِ سَفَرٌ عَمَّا قَلِيلٍ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ ۖ نُبَوِّئُهُمْ أَجْدَانَهُمْ، وَنَأْكُلُ تَرَاتُهُمْ،
كَأَنَّا مُخْلَدُونَ بَعْدَهُمْ ۖ ثُمَّ قَدْ نَسِينَا كُلَّ وَاعِظٍ وَوَاعِظَةٍ، وَرَمِينَا بِكُلِّ فَادِحٍ وَجَائِحَةٍ.
طُوبَى لِمَنْ ذَكَرَ فِي نَفْسِهِ، وَطَابَ كَسْبُهُ، وَصَلَحَتْ سَرِيرَتُهُ، وَحَسُنَتْ خَلِيقَتُهُ، وَأَنْفَقَ
الْفَضْلَ مِنْ مَالِهِ، وَأَمْسَكَ الْفَضْلَ مِنْ لِسَانِهِ، وَعَزَلَ عَنِ النَّاسِ شَرَّهُ، وَوَسِعَتْهُ السُّنَّةُ،
وَلَمْ يُنْسَبْ إِلَى بِدْعَةٍ^(١).

قال الرضي رحمه الله: أقول: ومن الناس من ينسب هذا الكلام إلى رسول الله ﷺ، وكذلك الذي
قبله.

الشرح:

الأشهر الأكثر في الرواية أن هذا الكلام من كلام رسول الله ﷺ ومثل قوله: «كأن الموت
فيها على غيرنا كتب» قول الحسن رحمه الله: «ما رأيت حقاً لا باطلاً فيه أشبهه بباطل لا حق فيه
من الموت». والألفاظ التي بعده واضحة ليس فيها ما يُشرح، وقد تقدّم ذكر نظائرها.



الأصل:

غَيْرَةُ الْمَرْأَةِ كُفْرٌ، وَغَيْرَةُ الرَّجُلِ إِيْمَانٌ.

الشرح:

المرجع في هذا إلى العقل والتماسك، فلما كان الرجل أعقل وأشدّ تماسكاً كانت غيْرته في
موضعها، وكانت واجبة عليه؛ لأنّ النهي عن المنكر واجب، وفعل الواجبات من الإيمان،
وأما المرأة فلما كانت أنقص عقلاً وأقلّ صبراً كانت غيْرتها على الوهم الباطل والخيال غير

١. سفر: أي مسافرون. نُبَوِّئُهُمْ: نزلهم. أَجْدَانَهُمْ: قبورهم. الجائحة: البليّة والتهلكة.

المحقق، فكانت قبيحة لوقوعها غير موقعها، وسمّاها كُفْرًا لمشاركتها الكُفْر في القُبْح فأجرى عليها اسمه.

وأيضاً فإن المرأة قد تؤدّي بها لغيره إلى ما يكون كُفْرًا على الحقيقة كالسحر، فقد وُرد في الحديث المرفوع أنه كُفْر، وقد يُفْضَى بها الضجر والقلق إلى أن تتسخط وتشتّم وتتلفظ بألفاظ تكون كُفْرًا لا محالة.



الأصل :

لَا نَسْبَنَ الْإِسْلَامَ نِسْبَةً لَمْ يَنْسُبَهَا أَحَدٌ قَبْلِي: الْإِسْلَامُ هُوَ التَّسْلِيمُ، وَالتَّسْلِيمُ هُوَ الْيَقِينُ، وَالْيَقِينُ هُوَ التَّصَدِيقُ، وَالتَّصَدِيقُ هُوَ الْإِقْرَارُ، وَالْإِقْرَارُ هُوَ الْإِدَاءُ، وَالْإِدَاءُ هُوَ الْعَمَلُ.

الشَّرْحُ :

خلاصة هذا الفصل تقتضي أن الإسلام والإيمان عبارتان عن معبر واحد، وأن العمل داخل في مفهوم هذه اللفظة، ألا تراه جعل كل واحدة من اللفظات قائمة مقام الأخرى في إفادة المفهوم، كما تقول: اللَّيْثُ هُوَ الْأَسَدُ وَالْأَسَدُ هُوَ السَّبْعُ، والسبع هو أبو الحارث! فلا شبهة أن اللَّيْثَ يكون أبا الحارث. أي أن الأسماء مترادفة، فإذا كان أول اللفظات الإسلام، وآخرها العمل، دلّ على أن العمل هو لإسلام؛ وهكذا تقول أصحابنا: إن تارك العمل وتارك الواجب لا يسمّى مسلماً.

فإن قلت: هَبْ أَنْ كَلَامَهُ يَدُلُّ عَلَى مَا قُلْتُ، كَيْفَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِسْلَامَ هُوَ الْإِيمَانُ؟ قلت: لَأَنَّهُ إِذَا دَلَّ عَلَى أَنَّ الْعَمَلَ هُوَ الْإِسْلَامُ وَجَبَ أَنْ يَكُونَ الْإِيمَانُ هُوَ الْإِسْلَامُ؛ لِأَنَّ كُلَّ مَنْ قَالَ: إِنَّ الْعَمَلَ دَاخِلٌ فِي مُسَمًّى الْإِسْلَامِ، قَالَ: إِنَّ الْإِسْلَامَ هُوَ الْإِيمَانُ، فَالْقَوْلُ بِأَنَّ الْعَمَلَ دَاخِلٌ فِي مُسَمًّى الْإِسْلَامِ، وَلَيْسَ الْإِسْلَامُ هُوَ الْإِيمَانُ، قَوْلٌ لَمْ يَقُلْ بِهِ أَحَدٌ؛ فَيَكُونُ الْإِجْمَاعُ

واقعاً على بطلانه .

فإن قلت : إن أمير المؤمنين عليه السلام لم يقل كما تقوله المعتزلة ؛ لأن المعتزلة تقول : الإسلام اسم واقع على العمل وغيره من الاعتقاد ، والنطق باللسان ، وأمير المؤمنين عليه السلام جعل الإسلام هو العمل فقط ، فكيف ادّعت أن قول أمير المؤمنين عليه السلام يطابق مذهبهم ؟ قلت : لا يجوز أن يريد غيره ؛ لأن لفظ العمل يشمل الاعتقاد ، والنطق باللسان ، وحركات الأركان بالعبادات ، إذ كل ذلك عمل وفعل ، وإن كان بعضه من أفعال القلوب ، وبعضه من أفعال الجوارح ، ولو لم يُرد أمير المؤمنين عليه السلام ما شرّحناه لكان قد قال : الإسلام هو لعمل بالأركان خاصة ، ولم يعتبر فيه الاعتقاد القلبي ، ولا النطق اللفظي ، وذلك مما لا يقوله أحد .



الأصل :

عَجِبْتُ لِلْبَخِيلِ يَسْتَعْجِلُ الْفَقْرَ الَّذِي مِنْهُ هَرَبَ ، وَيَفُوتُهُ الْغِنَى الَّذِي إِيَّاهُ طَلَبَ ، فَبِعَيْشٍ فِي الدُّنْيَا عَيْشَ الْفُقَرَاءِ ، وَيُحَاسِبُ فِي الْآخِرَةِ حِسَابَ الْأَغْنِيَاءِ ، وَعَجِبْتُ لِلْمُتَكَبِّرِ الَّذِي كَانَ بِالْأَمْسِ نُطْفَةً ، وَيَكُونُ غَدًا جِيفَةً ، وَعَجِبْتُ لِمَنْ شَكَّ فِي اللَّهِ وَهُوَ يَرَى خَلْقَ اللَّهِ ، وَعَجِبْتُ لِمَنْ نَسِيَ الْمَوْتَ وَهُوَ يَرَى مَنْ يَمُوتُ . وَعَجِبْتُ لِمَنْ أَنْكَرَ النُّشْأَةَ الْآخِرَى وَهُوَ يَرَى النُّشْأَةَ الْأُولَى ، وَعَجِبْتُ لِعَامِرٍ دَارِ الْفَنَاءِ وَتَارِكِ دَارِ الْبَقَاءِ .

الشرح :

قال أعرابي : الرِّزْقُ الواسعُ لمن لا يستمتع به بمنزلة الطعام الموضوع على قبر . ورأى حكيم رجلاً مُشْرِياً يأكل خُبْزاً وملحاً ، فقال : لِمَ تَفْعَلُ هذا ؟ قال : أخافُ الفقرَ ، قال : فقد تعجّلته . فأما القول في الكِبَرِ والتَّيِّه فقد تقدّم منه ما فيه كفاية ^(١) .

١ . الفقر ما قصر بك عن درك حاجتك . والبخيل تكون له حاجة فلا يقضيها ويكون عليه الحق فلا يؤديه ؛ فحاله



الأصل :

مَنْ قَصَرَ فِي الْعَمَلِ ، ابْتُلِيَ بِالْهَمِّ .

الشرح :

هذا مخصوص بأصحاب اليقين ، والاعتقاد الصحيح ، فإنهم الذين إذا قصروا في العمل ابتلوا بالهم ، فأما غيرهم من المُسْرِفين على أنفسهم وذوي النقص في اليقين والاعتقاد ، فإنه لا همَّ يَغْرُوهم وإن قصروا في العمل ، وهذه الكلمة قد جَرَّبناها من أنفسنا فوجدنا مصداقها واضحاً ، وذلك أن الواحد منا إذا أخلَّ بفريضة الظهر مثلاً حتى تغيب الشمس وإن كان أخيراً بها لَعُذِرَ وَجَدَ ثِقْلاً في نفسه وكَسْلاً وَقِلَّةَ نَشَاطٍ ، وكأنه مشكولٌ بِشِكالٍ أو مقيَّدٌ بِقَيْدٍ ، حتى يقضي تلك الفريضة ، فكأنما أنشط من عقال .



الأصل :

لَا حَاجَةَ لَهُ فِيمَنْ لَيْسَ لَهُ فِي مَالِهِ وَنَفْسِهِ نَصِيبٌ .

الشرح :

قد جاء في الخبر المرفوع : «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا ابْتَلَاهُ فِي مَالِهِ أَوْ فِي نَفْسِهِ» . وجاء في الحديث المرفوع : «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ جَسَدٍ لَا يَمْرُضُ ، وَمِنْ مَالٍ لَا يُصَابُ» .

« حال الفقراء يحتمل ما يحتملون . واستعجاله بالفقر : لعدم انتفاعه بماله حتى كأنه فقير . وقد ذكره محل المعجب من هؤلاء الأربعة تنفير عنهم .

وَرَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَنَسٍ عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: «أَيْكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَصِحَّ فَلَا يَسْقَمَ؟» قَالُوا: كُلُّنَا يَارَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «أَتُحِبُّونَ أَنْ تَكُونُوا كَالْحُمْرِ الصَّائِلَةِ؛ أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ تَكُونُوا أَصْحَابَ بَلَايَا وَأَصْحَابَ كَفَّارَاتٍ! وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ إِنَّ الرَّجُلَ لَتَكُونُ لَهُ الدَّرَجَةُ فِي الْجَنَّةِ فَلَا يَبْلُغُهَا بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ فَيَبْتَلِيهِ اللَّهُ لِيَبْلُغَهُ اللَّهُ دَرَجَةً لَا يَبْلُغُهَا بِعَمَلِهِ». وفي الحديث أيضاً: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمْرُضُ مَرَضاً إِلَّا حَتَّ اللَّهُ بِهِ خَطَايَاهُ كَمَا تَحْتُ الشَّجَرَةُ وَرَقُهَا». وجاء في بعض الآثار: «أَشَدُّ النَّاسِ حَسَاباً الصَّحِيحُ الْفَارِغُ». وفي حديث حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إِنَّ قَرَرَّ يَوْمٍ لِعَيْنِي لَيُؤْمَ لَا أَجِدُ فِيهِ طَعَاماً، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ لَيَتَعَاهَدُ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ بِالْبَلَاءِ كَمَا يَتَعَاهَدُ الْوَالِدُ وَلَدَهُ بِالطَّعَامِ، وَإِنَّ اللَّهَ يَحْمِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ كَمَا يَحْمِي أَحَدُكُمْ الْمَرِيضَ مِنَ الطَّعَامِ». جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَرْفَعُهُ: «يُودَّ أَهْلَ الْعَافِيَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ لَحُومَهُمْ كَانَتْ تُقَرَّضُ بِالْمَقَارِضِ لِمَا يَرَوْنَ مِنْ ثَوَابِ أَهْلِ الْبَلَاءِ».



الأصل :

تَوَقَّعُوا الْبَرْدَ فِي أَوَّلِهِ، وَتَلَقَّوْهُ فِي آخِرِهِ؛ فَإِنَّهُ يَفْعَلُ فِي الْأَبْدَانِ كَفِعْلِهِ فِي الْأَشْجَارِ، أَوَّلُهُ يُحْرِقُ وَآخِرُهُ يُورِقُ.

الشرح :

هذه مسألة طبيعية قد ذكرها الحكماء، قالوا: لما كان تأثير الخريف في الأبدان، وتوليده الأمراض كالزكام والسعال وغيرهما أكثر من تأثير الربيع، مع أنهما جميعاً فضلاً اعتدال، وأجابوا بأن برد الخريف يقبأ الإنسان وهو معتاد لحر الصيف فينكأ فيه، ويسد مسام دماغه؛ لأن البرد يكثف ويسد المسام فيكون كمن دخل من موضع شديد الحرارة إلى خيش بارد. فأما المنتقل من الشتاء إلى فصل الربيع فإنه لا يكاد برد الربيع يؤذيه ذلك الأذى؛ لأنه قد اعتاد جسمه برد الشتاء، فلا يصادف من برد الربيع إلا ما قد اعتاد ما هو أكثر منه، فلا يظهر

لبرّد الربيع تأثيرٌ في مزاجه .



الأصل :

عِظَمُ الْخَالِقِ عِنْدَكَ يُصَغِّرُ الْمَخْلُوقَ فِي عَيْنِكَ .

الشرح :

لا نسبة للمخلوق إلى الخالق أضلاً وخصوصاً البشر . وعلى الجملة فالأمر أعظم من كل عظيم ، وأجل من كل جليل ، ولا طاقة للعقول والأذهان أن تعبّر عن جلالة ذلك الجنان وعظمتيه ، بل لو قيل : إنها لا طاقة لها أن تعبّر عن جلال مصنوعات الأولي المتقدمة علينا بالرتبة العقلية والزمانية لكان ذلك القول حقاً وصدقاً ، فمن هو المخلوق ليقال : إن عِظَمَ الْخَالِقِ يصغره في العين ! ولكن كلامه ﷺ محمولٌ على مخاطبة العامة الذين تضيق أفهامهم عمّا ذكرناه .



الأصل :

وقال ﷺ ، وقد رجع من صفين ، فأشرف على القبور بظاهر الكوفة :

يَا أَهْلَ الدِّيَارِ الْمُوَحِّشَةِ ، وَالْمَحَالِّ الْمُقْفِرَةِ ، وَالْقُبُورِ الْمُظْلِمَةِ : يَا أَهْلَ التُّرْبَةِ ، يَا أَهْلَ الْغُرْبَةِ ، يَا أَهْلَ الْوَحْدَةِ ، يَا أَهْلَ الْوَحْشَةِ ، أَنْتُمْ لَنَا فَرَطٌ سَابِقٌ ، وَنَحْنُ لَكُمْ تَبَعٌ لَاحِقٌ ، أَمَّا الدُّورُ فَقَدْ سُكِنَتْ ، وَأَمَّا الْأَزْوَاجُ فَقَدْ نُكِحَتْ ، وَأَمَّا الْأَمْوَالُ فَقَدْ قُسِمَتْ ،

هَذَا خَيْرٌ مَا عِنْدَنَا، فَمَا خَيْرٌ مَا عِنْدَكُمْ؟^(١)

ثم التفت إلى أصحابه فقال :

أَمَا لَوْ أَذِنَ لَهُمْ فِي الْكَلَامِ، لَأَخْبَرُوكُمْ أَنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى.

الشرح :

الفرط : المتقدمون . وقد جاء في حديث القبور ومخاطبتها وحديث الأموات وما يتعلق بذلك شيء كثير يتجاوز الإحصاء .

وفي وصية لنبي ﷺ أبا ذر رضي الله عنه : زُرِ الْقُبُورَ تَذَكَّرْ بِهَا الْآخِرَةَ وَلَا تَزُرْهَا لَيْلًا، وَغَسِّلِ الْمَوْتَى يَتَحَرَّكَ قَلْبُكَ، فَإِنَّ الْجَسَدَ الْخَاوِي عِظَةٌ بَلِيغَةٌ، وَصَلِّ عَلَى الْمَوْتَى فَإِنَّ ذَلِكَ يُحْزِنُكَ، فَإِنَّ الْحَزِينَ فِي ظِلِّ اللَّهِ .
وُجِدَ عَلَى قَبْرِ مَكْتُوبًا :

مَقِيمٌ إِلَى أَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ خَلْقَهُ لِقَاؤُكَ لَا يُرْجَى وَأَنْتَ رَقِيبٌ
تَزِيدُ بِلَى فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَتُنْسَى كَمَا تَبْلَى وَأَنْتَ حَبِيبٌ
وجاء في الحديث المرفوع : «مَا رَأَيْتُ مَنْظَرًا إِلَّا وَالْقَبْرُ أَقْطَعُ مِنْهُ» . وفي الحديث أيضاً : «الْقَبْرُ أَوَّلُ مَنْزِلٍ مِنْ مَنَازِلِ الْآخِرَةِ، فَمَنْ نَجَا مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ أَيْسَرُ، وَمَنْ لَمْ يَنْجُ مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ شَرٌّ مِنْهُ» .



الأضل :

وقال عليه السلام ، وقد سمع رجلاً يذم الدنيا :

أَيُّهَا الدَّامُ لِلدُّنْيَا، أَلْمُغْتَرُّ بِغُرُورِهَا، أَلْمُنْخَدِعُ بِأَبَاطِيلِهَا ! أَلْتَعَتَّرُ بِالدُّنْيَا ثُمَّ تَذُمَّهَا ؟ أَنْتَ

١ . المحال : جمع محل أي الأماكن . الموحشة : الموجبة للوحشة ، ضد الأنس . المقفرة ، من أقفر المكان إذا لم يكن فيه ساكن ولا نبات . الفرط : المتقدم . التبع : التابع .

الْمُتَجَرِّمُ عَلَيْهَا، أَمْ هِيَ الْمُتَجَرِّمَةُ عَلَيْكَ ؟ مَتَى اسْتَهْوَتْكَ ، أَمْ مَتَى غَرَّتْكَ ؟
 أِبِمَصَارِعِ آبَائِكَ مِنْ أَلْبَلَى أَمْ بِمَضَاجِعِ أُمَّهَاتِكَ تَحْتَ الثَّرَى ؟ كَمْ عَلَلَّتْ بِكَفِّكَ ،
 وَكَمْ مَرَّضَتْ بِيَدَيْكَ ! تَبْتَغِي لَهُمُ الشُّفَاءَ ، وَتُسَوِّفُ لَهُمُ الْأَطِبَّاءَ ، غَدَاةَ لَا يُغْنِي
 عَنْهُمْ دَوَاؤُكَ ، وَلَا يُجْدِي عَلَيْهِمْ بُكَاءُكَ ! لَمْ يَنْفَعْ أَحَدَهُمْ إِشْفَاؤُكَ ، وَلَمْ تُسَعِفْ فِيهِ
 بِطِلْبَتِكَ ، وَلَمْ تَدْفَعْ عَنْهُ بِقُوَّتِكَ ! وَقَدْ مَثَلْتَ لَكَ بِهِ الدُّنْيَا نَفْسَكَ ، وَبِمَضْرَعِهِ
 مَضْرَعَكَ .

إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ صِدْقٍ لِمَنْ صَدَقَهَا ، وَدَارُ عَافِيَةٍ لِمَنْ فَهِمَ عَنْهَا ، وَدَارُ غِنَى لِمَنْ تَزَوَّدَ
 مِنْهَا ، وَدَارُ مَوْعِظَةٍ لِمَنْ اتَّعَظَ بِهَا . مَسْجِدُ أَحِبَّاءِ اللَّهِ ، وَمُصَلًى مَلَائِكَةِ اللَّهِ ، وَمَهْبِطُ
 وَحْيِ اللَّهِ ، وَمَتَجَرُّ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ ؛ اكْتَسَبُوا فِيهَا الرَّحْمَةَ ، وَرَبِحُوا فِيهَا الْجَنَّةَ ، فَمَنْ ذَا
 يَذُمُّهَا ، وَقَدْ آذَنْتَ بَيْنَهَا ، وَنَادَتْ بِفِرَاقِهَا ، وَنَعَتْ نَفْسَهَا وَأَهْلَهَا فَمَثَلْتَ لَهُمْ بَيَلائِهَا
 أَلْبَاءَ ، وَشَوْقَتَهُمْ بِسُرُورِهَا إِلَى السُّرُورِ ! رَاحَتْ بِعَافِيَةٍ ، وَابْتَكَرَتْ بِفَجِيعَةٍ ، تَرْغِيبًا
 وَتَرْهِيبًا ، وَتَخْوِيفًا وَتَحْذِيرًا ، فَذَمُّهَا رِجَالُ غَدَاةِ النَّدَامَةِ ، وَحَمْدُهَا آخِرُونَ يَوْمَ
 الْقِيَامَةِ ، ذَكَرْتَهُمُ الدُّنْيَا فَتَذَكَّرُوا ، وَحَدَّثْتَهُمْ فَصَدَّقُوا ، وَوَعظْتَهُمْ فَاتَّعَظُوا .

الشرح :

تَجَرَّمْتُ عَلَى فَلَانٍ : ادَّعَيْتُ عَلَيْهِ جُرْمًا وَذَنْبًا ؛ وَاسْتَهْوَاهُ كَذَا : اسْتَزَلَّهُ .
 وَقَوْلُهُ ﷺ : «فَمَثَلْتُ لَهُمْ بَيَلائِهَا الْبَلَاءَ» ، أَيِ بَلَاءِ الْآخِرَةِ وَعَذَابِ جَهَنَّمَ ، وَشَوْقَتَهُمْ
 بِسُرُورِهَا إِلَى السُّرُورِ ، أَيِ إِلَى سُورِ الْآخِرَةِ وَنَعِيمِ الْجَنَّةِ .
 وَهَذَا الْفَصْلُ كُلُّهُ لَمْدَحِ الدُّنْيَا ، وَهُوَ يَنْبِئُ عَنْ اقْتِدَارِهِ ﷺ عَلَى مَا يَرِيدُ مِنَ الْمَعَانِي ؛ لِأَنَّ
 كَلَامَهُ كُلُّهُ فِي ذَمِّ الدُّنْيَا ، وَهُوَ الْآنَ يَمْدَحُهَا وَهُوَ صَادِقٌ فِي ذَاكَ وَفِي هَذَا ؛ وَقَدْ جَاءَ عَنِ
 النَّبِيِّ ﷺ كَلَامٌ يَتَضَمَّنُ مَدْحَ الدُّنْيَا أَوْ قَرِيبًا مِنَ الْمَدْحِ ، وَهُوَ قَوْلُهُ ﷺ : «الدُّنْيَا حُلُوءَةٌ خَضِرَةٌ ،
 فَمَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا بُورِكَ لَهُ فِيهَا» .
 وَمِنَ الْكَلَامِ الْمُنْسُوبِ إِلَى عَلِيِّ ﷺ : «النَّاسُ أَبْنَاءُ الدُّنْيَا ، وَلَا يَلَامُ الْمَرْءَ عَلَى حُبِّ أُمِّهِ» ،

أَخَذَهُ مُحَمَّدٌ بْنُ وَهَبٍ الْجَمْعِيُّ فَقَالَ :
وَنَحْنُ بَنُو الدُّنْيَا خَلَقْنَا لغيرِهَا وما كُنْتَ مِنْهُ فَهُوَ شَيْءٌ مُحِبَّبٌ



الأصل :

إِنَّ اللَّهَ مَلَكًا يُنَادِي فِي كُلِّ يَوْمٍ : لِدُّوا لِلْمَوْتِ ، وَاجْمَعُوا لِلْفَنَاءِ ، وَابْتَئُوا لِلْخَرَابِ .

الشرح :

هذه اللام عند أهل العربية تسمى لام العاقبة ، ومثل هذا قوله تعالى : ﴿ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾^(١) ، ليس أنهم التقطوه لهذه العلة ، بل التقطوه فكان عاقبة التقاطهم إيّاه العداوة والحزن .

وأما فحوى هذا القول وخلاصته فهو التنبيه على أن الدنيا دار فناء وعطب ، لا دار بقاء وسلامة ، وأن الولد يموت ، والدور تُخرَّب ، وما يُجمع من الأموال يفنى .



الأصل :

الدُّنْيَا دَارٌ مَمَرٌ ، لَا دَارٌ مَقَرٌ ، وَالنَّاسُ فِيهَا رَجُلَانِ : رَجُلٌ بَاعَ فِيهَا نَفْسَهُ فَأَوْبَقَهَا^(٢) ، وَرَجُلٌ ابْتَاعَ نَفْسَهُ فَأَعْتَقَهَا .

١ . سورة القصص ٨ .

٢ . أي باع نفسه لهواه وشهواته فأوبقها ، أي أهلكها . وابتاع نفسه ، أي اشتراها وخلصها من أسر الشهوات .

الشَّرْحُ :

قال عمرُ بنُ عبد العزيز يوماً لجلسائه : أخبروني مَنْ حَمَقَ الناس ؟ قالوا : رجلٌ باعَ آخرته بدُنياه ؛ فقال : ألا أنبئكم بأحمق منه ؟ قالوا : بلى ؛ قال : رجلٌ باعَ آخرته بدُنيا غيره .
قلتُ : لقائلٍ أن يقول له : ذاك باعَ آخرته بدُنياه أيضاً ؛ لأنه لو لم يكن له لذةٌ في بيع آخرته بدُنيا غيره لما باعها . وإذا كان له في ذلك لذةٌ فإذنُ إنما باعَ آخرته بدُنياه ؛ لأنَّ دُنياه هي لذتهُ .



الأصلُ :

لَا يَكُونُ الصَّدِيقُ صَدِيقاً حَتَّى يَحْفَظَ أَخَاهُ فِي ثَلَاثٍ : فِي نَكْبَتِهِ ، وَغَيْبَتِهِ ، وَوَفَاتِهِ .

الشَّرْحُ :

قد تقدّم لنا كلامٌ في الصديق والصداقة ؛ وأمّا النُّكْبَةُ وحفظ الصديق فيها فإنه يقال : في الحُبوسِ مَقَابِرُ الأحياء ، وشماتةُ الأعداء ، وتجربةُ الأصدقاء .
وأمّا الغَيْبَةُ فإنه قد قال الشاعر :

وَإِذَا الْفَتَى حَسُنَتْ مُودَّتُهُ فِي الْقُرْبِ ضَاعَفَهَا عَلَى الْبُعْدِ

وأمّا الموت فقد قال الشاعر :

وَإِنِّي لِأَسْتَحْيِيهِ وَالتُّرْبُ بَيْنَنَا كَمَا كُنْتُ أَسْتَحْيِيهِ وَهُوَ يَرَانِي

ومن كلام عليٍّ عليه السلام : «الصديق من صدّق في غَيْبَتِهِ» . قيل لحكيم : مَنْ أبعد الناس سَفَرًا ؟ قال : من سافر في ابتغاء الأخ الصالح .



الأصل :

مَنْ أُعْطِيَ أَرْبَعًا لَمْ يُحْرَمَ أَرْبَعًا: مَنْ أُعْطِيَ الدُّعَاءَ لَمْ يُحْرَمَ الْإِجَابَةَ، وَمَنْ أُعْطِيَ التَّوْبَةَ لَمْ يُحْرَمِ الْقَبُولَ. وَمَنْ أُعْطِيَ الْاِسْتِغْفَارَ لَمْ يُحْرَمِ الْمَغْفِرَةَ، وَمَنْ أُعْطِيَ الشُّكْرَ لَمْ يُحْرَمِ الزِّيَادَةَ.

قال الرضي رحمه الله :

وتصديق ذلك كتاب الله تعالى : قَالَ فِي الدُّعَاءِ : ﴿ اذْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ ^(١) .
وقد في الاستغفار : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوْءً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ ^(٢) .

وقد في الشكر : ﴿ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ ^(٣) .
وقد في التوبة : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّوْءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ ^(٤) .

الشرح :

في بعض الروايات أن ما نسب إلى الرضي رحمه الله من استنباط هذه المعاني من الكتاب العزيز من متن كلام أمير المؤمنين عليه السلام : وقد سبق القول في كل واحدة من هذه الأربع مُستقصى .



الأصل :

الصَّلَاةُ قُرْبَانُ كُلِّ تَقِيٍّ، وَالْحَجُّ جِهَادُ كُلِّ ضَعِيفٍ. وَلِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ، وَزَكَاةُ الْبَدَنِ الصِّيَامُ، وَجِهَادُ الْمَرْأَةِ حُسْنُ التَّبَعْلِ.

١. سورة غافر ٦٠. ٢. سورة النساء ١١٠.
٣. سورة ابراهيم ٧. ٤. سورة النساء ١٧.

الشرح :

قد تقدّم القول في الصلاة والحج والصيام، فأما أنّ جهاد المرأة حسن التبعل، فمعناه حسن معاشرة بعلها وحفظ ماله وعرضه؛ وإطاعته فيما يأمر به، وترك الغيرة فإنها باب الطلاق. وأوصت امرأة ابنتها وقد هدتها إلى بعلها، فقالت: كوني له فراشاً، يكن لك معاشاً، وكوني له وطاء، يكن لك غطاءً، وإياك والاكتئاب إذا كان فرحاً، والفرح إذا كان كثيراً، ولا يطلعن منك عى قبيح، ولا يشمنن منك إلا طيب ريح. وأوصى الفرافصة الكلبي ابنته نائلة حين أهداها إلى عثمان، فقال: يا بُنَيَّةُ، إنك تقدمين على نساء من نساء قريش هنّ أقدُرُ عى الطيب منك، ولا تغلبين على خضلتين: الكُخْل والماء. تطهري حتى يكون ريح جلدك ريح شئ أصابه مطر، وإياك والغيرة على بعلك، فإنها مفتاح الطلاق.



الأصل :

استنزّلوا الرزق بالصدقة.

الشرح :

جاء في الحديث لمرفوع: «تاجروا الله بالصدقة تربحوا»، وكان يقال: الصدقة صدق الجنة. وفي الحديث المرفوع: «ما أحسن عبد الصدقة، إلا أحسن الله الخلافة على خلفيه».



الأصل :

ومن أيقن بالخلف جاد بالعطية.

الشرح :

هذا حق ؛ لأن من لم يُوقِن بالخلف ويتخوَّف الفقر يَضِنَّ بالعطيَّة، ويعلم أنَّه إذا أعطى ثمَّ أعطى استنفد ماله، واحتاج إلى الناس لانقطاع مادَّته؛ وأمَّا من يُوقِن بالخلف، فإنَّه يعلم أنَّ الجود شَرَفٌ لصاحبه، وأنَّ الجَوَاد ممدوحٌ عند الناس، فقد وَجَد الداعي إلى السَّماح - ولا صارَف له عنه - لأنَّه يعلم أنَّ مادَّته دائمةٌ غيرُ منقطعة، فالصارف الذي يخافُه من قدَّمنا ذكره مفقودٌ في حقِّه، فلا جَرَم أنَّه يجود بالعطيَّة!

**الأصل :**

تَنْزِلُ الْمَعُونَةُ عَلَى قَدْرِ الْمَوْوَنَةِ.

الشرح :

جاء في الحديث المرفوع: «مَنْ وَسَّعَ وَسَّعَ عَلَيْهِ، وَكَلَّمَا كَثُرَ الْعِيَالُ كَثُرَ الرِّزْقُ».

**الأصل :**

مَا عَالَ امْرُؤٌ اقْتَصَدَ^(١).

الشرح :

ما عال، أي ما افتقر.

وسَمِعَ بعضُ الفضلاء قولَ الحكماء: التدبيرُ نصفُ العيش، فقال: بل العيشُ كُلُّه.

١. أي ما افتقر من ترك الإسراف والتبذير، والاقتصاد: الإنفاق من غير إسراف.



الأصل :

قِلَّةُ الْعِيَالِ أَحَدُ الْيَسَارَيْنِ .

الشرح :

اليسار الثاني كثرة المال ؛ يقول : إن قِلَّةَ العيال مع القُقر كاليسار الحقيقي مع كثرتهم .
ومن أمثال الحكماء : العيالُ أَرْضَةُ المال .



الأصل :

التَّوَدُّدُ نِصْفُ الْعَقْلِ^(١) .

الشرح :

دخل حبيب بن شُوذَّب على جعفر بن سليمان بالبصرة ، فقال : نعم المرءُ حبيب بن شُوذَّب !
حَسَنَ التَّوَدُّدِ ، وطيب الشاء ، يكره الزيارة المتصلة ، والقعدة المنسية .
وكان يقال : قلَّ مَنْ تودَّدَ إلَّا صار محبوباً ، والمحبوب مستورُ العيوب .

١ . المراد بالتودد ، حسن المعاملة لا التملق والتصنع .



الأصل :

وَاللَّهُ نِصْفُ الْهَرَمِ .

الشرح :

من كلام بعض الحكماء : اللهم يُشيب القلب ، ويُعقم العقل ، فلا يتولد معه رأي ، ولا تصدق معه رواية . وقال سُفيان بن عيينة : الدنيا كلها هموم ، وغموم ، فما كان منها سرور فهو ربح . ومن أمثالهم : اللهم كافور العُلْمة .



الأصل :

يَنْزِلُ الصَّبْرُ عَلَى قَدْرِ الْمُصِيبَةِ ، وَمَنْ ضَرَبَ يَدَهُ عَلَى فَخِذِهِ عِنْدَ مُصِيبَتِهِ حَبِطَ أَجْرُهُ^(١) .

الشرح :

ومن كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، كان يقول عند التعزية : عليكم بالصبر ، فإنَّ به يأخذ الحازم ، ويعود إليه الجازع .

وقال عمرو بن معد يكرب :

كَمْ مِنْ أَخٍ لِي صَالِحٍ بِوَأْتِهِ بِيَدَيَّ لَحْدًا

١ . قوله عليه السلام : من ضرب يده على فخذه فقد أحبط أجره ؛ لأنَّ ذلك من شدة الجزع عند المصيبة وهذا يأتي من ترك الرضى بقضاء الله سبحانه ، وذلك يحبط الثواب دون شك .

أَلْبَسْتُهُ أَكْفَانَهُ وَخُلِقْتُ يَوْمَ خُلِقْتُ جَلْدًا
وكان يقال : من حَدَّثَ نفسه بالبقاء ، ولم يُوطِّنْها على المصائب ، فهو عاجزُ الرأي . وكان
يقال : كفى باليأس مُعْزِيًّا ، وبانقطاع الطمع زاجرًا !



الأصل :

كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صِيَامِهِ إِلَّا الْجُوعُ وَالْظَّمَأُ ، وَكَمْ مِنْ قَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ قِيَامِهِ إِلَّا
السَّهَرُ وَالْعَنَاءُ ، حَبْذَا نَوْمُ الْأَكْيَاسِ وَإِفْطَارُهُمْ ^(١) !

الشرح :

الأكياس هاهنا العلماء العارفون ؛ وذلك لأنَّ عباداتهم تقع مطابقةً لعقائدهم الصحيَّة ، فتكون
فروعاً راجعةً إلى أصل ثابت ، وليس كذلك الجاهلون بالله تعالى ؛ لأنَّهم إذا لم يعرفوه ولم
تكن عباداتهم متوجَّهةً إليه فلم تكن مقبولةً ، ولذلك فَسَدَتْ عِبَادَةُ النَّصَارَى وَالْيَهُودِ .
وفيهم وردَ قوله تعالى : ﴿عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ تَصْلِي نَاراً حَامِيَةً﴾ ^(٢) .



الأصل :

سُوسُوا إِيمَانَكُمْ بِالصَّدَقَةِ ، وَحَصِّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ ، وَادْفَعُوا أَمْوَاجَ الْبَلَاءِ بِالدُّعَاءِ ^(٣) .

- ١ . هذا الصائم ، هو الذي يسمك عن الطعام والشراب ، ولا يمسك عن المعاصي والفواحش ، وأراد بالقائم :
المصلّي ، من صلّى وقلبه غير حاضر ، بل مشغول بالدنيا .
- ٢ . سورة الفاشية ٣ ، ٤ .
- ٣ . سوسوا إيمانكم ، أي اعملوا بمقتضاه وانتفعوا به . والمعنى لا إيمان يجدي بلا بذل ، كما لا بذل يجدي بلا إيمان .

الشرح :

قد تقدم الكلام في الصدقة والزكاة والدعاء، فلا معنى لإعادة القول في ذلك.



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام لكُمَيْل بن زياد النخعي :

قال كُمَيْل بن زياد: أخذ بيدي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فأخرجني إلى الجَبَان^(١)، فلما أصحر تنفس الصَّعداء، ثم قال:

يَا كُمَيْلُ بْنُ زِيَادٍ، إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ أَوْعِيَةٌ، فَخَيْرُهَا أَوْعَاهَا، فَاحْفَظْ عَنِّي مَا أَقُولُ لَكَ. النَّاسُ ثَلَاثَةٌ: فَعَالِمٌ رَبَّانِيٌّ، وَمُتَعَلِّمٌ عَلَى سَبِيلِ نَجَاةٍ، وَهَمَجٌ رِعَاعٌ أَتْبَاعُ كُلِّ نَاعِقٍ، يَمِيلُونَ مَعَ كُلِّ رِيحٍ، لَمْ يَسْتَضِيئُوا بِنُورِ الْعِلْمِ، وَلَمْ يَلْجَأُوا إِلَى رُكْنٍ وَثِيقٍ.

يَا كُمَيْلُ، الْعِلْمُ خَيْرٌ مِنَ الْمَالِ؛ الْعِلْمُ يَحْرُسُكَ وَأَنْتَ تَحْرُسُ الْمَالَ. وَالْمَالُ تَنْقُصُهُ النَّفَقَةُ، وَالْعِلْمُ يَزْكُو عَلَى الْإِنْفَاقِ، وَصَنِيعُ الْمَالِ يَزُولُ بِزَوَالِهِ.

يَا كُمَيْلُ بْنُ زِيَادٍ، مَعْرِفَةُ الْعِلْمِ دِينٌ يُدَانُ بِهِ، بِهِ يَكْسِبُ الْإِنْسَانُ الطَّاعَةَ فِي حَيَاتِهِ، وَجَمِيلَ الْأَخْذِ وَثْقَةً بَعْدَ وَفَاتِهِ. وَالْعِلْمُ حَاكِمٌ، وَالْمَالُ مَحْكُومٌ عَلَيْهِ.

يَا كُمَيْلُ بْنُ زِيَادٍ، هَلَكَ خُزَّانُ الْأَمْوَالِ وَهُمْ أَحْيَاءُ، وَالْعُلَمَاءُ بَاقُونَ مَا بَقِيَ الدَّهْرُ؛ أَعْيَانُهُمْ مَقْقُودَةٌ، وَأَمْثَالُهُمْ فِي الْقُلُوبِ مَوْجُودَةٌ. هَا إِنَّ هَا هُنَا لِعِلْمًا جَمًّا - وَأَشَارَ

﴿ ومن منع الزكاة فقد عرّض أمواله للتلف. ﴾

١. الجَبَان والجَبَانَةُ: في الأصل ما استوى من الأرض في ارتفاع وخلا من النبات أو الشجر، وهي الصحراء. وأهل الكوفة يسمّون المقابر جَبَانَةً. وأصحر، أي صار في الصحراء.

يَبْدِهِ إِلَى صَدْرِهِ - لَوْ أَصَبْتُ لَهُ حَمَلَةً أَبْلَى أُصِيبُ لِقِنًا غَيْرَ مَأْمُونٍ عَلَيْهِ، مُسْتَعْمِلًا آلَةَ
الدِّينِ لِلدُّنْيَا، وَمُسْتَظْهِرًا بِنِعْمِ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ، وَبِحُجَجِهِ عَلَى أَوْلِيَائِهِ، أَوْ مُنْقَادًا
لِحَمَلَةِ الْحَقِّ، لَا بَصِيرَةَ لَهُ فِي أَحْنَائِهِ؛ يَنْقَدِحُ الشَّكُّ فِي قَلْبِهِ لِأَوَّلِ عَارِضٍ مِنْ شُبْهَةٍ.
أَلَا لَا ذَا وَلَا ذَاكَ أَوْ مَنَّهُومَا بِاللَّذَّةِ، سَلَسَ الْقِيَادِ لِلشَّهْوَةِ، أَوْ مُغْرَمًا بِالْجَمْعِ
وَالْأَدْخَارِ، لَيْسَا مِنْ رُعَاةِ الدِّينِ فِي شَيْءٍ، أَقْرَبُ شَيْءٍ شَبَهَا بِهِمَا الْأَنْعَامُ السَّائِمَةُ أَوْ
كَذَلِكَ يَمُوتُ الْعِلْمُ بِمَوْتِ حَامِلِيهِ.

اللَّهُمَّ بَلَى أَلَا تَخْلُو الْأَرْضَ مِنْ قَائِمٍ لَكَ بِحُجَّةٍ، إِمَّا ظَاهِرًا مَشْهُورًا، وَإِمَّا خَائِفًا
مَغْمُورًا، لَسَلَا تَبْطُلُ حُجَجُ اللَّهِ وَبَيِّنَاتُهُ.

وَكَمْ ذَا؟ وَأَيْنَ أُولَئِكَ وَاللَّهِ، الْأَقْلُونَ عَدَدًا، وَالْأَعْظَمُونَ عِنْدَ اللَّهِ قَدْرًا، يَحْفَظُ اللَّهُ
بِهِمْ حُجَجَهُ وَبَيِّنَاتِهِ، حَتَّى يُودِعُوهَا نُظَرَاءَهُمْ، وَيَزَرَعُوهَا فِي قُلُوبِ أَشْبَاهِهِمْ. مَجَمَّ
بِهِمُ الْعِلْمُ عَلَى حَقِيقَةِ الْبَصِيرَةِ، وَبَاشَرُوا رُوحَ الْيَقِينِ، وَاسْتَلَانُوا مَا اسْتَوْعَرَهُ
الْمُتَرَفُّونَ، وَأَنَسُوا بِمَا اسْتَوْحَشَ مِنْهُ الْجَاهِلُونَ، وَصَحِبُوا الدُّنْيَا بِأَبْدَانٍ أَرْوَاحُهَا
مُعَلَّقَةٌ بِالْمَحَلِّ الْأَعْلَى؛ أُولَئِكَ خُلَفَاءُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ، وَالِدُّعَاءُ إِلَى دِينِهِ. آهَ شَوْقًا
إِلَى رُؤْيَيْهِمْ.

أَنْصَرِفْ يَا كَمِيلٌ إِذَا شِئْتَ.

الشرح :

الجبَّان والجبَّانة : الصَّحراء . وَتَنَفَّسَ الصُّعْدَاءُ ، أَي تَنَفَّسَ تَنَفُّسًا مَمْدُودًا طَوِيلًا .
قَوْلُهُ ﷺ : «ثَلَاثَةٌ» قِسْمَةٌ صَحِيحَةٌ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْبَشَرَ بِاعْتِبَارِ الْأُمُورِ الْإِلَهِيَّةِ : إِمَّا عَالِمٌ عَلَى
الْحَقِيقَةِ يَعْرِفُ اللَّهَ تَعَالَى ، وَإِمَّا شَارِعٌ فِي ذَلِكَ فَهُوَ بَعْدَ فِي السَّفَرِ إِلَى اللَّهِ يَطْلُبُهُ بِالتَّعَلُّمِ
وَالِاسْتِفَادَةِ مِنَ الْعَالِمِ ، وَإِمَّا لَا ذَا وَلَا ذَاكَ ؛ وَهُوَ الْعَامِّيُّ السَّاقِطُ الَّذِي لَا يَعْبا اللَّهُ بِهِ ، وَصَدَقَ ﷺ
فِي أَنَّهُمْ هَمَجَ رَعَاعٍ أَتْبَاعُ كُلِّ نَاعِقٍ ، أَلَا تَرَاهُمْ يَنْتَقِلُونَ مِنَ التَّقْلِيدِ لِشَخْصٍ إِلَى تَقْلِيدِ الْآخَرِ ،
لِأَدْنَى خَبَالٍ وَأَضْعَفٍ وَهُمْ !

ثم شرع ﷺ في ذكر العلم وتفضيله على المال، فقال: «العلم يحرسك، وأنت تحرس المال»، وهذا أحد وجوه التفضيل.

ثم ابتداءً فذكر وجهاً ثانياً؛ فقال: المال ينقص بالإنفاق منه، والعلم لا ينقص بالإنفاق بل يزكو؛ وذلك لأن إفاضة العلم على التلامذة تفيد المعلم زيادة استعداد، وتقرر في نفسه تلك العلوم التي أفاضها على تلامذته، وتثبتها وتريدها رسوخاً.

فأما قوله: «وصنيع المال يزول بزواله»، فتحتته سرّ دقيق حكيم؛ وذلك لأن المال إنما يظهر أثره ونفعه في الأمور الجسمانية، والملاذّ الشهوانية، كالنساء والخيل والأبنية والمأكّل والمشرب والملابس ونحو ذلك؛ وهذه الآثار كلّها تزول بزوال المال أو بزوال ربّ المال؛ ألا ترى أنّه إذا زال المال اضطرّ صاحبه إلى بيع الأبنية والخيل والإماء، ورَفَضَ تلك العادة من المأكّل الشهية، والملابس البهيّة؛ وكذلك إذا زال ربّ المال بالموت، فإنّه تزول آثار المال عنده؛ فإنّه لا يبقى بعد الموت أكلاً شارباً لابساً، وأما آثار العلم فلا يمكن أن تزول أبداً والإنسان في الدنيا، ولا بعد خروجه عن الدنيا؛ أمّا في الدنيا فلأنّ العالم بالله تعالى لا يعود جاهلاً به؛ لأنّ انتفاء العلوم البديهيّة عن الذهن وما يلزمها من اللّوازم بعد حصولها مُحال، فإذا قد صدّق قوله ﷺ في الفرق بين المال والعلم: إنّ صنيع المال يزول بزواله، أي وصنيع العلم لا يزول، ولا يحتاج إلى أن يقول: «بزواله»؛ لأنّ تقدير الكلام: وصنيع المال يزول؛ لأنّ المال يزول؛ وأما بعد خروج الإنسان من الدنيا فإنّ صنيع العلم لا يزول؛ وذلك لأنّ صنيع العلم في النفس الناطقة للذة العقلية الدائمة لدوام سببها، وهو حصول العلم في جوهر النفس الذي هو معشوق النفس مع انتفاء ما يشغلها عن التمتع به، والتلذذ بمصاحبتها؛ والذي كان يشغلها عنه في الدنيا استغراقها في تدبير البدن، وما تورّده عليها الحواس من الأمور الخارجيّة، ولا ريب أنّ العاشق إذا خلا بمعشوقه، وانتفت عنه أسباب الكدر، كان في لذة عظيمة، فهذا هو سرّ قوله: «وصنيع المال يزول بزواله».

فإن قلت: ما معنى قوله ﷺ: «معرفة العلم دينٌ يُدانُ به»، وهل هذا إلّا بمنزلة قولك: معرفة المعرفة أو علم العلم! وهذا كلامٌ مضطرب.

قلت: تقديره: معرفة فضل العلم أو شرف العلم، أو وجوب العلم دينٌ يُدانُ به، أي المعرفة بذلك من أمر الدين، أي ركنٌ من رُكن الدين واجبٌ مفروض.

ثم شرّح ﷺ حال العلم الذي ذكر أنّ معرفة وجوبه أو شرفه دينٌ يُدانُ به، فقال: العلم

يَكْسِبُ الْإِنْسَانَ الطَّاعَةَ فِي حَيَاتِهِ، أَي مَنْ كَانَ عَالِماً كَانَ اللَّهُ تَعَالَى مُطِيعاً، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾^(١). ثم قال: «وجميل الأحدثة بعد وفاته»، أي الذكر الجميل بعد موته.

ثم شرع في تفضيل العلم على المال من وجه آخر، فقال: «العلم حاكم، والمال محكوم عليه»، وذلك لِعِلْمِكَ أَنَّ مَصْلَحَتَكَ فِي إِنْفَاقِ هَذَا الْمَالِ تُنْفَقُهُ، وَلِعِلْمِكَ أَنَّ الْمَصْلَحَةَ فِي إِمْسَاكِهِ تَمَسُّكَهِ، فَالْعِلْمُ بِالْمَصْلَحَةِ دَاعٍ، وَبِالْمَضَرَّةِ صَارِفٌ؛ وَهُمَا الْأُمْرَانِ الْحَاكِمَانِ بِالْخَرَكَاتِ وَالتَّصَرُّفَاتِ إِقْدَاماً وَخُجْأماً، وَلَا يَكُونُ الْقَادِرُ قَادِراً مُخْتَاراً إِلَّا بِاعْتِبَارِهِمَا؛ وَلَيْسَ إِلَّا عِبَارَةٌ عَنِ الْعِلْمِ أَوْ مَا يَجْرِي مَجْرَى الْعِلْمِ مِنَ الْإِعْتِقَادِ وَالظَّنِّ، فَإِذَنْ قَدْ بَانَ وَظَهَرَ أَنَّ الْعِلْمَ مِنْ حَيْثُ هُوَ عِلْمٌ حَاكِمٌ، وَأَنَّ الْمَالَ لَيْسَ بِحَاكِمٍ، بَلْ مُحْكَمٌ عَلَيْهِ.

ثم قال ﷺ: «هَلْكَ خُزَّانُ الْمَالِ وَهُمْ أَحْيَاءُ»؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَالَ الْمُخْزُونُ لَا فَرْقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّخْرَةِ الْمَدْفُونَةِ تَحْتَ الْأَرْضِ، فَخَازِنُهُ هَالِكٌ لَا مَحَالَةَ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَلْتَمِذْ بِإِنْفَاقِهِ، وَلَمْ يَصْرِفْهُ فِي الْوُجُوهِ الَّتِي نَدَبَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهَا، وَهَذَا هُوَ الْهَلَاكُ الْمَعْنَوِيُّ، وَهُوَ أَعْظَمُ مِنَ الْهَلَاكِ الْحِسِّيِّ.

ثم قال: «وَالْعُلَمَاءُ بَاقُونَ مَا بَقِيَ الدَّهْرُ»، هَذَا الْكَلَامُ لَهُ ظَاهِرٌ وَبَاطِنٌ، فَظَاهِرُهُ قَوْلُهُ: «أَعْيَانُهُمْ مَفْقُودَةٌ، وَأَمْثَالُهُمْ فِي الْقُلُوبِ مَوْجُودَةٌ»، أَيِ آثَارُهُمْ وَمَا دَوَّنُوهُ مِنَ الْعُلُومِ، فَكَأَنَّهُمْ مَوْجُودُونَ، وَبَاطِنُهُ أَنََّّهُمْ مَوْجُودُونَ حَقِيقَةً لَا مَجَازاً، عَلَى قَوْلِ مَنْ قَالَ بِبَقَاءِ الْأَنْفُسِ. وَأَمْثَالُهُمْ فِي الْقُلُوبِ: كُنَايَةٌ وَلُغْزٌ، وَمَعْنَاهُ ذَوَاتُهُمْ فِي حَظِيرَةِ الْقُدُّوسِ، وَالْمُشَارَكَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْقُلُوبِ ظَاهِرَةٌ؛ لِأَنَّ الْأَمْرَ الْعَامَّ الَّذِي يَشْمَلُهُمَا هُوَ الشَّرَفُ، فَكَمَا أَنَّ تِلْكَ أَشْرَفُ عَالَمِهَا، كَذَا الْقَلْبُ أَشْرَفُ عَالَمِهِ، فَاسْتُعِيرَ لَفْظُ أَحَدِهِمَا وَعُبِّرَ بِهِ عَنِ الْآخَرِ.

قوله ﷺ: «هَا إِنَّ هَاهُنَا لِعِلْماً جَمّاً»، وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى صَدْرِهِ، هَذَا عِنْدِي إِشَارَةٌ إِلَى الْعِرْفَانِ وَالْوُصُولِ إِلَى الْمَقَامِ الْأَشْرَفِ الَّذِي لَا يَصِلُ إِلَيْهِ إِلَّا الْوَاحِدُ الْقَدُّ مِنَ الْعَالَمِ مِمَّنْ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ سِرٌّ، وَلَهُ بِهِ اتِّصَالٌ. ثُمَّ قَالَ: «لَوْ أَصِيبَتْ لَهُ حَمَلَةٌ»، وَمَنْ الَّذِي يُطِيقُ حَمْلَهُ! بَلْ مَنْ الَّذِي يُطِيقُ فَهْمَهُ فَضْلاً عَنْ حَمْلِهِ! ثُمَّ قَالَ: «بَلَى أُصِيبَ». ثُمَّ قَسَمَ [الَّذِينَ] يَصِيبُهُمْ خَمْسَةُ أَقْسَامٍ:

أحدهم: أهل الرِّياءِ والسُّمعة؛ الذين يُظهِرون الدِّينَ والعلمَ ومقصودُهم الدُّنيا، فيجعلون الناموسَ الدِّينيَّ شَبَكَةً لاقتناصِ الدُّنيا.

وثانيها: قومٌ من أهل الخير والصَّلاح ليسوا بذَوِي بَصِيرَةٍ في الأمور الإلهية الغامضة، فيخاف من إفشاء السرِّ إليهم أن تنقذ في قلوبهم شُبْهَةً بأدنى خاطر؛ فإنَّ مَقَامَ المعرفة مَقَامٌ خَطِرٌ صَعْبٌ لا يَثْبُتُ تحته إلا الأفرادُ من الرِّجال، الذين أَيْدُوا بالتَّوفيقِ والعصمة.

وثالثها: رجلٌ صاحبٌ لَذَّاتٍ وَطَرَبٍ مشتهرٍ بقضاء الشهوة، فليس من رجالِ هذا الباب.

ورابعها: رجلٌ يجمعُ المالَ وادِّخارَه، لا يُنْفِقُه في شَهَوَاتِه ولا في غيرِ شَهَوَاتِه، فحكمُه حكمُ القسمِ الثالث.

ثم قال عليه السلام: «كذلك يَمُوتُ لِعِلْمٍ يَمُوتُ حَامِلِيهِ»، أي إذا مِتُّ مَاتَ الْعِلْمُ الَّذِي فِي صَدْرِي؛ لأنِّي لم أجد أحداً أدفعُهُ إليه، وأورَّثُهُ إِيَّاهُ، ثم استدرك فقال: اللَّهُمَّ بَلِّ، لا تخلو الأرضُ من قائمٍ بحجةِ الله تعالى، كيلا يخلو الزمانُ ممَّن هو مهيمُنٌ لله تعالى على عبادِهِ، ومسيطرٌ عليهم؛ وهذا يكاد يكونُ تصريحاً بمذهب الإمامية، إلا أنَّ أصحابنا يحملونه على أنَّ المراد به الأبدال الذين وردت الأخبارُ النبويةُ عنهم أنَّهم في الأرض سائحون، فمنهم من يُعَرَفُ، ومنهم من لا يُعَرَفُ، وإنهم لا يموتون حتَّى يودعُوا السرَّ، وهو العِرْفان، عند قومٍ آخرين يقومون مقامهم^(١).

١. هذا الكلام الذي قاله أمير المؤمنين عليه السلام لكمين، قد توتر نقله عن أهل السنة والشيعة، فمن السنة، ابن عبد ربه الأندلسي في العقد الفريد ٢: ٦٩، وأبو هلال العسكري في ديوان المعاني ١: ٤١، وابن الجوزي في تذكرة الخواص: ص ١٤١، وأبو جعفر الإسكافي في المعيار والموازنة. ومن الشيعة رواه الكليني في الكافي ١: ١٧٨ ح ٧، والصدوق في كمال الدين: ص ٢٨٩ / ح ٢ و ٢٠٢ / ح ١٠، والشيخ المفيد في الإرشاد: ص ١٢٢. وغيرهم.

وأما قول الشارح ابن أبي الحديد: (وهذا يكاد يكون تصريحاً بمذهب الإمامية وأصحابنا يحملونه على أنَّ المراد به الأبدال ... الخ).

أقول: إن تأويله أو صرفه النصَّ إلى الأبدال ورؤساء الصوفية، أهل الشطح والتخيُّلات البعيدة عن معاهد العلم والقرآن والسنة، فقول بعيد أجراه على هواه ومذهب أصحابه، فلا يلتفت إليه. ثم من هؤلاء الأبدال الذين يتبجح بذكرهم؟ هل هم من الجن أم من الملائكة أم ماذا؟ وإن هي إلا أسماء ستيتمرها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها

ثُمَّ اسْتَنْزَرَ عَدَدَهُمْ فَقَالَ: «وَكَمْ ذَا؟»، أَي كَمْ ذَا الْقَبِيل؟ وَكَمْ ذَا الْفَرِيق؟ ثُمَّ قَالَ: «وَأَيْنَ أَوْلَئِكَ؟» اسْتَبْهَمَ مَكَانَهُمْ وَمَحَلَّهُمْ. ثُمَّ قَالَ: هُم الْأَقْلَوْنَ عَدَدًا، الْأَعْظَمُونَ قَدْرًا.

ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ الْعِلْمَ هَجَمَ بِهِمْ عَلَى حَقِيقَةِ الْأَمْرِ، وَانْكَشَفَ لَهُمُ الْمُسْتَوْرَ الْمَغْطَى، وَبَاشَرُوا رَاحَةَ الْيَقِينِ وَبَرَزَ الْقَلْبَ وَتَلَجَّ الْعِلْمَ، وَاسْتَلَانُوا مَا شَقَّ عَلَى الْمُتَرَفِّينَ مِنَ النَّاسِ، وَوَعَرَ عَلَيْهِمْ نَحْوَ التَّوَحُّدِ وَرَفُضِ الشَّهَوَاتِ وَخُشُونَةِ الْعَيْشَةِ. «وَأَنْسُوا بِمَا اسْتَوْحَشَ مِنْهُ الْجَاهِلُونَ». يَعْنِي الْعُزْلَةَ وَمَجَانِبَةَ النَّاسِ، وَطُولَ الصَّمْتِ، وَمِلَازِمَةَ الْخُلُوةِ؛ وَنَحْوَ ذَلِكَ مِمَّا هُوَ شِعَارُ الْقَوْمِ. «وَصَحِبُوا الدُّنْيَا بِأَرْوَاحِ أَبْدَانِهَا مَعْلُوقَةً بِالْمَحَلِّ الْأَعْلَى»، هَذَا مِمَّا يَقُولُهُ أَصْحَابُ الْحِكْمَةِ مِنْ تَعَلُّقِ النُّفُوسِ الْمَجْرُودَةِ بِمَبَادِئِهَا مِنَ الْعُقُولِ الْمَفَارِقَةِ، فَمَنْ كَانَ أَزْكَى كَانَ تَعَلُّقُهُ بِهَا أَتَمًّا. ثُمَّ قَالَ: «أَوْلَئِكَ خُلَفَاءُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ، وَالدَّعَاةُ إِلَى دِينِهِ»، لَا شُبْهَةَ أَنَّ بِالْوَصُولِ يَسْتَحَقُّ الْإِنْسَانُ أَنْ يَسْمَى خَلِيفَةَ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ، وَهُوَ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ سَبْحَانَهُ لِلْمَلَائِكَةِ ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^(١)، وَبِقَوْلِهِ: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾^(٢).

ثُمَّ قَالَ: «آه آه شَوْقًا إِلَى رُؤْيَتِهِمْ!»، هُوَ ﷺ أَحَقُّ النَّاسِ بِأَنْ تَشْتَاقَ إِلَى رُؤْيَتِهِمْ؛ لِأَنَّ الْجَنَسِيَّةَ عِلَّةُ الضَّمِّ، وَالشَّيْءُ يَشْتَاقُ إِلَى مَا هُوَ مِنْ سِنِّهِ وَسُوسَتِهِ وَطَبِيعَتِهِ، وَلَمَّا كَانَ هُوَ ﷺ شَيْخَ الْعَارِفِينَ وَسَيِّدَهُمْ، لَا جَرَمَ اشْتَاقَتْ نَفْسُهُ الشَّرِيفَةُ إِلَى مُشَاهَدَةِ أَبْنَاءِ جَنَسِهِ، وَإِنْ كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ النَّاسِ دُونَ طَبِيقَتِهِ.

ثُمَّ قَالَ لِكَمِيلٍ: «إِنْصَرَفَ إِذَا شِئْتَ»، وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ مِنْ مُحَاسِنِ الْآدَابِ، وَمِنْ لَطَائِفِ

﴿ مِنْ سَطَنِ ﴾ سُورَةِ النَّجْمِ ٢٣.

ولماذا لم يحمل أخبار الأبدال على أهل بيت النبي ﷺ لأئمة الاثني عشر ﷺ كما هي القاعدة من حمل المجل على المفصل. والمشكوك على المتيقن؟ وما يفعل بقوله ﷺ: «إما ظاهراً مشهوراً أو خائفاً مغموراً». فأي بدل من أولئك الأبدال كان ظاهراً مشهوراً؟ وأيهم كان خائفاً مغموراً؟ وكيف، وكلامه ﷺ يشمل الأنبياء ﷺ أمثل قوله ﷺ: «لا تخلقوا الأرض من قائم لله بحجة»، ومعلوم أن الأنبياء من القائمين لله بحجة بلا خلاف. فلابد أن المراد بالحجة هم الأنبياء، ومن كان بمنزلتهم من أوصيائهم المعصومين. ولم يكن بعد نبينا ﷺ من يكون مثله في عصمته وعلمه ومنزله، ومن تقوم به الحجة سوى الأئمة الاثني عشر من أهل بيته ﷺ بإجماع الأمة. نهج، لصباغة في شرح نهج البلاغة للعلامة التستري ٥١٦:٢ - ٥٢٠ بتصرف.

١. سورة البقرة ٣٠.

٢. سورة الأنعام ١٦٥.

الكلم؛ لأنه لم يقتصر على أن قال: «انصرف» كيلا يكون أمراً وحكماً بالانصراف لا محالة، فيكون فيه نوع علو عليه، فاتبع ذلك بقوله: «إذا شئت» ليخرجه من ذل الحكم وقهر الأمر إلى عزة المشيئة والاختيار.



الأصل :

المرء مخبوءٌ تحت لسانه.

الشرح :

هذه اللفظة لا نظير لها في الإيجاز والدلالة على المعنى، وهي من ألفاظه عليه السلام المعدودة ^(١). وقال الشاعر ^(٢):

وكائنٌ ترى من صامتٍ لك مُعجِبٍ	زيادته أو نقصه في التكلم
لسانُ الفتى نصفٌ ونصفُ فؤاده	فلم يبق إلا صورة اللحم والدم



الأصل :

هَلَكَ أَمْرٌو لَمْ يَعْرِفْ قَدْرَهُ ^(٣).

١. يقول: إنما يظهر عقل المرء وفضله بما يصدر عن لسانه، فكأنه قد خبي تحت لسانه، فإذا تحرك انكشف.

٢. ينسب لزهير، من معلقته: ص ٩٤ بشرح الزوزني.

٣. كل من يدعي ما ليس فيه ولم يعرف قدر نفسه، فعآله الوبال، والهلاك، والخيبة والخسران. وقيل: الهلاك بمعنى النقصان، يقال: هالك، أي ناقص، والمعنى نقص من جهل قدره وشأنه.

التَّشْرِحُ :

هذه الكلمة من كلماته المعدودة .



الأصل :

وقال ﷺ لرجل سأله أن يعظه :

لَا تَكُنْ مِمَّنْ يَرْجُو الْآخِرَةَ بِغَيْرِ عَمَلٍ ، وَيَرْجِي التَّوْبَةَ بِطُولِ الْأَمَلِ ؛ يَقُولُ فِي الدُّنْيَا بِقَوْلِ الزَّاهِدِينَ ، وَيَعْمَلُ فِيهَا بِعَمَلِ الرَّاعِيينَ ، إِنَّ أُعْطِيَ مِنْهَا لَمْ يَشْبَعْ ، وَإِنْ مُنِعَ مِنْهَا لَمْ يَقْنَعْ ؛ يَعْجُزُ عَنْ شُكْرِ مَا أُوتِيَ ، وَيَتَتَبَعِي الزِّيَادَةَ فِيمَا بَقِيَ ؛ يَنْهَى وَلَا يَنْتَهِي ، وَيَأْمُرُ النَّاسَ بِمَا لَمْ يَأْتِ بِهِ .

يُحِبُّ الصَّالِحِينَ وَلَا يَعْمَلُ عَمَلَهُمْ ، وَيُبَغِضُ الْمُنْذِرِينَ وَهُوَ أَحَدُهُمْ ؛ يَكْرَهُ الْمَوْتَ لِكَثْرَةِ ذُنُوبِهِ ، وَيُقِيمُ عَلَى مَا يَكْرَهُ الْمَوْتَ لَهُ ، إِنَّ سَقَمَ ظِلٌّ نَادِمًا ، وَإِنْ صَحَّ أَمِنْ لَاهِيًا ؛ يُعْجَبُ بِنَفْسِهِ إِذَا عُوْفِي ، وَيَقْنَطُ إِذَا ابْتُلِيَ ؛ إِنَّ أَصَابَهُ بَلَاءٌ دَعَا مُضْطَرًّا ، وَإِنْ نَالَهُ رَخَاءٌ أَعْرَضَ مُغْتَرًّا ، تَغْلِبُهُ نَفْسُهُ عَلَى مَا يَظُنُّ ، وَلَا يَغْلِبُهَا عَلَى مَا يَسْتَيْقِنُ ، يَخَافُ عَلَى غَيْرِهِ بِأَدْنَى مِنْ ذَنْبِهِ ، وَيَرْجُو لِنَفْسِهِ بِأَكْثَرِ مِنْ عَمَلِهِ ؛ إِنَّ اسْتَقْنَى بِطَرِّ وَفَتْنٍ ، وَإِنْ أَفْتَقَرَ قَنَطَ وَوَهَنَ ، يَقْصُرُ إِذَا عَمِلَ ، وَيُبَالِغُ إِذَا سَأَلَ ؛ إِنَّ عَرَضَتْ لَهُ شَهْوَةٌ أَسْلَفَ الْمَعْصِيَةَ ، وَسَوَّفَ التَّوْبَةَ ، وَإِنْ عَرَنَتْهُ مِحْنَةٌ أَنْفَرَجَ عَنْ شَرَائِطِ الْمِلَّةِ .

يَصِفُ الْعِبْرَةَ وَلَا يَغْتَبِرُ ، وَيُبَالِغُ فِي الْمَوْعِظَةِ وَلَا يَتَعِظُ ، فَهُوَ بِالْقَوْلِ مُدِلٌّ ، وَمِنْ أَلْعَمَلِ مَقِلٌّ .

يُنَافِسُ فِيمَا يَفْنَى ، وَيَسَامِحُ فِيمَا يَبْقَى . يَرَى الْغَنَمَ مَغْرَمًا ، وَالْغُرَمَ مَغْنَمًا ؛ يَخْشَى

الْمَوْتُ، وَلَا يُبَادِرُ الْفَوْتُ؛ يَسْتَعْظِمُ مِنْ مَعْصِيَةِ غَيْرِهِ مَا يَسْتَقِلُّ أَكْثَرَ مِنْهُ مِنْ نَفْسِهِ. وَيَسْتَكْثِرُ مِنْ طَاعَتِهِ مَا يَحْقُرُهُ مِنْ طَاعَةِ غَيْرِهِ، فَهُوَ عَلَى النَّاسِ طَاعِنٌ، وَلِنَفْسِهِ مَدَاهِنٌ.

اللُّغُو مَعَ الْأَغْنِيَاءِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ الذِّكْرِ مَعَ الْفُقَرَاءِ، يَحْكُمُ عَلَى غَيْرِهِ لِنَفْسِهِ. وَلَا يَحْكُمُ عَلَيْهَا لِغَيْرِهِ؛ يُرْشِدُ نَفْسَهُ وَيَغْوِي غَيْرَهُ، فَهُوَ يُطَاعُ وَيَعْصَى، وَيَسْتَوْفِي وَلَا يُوفِي، وَيَخْشَى الْخَلْقَ فِي غَيْرِ رَبِّهِ، وَلَا يَخْشَى رَبَّهُ فِي خَلْقِهِ.

قال الرضي رحمه الله:

وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي هَذَا الْكِتَابِ إِلَّا هَذَا الْكَلَامُ لَكَفَى بِهِ مَوْعِظَةٌ نَاجِعَةٌ، وَحِكْمَةٌ بِالْغَةِ، وَبَصِيرَةٌ لِمَبْصَرٍ، وَعِبْرَةٌ لِنَاضِرٍ مُفَكِّرٍ.

التَّشْرِيحُ:

كثير من الناس يَرْجُونَ الْآخِرَةَ بِغَيْرِ عَمَلٍ، ويقولون: رحمة الله واسعة؛ ومنهم من يَظُنُّ أَنَّ التَّلَفُّظَ بِكَلِمَتِي الشَّهَادَةِ كَافٍ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ، ومنهم من يَسُوِّفُ نَفْسَهُ بِالتَّوْبَةِ، وَيَرْجِي الْأَوْقَاتَ مِنَ الْيَوْمِ إِلَى غَدٍ، وَقَدْ يُخْتَرَمُ عَلَى غِرَّةٍ فِيْفَوْتُهُ مَا كَانَ أَمَلَهُ، وَأَكْثَرُ هَذَا الْفَصْلِ لِلنَّهْيِ عَنْ أَنْ يَقُولَ [يَكُونُ] الْإِنْسَانُ وَاعِظًا لِغَيْرِهِ مَا لَمْ يَعْلَمْ هُوَ مَنْ نَفْسِهِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾^(١).

فَأَوَّلُ كَلِمَةٍ قَالَهَا ﷺ فِي هَذَا الْمَعْنَى مِنْ هَذَا الْفَصْلِ قَوْلُهُ: «يَقُولُ فِي الدُّنْيَا بِقَوْلِ الزَّاهِدِينَ، وَيَعْمَلُ فِيهَا بِعَمَلِ الرَّاعِبِينَ». ثُمَّ وَصَفَ صَاحِبَ هَذَا الْمَذْهَبِ وَهَذِهِ الطَّرِيقَةَ فَقَالَ: إِنَّهُ إِنْ أُعْطِيَ مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَشْبَعْ؛ لِأَنَّ الطَّبِيعَةَ الْبَشَرِيَّةَ مَجْبُولَةٌ عَلَى حُبِّ الْإِزْدِيَادِ، وَإِنَّمَا يَنْقَهَرُهَا أَهْلُ التَّوْفِيقِ وَأَرْبَابُ الْعَزْمِ الْقَوِيُّ. «وَإِنْ مُنِعَ مِنْهَا لَمْ يَقْنَعْ» بِمَا كَانَ وَصَلَ إِلَيْهِ قَبْلَ الْمُنْعِ.

ثُمَّ قَالَ: يَعْجَزُ عَنْ شُكْرِ مَا كَانَ أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ، لَيْسَ يَعْنِي الْعَجْزَ الْحَقِيقِيَّ، بَلِ الْمُرَادُ تَرْكَ الشُّكْرِ، فَسَمَّى تَرْكَ الشُّكْرِ عَجْزًا. وَيَجُوزُ أَنْ يُحْمَلَ عَلَى حَقِيقَتِهِ، أَيَّ أَنَّ الشُّكْرَ عَلَى مَا أَوْلَى مِنَ النَّعْمِ لَا تَنْتَهِي قُدْرَتُهُ إِلَيْهِ، أَيَّ نِعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَجَلٌ وَعُظُمَ مِنْ أَنْ يُقَامَ بِوَاجِبِ شُكْرِهَا.

«وَيَبْتَغِي الزِّيَادَةَ فِيمَا بَقِيَ»، هذا راجع إلى النحو الأول. «يَنْهَى وَلَا يَنْتَهِي، وَيَأْمُرُ النَّاسَ بِمَا لَا يَأْتِي»، هذا كما تقدّم. «يُحِبُّ الصَّالِحِينَ وَلَا يَعْمَلُ عَمَلَهُمْ»، إلى قوله: «وهو أحدهم»، وهو المعنى الأول بعينه. قال: يَكْرَهُ الموتَ لكثرة ذنوبه، وَيُقِيمُ على الذنوب، وهذا من العجائب أن يَكْرَهُ إنسانٌ شيئاً ثم يُقِيمُ عليه، ولكنه الغرورُ وتسويفُ النفس بالأمنيّ. ثم قال: «إِنْ سَقِمَ ظَلَّ نَادِماً، وَإِنْ صَحَّ آمِنٌ لَا هِيباً»، ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَاؤُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(١)... الآيات.

قال: «يَعَجَبُ بِنَفْسِهِ إِذَا عُوْفِي، وَيَقْنَطُ إِذَا ابْتُلِيَ»، ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ^(٢)، ومثل الكلمة الأخرى: «إِنْ أَصَابَهُ بَلَاءٌ»، «وإن ناله رخاء». ثم قال: «تغلبه نفسه على ما يَظُنُّ، ولا يغلبها عني ما يَسْتَيْقِنُ»، هذه كلمة جليلة عظيمة، يقول: هو يستيقن الحساب والثواب والعقاب. ولا يغلب نفسه على مجانية ومتاركة ما يُفْضِي به إلى ذلك الخطر العظيم، وتغلبه نفسه على السعي إلى ما يَظُنُّ أن فيه لذة عاجلة، فواعجباً ممن يترجّح عنده جانبُ الظنِّ على جانب العلم! وما ذاك إلا لضعف يقين الناس وحبّ العاجل.

ثم قال: «يخاف على غيره بأدنى من ذنبه، ويرجو لنفسه أكثر من عمله»، ما يزال يرى الواحد منا كذلك يقول: إني لخائف على فلان من الذنب الفلاني وهو مقيم على أفحش من ذلك الذنب، ويرجو لنفسه النجاة بما لا تقوم أعماله الصالحة بالمصير إلى النجاة به، نحو أن يكون يصلي ركعات في الليل أو يصوم أياماً يسيرة في الشهر، ونحو ذلك.

قال: «إِنْ اسْتَغْنَى بِطَرٍ وَفَتْنٍ، وَإِنْ افْتَقَرَ قَنِطُ وَوَهْنٍ»، قنط بالفتح ويقنط بالكسر، قنوطاً مثل جلس يجلس جلوساً، ويجوز قنط يقنط بالضم مثل قعد يقعد، وفيه لغة ثالثة: قَنِط بالكسر يقنط قنطاً، مثل نعب يتعب تعباً وقناطة فهو قَنِط، وبه قرئ: ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَنِطِينَ﴾^(٣)، والقنوط: ليأس. ووهن الرجل يهن، أي ضعف وهذا المعنى قد تكرر.

قال: «يَقْصُرُ إِذَا عَمِلَ، وَيُبَالِغُ إِذَا سُئِلَ»، هذا مثل ما مدّح به النبي ﷺ الأنصار: «إِنَّكُمْ لَتَكْثُرُونَ عِنْدَ لَفْزَعٍ، وَتَقْلُونَ عِنْدَ الطَّمَعِ». قال: «إِنْ عَرَضَتْ لَهُ شَهْوَةٌ أَسْلَفَ الْمَعْصِيَةَ،

١. سورة العنكبوت ٦٥.

٢. سورة الفجر ١٥، ١٦.

٣. سورة الحجر ٥٥، وهي قراءة الأعمش ويحيى بن وثاب، وانظر تفسير القرطبي ١٠: ٣٦.

وسوف التوبة، وإن عرّته مِحنة انفرج عن شرائط المِلة»، هذا كما قيل: أمدّحه نقداً ويُبيّني نسيئته، وانفرج عن شرائط المِلة، قال أو فعل ما يقتضي الخروج عن الدين؛ وهذا موجود في كثير من الناس إذا عرّته المِحن كفر أو قال ما يُقارب الكفر من التسخّط والتبرّم والتأفف. «يُصِف العبرة ولا يُعتبر، ويُبالغ في الموعظة ولا يتعظ»، هذا هو المعنى الأول. «فهو بالقول مُدِلّ، ومن العمل مُقِلّ»، هذا هو المعنى أيضاً. «ينافِس فيما يَفنى»، أي في شهوات الدنيا ولذاتها. و«يُسامِح فيما يَبقى»، أي في الثواب. «يَرى الغنم مغرماً، والغُرم مغنماً»^(١)، هذا هو المعنى الذي ذكرناه آنفاً. قال: «يَخشى الموت، ولا يُبادِر الفُوت»، قد تكرر هذا المعنى في هذا الفصل، وكذلك قوله: «يَسْتَغْطِم من معصية غيره ما يستقل أكثر منه من نفسه ...»، وإلى آخر الفصل كلُّ مكرّر المعنى وإن اختلفت الألفاظ، وذلك لاقناده ﷺ على العبارة، وسعة مادة النطق عنده.



الأضْلُ :

لِكُلِّ أَمْرِي عَاقِبَةٌ حُلُوءَةٌ أَوْ مُرَّةٌ.

الشَرْحُ :

هكذا قرأناه ووجدناه في كثير من النسخ، ووجدناه في كثير منها: «لكل أمر عاقبة»، وهو الأليق، ومثل هذا المعنى قولهم في المثل: لكل سائل قرار، وقد أخذ الطائي فقال:

فكانت لوعة ثم استقرت كذاك لكل سائلة قرار^(٢)

فأما الرواية الأولى وهي: «لكل امرئ» فنظائرُها في القرآن كثيرة، نحو قوله تعالى:

١. الغنم: الغنيمة. الغرم: الغرامة. الفوت: فوات الفرصة وانقضاؤها. بادر: أسرع، بادره: عاجله قبل أن يذهب. يرشد: يهدي. يغوي: يضل. يستوفي: يأخذ حقه كاملاً. يوفي: اعطاه إياه تاماً.

٢. ديوانه ٢: ١٥٣.

﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾^(١).



الأصل :

الرَّاضِي بِفَعْلٍ قَوْمٌ كَالدَّاحِلِ فِيهِ مَعَهُمْ . وَعَلَى كُلِّ دَاخِلٍ فِي بَاطِلٍ إِثْمَانٍ : إِنْ أَلْعَمَلِ بِهِ ، وَإِنْ الرِّضَا بِهِ .

الشرح :

لا فرق بين الرضا بالفعل وبين المشاركة فيه ؛ ألا ترى أنه إذا كان ذلك الفعل قبيحاً استحق الراضي به الذم كما يستحقه الفاعل له ؛ والرضا يفسر على وجهين : الإرادة وترك الاعتراض ، فإن كان الإرادة فلا ريب أنه يستحق الذم ؛ لأن مريد القبيح فاعل للقبيح ، وإن كان ترك الاعتراض مع القدرة على الاعتراض فلا ريب أنه يستحق الذم أيضاً ؛ لأن تارك النهي عن المنكر مع ارتفاع لموانع يستحق الذم .

فأما قوله ﷺ : «وعلى كل داخل في باطل إثم» ، فإن أراد الداخل فيه بأن يفعله حقيقة ، فلا شبهة في أنه يأثم من جهتين : إحداهما من حيث إنه أراد القبيح . والأخرى من حيث أنه فعله .

وإن أراد أن الراضي بالقبيح فقط يستحق إثمين : أحدهما لأنه رضي به ، والآخر لأنه كالفاعل ، فليس الأمر على ذلك ؛ لأنه ليس بفاعل للقبيح حقيقةً ليستحق الإثم من جهة الإرادة ومن جهة الفعلية جميعاً ، فوجب إذن أن يحمل كلامه ﷺ على الوجه الأول .



الأصل :

لِكُلِّ مُقْبِلٍ إِدْبَارٌ، وَمَا أَدْبَرَ كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ .

الشرح :

هذا معنى قد استعمل كثيراً جداً، فمنه المثل :

ما طَارَ طَيْرٌ وَارْتَفَعَ إِلَّا كَمَا طَارَ وَقَعُ

وقول الشاعر :

بِقَدْرِ الْعُلُوِّ يَكُونُ الْهَبْوَطُ وَإِيَّاكَ وَالرُّتَبَ الْعَالِيَةَ

وقال بعض الحكماء : حركة الإقبال بطيئة ، وحركة الإدبار سريعة ؛ لأنَّ المُقْبِلَ كالصاعد إلى مِرْقَاة ، ومِرْقَاة المُدْبِرِ كالمَقْدُوفِ به من عُلُوِّ إلى أَسْفَلِ .

وقال مطرّف بن الشَّخِيرِ : لا تنظروا إلى خفضِ الملوكِ ولينِ رِياشَتِهِمْ ، ولكن انظروا إلى سُرْعَةِ ظُغْنِهِمْ وسوءِ مُنْقَلَبِهِمْ ، وإنَّ عُمُرًا قَصِيرًا يَسْتَوْجِبُ به صاحبه النارَ لِعُمُرٍ مَشُومٍ على صاحبه .



الأصل :

لَا يَعْدَمُ الصَّبُورُ الظَّفَرُ وَإِنْ طَالَ بِهِ الزَّمَانُ .

الشرح :

قد تقدّم كلامنا في الصَّبْرِ . وقالت الحكماء : الصَّبْرُ ضَرْبان : جَسْمِيٌّ وَنَفْسِيٌّ . فالجَسْمِيٌّ تحمُّلُ المَشَاقِّ بقدر القوَّة البدنيَّة ، وليس ذلك بفضيلة تامَّة .

وأما النفسي ففيه تتعلّق الفضيلة؛ وهو ضربان: صبرٌ عن مشتهى، ويقال له: عِفّة، وصبرٌ على تحمل مكروه أو محبوب. وتختلف أسماؤهم بحسب اختلافِ مَواقِعِه، ولكن اللفظ العُرفي واقع على الصبر الجُسْمانِيّ، وعلى ما يكون في نزول المصائب.



الأصل :

مَا اخْتَلَفَتْ دَعْوَتَانِ إِلَّا كَانَتْ إِحْدَاهُمَا ضَلَالَةً.

الشرح :

هذا عند أصحابنا مختصٌ باختلاف لدعوة في أصول الدين، ويدخل في ذلك الإمامة؛ لأنها من أصول الدين، ولا يجوز أن يختلف قولان متضادّان في أصول الدين فيكونا صواباً.

ولا يحمل أصحابنا كلامَ أمير المؤمنين عليه السلام على عمومِهِ؛ لأنّ المجتهدين في فروع الشريعة وإن اختلفوا وتضادّت أقوالهم ليسوا ولا واحد منهم على ضلال^(١).



الأصل :

مَا كَذَبْتُ وَلَا كُذِّبْتُ، وَلَا ضَلَلْتُ وَلَا ضُلُّ بِي.

١. قال ابن ميثم في شرح النهج: الدعوة إما إلى حق، أو إلى غيره، وهو الباطل، ولا واسطة بينهما وهذا يؤيد المنقول عنه، وعن أهل بيته عليه السلام: إنّ الحق في جهة، وإنه ليس كلّ مجتهد مصيباً.

الشَّرْحُ :

هذه كلمة قد قالها مراراً، إحداهنّ في وقعة النهروان .
وكُذِّبَتْ بالضم أُخْبِرْتُ بخبر كاذب ، أي لم يخبرني رسول الله ﷺ عن المخدج خبيراً
كاذباً ؛ لأنّ أخباره ﷺ كلها صادقة . وضلّ بي بالضم نحو ذلك ، أي لم يُضِلِّلني مضلّ عن
الصدق والحق ؛ لأنّه كان يشتدّ في أخباره عن الغيوب إلى رسول الله ﷺ وهو منزّه عن
إضلاله وإضلال أحد من المكلفين . فكأنّه قال - لما أخبرهم عن المخدج ^(١) وإبطاء ظهوره
لهم - : أنا لم أكذب على رسول الله ﷺ ، ورسول الله ﷺ لا يكذب فيما أخبرني بوقوعه ،
فاذاً لا بدّ من ظفركم بالمخدج فاطلبوه .



الأصل :

لِلظَّالِمِ الْبَادِي غَدًا بِكَفِّهِ عَصَةٌ .

الشَّرْحُ :

هذا من قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَعِضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ﴾ ^(٢) ، وإنما قال : « للبادي » ؛ لأنّ من
انتصر بعد ظلمه فلا سبيل عليه . ومن أمثالهم : البادي أظلم .

١ . المخدج : ناقص اليد ؛ وهو ذو الشدية . وقيل : هو (شيطان الرّذّة) . وروّوا : أنّ ذا الشدية لم يقتل بسيف ، ولكن الله
رماه يوم النهروان بصاعقة وإليها أشار الإمام عليه السلام بقوله : « فقد كفّيته بصعقة سمعت له وجبة قلبه » شرح النهج
١٨٣ : ١٣ . وروى جميع أهل السير : أنّ علياً عليه السلام لما طحن القوم ، طلب ذا الشدية طلباً شديداً ، وقلب القتلى ظهراً
لبطن ، فلم يقدر عليه ، فساء ذلك ، وجعل يقول : والله ما كذبت ولا كُذِّبت ، اطلبوا الرجل ، وإنّه لفي القوم ؛ فلم
يزل يتطلّبه حتى وجده ، وهو رجل مخدج اليد ، كأنها ندي في صدره

وروي أنه عليه السلام لما عثروا عليه ، جعل علي عليه السلام ينادي : « صدق الله وبلغ رسوله » شرح النهج ٢ : ٢٧٥ . وروى
عائشة عن النبي ﷺ قوله : « يقتله خير أمّتي من بعدي » ص ٢٨٦ .

٢ . سورة لفرقان ٢٧ .

فإن قلت: فإذا لم يكن بادياً لم يكن ظالماً، فأبي حاجة له إلى الاحتراز بقوله: «البادي»؟
قلت: لأنّ العرب تُطلق على ما يقع في مُقابلة الظلم اسم (الظلم) أيضاً كقوله تعالى:
﴿وَجَزَاء سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا﴾^(١).



الأصل:

الرَّحِيلُ وَشِيكَ.

الشرح:

الوشيك: السريع، وأراد بالرحيل هاهنا الرحيل عن الدنيا وهو الموت.
وقال بعض الحكماء: قبل وجود الإنسان عدم لا أول له، وبعده عدم لا آخر له، وما
شبهت الوجود القليل المتناهي بين العدمين الغير متناهيين إلا بترق يخطف خطفة خفيفة في
ظلام معتكر، ثم يخمد ويعود الظلام كما كان.



الأصل:

مَنْ أَبْدَى صَفْحَتَهُ لِلْحَقِّ هَلَكَ.

الشرح :

قد تقدّم تفسيرنا لهذه الكلمة في أول الكتاب، ومعناها: من نابذ الله وحاربه هلك، يقال لمن خالف وكاشف: قد أبدى صفحته.



الأصل :

أَسْتَعِصِمُوا بِالذِّمِّ فِي أَوْتَادِهَا^(١).

الشرح :

أي في مظانها وفي مركزها، أي لا تستندوا إلى ذمام الكافرين والمارقين، فإنهم ليسوا أهلاً للاستعصام بذيهمهم، كما قال الله تعالى: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وِلَايَةَ﴾^(٢). وقال: ﴿إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ﴾^(٣).

وهذه كلمة قالها بعد انقضاء أمر الجمل، وحضور قوم من الطلقاء بين يديه ليُبَايعوه، منهم مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ؛ فقال: وماذا صنع ببيعتك؟ ألم تُبَايعني بالأُمس! يعني بعد قتل عثمان، ثم أمر بإخراجهم ورفع نفسه عن مبايعة أمثالهم، وتكلم بكلام ذكر فيه ذمام العربية وذمام الإسلام، وذكر أن من لا دين له فلا ذمام له.

ثم قال: في أثناء الكلام: «فاستعصموا بالذمم في أوتارها»، أي إذا صدّرت عن ذوي الدين، فمن لا دين له لا عهد له.

١. اعتصموا: تحصنوا، والذمم: العهود، والمراد بالأوتاد: أهل الصدق والدين والوفاء.

٢. سورة التوبة ١٠.

٣. سورة التوبة ١٢.



الأصل :

عَلَيْكُمْ بِطَاعَةِ مَنْ لَا تُعْذَرُونَ بِجَهَالَتِهِ.

الشرح :

يعني نفسه ﷺ؛ وهو حق على المذهبين جميعاً، أما نحن فعندنا أنه إمام واجب الطاعة بالاختيار، فلا يُعْذَرُ أَحَدٌ مِنَ الْمُكَلَّفِينَ فِي الْجَهْلِ بِوُجُوبِ طَاعَتِهِ، وَأَمَّا عَلَى مَذْهَبِ الشَّيْعَةِ فَلأنه إمام واجب الطاعة بالنص، فلا يُعْذَرُ أَحَدٌ مِنَ الْمُكَلَّفِينَ فِي جَهَالَةِ إِمَامَتِهِ، وَعِنْدَهُمْ أَنَّ مَعْرِفَةَ إِمَامَتِهِ تُجْرِي مَجْرَى مَعْرِفَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَمَجْرَى مَعْرِفَةِ الْبَارِي سُبْحَانَهُ، وَيَقُولُونَ: لَا تَصِحُّ لِأَحَدٍ صَلَاةٌ وَلَا صَوْمٌ وَلَا عِبَادَةٌ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ اللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَالْإِمَامِ.

وعلى التحقيق، فلا فرق بيننا وبينهم في هذا المعنى؛ لأنَّ مَنْ جَهِلَ إِمَامَةَ عَلِيٍّ ﷺ وَأَنْكَرَ صِحَّتَهَا وَلَزِمَهَا، فَهُوَ عِنْدَ أَصْحَابِنَا مُخَلَّدٌ فِي النَّارِ، لَا يَنْفَعُهُ صَوْمٌ وَلَا صَلَاةٌ؛ لِأَنَّ الْمَعْرِفَةَ بِذَلِكَ مِنَ الْأُصُولِ الْكَلِيَّةِ الَّتِي هِيَ أَرْكَانُ الدِّينِ، وَلَكِنَّا لَا نُسَمِّي مُنْكَرَ إِمَامَتِهِ كَافِرًا، بَلْ نُسَمِّيهِ فَاسِقًا، وَخَارِجِيًا، وَمَارِقًا، وَنَحْوَ ذَلِكَ، وَالشَّيْعَةُ تَسْمِيهِ كَافِرًا، فَهَذَا هُوَ الْفَرْقُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ، وَهُوَ فِي اللَّفْظِ لَا فِي الْمَعْنَى ^(١).



الأصل :

مَا شَكَّكَتُ فِي الْحَقِّ مُذْ أُرِيْتُهُ.

١. الذي لا يعذر بجهالته أولاً هو الله سبحانه ثم الرسول ﷺ، ثم أوصيائه الاثنا عشر ع، قال تعالى: وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ... النساء ٥٩.

الشرح :

أي منذ أعلمته، ويجب أن يُقدَّر هاهنا مفعول محذوف، أي منذ أريته حقاً، ويجوز أن يعنِّي بالحقَّ الله سبحانه وتعالى، لأنَّ الحقَّ من أسمائه عزَّ وجلَّ، فيقول: منذ عرفتُ الله لم أشكَّ فيه، وتكون الرؤية بمعنى المعرفة، فلا يحتاج إلى تقدير مفعولٍ آخر؛ وذلك مثل قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾^(١)، أي لا تعرفونهم، الله يعرفهم، والمراد من هذا الكلام ذكرُ نعمة الله عليه في أنه منذ عَرَفَ الله سبحانه لم يشكَّ فيه، أو منذ عرفَ الحقَّ في العقائد الكلامية والأصولية والفقهية لم يشكَّ في شيء منها؛ وهذه مزية له ظاهرة على غيره من الناس، فإنَّ أكثرهم أو كلُّهم يشكَّ في شيء بعد أن عرفه وتعتوره الشبهة والوساوس ويُرَانُ عسى قلبه وتختلجُه الشياطين عمّا أدَّى إليه نظره.

وقد روي أنَّ النبي ﷺ لما بعثه إلى اليمين قاضياً ضَرَبَ على صدره وقال: «اللهم اهدِ قلبه، وثبَّتْ لسانه»، فكان يقول: «ما شككتُ بعدها في قضاءٍ بين اثنين». وروى أنَّ رسول الله ﷺ لما قرأ: ﴿وَتَعِينَهَا أَذُنٌ وَأَعْيَةٌ﴾^(٢)، قال: «اللهم اجعلها أذنَ عليٍّ»، وقيل له: «قد أُجيبَتْ دعوتُك».



الأصل :

وَقَدْ بَصَّرْتُمْ إِنْ أَبْصَرْتُمْ، وَقَدْ هَدَيْتُمْ إِنْ أَهْتَدَيْتُمْ.

١. سورة الأنفال ٦٠.

٢. سورة الحاقة ١٢.

الشرح :

قال الله تعالى : ﴿وَأَمَّا ثَمُودَ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾^(١).

وقال سبحانه : ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾^(٢).

وقال بعض الصالحين : ألا إنهما نجدُ الخير والشرّ، فجعل نجد الشرّ أحبّ إليكم من نجد الخير . قلت : النجد : الطريق .

واعلم أنّ الله تعالى قد نصّب الأدلّة ومكّن المكلف بما أكمل له من العقل من الهداية ، فإذا ضلّ فمِن قِبَل نفسه أتى .

وقال بعض الحكماء : الذي لا يقبل الحكمة هو الذي ضلّ عنها ليست هي الضالة عنه .



الأصل :

عَاتِبْ أَخَاكَ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ ، وَآزِدْ شَرَّهُ بِالْإِنْعَامِ عَلَيْهِ .

الشرح :

الأصل في هذا قولُ الله تعالى : ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عداوة كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾^(٣).

وروى المبرد في «الكامل» عن ابن عائشة ، عن رجل من أهل الشام ، قال : دخلتُ المدينة ، فرأيتُ رجلاً راكباً على بغلة لم أر أحسنَ وجهاً ولا ثوباً ولا سمّاً ولا دابةً منه ، فمال قلبي إليه ، فسألت عنه ، فقليل : هذا الحسن بن الحسن بن عبيّ ، فامتلاً قلبي له بغضاً ، وحسدتُ عليه أن يكون له ابن مثله ، فصرتُ إليه وقلتُ له : أنت ابن أبي طالب ؟ فقال : أنا

١ . سورة فصلت ١٧ .

٢ . سورة البلد ١٠ .

٣ . سورة فصلت ٣٤ .

ابن ابنه، قلت: فبك وبأبيك! فلما انقضى كلامي قال: أحسبك غريباً؟ قلت: أجل، قال: فَمِلْ بنا، فإن احتججت إلى منزل أنزلناك، أو إلى مالٍ وأسئناك، أو إلى حاجة عاوناك. فانصرفت عنه وما على الأرض أحدٌ أحب إليّ منه^(١).



الأصل:

مَنْ وَضَعَ نَفْسَهُ مَوَاضِعَ التُّهْمَةِ فَلَا يَلُومَنَّ مَنْ أَسَاءَ بِهِ الظَّنَّ.

الشرح:

رأى بعض الصحابة رسول الله ﷺ واقفاً في دَرْبٍ من دروب المدينة ومعه امرأة فسلم عليه، فردّ عليه، فلما جاوزه ناداه فقال: هذه زوجتي فلانة، قال: يا رسول الله، أوفيك يُظَنُّ! فقال: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِّ». وجاء في الحديث المرفوع: «دَعُ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ». وقال أيضاً: «لَا يَكْمُلُ إِيمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يَتْرُكَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ».



الأصل:

مَنْ مَلَكَ أَسْتَأْثَرَ.

الشرح:

المعنى أن الأغلب في كلّ ملك يستأثر على الرعية بالمال والعزّ والجاه. ونحو هذا المعنى قولهم: من غلب سلب، ومن عزّ بزّ.



الأصل :

مَنْ اسْتَبَدَّ بِرَأْيِهِ هَلَكَ ، وَمَنْ شَاوَرَ الرِّجَالَ شَارَكَهَا فِي عُقُولِهَا .

الشرح :

قد تقدّم لنا قولُ كافٍ في المَشُورَة مدحاً وذمّاً .

وكان يقال : الاستشارة إذاعة السرّ ، ومخاطرة بالأمر الذي ترومه بالمشاورة ، فرُبّ مستشارٍ أذاعَ عنك ما كان فيه فسادٌ تديرِك .

وأما المادِحون للمَشُورَة فكثير جداً . وقالوا : خاطر من استبدَّ برأيه . وقالوا : المَشُورَة راحةٌ لك ، وتعبٌ على غيرك . وقالوا : من أكثر من المَشُورَة لم يُعَدَم عند الصواب مادحاً ، وعند الخطأ عاذراً .



الأصل :

مَنْ كَتَمَ سِرَّهُ كَانَتْ الْخَيْرَةُ بِيَدِهِ .

الشرح :

من أمثالهم : مَقْتُلُ الرَّجُلِ بَيْنَ لَحْيَيْهِ . ومن كلامهم : سِرُّكَ مِنْ دَمِكَ ، فإذا تكلمت به فقد أَرَقْتَهُ . وقال بعض الحكماء : مَنْ أَفْشَى سِرَّهُ كَثُرَ عَلَيْهِ الْمَتَأَمِرُونَ .



الأصل :

أَلْفَقْرُ الْمَوْتِ الْأَكْبَرُ^(١).

الشرح :

في الحديث المرفوع: «أشقى الأشقياء مَنْ جُمِعَ عليه فقرُ الدنيا وعذاب الآخرة».



الأصل :

مَنْ قَضَى حَقَّ مَنْ لَا يَقْضِي حَقَّهُ فَقَدْ عَبَّدَهُ.

الشرح :

عَبَّدَهُ بالتشديد، أي اتخذه عَبْدٌ، يقال عَبَّدَهُ واستَعْبَدَهُ بمعنى واحد؛ والمعنى بهذا الكلام مَدْحُ مَنْ لَا يَقْضِي حَقَّهُ، أي من فعل ذلك بإنسان فقد استعبد ذلك الإنسان، لانه لم يفعل معه ذلك مكافأةً له عن حقّ قضاء إِيَّاه، بل فعل ذلك إنعاماً مبتدأً، فقد استعبدته بذلك.

١. الموت انقطاع الحياة وزوالها. والفقر انقطاع مادة الحياة، وانقطاع المادة أشد وأضعف لأن الميت مادام ميتاً لا يتألم، وإنما يتألم مرة واحدة في سكرات موته، واغقير في كل ساعة يتألم، فالفقر هو الموت الأكبر. معارج النهج للبيهقي ص ٨٤٦.



الأصل :

لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ .

الشرح :

هذه الكلمة قد رويت مرفوعة^(١).



الأصل :

لَا يُعَابُ الْمَرْءُ بِتَأْخِيرِ حَقِّهِ ، إِنَّمَا يُعَابُ مَنْ أَخَذَ مَا لَيْسَ لَهُ .

الشرح :

لعل هذه الكلمة قالها في جواب سائل سأله : لِمَ أُخِّرَتِ الْمَطَالِبَةُ بِحَقِّكَ مِنَ الْإِمَامَةِ ؟ ولا بد من إضمار شيء في الكلام على قولنا وقول الإمامية ، لأننا نحن نقول : الأمرُ حَقُّهُ بِالْأَفْضَلِيَّةِ ، وهم يقولون : إِنَّهُ حَقُّهُ بِالنَّصِّ ، وعلى كِلَا التَّقْدِيرَيْنِ فَلَا بَدَّ مِنْ إِضْمَارِ شَيْءٍ فِي الْكَلَامِ .
وتقديره : لَا يُعَابُ الْمَرْءُ بِتَأْخِيرِ حَقِّهِ إِذَا كَانَ هُنَاكَ مَانِعٌ عَنْ طَلْبِهِ ، وَيَسْتَقِيمُ الْمَعْنَى حِينَئِذٍ عَلَى الْمَذْهَبَيْنِ جَمِيعاً ؛ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ هُنَاكَ مَانِعٌ جَازَ تَقْدِيمُ غَيْرِهِ عَلَيْهِ ، وَجَازَ لَهُ أَنْ يُوَخَّرَ طَلْبُ حَقِّهِ خَوْفَ الْفِتْنَةِ^(٢) .

١ . من عصى الله سبحانه كانت الحجة لله عليه حتى لو أطاع جميع الخلائق ، ومن أطاع الله كانت الحجة له عند الله حتى ولو عصى جميع الخلائق بل تكون الطاعة أقوى وللثواب أدهى .

٢ . قال الإمام عليه السلام في الرسالة ٢٧ : ما على المسلم أن يكون مظلوماً . وقال أيضاً : إن تلقى الله مظلوماً خيراً لك من أن تلقاه ظالماً .



الأصل :

الْإِعْجَابُ يَمْنَعُ مِنَ الْإِزْدِيَادِ.

الشرح :

إنما قال ﷺ : «يمنع من الإزدیاد» ؛ لأنَّ المُعْجَبَ بنفسه ظانُّ أنَّه قد بلغ الغرض ، وإنَّما يطلب الزيادة مَنْ يستشعر التقصير لا مَنْ يتخیل الكمال ؛ وحقيقة العَجَب ظنُّ الإنسان بنفسه استحقاق منزلة هو غيرُ مستحقِّ لها ؛ ولهذا قال بعضهم لرجل رآه معجباً بنفسه : يسرني أن أكون عند الناس مثلك في نفسك ، وأن أكون عند نفسي مثلك عند الناس ، فتمنّى حقيقة ما يقدره ذلك الرجل ، ثم تمنّى أن يكون عارفاً بعيوب نفسه ، كما يعرف الناس عيوب ذلك الرجل المُعْجَبَ بنفسه .

وقال ﷺ : ثلاث مهلكات : شحُّ مطاع ، وهوى متبّع ، وإعجاب المرءِ بنفسه .
وأصل الإعجاب من حُبِّ الإنسان لنفسه ، وقد قال ﷺ : «حُبُّكَ الشَّيْءَ يُعْمِي وَيُصِمُّ» ، ومن عمي وصمّ تعذّر عليه رؤية عيوبه وسماعها ، فلذلك وجب على الإنسان أن يجعل على نفسه عيوناً تعرفه عيوبه .



الأصل :

الْأَمْرُ قَرِيبٌ وَالْأَضْطِحَابُ قَلِيلٌ^(١).

١ . المراد بالأمر هنا الموت . والمراد بالاضطحاب حياة الإنسان في الدنيا وصحبته لها .

الشرح :

هذه الكلمة تذكر بالموت وسرعة زوال الدنيا .



الأصل :

قَدْ أَضَاءَ الصُّبْحُ لِذِي عَيْنَيْنِ .

الشرح :

هذا الكلام جار مجرى المثل ، ومثله .

* والشمس لا تخفى عن الأبصار *

ومثله :

* إِنَّ الْغَزَالَ لَا تَخْفَى عَنِ الْبَصَرِ *



الأصل :

تَرَكُ الذَّنْبِ أَهْوَنُ مِنْ طَلَبِ التَّوْبَةِ .

الشرح :

هذا حق ؛ لأن ترك الذنب هو الإحجام عنه ، وهذا سهل على من يعرف أثر الذنب على ماذا يكون ، وهو سهل من أن يواقع الإنسان الذنب ، ثم يطلب التوبة ، فقد لا يخلص داعيه إليها ، ثم لو خُصَّ فكيف له بحصوله على شروطها ، وهي أن يندم على القبيح لأنه قبيح ، لا لخوف

العقاب، ولا لِرَجاءِ الثَّوابِ، ثمَّ لا يكفيه أن يتوبَ من الزَّنا وحده، ولا مِن شُرْبِ الخمر وحده، بل لا تصحَّ توبته حتَّى تكون عامَّةً شاملةً لكلِّ القبائح فيندم على ما قال ويودَّ أنَّه لم يفعل، ويعزم على أن لا يُعاود معصيةً أضلاً، وإن نَقَضَ التَّوبةَ عادَتْ عليه الآثامُ القديمةُ والعقاب المستحق ولا الَّذي كان سَقَطَ بالتَّوبةِ على رأي كثيرٍ من أربابِ عِلْمِ الكلام؛ ولا رَيْبُ أن تَرَكَ الذَّنْبَ من الابتداء أسهلَّ من طَلَبِ توبةٍ هذه صِفَتُها.

وهذا الكلام جارٍ مجرى المَثَلِ يُضْرَبُ لمن يَشْرَعُ في أمرٍ يخاطر فيه، ويرجو أن يتخلَّص منه فيما بعدُ بوجهٍ من الوجوه.



الأصل :

كَمْ مِنْ أَكْلةٍ تَمْنَعُ أَكْلاتٍ .

الشرح :

أخذ هذا المعنى بلفظه الحريريُّ فقال في المقامات : رُبُّ أَكْلةٍ هاضت الأكل ، ومنعته ما كل .



الأصل :

النَّاسُ أعداءُ ما جهلُوا .

الشرح :

هذه الكلمة قد تقدّمت وتقدّم منّا ذكرُ نظائرها . والعِلّةُ في أن الإنسان عدوٌّ ما يجهله أنّه يخاف من تقرّيعه بالنقص وبعدم العِلْمِ بذلك الشيء ، خصوصاً إذا ضمّه نادٍ أو جَمْعٌ من

الناس فإنه تتصاغر نفسه عنده إذا خاضوا فيما لا يعرفه وينقص في أعين الحاضرين، وكل شيء آذاك ونال منك فهو عدوك.



الأصل :

مَنْ اسْتَقْبَلَ وَجْوهَ الْآرَاءِ عَرَفَ مَوَاقِعَ الْخَطَا.

الشرح :

وقال الشاعر في المثل : شر الرأي الدبري .
وخير الرأي ما استقبلت منه وليس بأن تلتبعه أتباعاً
وليس المراد بهذا الأمر سُرعة فضل الحال لأول خاطر، ولأول رأي، إن ذلك خطأ،
وقديماً قيل : دغ الرأي يغب .
وإنما المنهي عنه تضييع الفرصة في الرأي، ثم محاولة الاستدراك بعد أن فات وجه
الرأي، فذاك هو الرأي الدبري .



الأصل :

مَنْ أَحَدَّ سِنَانَ الْغَضَبِ لِلَّهِ قَوِيَ عَلَى قَتْلِ أَشْدَّاءِ الْبَاطِلِ .

الشرح :

هذا من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والكلمة تتضمن استعارة تدل على
الفصاحة؛ والمعنى أن من أرفه عزمه على إنكار المنكر وقوي غضبه في ذات الله ولم

يَخَفُ ولم يُراقِب مخلوقاً؛ أَعَانَهُ اللهُ عَلَى إِزَالَةِ الْمُنْكَرِ؛ وَإِنْ كَانَ قَوِيّاً صَادِراً مِنْ جِهَةٍ عَزِيزَةِ الْجَانِبِ، وَعَنْهَا وَقَعَتِ الْكِنَايَةُ بِأَشَدِّاءِ الْبَاطِلِ.



الأصل :

إِذَا هَبَّتْ أُمراً فَفَقَعَ فِيهِ، فَإِنَّ شِدَّةَ تَوَقُّيهِ أَعْظَمُ مِمَّا تَخَافُ مِنْهُ^(١).

الشرح :

ما أحسنَ ما قال المتنبي في هذا المعنى :
 وإذا لم يكن من الموت بُدٌّ فمن العجز أن تكون جَبَانَا
 كل ما لم يكن من الصَّعب في الآن فسَّهْلٌ فيها إذا هو كَانَا
 وقال آخر :
 لعمرُك ما المكروهُ إلَّا ارتقابه وأعظم ممَّا حلَّ ما يُتوقَّعُ



الأصل :

آلَةُ الرِّيَاسَةِ سَعَةُ الصِّدْرِ.

الشرح :

الرئيس محتاجٌ إلى أمور، منها الجود، ومنها الشجاعة، ومنها وهو الأهمَّ سَعَةُ الصِّدْرِ، فإنه لا تتمَّ الرئاسة إلَّا بذلك.

١. أي إذا تخوّفت من أمرٍ فادخل فيه، فإنَّ التردد والتهيب، وألم الخوف منه أشدُّ من مصيبة اقتحامه والوقوع فيه.



الأصل :

أُزْجِرَ الْمَسِيءُ بِثَوَابِ الْمُحْسِنِ .

الشرح :

قد قال ابن هانئ المغربي في هذا المعنى :
لولا انبعاث السيف وهو مُسلَّطٌ في قتلهم قتلتهُم النعماءُ
(إذا جازيت المحسن على إحسانه أقلع المسيء عن إساءته طلباً للمكافئة) .
قال أبو العتاهية :

إذا جازيت بالإحسان قوماً زجرت المذنبين عن الذنوبِ
فما لك والتناول من بعيدٍ
ويمكنك التناول من قريبٍ



الأصل :

أَخْصِدِ الشَّرَّ مِنْ صَدْرِ غَيْرِكَ بِقَلْعِهِ مِنْ صَدْرِكَ .

الشرح :

هذا يفسر على وجهين :
أحدهما أنه يريد : لا تُضمر لأخيك سوءاً فإنك لا تُضمر ذاك إلا يضرر هو لك سوءاً ؛ لأنّ
القلوب يشعُر بعضها ببعض ، فإذا صفوت لواحدٍ صفا لك .

والوجه الثاني: أن يريد لا تَعْظِ الناس ولا تَنْهَهُم عن منكرٍ إلا وأنت مُقْلَعٌ عنه، فإن الواعظ الذي ليس بزكيٍّ لا يَنْجَعُ وعظه، ولا يؤثر نهيه.



الأصلُ :

اللَّجَاجَةُ تَسْلُ الرِّأْيَ^(١).

الشرحُ :

هذا مشتق من قوله ﷺ: «لا رأي لمن لا يُطاع»؛ وذلك لأنَّ عدم الطاعة هو اللَّجَاجَةُ، وهو خُلُقٌ يتركَب من خُلُقَيْن: أحدهما الكِبَرُ، والآخر الجهل بمواقب الأمور، وأكثر ما يعتري الولاية لما يأخذهم من العِزَّة بالآثم.



الأصلُ :

الطَّمَعُ رِقٌّ مُؤَبَّدٌ.

الشرحُ :

هذا المعنى مطروقٌ جداً، وقد سبق لنا فيه قولُ شافٍ.

وقال الشاعر:

تَعَفَّفْ وَعِشْ حُرّاً وَلَا تَكُ طَامِعاً فَمَا قَطَعَ الْأَعْنَاقَ إِلَّا الْمَطَامِعُ

١. اللجاجة: هنا العناد والإصرار.



الأصل :

ثَمَرَةُ التَّفْرِيطِ النَّدَامَةُ ، وَثَمَرَةُ الْحَزْمِ السَّلَامَةُ ^(١) .

الشرح :

وكان يقال : الحَزْمُ مَلَكَهٌ يُوجِبُهَا كَثْرَةُ التَّجَارِبِ ، وَأَصْلُهُ قُوَّةُ الْعَقْلِ ، فَإِنَّ الْعَاقِلَ خَائِفٌ أَبَدًا ، وَالْأَحْمَقَ لَا يَخَافُ ، وَإِنْ خَافَ كَانَ قَلِيلَ الْخَوْفِ ، وَمَنْ خَافَ أَمْرًا تَوَقَّاهُ ، فَهَذَا هُوَ الْحَزْمُ .



الأصل :

مَنْ لَمْ يَنْجِهِ الصَّبْرُ ، أَهْلَكَهُ الْجَزَعُ .

الشرح :

وكان يقال : مَا أَحْسَنَ الصَّبْرَ لَوْلَا أَنَّ النِّفْقَةَ عَلَيْهِ مِنَ الْعَمْرِ ! أَخَذَهُ شَاعِرٌ فَقَالَ :
وَإِنِّي لَا دَرِي أَنَّ فِي الصَّبْرِ رَاحَةً وَلَكِنْ إِنِّفَاقِي عَلَى الصَّبْرِ مِنْ عُمْرِي
فَإِنْ قُلْتُ : أَيُّ فَائِدَةٍ فِي قَوْلِهِ ﷺ : «مَنْ لَمْ يَنْجِهْ الصَّبْرُ أَهْلَكَهُ الْجَزَعُ» ؟ وَهَلْ هَذَا إِلَّا كَقَوْلِ
مَنْ قَالَ : «مَنْ لَمْ يَجِدْ مَا يَأْكُلُ ضَرَّهَ الْجَوْعُ ؟» .

قلت : لو كانت الجهة واحدة ، لكان الكلام عبثاً ، إِلَّا أَنَّ الْجِهَةَ مُخْتَلِفَةٌ ؛ لِأَنَّ مَعْنَى
كَلَامِهِ ﷺ مَنْ لَمْ يَخْلُصْهُ الصَّبْرُ مِنْ هُمُومِ الدُّنْيَا وَغُمُومِهَا هَلَكَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْآخِرَةِ بِمَا
يَسْتَبْدِلُهُ مِنَ الصَّبْرِ بِالْجَزَعِ ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَصْبِرْ فَلَا شَكَّ أَنَّهُ يَجْزَعُ ، وَكُلُّ جَازِعٍ آثِمٌ ؛

١ . التفریط : التقصير في العمل . والحزم : اغتنام الفرصة .

والإثم مهلكة، فلما اختلفت الجهة وكانت تارة للدنيا وتارة للآخرة لم يكن الكلام عبثاً بل كان مفيداً.



الأصل :

وَأَعَجَبَا أَنْ تَكُونَ الْخِلَافَةُ بِالصَّحَابَةِ، وَلَا تَكُونَ بِالصَّحَابَةِ وَالْقَرَابَةِ.

قال الرضي رحمه الله: وقد روي له عليه السلام شعر قريب من هذا المعنى وهو:

فَإِنْ كُنْتُ بِالشُّورَى مَلَكَتْ أُمُورَهُمْ فَكَيْفَ بِهَذَا وَالْمُشِيرُونَ غُيِّبُ
وَإِنْ كُنْتُ بِالقُرْبَى حَجَجْتُ خَصِيمَهُمْ فَغَيْرُكَ أَوْلَى بِالنَّبِيِّ وَأَقْرَبُ

الشرح :

حديثه عليه السلام في النثر والنظم المذكورين مع أبي بكر وعمر، أما النثر فإلى عمر توجيهه؛ لأنَّ أبا بكر لما قال لعمر: امدد يدك، قال له عمر: أنت صاحب رسول الله في المواطن كلها، شدتها ورخائها، فامدد أنت يدك. فقال علي عليه السلام: إذا احتججت لاستحقاقه الأمر بصحبته إتياء في المواطن كلها، فهلا سلّمت الأمر إلى من قد شركه في ذلك، وزاد عليه «بالقربة»!

وأما النظم فموجه إلى أبي بكر؛ لأنَّ أب بكر حاج الأنصار في السقيفة، فقال: نحن عشرة رسول الله ﷺ وبيضته التي تفقأت عنه، فلما بويع احتج على الناس بالبيعة، وأنها صدرت على أهل الحل والعقد، فقال علي عليه السلام: أما حتجاجك على الأنصار بأنك من بيضة رسول الله ﷺ ومن قومه، فغيرك أقرب نسباً منك إليه، وأما احتجاجك بالاختيار ورضا الجماعة بك، فقد كان قوم من جملة الصحابة غائبين لم يحضروا العقد فكيف يشب!



الأصل :

إِنَّمَا الْمَرْءُ فِي الدُّنْيَا غَرَضٌ تَتَنَاضَلُ فِيهِ الْمَنَائِيَا، وَنَهَبٌ تُبَادِرُهُ الْمَصَائِبُ؛ وَمَعَ كُلِّ جُرْعَةٍ شَرَقٌ، وَفِي كُلِّ أَكْلَةٍ غَصَصٌ، وَلَا يَنَالُ الْعَبْدُ نِعْمَةً إِلَّا بِفِرَاقٍ أُخْرَى، وَلَا يَسْتَقْبِلُ يَوْمًا مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا بِفِرَاقٍ آخَرَ مِنْ أَجَلِهِ؛ فَنَحْنُ أَعْوَانُ الْمُنُونِ، وَأَنْفُسُنَا نَصَبُ الْحَتُوفِ، فَمِنْ أَتَيْنَ نَرْجُو الْبَقَاءَ؛ وَهَذَا اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ لَمْ يَرْفَعَا مِنْ شَيْءٍ شَرَفًا، إِلَّا أَسْرَعَا الْكُرَّةَ فِي هَدْمِ مَا بَنَيَا. وَتَفْرِيقِ مَا جَمَعَا !

الشرح :

قد سبق ذرء^(١) من هذا الكلام في أثناء خطبته عليه السلام، وقد ذكرنا نحن أشياء كثيرة في الدنيا وتقلبها بأهلها.

قوله : «تتناضل» النضل شيء يرمى، ويروى : «تبادره» أي تتبادره، والغرض : الهدف. والنهب : المال المنهوب غنيمة، وجمعه نهب. وقد سبق تفسير قوله : «لا ينال العبد نعمة إلا بفراق أخرى»، وقلنا : إن الذي حصلت له لذة الجماع حال ما هي حاصلة له، لا بد أن يكون مفارقاً لذة الأكل والشرب، وكذلك من يأكل ويشرب يكون مفارقاً حال أكليه وشربه لذة الرخص على الخيل في طيب الصيد، ونحو ذلك.

قوله : «فنحن أعوان المنون» : لأننا نأكل، ونشرب، ونجامع، ونركب الخيل، والإبل، ونتصرف في الحاجات والمآرب؛ والموت إنما يكون بأحد هذه الأسباب، إما من أخلط تحدثها المأكلة والمشارب، أو من سقطت يسقط الإنسان من دابة هو راكبها، أو من ضعف يلحقه من الجماع المفرط، أو لمصادمات واصطكاكات تصيبه عند تصرفه في مآربه وحركته وسعيه، ونحو ذلك؛ فكأننا نحن أعنا الموت على أنفسنا.

قوله : «نصب الحتوف»، يروى : بالرفع والنصب، فمن رفع فهو خبر المبتدأ، ومن نصبه جعله ظرفاً.

١. ذرء : أي طرف. انظر الخطبة ١٤٥.



الأصل :

لَا خَيْرَ فِي الصُّمِّ عَنِ الْحُكْمِ ، كَمَا أَنَّهُ لَا خَيْرَ فِي الْقَوْلِ بِالْجَهْلِ .

الشرح :

كان يقال : ما الإنسان لولا اللسان إلا بهيمة مَهْمَلَة ، أو صورة ممثلة .
وكان يقال : اللسان عضو إن مرئته مَرَن ، وإن تركته خَزَن^(١) .



الأصل :

يَا بَنَ آدَمَ مَا كَسَبْتَ فَوْقَ قُوَّتِكَ ، فَأَنْتَ فِيهِ خَازِنٌ لِّغَيْرِكَ .

الشرح :

أخذ هذا المعنى بعضهم ؛ فقال :
ما لي رَأَاكَ الدهر تَجْمَعُ دائباً أَلْبَعْلُ عَزِيْكَ لَا أَبَا لَكَ تَجْمَعُ !



الأصل :

إِنَّ لِلْقُلُوبِ شَهْوَةً وَإِقْبَالَاً وَإِدْبَاراً : فَأَتَوْهَا مِنْ قِبَلِ شَهْوَتِهَا وَإِقْبَالِهَا ، فَإِنَّ الْقَلْبَ إِذَا أُكْرِهَ عَمِيَ .

١ . خزن : تغير وفسد .

الشرح :

قد تقدّم القول في هذا المعنى .
والعلة في كون القلب يعمى إذا أُكْرِه على ما لا يحبّه ، أن القلب عُضْو من الأعضاء يتعب ويستريح كما تتعب الجثة عند استعمالها وإحمالها ، وتستريح عند ترك العمل ، كما يتعب اللسان عند الكلام الطويل ، ويستريح عند الإمساك ، وإذا تواصل كراه لقلب على أمر لا يحبّه ولا يؤثره تعب ، لأنّ فعل غير المحبوب مُتعب ؛ ألا ترى أنّ جماع غير المحبوب يحدث من الضعف أضعاف ما يحدثه جماع المحبوب ؛ والركوب إلى مكان غير محبوب مُتعب ولا يُشْتَهَى ، يُتعب البدن أضعاف ما يُتعبه الركوب إلى تلك المسافة إذا كان المكان محبوباً ، وإذا أتعب القلب وأغيا ، عجز عن إدراك ما نكّله إدراكه ، لأنّ فعله هو الإدراك ، وكلّ عضو يتعب فإنه يعجز عن فعله الخاص به ، فإذا عجز القلب عن فعله الخاص به وهو العلم والإدراك ؛ فذاك هو عماه .



الأصل :

وكان ﷺ يقول : متى أشفي غيظي إذا غضبت ! أحين أعجز عن الانتقام فيقال لي : لو صبرت ! أم حين أقدر ، عليه فيقال لي : لو عفت !

الشرح :

هذا الفصل فصيح لطيف المعنى ؛ قال : لا سبيل لي إلى شفاء غيظي عند غضبي ؛ لأنني إما أن أكون قادراً على الانتقام فيصدني عن تعجيله قول القائل : لو غفرت لكان أولى ! وإما ألا أكون قادراً على الانتقام فيصدني عنه كوني غير قادر عليه ؛ فإذاً لا سبيل لي إلى الانتقام عند الغضب .

وكن يقال : العقل كالمرآة المجلوة يصدّه الغضب ، كما تصدأ المرأة بالخل ، فلا يثبت فيها صورة القبح والحسن .



الأصل :

وقال ﷺ وقد مر بقدر على مزبلة : هَذَا مَا بَخِلَ بِهِ الْبَاخِلُونَ .
وفي خبر آخر أنه قال : هَذَا مَا كُتِّمَ تَتَنَافَسُونَ فِيهِ بِالْأَمْسِ ا

الشرح :

قد سبق القول في مثل هذا، وهذا مثل قولهم : لو أفكر الإنسان فيما يؤول إليه الطعام لعاقته نفسه .
وقد ضرب العلماء مثلاً للدنيا ومخالفة آخرها أولها، ومضادها مبادئها عواقبها، فقالوا :
إن شهوات الدنيا في القلب لذیذة كشهوات الأَطْعِمَةِ في المعدة، وسيجد الإنسان عند الموت
لشهوات الدنيا في قلبه من الكراهة والتتن والقبح ما يجده للأطعمة اللذيذة إذا طبختها المعدة
وبلغت غاية نضجها، وكما أن الطعام كلما كان ألذ طعماً وأظهر حلاوة، كان رجيعه أقذر
وأشدّ نكساً؛ فكذلك كل شهوة في القلب أشهى وألذ وقوى، فإن نتنها وكراحتها والتأذي بها
عند الموت أشدّ، بل هذه الحال في الدنيا مُشاهدة، فإن من نهبت داره، وأخذ أهله وولده
وماله، تكون مصيبته وألمه وتفجعه في الذي فقد بمقدار لذته به، وحبّه له، وحرصه عليه،
فكل ما كان في الوجود أشهى وألذ، فهو عند الفقد أدهى وأمرّ، ولا معنى للموت إلا فقد ما
في الدنيا.



الأصل :

لَمْ يَذْهَبْ مِنْ مَالِكَ مَا وَعَظَكَ ^(١).

١. إذا أحدث فيك ضياع المال بصيرة وحذراً، فما اكتسبته خير مما ضاع؛ فكأنه لم يذهب من الأموال ما أُنمر
الوعظ، وما وقني ما بقيت ثرائد.

الشرح :

مثل هذا قولهم : إن المصائب أثمانُ التجارب . وقيل لعالم فقير بعد أن كان غنياً : أين مالك؟ قال : تجرتُ فيه ، فابتعتُ به تجربةَ الناس والوقت ، فاستفدتُ أشرفَ العوَضين .



الأصل :

إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ تَمَلُّ كَمَا تَمَلُّ الْأَبْدَانُ ، فَابْتَغُوا لَهَا طَرَائِفَ الْحِكْمَةِ .

الشرح :

هذا قد تكرر^(١) ، وتكرر منّا ذكرُ ما قيل في إجماع النفس والتنفيس عنها من كُرب الجدِّ بروح الإحماض^(٢) وفسرنا معنى قوله ﷺ : «فابْتَغُوا لَهَا طَرَائِفَ الْحِكْمَةِ» وقلنا : المراد ألاَّ يجعلَ الإنسانُ وقته كله مصروفاً إلى الأنظار العقلية في البراهين الكلامية والحكمية ، بل ينقلها من ذلك أحياناً إلى النظر في الحكمة الخلقية فإنها حكمة لا تحتاج إلى إتعاب النفس والخاطر .



الأصل :

وقال ﷺ لما سمع قول الخوارج : (لا حكم إلا لله) : كَلِمَةٌ حَقٌّ يُرَادُ بِهَا بَاطِلٌ .

١ . تكرر بعينه في الحكمة (٨٩) .

٢ . الإحماض : التنقل من الجد إلى المزح .

الشَّرْحُ :

معنى قوله سبحانه : ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾^(١) ، أي إذا أراد شيئاً من أفعال نفسه فلا بد من وقوعه ، بخلاف غيره من القادرين بالقدرة فإنه لا يجب حصول مرادهم إذا أرادوه ، ألا ترى ما قبل هذه الكلمة : ﴿يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ خاف عليهم من الإصابة بالعين إذا دخلوا من باب واحد ، فأمرهم أن يدخلوا من أبواب متفرقة ، ثم قال لهم : ﴿وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ ، أي إذا أراد الله بكم سوءاً لم يدفع عنكم ذلك السوء ما أشرت به عليكم من التفرق ؛ ثم قال : ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ ، أي ليس حيٌّ من الأحياء يُنْفَذُ حكمه لا محالة ومراده لما هو من أفعاله إلا الحيّ القديم وحده ، فهذا هو معنى هذه الكلمة ، وضلّت الخوارج عندها فأنكروا على أمير المؤمنين عليه السلام موافقته على التحكيم ؛ وقالوا : كيف يحكم وقد قال الله سبحانه : ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ فغلطوا الموضع اللفظ المشترك ، وليس هذا الحكم هو ذلك الحكم ، فإذن هي كلمة حق يراد بها باطل ؛ لأنها حق على المفهوم الأول ، ويريد بها الخوارج نفي كل ما يسمى حكماً إذا صدر عن غير الله تعالى ، وذلك باطل ؛ لأن الله تعالى قد أمضى حكم المخلوقين في كثير من الشرائع .



الأصل :

وقال عليه السلام في صفة الغوغاء^(٢) : هُمُ الَّذِينَ إِذَا اجْتَمَعُوا غَلَبُوا ، وَإِذَا تَفَرَّقُوا لَمْ يُعْرِفُوا .
وقيل : بل قال عليه السلام : هُمُ الَّذِينَ إِذَا اجْتَمَعُوا ضُرُّوا ، وَإِذَا تَفَرَّقُوا نَفَعُوا .
فقيل : قد عرفنا مضرة اجتماعهم . فما منفعة افتراقهم ؟ فقال عليه السلام :

١ . سورة يوسف ٦٧ .

٢ . (الغوغاء) وهم الناس المنحطون ، والأوباش يجتمعون على غير ترتيب ، وهم يغلبون على ما اجتمعوا عليه ، ولكنهم إذا تفرقوا لا يعرفهم أحد لانحطاط درجة كل منهم وخمول ذكركم ، وخفوت صوتهم .

يَرْجِعُ أَصْحَابُ الْمِهْنِ إِلَىٰ مِهْنِهِمْ، فَيَسْتَفِيعُ النَّاسُ بِهِمْ، كَرَجُوعِ الْبَنَاءِ إِلَىٰ بَنَائِهِ،
وَالنَّسَاجِ إِلَىٰ مَنْسَجِهِ، وَالْخَبَّازِ إِلَىٰ مَخْبَزِهِ.

الشرح :

كان الحسن إذا ذَكَرَ الْغَوْغَاءَ وأهل السُّوق قال : قتلة الأنبياء ؛ وكان يقال : العامة كالبحر إذا
هاج أَهْلَكَ رَاكِبَهُ ؛ وقال بعضهم : لا تَسْبُوا الْغَوْغَاءَ فَإِنَّهُمْ يُطْفِئُونَ الْحَرِيقَ ، وَيُنْقِذُونَ الْغَرِيقَ ،
وَيُسَدُّونَ الْبُثُوقَ ^(١).



الأصل :

وقال ﷺ وَقَدْ أَتَىٰ بَجَانٍ ^(٢) وَمَعَهُ غَوْغَاءٌ ، فَقَالَ :
لَا مَرْحَبًا بِوُجُوهِ لَا تُرَىٰ إِلَّا عِنْدَ كُلِّ سَوَاةٍ ^(٣).

الشرح :

أخذ هذا اللَّفْظَ الْمُسْتَعِينُ بِاللَّهِ وَقَدْ أُدْخِلَ عَلَيْهِ ابْنُ أَبِي الشَّوَّارِبِ الْقَاضِي وَمَعَهُ الشَّهُودُ
لِيَشْهَدُوا عَلَيْهِ أَنَّهُ قَدْ خَلَعَ نَفْسَهُ مِنَ الْخِلَافَةِ وَبَايَعَ لِلْمَعْتَرِّ بِاللَّهِ ، فَقَالَ : لَا مَرْحَبًا بِهَذِهِ الْوُجُوهِ
الَّتِي لَا تُرَىٰ إِلَّا يَوْمَ سَوْءٍ .

١ . ابثوق : الشقوق في الأنهار .

٢ . الجاني : المذنب .

٣ . السواة : الفاحشة ، أو الخلّة ، أو لفلة القبيحة .



الأصل :

إِنَّ مَعَ كُلِّ إِنْسَانٍ مَلَكَيْنِ يَحْفَظَانِهِ، فَإِذَا جَاءَ الْقَدَرُ خَلِيَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ، وَإِنَّ الْأَجَلَ جُنَّةٌ حَصِينَةٌ.

الشرح :

قلنا: إنه ذهب كثير من الحكماء هذا المذهب، وإن الله تعالى ملائكة موكلة تحفظ البشر من التردّي في بشر، ومن إصابة سهم معترض في طريق، ومن رفس دابة، ومن نهش حية، أو لسع عقرب، ونحو ذلك. والشرائع أيضاً قد وردت بمثله وإنّ الأجل جنة، أي درع، ولهذا في علم الكلام مخرج صحيح، وذلك لأن أصحابنا يقولون: إن الله تعالى: إذا علم أن في بقاء زيد إلى وقت كذا لطفاً له أو لغيره من المكلفين صدّ من يهّم بقتله عن قتله بالطفاف يفعلها تصدّه عنه أو تصرفه عنه بصارف، أو يمنعه عنه بمانع، كي لا يقطع ذلك الإنسان بقتل زيد الألفاف التي يعلم الله أنّها مقربة من الطاعة، ومبعدة من المعصية لزيد أو لغيره؛ فقد بان أن الأجل على هذا التقدير جنة حصينة لزيد، من حيث كان الله تعالى باعتبار ذلك الأجل مانعاً من قتله وإبطال حياته، ولا جنة (وقاية) أحصن من ذلك.



الأصل :

وقال ﷺ - وقد قال له طلحة والزبير: نبايعك على أنا شركاؤك في هذا الأمر -: لا، وَلَكِنَّكُمَا شَرِيكَايَ فِي الْقُوَّةِ وَالْأَسْتَعَانَةِ، وَعَوْنَانِ عَلَى الْعَجْزِ وَالْأَوْدِ.

الشرح :

قد ذكرنا هذا فيما تقدم^(١) حيث شرحنا بيعة المسلمين لعلي عليه السلام كيف وقعت بعد مقتل عثمان، ولقد أحسن فيما قال لهما لما سألاه أن يُشركاه في الأمر، فقال: أما المشاركة في الخلافة فكيف يكون ذلك؟ وهل يصح أن يدبر أمر الرعية إمامان.

وهل يُجمع السيفان ويحك في غمد

وإنما تُشركاني في القوة والاستعانة أي إذا قوي أمري وأمر الإسلام بي قويتما أنتما أيضاً، وإذا عجزت عن أمر أو تأود علي أمر - أي اعوجج - كنتما عونين لي ومساعدين على إصلاحه. فإن قلت: فما معنى قوله: «والاستعانة».

قلت الاستعانة هاهنا الفوز والظفر^(٢).



الأصل :

أَيُّهَا النَّاسُ ، اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِنْ قُلْتُمْ سَمِعَ ، وَإِنْ أَضْمَرْتُمْ عَلِمَ ، وَبَادِرُوا أَلْمُوتَ الَّذِي إِنْ هَرَبْتُمْ مِنْهُ أَدْرَكَكُمْ ، وَإِنْ أَقَمْتُمْ أَخَذَكُمْ ، وَإِنْ نَسِيتُمْ ذَكَرَكُمْ^(٣).

الشرح :

قد تقدم منا كلام كثير في ذكر الموت؛ ورأى الحسن البصري رجلاً يجود بنفسه، فقال: إنَّ أمراً هذا آخره لجدير أن يُزهد في أوله، وإنَّ أمراً هذا أوله لجدير أن يُخاف من آخره.

١. تقدم في شرح الخطبة (٩١). فراجع ٣٣:٧-٤٣ من الأصل.

٢. لأنَّ لشركة في خلافة بدعة في الإسلام، ودعوة للفساد في الأرض ففي «الأحكام السلطانية»: «لا يجوز عقد الإمامة لاثنين»، وفي «أصول الكافي»: «لا يكون في الأرض إمامان إلا واحد صامت».

٣. بادروا الموت: استعدوا له بالتقوى والعمل الصالح.



الأصل :

لَا يَزْهَدَنَّكَ فِي الْمَعْرُوفِ مَنْ لَا يَشْكُرُهُ لَكَ ، فَقَدْ يَشْكُرُكَ عَلَيْهِ مَنْ لَا يَسْتَمْتِعُ بِشَيْءٍ مِنْهُ ، وَقَدْ تُدْرِكُ مِنْ شُكْرِ الشَّاكِرِ أَكْثَرَ مِمَّا أَضَاعَ الْكَافِرُ ، وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ^(١) .

الشرح :

قد أخذتُ أنا هذا المعنى فقلتُ من جملةِ قصيدةٍ لي حكيمية :

لَا تُسَدِّينَ إِلَى ذِي اللَّؤْمِ مَكْرُمَةً فَإِنَّهُ سَبَخَ لَا يُنْبِتُ الشَّجَرَا
فَإِنْ زَرَعْتَ فَمَحْفُوظٌ بِمَضْيَعَةٍ وَأَكُلُ زَرْعِكَ شُكْرُ الْغَيْرِ إِنْ كَفَرَا



الأصل :

كُلُّ وَعَاءٍ يَضِيقُ بِمَا جُعِلَ فِيهِ إِلَّا وَعَاءَ الْعِلْمِ ، فَإِنَّهُ يَتَّسِعُ بِهِ .

الشرح :

هذا الكلام تحته سرٌ عظيم ، ورُمزُ إلى معنى شريف غامض ، ومنه أخذ مُثَبِّتو النفس الناطقة الحجة على قولهم ؛ ومحصولُ ذلك أن القوى الجُسمانية يُكَلِّها وَيُتَعَبِّها تَكَرَّارُ أَفَاعِيلِها عَلَيْها ، كقوة البصر يُتَعَبِّها تَكَرُّرُ إِدْرَاكِ الْمَرْئِيَّاتِ ، حَتَّى رُبَّمَا أَذْهَبَهَا وَأَبْطَلَهَا أَصْلًا ، وكذلك

١. المراد بالكافر هنا ناكِر المعروف والجميل الذي أُسدي إليه ، وبالشاكِر من يستحسن لحسن لذاته ولو صدر من عدوه . والمعنى : إنك إن أردت بالمعروف وجهَ الله سبحانه ، فالله يحبُّ المحسنين ، وحسبُك محبةُ الله ، وإن أردت ثناء الشاكِرِينَ فإن كفر من أنعمت عليه ، فقد يشكر نعمتك غيره ، والله لا يضيعه .

قوة السمع يُتعبها تكرار الأصوات عليها، وكذلك غيرها من القوى الجُسمانية، ولكننا وجدنا القوة العاقلة بالعكس من ذلك، فإنَّ الإنسان كلما تكررَتْ عليه المعقولات ازدادتْ قوَّته العقلية سعةً وانبساطاً واستعداداً لإدراكِ أمورٍ أخرى غير ما أدركته من قبل، حتَّى كان تكرارُ المَعقولات عليها يَشحذها وَيَصْقِلُها، فهي إذن مخالِفة في هذا الحكم للقوى الجُسمانية، فليُست منها لأنَّها لو كانت منها لكان حُكمها حكمَ واحدٍ من أخواتها، وإذا لم تكن جُسمانية فهي مجردة، وهي التي نسميها بالنفس الناطقة.



الأصل :

أَوَّلُ عَوْضِ الْحَلِيمِ مِنْ حِلْمِهِ أَنَّ النَّاسَ أَنْصَارُهُ عَلَى الْجَاهِلِ .

الشرح :

قد تقدّم من أقوالنا في الحنم ما في بعضه كفاية. وفي الحكم القديمة : لا تَشْنُ حُسْنَ الظَّفَرِ بِقُبْحِ الانتقام. وكان يقال : اعفُ عَمَّنْ أَبْطَأَ عَنِ الذَّنْبِ، وأسرع إلى التَّدَمِّ. وقالت الأنصار للنَّبِيِّ ﷺ يومَ فتحِ مَكَّةَ : إِنَّهُمْ فَعَلُوا بِكَ ثُمَّ فَعَلُوا . يُغْرَوْنَهُ بِقَرِيشٍ ؛ فقال : «إِنَّمَا سَمَّيْتُ مُحَمَّدًا لِأَحْمَدٍ» .



الأصل :

إِنْ لَمْ تَكُنْ حَلِيمًا فَتَحَلَّمْ ، فَإِنَّهُ قَلَّ مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ إِلَّا أَرَشَكَ أَنْ يَكُونَ مِنْهُمْ .

الشَّرْحُ :

التَّحَلُّمُ: تَكَلَّفُ الْجِلْمُ، وَالَّذِي قَالَ ﷺ صَحِيحٌ فِي مَنَاهِجِ الْحِكْمَةِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ وَتَكَلَّفَ التَّخَلُّقَ بِأَخْلَاقِهِمْ، وَالتَّأَدَّبَ بِآدَابِهِمْ، وَاسْتَمَرَّ عَلَى ذَلِكَ وَمَرَّنَ عَلَيْهِ الزَّمَانَ الطَوِيلَ، اِكْتَسَبَ رِياضَةً قَوِيَّةً، وَمَلَكَ تَامَّةً، وَصَارَ ذَلِكَ التَّكَلُّفَ كَالطَّبْعِ لَهُ، وَانْتَقَلَ عَنِ الْخُلُقِ الْأَوَّلِ، أَلَا تَرَى أَنَّ الْأَعْرَابِيَّ الْجِلْفَ الْجَافِي إِذَا دَخَلَ الْمُدْنَ وَالْقُرَى وَخَالَطَ أَهْلَهَا وَطَالَ مُكُوثُهُ فِيهِمْ اِنْتَقَلَ عَنِ خُلُقِ الْأَعْرَابِ الَّذِي نَشَأَ عَلَيْهِ، وَتَلَطَّفَ طَبْعُهُ، وَصَارَ شَبِيهَاً بِسَاكِنِي الْمُدْنَ.



الأَصْلُ :

مَنْ حَاسَبَ نَفْسَهُ رِبْحَ، وَمَنْ غَفَلَ عَنْهَا خَسِرَ، وَمَنْ خَافَ أَمِنَ، وَمَنْ أَعْتَبَرَ أَبْصَرَ، وَمَنْ أَبْصَرَ فَهِمَ، وَمَنْ فَهِمَ عَلِمَ.

الشَّرْحُ :

قَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ: «حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تَحَاسِبُوا». قَوْلُهُ: «وَمَنْ خَافَ أَمِنَ» أَيِ مَنْ اتَّقَى اللَّهَ أَمِنَ مِنْ عَذَابِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. ثُمَّ قَالَ: «وَمَنْ أَعْتَبَرَ أَبْصَرَ»، أَيِ مَنْ قَاسَ الْأُمُورَ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ وَاتَّعَظَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَيَامِهِ، أَضَاءَتْ بِصِيرَتِهِ، وَمِنْ أَضَاءَتْ بِصِيرَتِهِ فَهِمَ، وَمِنْ فَهِمَ عَلِمَ. فَإِنْ قُلْتَ: الْفَهْمُ هُوَ الْعِلْمُ، فَأَيُّ حَاجَةٍ لَهُ إِلَى أَنْ يَقُولَ: «وَمِنْ فَهِمَ عَلِمَ؟». قُلْتَ: الْفَهْمُ هَاهُنَا هُوَ مَعْرِفَةُ الْمَقْدَّمَاتِ، وَلَا بَدَّ أَنْ يَسْتَعْقِبَ مَعْرِفَةُ الْمَقْدَّمَاتِ مَعْرِفَةُ النَتِيجَةِ، فَمَعْرِفَةُ النَتِيجَةِ هُوَ الْعِلْمُ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: مَنْ أَعْتَبَرَ تَنَوَّرَ قَلْبُهُ بِنُورِ اللَّهِ تَعَالَى، وَمَنْ تَنَوَّرَ قَلْبُهُ عَقَلَ الْمَقْدَّمَاتِ الْبَرْهَانِيَّةَ، وَمِنْ عَقَلَ الْمَقْدَّمَاتِ الْبَرْهَانِيَّةَ عَدِمَ النَتِيجَةَ الْوَاجِبَةَ عَنْهَا، وَتِلْكَ هِيَ الشَّمْرَةُ الشَّرِيفَةُ الَّتِي فِي مِثْلِهَا يَتَنَافَسُ الْمُتَنَافِسُونَ.



الأصل :

وقال ﷺ :

لَتَعْطِفَنَّ الدُّنْيَا عَلَيْنَا بَعْدَ شِمَاسِهَا عَطْفَ الضُّرُوسِ عَلَى وَلَدِهَا، وَتَلَا عَقِيبَ ذَلِكَ :
﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ
الْوَارِثِينَ﴾ .

الشرح :

الشَّماس : مصدر شَمَسَ القُرْسُ إذا منع من ظهره . والضُّروس : الناقة السيئة الخلق تعضُ
حالبها ، والإمامية تزعم أن ذلك وعدٌ منه بالإمام الغائب الذي يملك الأرض في آخر
الزمان^(١) . وأصحابنا يقولون : إنه وعدٌ بإمام يملك الأرض ويستولي على الممالك ، ولا يلزم
من ذلك أنه لا بُدَّ أن يكون موجوداً ، وإن كان غائباً إلى أن يظهر ، بل يكفي في صحة هذا
الكلام أن يُخلق في آخر الوقت . وبعض أصحابنا يقول : إنه إشارة إلى ملك السفاح
والمنصور وابني المنصور بعده .

وتقول الزيدية : إنه لا بدّ من أن يملك الأرض فاطميٌ يتلوه جماعة من الفاطميين على
مذهب زيد ، وإن لم يكن أحد منهم الآن موجوداً^(٢) .

١ . استدلال الإمامية بأدلة عقلية ونقلية على إثبات وجود الإمام المنتظر ﷺ . وقد مرّ قوله ﷺ : « لا تخلو الأرض من
قائم لله بحجة إما ظاهراً أو مشهوراً خائفاً مغموراً » .

والمعنى المراد من قوله ﷺ : إن الدنيا تنكّرت لأهل البيت ﷺ ، وسيمتحنون بأنواع البلاء . ثم يأتي بعد ذلك
الفرج والخلاص ، وروج الحق .

٢ . كيف يصح أن تكون هذه الكلمات ، أخبار وبشارة بحكم بني العباس ، وما كان ظلم بني العباس أقس وطأة على
أهل البيت ﷺ من ظلم الأمويين وغيرهم . حتى قال شاعرهم :

ياليّت ظلم بني مروان دام لنا وظلم بني العباس في النار



الأصل :

اتَّقُوا اللَّهَ تَقَاةً مِّنْ شَمَرٍ نَّجْرِيْدًا، وَجَدُّ تَشْمِيرًا، وَأَكْمَشَ فِي مَهَلٍ، وَبَادَرَ عَنْ وَجَلٍ،
وَنَظَرَ فِي كَرَّةِ الْمَوْتِ، وَعَاقِبَةَ الْمَصْدَرِ، وَمَغْبَةَ الْمَرْجِعِ^(١).

الشرح :

لو قال «وجرد تشميراً» لكان قد أتى بنوع مشهور من أنواع البديع ؛ لكنه لم يحفل بذلك ،
وجرى على مقتضى طبعه من البلاغة ابخالية من التكلف والتصنع ، على أن ذلك قد روي ،
والمشهور الرواية الأولى . وأكمش : جدّ وأسرع ، ورجل كمش ، أي جادّ . وفي مهل ، أي
في مهلة العمر قبل أن يضيق عليه وقته بدنوّ الأجل .



الأصل :

الْجُودُ حَارِسُ الْأَعْرَاضِ، وَالْحِلْمُ فِدَامُ السَّفِيهِ، وَالْعَفْوُ زَكَاةُ الظُّفْرِ، وَالسُّلُوُ
عَوْضُكَ مِمَّنْ غَدَرَ، وَالْإِسْتِشَارَةُ عَيْنُ الْهِدَايَةِ. وَقَدْ خَاطَرَ مَنْ اسْتَغْنَى بِرَأْيِهِ،
وَالصَّبْرُ بُنَاضِلُ الْحِدْثَانِ، وَالْجَزَعُ مِنْ أَعْوَانِ الزَّمَانِ، وَأَشْرَفُ الْغِنَى تَرَكُ الْمَنَى.
وَكَمْ مِنْ عَقْلٍ أَسِيرٍ عِنْدَ هَوَى أَمِيرٍ وَمِنْ التَّوْفِيقِ حِفْظُ التَّجَرِبَةِ، وَالْمَوَدَّةُ قَرَابَةُ
مُسْتَفَادَةٍ. وَلَا تَأْمَنْنْ مَلُولًا.

١. الوجل : الخوف . المونل : مستقر السير والمقر الأخير ، يريد به - هنا - ما ينتهي إليه الإنسان من سعادة وشقاء .
وكرته : حملته وإقباله . مغبة : العقبة وما يناله جزاء لعمله .

الشرح :

مثل قوله : «الجود حارس الأعراض» ، قولهم : كل عيب فالكرم يغطيه .
والفدام : خِرقة تجعل على فم الإبريق ، فشبه الحلم بها ، فإنه يرد السفية عن السفه كما يرد الفدام الخمر عن خروج القذى منها إلى الكأس .
فأما «والعفو زكاة الظفر» ، فقد تقدم أن لكل شيء زكاة ، وزكاة الجاه رَفْدُ المُستعين ، وزكاة الظفر العفو . وأما «لسلّو عوضك ممن غدر» ، فمعناه أن من غدر بك من أحبائك وأصدقائك فاسلّ عنه وتناسه ، واذكر ما عاملك به من الغدر ، فإنك تسلو عنه ، ويكون ما استفدته من السلو عوضاً عن وصاله الأول .

وقد سبق القول في الاستشارة ، وأن المستغني برأيه مخاطر ، وكذلك القول في الصبر . والمناضلة : المراماة . وكذلك القول في الجزع ، وأن الإنسان إذا جزع عند المصيبة فقد أعان الزمان على نفسه ، وأضاف إلى نفسه مصيبة أخرى . وسبق أيضاً القول في المني ، وأنها من بضائع النوكى^(١) . وكذلك القول في الهوى ، وأنه يغلب الرأي ويأسره . وكذلك القول في التجربة ؛ وقولهم : من حارب المجرب حلت به الندامة ، وإن من أضاع التجربة فقد أضاع عقله ورأيه . وقد سبق القول في المودة ، وذكرنا قولهم : الصديق نسيب الروح ، والأخ نسيب الجسم . وسبق القول في المال .

وقال العباس بن الأحنف :

لو كنت عاتبة لسكن عبّرتي أملي رضاك وزرت غير مراقب
لكن ميلت فلم يكن لي حيلة صدّ الملول خلاف صدّ العاتب



الأصل :

عُجِبُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ أَحَدُ حُسَادِ عَقْلِهِ .

١. جمع أنوك ؛ وهو الأحمق .

الشرح :

معنى هذه الكلمة أن الحاسد لا يزال مجتهداً في إظهار معائب المحسود وإخفاء محاسنه، فلما كان عجب الإنسان بنفسه كاشفاً عن نقص عقله، كان كالحاسد الذي دأبه إظهار عيب المحسود ونقصه. وكان يقال: من رضي عن نفسه كثر الساخط عليه.



الأصل :

أَغْضِ عَلَى الْقَذَى وَالْأَلَمِ تَرْضَ أَبَدًا.

الشرح :

نظير هذا قول الشاعر :

وَمَنْ لَمْ يُغْمِضْ عَيْنَهُ عَنْ صَدِيقِهِ وَعَنْ بَعْضِ مَا فِيهِ يَمْتُّ وَهُوَ عَاتِبُ
وَمَنْ يَسْتَبْعُجَ جَاهِدًا كُلَّ عَثْرَةٍ يَجِدُهَا وَلَا يَسْلَمُ لَهُ الدَّهْرُ صَاحِبُ

وقال الشاعر :

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَشْرَبْ مَرَارًا عَلَى الْقَذَى ظَمِئْتَ وَأَيَّ النَّاسِ تَصْفُو مَشَارِبُهُ !
وكان يقال : اغض عن الدهر وإلا حمرعك .



الأصل :

مَنْ لَانَ عُودُهُ كَثِفَتْ أَغْصَانُهُ.

الشرح :

تكاد هذه الكلمة أن تكون إيماء إلى قوله تعالى : ﴿وَأَنْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾^(١)؛ ومعنى هذه الكلمة أن مَنْ حَسُنَ خُلُقُهُ، ولانت كلمته، كثر محبُّوه وأعوانه وأتباعه. ونحوه قوله : «مَنْ لانت كلمته، وجبت محبته».

وقال تعالى : ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾^(٢)، وأصل هذه الكلمة مطابق للقواعد الحكيمية، أعني الشجرة ذات الأغصان حقيقة، وذلك لأن النبات كالحيوان في القوى النفسانية، أعني الغذائية والمنمّية، وما يخدم الغذائية من القوى الأربع؛ وهي الجاذبة، والماسكة، والدافعة، والهاضمة؛ فإذا كان اليبس غالباً على شجرة كانت أغصانها أخفّ، وكان عودها أدقّ، وإذا كانت الرطوبة غالبية كانت أغصانها أكثر، وعودها أغلظ؛ وذلك لاقتضاء اليبس الذبول، واقتضاء الرطوبة الغلظ والعبالة والضحامة، ألا ترى أن الإنسان الذي غلب ليّبس على مزاجه، لا يزال مهلوساً نحيفاً، والذي غلبت الرطوبة عليه لا يزال ضخماً عبلاً.



الأصل :

الْخِلَافُ يَهْدِمُ الرَّأْيَ.

الشرح :

هذا مثل قوله ﷺ في موضع آخر : «لا رأي لمن لا يطاع»^(٣). ويروى : لا إمرة لمن لا يطاع. وفي أخبار قصير وجذيمة : «لو كان يطاع لقصير أمر». وكان يقال : اللجاج يشخذ الزجاج،

١. سورة لأعراف ٥٨.

٢. سورة آل عمران ١٥٩.

٣. مرّ هذا القول في آخر الخطبة ٢٧.

ويشير العجاج .



الأصل :

مَنْ نَالَ اسْتَطَالَ .

الشرح :

يجوز أن يريد به : مَنْ أَثَرَى ونال من الدنيا حظاً استطال على الناس .

ويجوز أن يريد به : مَنْ جَاد استطال بجوده .

يقال : نالني فلان بكذا أي جاد به عليّ ، ورجل نال ، أي جواد ذو نائل ، ومثله رجل طان أي ذو طين ، ورجل مال أي ذو مال .



الأصل :

فِي تَقْلُبِ الْأَحْوَالِ ، عِلْمُ جَوَاهِرِ الرِّجَالِ .

الشرح :

معناه لا تُعَلِّم أَخْلَاقَ الْإِنْسَانِ إِلَّا بِالتَّجَرُّبَةِ ، واختلاف الأحوال عليه .

وقال الشاعر :

لَا تَحْمَدَنَّ امْرَأً حَتَّى تَجَرَّبَهُ وَلَا تَذَمَّنَّهُ إِلَّا بِتَجَرُّبِهِ

وقالوا : التجربة محكّ ، وقالوا مثل الإنسان مثل البطيخة ، ظاهرها مونق ، وقد يكون في باطنها العيب والدود ، وقد يكون طعمها حامضاً وتنفهاً .



الأصل :

حَسَدُ الصَّدِيقِ مِنْ سُقْمِ الْمَوَدَّةِ.

الشرح :

إذا حسدك صديقك على نعمة أُعطيتَها لم تكن صداقته صحيحة، فإنَّ الصديق حقاً من يَجْري مَجْرى نَفْسِكَ، والإنسان لم يحسد نفسه .
وقيل لحكيم : ما الصديق ؟ فقال : إنسان، هو أنت إلا أنه غيرُك .



الأصل :

أَكْثَرُ مَصَارِعِ الْعُقُولِ تَحْتَ بُرُوقِ الْمَطَامِعِ^(١).

الشرح :

ومنه قولُ الشاعر :

طَمِعَتْ بَلِيلَى أَنْ تَرِيحَ وَإِنَّمَا^(٢) تُقَطِّعُ أَعْنَاقَ الرُّجَالِ الْمَطَامِغُ

وقال آخر :

إذا حَدَّثْتُكَ النَفْسُ أَنَّكَ قَادِرٌ عَلَى مَا حَوَتْ أَيْدِي الرُّجَالِ فَكُذِّبِ

١. تحت بروق المطامع معنى جميل ؛ لأن البرق نور سريع خاطف لا ينتفع منه، وكذلك الطمع رجاء فاسد، ووهم لا اعتبار به، ولا نبيل معه بالمقصود ومن هنا جاء التشبيه متسقاً. والطمع يفلق العقل عند الاستيلاء، وهو داء لا دواء له. و«رق مؤيد» كما في الحكمة ١٨٢.
٢. تريح : ترجع وتعود ؛ كذا فسرهُ صاحب اللسان .

وإِيَّاكَ وَالْأَطِمَاعَ إِنَّ وُغُودَهَا رَقَارِقُ آلٍ أَوْ بَوَارِقُ خُلَبٍ^(١)



الأصل :

لَيْسَ مِنَ الْعَدْلِ الْقَضَاءُ عَلَى الثَّقَةِ بِالظَّنِّ .

الشرح :

هذا مثل قول أصحاب أصول الفقه : لا يجوز نسخ القرآن والسنة المتواترة بخبر الواحد ؛ لأنّ المظنون لا يرفع المعلوم . ولفظ الثقة هاهنا مرادف للفظ العلم ، فكأنه قال : لا يجوز أن يزال ما علم بطريق قطعية لأمر ظني^(٢) .



الأصل :

يُسْ الزَّادُ إِلَى الْمَعَادِ، الْعُدْوَانُ عَلَى الْعِبَادِ.

الشرح :

وكان يقال : عَجَباً لِمَنْ عُوِمِلَ فَأُنْصِفَ ! إذا عَامَلَ كَيْفَ يَظْلِمُ ؟ وأعجب منه مَنْ عُوِمِلَ فَظْلِمَ إذا عَامَلَ كَيْفَ يَظْلِمُ ؟! وكان يقال : العدوّ عدوّان : عدوّ ظلمته ، وعدوّ ظلمك ، فإن اضطرّك الدهرُ إلى أحدهما فاستعن بالذي ظلمك ، فإن الآخر مؤثّر .

١ . الرقارِق : السراب .

٢ . قال الإمام الصادق عليه السلام : لا ينقض اليقين بالشك ، ولا يدخل الشك في اليقين ، ولا يخلط أحدهما بالآخر . ولكن ينقض الشك باليقين . انظر : وسائل الشيعة للحر العاملي ج ١ ب ١ من أبواب نواقض الوضوء ح ١ .



الأصل :

مِنْ أَشْرَفِ أَعْمَالِ الْكَرِيمِ غَفْلَتُهُ عَمَّا يَعْلَمُ^(١).

الشرح :

كان يقال : التغافل من السُّؤدد.

وقال أبو تمام :

ليس الغبيّ بسَيِّدٍ في قومه لكنّ سيِّد قومه لمُتَغايبي
وكان يقال : بعضُ التغافل فضيلة ، وتمام الجود الإمساك عن ذكر المواهب ، ومن الكرم
أن تصفح عن التوبيخ ، وأن تلتمس شرهتك الكريم .



الأصل :

مَنْ كَسَاهُ الْحَيَاءُ ثَوْبَهُ ، لَمْ يَرَ النَّاسُ عَيْبَهُ.

الشرح :

وكان يقال : الحياء تمام الكرم ، والحلم تمام العقل .

وقال بعضُ الحكماء : الحياء انقباض النفس عن القبايح ، وهو من خصائص الإنسان ،
لأنّه لا يوجد في الفرس ولا في الغنم والبقرة ، ونحو ذلك من أنواع الحيوانات ، وهو خُلُقٌ
مرکّب من جُبْن وعِفّة ، ولذلك لا يكون المستحي فاسقاً ، ولا الفاسقُ مستحيّاً ؛ لتنافي

١ . لمعنى هو تغافله عن معاييب الناس والترفع عن نشرها ، والتغافل عن هفواتهم بحقه فلا يتتبعها .

اجتماع العقّة والفِسق، وقلّما يكون الشّجاع مستحيّاً والمستحيّ شجاعاً؛ لتنافي اجتماع الجُبْن والشّجاعة.

فأمّا الخجل فحيرة تلحق النفس لقرط الحياء، ويحمد في النساء والصبيان ويُذمّ بالاتفاق في الرجال. فأمّا القحّة فمذمومة بكلّ لسان، إذ هي أنسلاخ من الإنسانية، وحقيقتها لجأ النفس في تعاطي القبيح، واشتقاقها من حافرٍ وقاح أي صُلْب. وقال ﷺ: «الحياء شُعْبة من الإيمان». وقال: «الإيمان عُريان، ولباسه التقوى، وزينته الحياء».



الأضلّ :

بِكثْرَةِ الصَّمْتِ تَكُونُ الْهَيْبَةُ، وَبِالنِّصْفَةِ يَكْثُرُ الْمُوَاصِلُونَ، وَبِالْإِفْضَالِ تَعْظُمُ الْأَقْدَارُ، وَبِالتَّوَاضُّعِ تَتِمُّ النُّعْمَةُ، وَبِاحْتِمَالِ الْمُؤْنِ يَجِبُ السُّودْدُ، وَبِالسَّيْرِ الْعَادِلَةِ يُقْهَرُ الْمَنَاوِي، وَبِالْحِلْمِ عَنِ السَّفِيهِ تَكْثُرُ الْأَنْصَارُ عَلَيْهِ.

الشّرح :

قال يحيى بن خالد: ما رأيت أحداً قطّ صامتاً إلّا هبّته حتى يتكلّم، فإمّا أن تزداد الهيبة أو تنقص. ولا ريب أن الإنصاف سببُ انعطاف القلوب إلى المنصف، وأن الإفضال والجود يقتضي عظم القدر؛ لأنّه إنعام، والمُنعم مشكور، والتواضع طريقٌ إلى تمام النعمة، ولا سودد إلّا باحتمال المؤن. والسيرة العادلة سببُ لقهر الملك الذي يُسيّر بها أعداءه، ومن حلّم عن سفيهٍ وهو قادرٌ على الانتقام منه نصره الناس كلّهم عليه، واتّفقوا كلّهم على ذمّ ذلك السفيه وتقبّح فِعْله؛ والاستِقراء واختبار العادات تشهد بجميع ذلك.



الأصل :

الْعَجَبُ لِعَفْلَةِ الْحُسَادِ، عَنْ سَلَامَةِ الْأَجْسَادِ !

الشرح :

إنما لم يحسد الحاسد على صحة الجسد؛ لأنه صحيح الجسد، فقد شارك في الصحة، وما يُشارك الإنسان غيره فيه لا يحسده عليه، ولهذا أرباب الحسد إذا مَرَضُوا حَسَدُوا الأصحاء على الصحة.

فإن قلت: فلماذا تعجب أمير المؤمنين عليه السلام؟

قلت: لكلامه عليه السلام وجه، وهو أن الحسد لما تمكن في أربابه، وصار غريزة فيهم، تعجب كيف لا ينعدي هذا الخلق الدميم إلى أن يحسد الإنسان غيره على ما يشاركه فيه؛ فإن زيدا إذ أبغض عمراً بُغْضاً شديداً ودَّ أن تزول عنه نِعْمته إليه، وإن كان ذا نعمة كنِعْمته، بل ربما كان أقوى وأحسن حالاً. ويجوز أن يريد معنى آخر، وهو تعجبه من عَفْلَةِ الحُسَادِ: على أن الحسد مؤثر في سلامة أجسادهم، ومقتضٍ سقمهم، وهذا أيضاً واضح.



الأصل :

الطَّامِعُ فِي وَثَاقِ الدُّلِّ (١).

الشرح :

من أمثال البخترى قوله :

وَالْيَأْسُ إِحْدَى الرَّاحَتَيْنِ وَلَنْ تَرَى تَعِباً كَظَنِّ الْخَائِبِ الْمَكْدُودِ
وَكُنْ يَقَالُ : مَا طَمِعْتُ إِلَّا وَذَلَّتْ - يَعْنُونَ النَّفْسَ . وَفِي الْبَيْتِ الْمَشْهُورِ :
تُقَطَّعُ أَعْنَاقُ الرِّجَالِ الْمَطَامِعُ .
وَقَالُوا : عَزَّ مِنْ قَتِيعٍ ، وَذَلَّ مِنْ طَمِيعٍ . وَقَدْ تَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِي الطَّمَعِ مَرَاراً .



الأصل :

وقال ﷺ وقد سئل عن الإيمان :

الْإِيمَانُ مَعْرِفَةٌ بِالْقَلْبِ ، وَإِقْرَارٌ بِاللِّسَانِ ، وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ .

الشرح :

قد تقدّم قولنا في هذه المسألة .

وهذا هو مذهب أصحابنا المعتزلة بعينه ؛ لأنّ العمل بالأركان عندنا داخل في مسئة الإيمان - أعني فعل الواجبات ، فمن لم يعمل لم يسمّ مؤمناً وإن عرّف بقلبه وأقرّ بلسانه ، وهذا خلاف قول المرجئة من الأشعرية والإمامية^(١) والحشوية .

١ . وهو قول الإمامية دون أدنى شك ، وقد رويت هذه الكلمات عن الإمام الرضا ﷺ ، عنه صلوات الله عليه كما في عيون الأخبار ١ : ٢٦٦ بعدة طرق ، وفي غيره . والمراد بالمعرفة هنا الاعتقاد الجازم المطابق للواقع سواء كان عن علم أم عن تقليد . فما لم يكن الإنسان معتقداً بالقلب لم يكن مؤمناً ولو أقرّ وعمل ، وما لم يقرّ بلسانه ، لم يكن مؤمناً ولو تيقّن بقلبه ، وما لم يقرن ذلك بالعمل المحسوس ، مما ثبت بضرورة الدين كالصلاة والصوم والجهاد والحج والزكاة ... الخ لم يكن مؤمناً ، وإن كان مقرراً بلسانه ومعتقداً بجنانه . (انظر الحكمة ٣١) .



الأصل :

مَنْ أَصْبَحَ عَلَى الدُّنْيَا حَزِينًا، فَقَدْ أَصْبَحَ لِقَضَاءِ اللَّهِ سَاخِطًا. وَمَنْ أَصْبَحَ يَشْكُو مُصِيبَةً نَزَلَتْ بِهِ، فَقَدْ أَصْبَحَ يَشْكُو رَبَّهُ. وَمَنْ أَتَى غَنِيًّا فَتَوَاضَعَ لَهُ لِعِنَاةِ ذَهَبَ ثُلَاثًا دِينِهِ. وَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَمَاتَ فَدَخَلَ النَّارَ؛ فَهُوَ مِمَّنْ كَانَ يَتَّخِذُ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًّا، وَمَنْ لَهَجَ قَلْبُهُ بِحُبِّ الدُّنْيَا أَلْتَاطَ قَلْبُهُ مِنْهَا بِثَلَاثٍ : هَمْ لَا يُغِيبُهُ، وَحِرْصٌ لَا يَتْرُكُهُ، وَأَمَلٌ لَا يُدْرِكُهُ.

الشرح :

إذا كان الرزق بقضاء الله وقدره، فمن حزن لقوات شيء منه فقد سخط قضاء الله وذلك معصية؛ لأن الرضا بقضاء الله واجب، وكذلك من شكى مصيبة حلت به؛ فإنما يشكو فاعلها لا هي؛ لأنها لم تنزل به من تلقاء نفسها، وفاعلها هو الله، ومن اشتكى الله فقد عصاه؛ والتواضع للأغنياء تعظيماً لغناهم أو رجاء شيء مما في أيديهم فسق. وكان يقال: لا يحمّد النبي إلا من فقير على غني. فأما قوله ﷺ: «ومن قرأ القرآن فمات فدخل النار، فهو ممن كان يتخذ آيات الله هُزُوًّا».

فبقائل أن يقول: قد يكون مؤمناً بالقرآن ليس بمتخذٍ له هُزُوًّا، ويقرؤه ثم يدخل النار؛ لأنه أتى بكبيرة أخرى نحو القتل والزنا والفرار من الزحف وأمثال ذلك! والجواب أن معنى كلامه ﷺ هو أن من قرأ القرآن فمات فدخل النار لأجل قراءته القرآن فهم ممن كان يتخذ آيات الله هُزُوًّا، أي يقرؤه هازئاً به، ساخراً منه، مستهيناً بمواعظه وزواجه، غير معتقد أنه من عند الله.

فإن قلت: إنما دخل من ذكرت النار؛ لأجل قراءته القرآن، بل لهُزئه به، وجحوده إيّاه، وأنت قلت: معنى كلامه أنه من دخل النار لأجل قراءته القرآن فهو ممن كان يستهزئ بالقرآن!

قلت: بل إنما دخل النار؛ لأنه قرأ على صفة الاستهزاء والسخرية، ألا ترى أن الساجد للصنم يعاقب لسجوده له على جهة العبادة والتعظيم، وإن كان لولا ما يحدثه مضافاً للسجود

من أفعال القلوب لما عُوقب .

ويمكن أن يُحمَل كلامه ﷺ على تفسيرٍ آخر، فيقال : إنه عَنَى بقوله : إنه كما كان مَمَّن يتَّخذ آيات الله هُزُواً : أنه يعتقد أنها من عند الله ، ولكنه لا يَعْمَل بِمُوجِبِها كما يَفْعَله الآن كثير من الناس . قوله ﷺ : «التَّاطَ بِقَبْهِ» أي لَصِقَ . ولا يُغْبَهُ ، أي لا يَأْخُذُه غِيباً ، بل يلازمه دائماً ، وصَدَقَ ﷺ فَإِنَّ حُبَّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ ، وَحُبُّ الدُّنْيَا هُوَ الْمُوجِبُ لِلْهَمِّ وَالْغَمِّ وَالْجِرْصِ وَالْأَمَلِ وَالْخَوْفِ عَلَى مَا اكْتَسَبَهُ أَنْ يَنْفَدَ ، وَلِلشُّحِّ بِمَا حَوَتْ يَدُهُ ، وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْأَخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ .



الأَصْلُ :

كَفَى بِالْقَنَاعَةِ مُلْكًا ، وَبِحُسْنِ الْخُلُقِ نَعِيمًا .

الشَّرْحُ :

قد تقدّم القولُ في هذين ، وهما القناعة وحُسن الخُلُقِ .
وكان يقال : يستحقُّ الإنسانُ مَنْ حَسُنَ خُلُقُهُ ، ويكاد السَّيِّئُ الْخُلُقِ يُعَدَّ مِنَ السُّبَاعِ .
وقال بعضُ الحكماء : حَدُّ الْقَنَاعَةِ هُوَ الرِّضَا بِمَا دُونَ الْكَفَايَةِ ، وَلِزُهْدٍ : الْاِقْتِصَارُ عَلَى الزَّهْدِ ، أَيْ الْقَلِيلِ ، وَهُمَا مُتَقَارِبَانِ ، وَفِي الْأَغْلَبِ إِنَّمَا الزَّهْدُ هُوَ رَفْضُ الْأُمُورِ الدُّنْيَوِيَّةِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهَا ؛ وَأَمَّا الْقَنَاعَةُ فَهِيَ إِلْزَامُ النَّفْسِ الصَّبْرِ عَنِ الْمُسْتَهْيَاتِ الَّتِي لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا ، وَكُلُّ زُهْدٍ حَصَلَ لَا عَنْ قَنَاعَةٍ فَهُوَ تَزُهُّدٌ ، وَلَيْسَ بِزُهْدٍ ، وَكَذَلِكَ قَالَ بَعْضُ الصُّوفِيَّةِ : الْقَنَاعَةُ أَوَّلُ الزَّهْدِ ، تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ يَحْتَاجُ أَوَّلًا إِلَى قَذْعِ نَفْسِهِ وَتَخْصِصِهِ بِالْقَنَاعَةِ لِيَسْهَلَ عَلَيْهِ تَعَاطِيُ الزَّهْدِ ، وَالْقَنَاعَةُ الَّتِي هِيَ الْغِنَى بِالْحَقِيقَةِ ، لِأَنَّ النَّاسَ كُلَّهُمْ فَقَرَاءٌ مِنْ وَجْهَيْنِ : أَحَدُهُمَا : لَافْتِقَارِهِمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى كَمَا قَالَ : ﴿يَأْيُهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ

الغني الحميد^(١)

والثاني: لكثرة حاجاتهم فأغناهم لا محالة قلهم حاجة، ومن سدّ مفارقة بالمقتنيات فما في انسدادها مطمح، وهو كمن يرقع الخرق بالخرق، ومن يسدّها بالاستغناء عنها بقدر وسعته والاقتصار على تناول ضروريّاته فهو الغني المقرّب من الله سبحانه، كما أشار إليه في قصة طالوت: ﴿إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾^(٢)، قال أصحاب المعاني والباطن: هذا إشارة إلى الدنيا.



الأصل:

وسئل عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾^(٣)، فقال: هي الفناعة.

الشرح:

لا ريب أنّ الحياة الطيبة هي حياة الغنى، وقد بيّنا أن الغني هو القنوع، لأنّه إذا كان الغنى عدم الحاجة فأغنى الناس أقلهم حاجة إلى الناس، ولذلك كان الله تعالى أغنى الأغنياء، لأنّه لا حاجة به إلى شيء، وعلى هذا دلّ النبيّ بقوله ﷺ: «ليس الغنى بكثرة العَرَض، إنّما الغنى غنى النفس».

وقال أصحاب هذا الشأن: لقناعة من وجه صبر، ومن وجه جود، لأنّ الجود ضربان: جود بما في يدك منتزعا، وجود عما في يد غيرك متورعا، وذلك أشرفهما.

١. سورة فاطر ١٥.

٢. سورة البقرة ٢٤٩.

٣. سورة النحل ٩٧.



الأصل :

شَارِكُوا الَّذِينَ قَدْ أَقْبَلَ عَلَيْهِمُ الرِّزْقُ ، فَإِنَّهُ أَخْلَقَ لِلْغِنَى . وَأَجْدَرُ بِإِقْبَالِ الْحَظِّ^(١) .

الشرح :

قد تقدّم القول في الحظّ والبخت .
وكان يقال : الحظّ يُعَدِّي كما يُعَدِّي الجَرَبُ ، وهذا يُطَابِقُ كلمة أمير المؤمنين عليه السلام ، لأنّ مخالطة المجدود ليست كمخالطة غير المجدود ، فإن الأولى تقتضي الاشتراك في الحظّ والسعادة ، والثانية تقتضي الاشتراك في السقاء والحرمان . والقول في الحظّ وسيع جداً .
وقال بعضهم : البخت على صورة رجلٍ أعمى أصمّ خرس ، وبين يديه جواهرٌ وحجارة ، وهو يرمي بكلّتا يديه .



الأصل :

وقال عليه السلام في قوله عز وجل :

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾^(٢) : الْعَدْلُ الْإِنْصَافُ ، وَالْإِحْسَانُ التَّفَضُّلُ .

الشرح :

هذا تفسيرٌ صحيح اتفق عليه المفسرون كافة ، وإنما دخل النَّدْبُ تحت الأمر ؛ لأنّ له صفةً زائدة على حسنه ، وليس كالمُبَاح الذي لا صفة له زائدة على حسنه .

١ . هذه نصيحة من الإمام عليه السلام ، وليست أمراً شرعياً ، والمعنى ، إذا رأيتم شخصاً أقبل عليه الرزق ، فاشتركوا معه في عمله ، فإنّ هذا يجلب لكم الغنى والحظّ الحسن .

٢ . سورة النحل ٩٠ .



الأصل :

وقال ﷺ : مَنْ يُعْطِ بِالْيَدِ الْقَصِيرَةِ يُعْطِ بِالْيَدِ الطَّوِيلَةِ

قال الرضي رحمه الله :

ومعنى ذلك أن ما ينفقه المرء من ماله في سبيل الخير والبر - وإن كان يسيراً - فإن الله تعالى يجعل الجزاء عليه عظيماً كثيراً ، واليدان هاهنا ، عبارة عن النعمتين ففرق ﷺ بين نعمة العبد ونعمة الرب تعالى ذكره . بالقصيرة والطويلة ، فجعل تلك قصيرة وهذه طويلة ، لأن نعم الله أبداً تُضَعَّف على نعم المخلوقين أضعافاً كثيرة ؛ إذ كانت نعم الله أصل النعم كلها ، فكل نعمة إليها ترجع ، ومنها تُنْزَع .

الشرح :

هذا الفصل قد شرحه الرضي رحمه الله ، فأغنى عن التعرض بشرحه (١) .



الأصل :

وقال ﷺ : لَا تَدْعُونَ إِلَى مِبَارَزَةٍ ، وَإِنْ دُعِيتَ إِلَيْهَا فَأَجِبْ ؛ فَإِنَّ الدَّاعِيَ إِلَيْهَا بَاغٍ ، وَالْبَاغِي مَضْرُوعٌ .

١ . وقيل : إن المراد باليد القصيرة هنا ، عمل الإنسان وجهاده ، والتضحية لنصرة الحق والعدل . أما اليد الطويلة ، فهي كناية عن عطاء الله سبحانه الذي وصفه بقوله : (عطاء غير مجذوذ) سورة هود ١٠٨ . أي غير مقطوع . في ظلال نهج البلاغة / مغنيّة ٤٠ : ٣٥٥ .

الشرح :

قد ذكر عليه السلام الحكمة ، ثم ذكر العلة ، وما سمعنا أنه عليه السلام دعا إلى مبارزة قُطّ ، وإنما كان يدعى هو بعينه ، أو يدعو من يبارز ، فيخرج إليه فيقتله ، دعا بنو ربيعة بن عبد شمس بني هاشم إلى البراز يوم بدر ، فخرج عليه السلام فقتل الوليد ، واشترك هو وحمزة عليه السلام في قتل عتبة ، ودعا طلحة بن أبي طلحة إلى البراز يوم أحد ، فخرج إليه فقتله ، ودعا مزحبه إلى البراز يوم خيبر فخرج إليه فقتله .

فأما الخرجة التي خرجها يوم الخندق إلى عمرو بن عبد ود فإنها أجل من أن يقال جليلة ، وأعظم من أن يقال عظيمة ، وما هي إلا كما قال شيخنا أبو الهذيل وقد سأله سائل : أيما أعظم منزلة عند الله ، علي أم أبو بكر ؟ فقال : يابن أخي ، والله لمبارزة علي عمراً يوم الخندق تعدل أعمالها المهاجرين والأنصار وطاعتهم كلها وتزبي عليها فضلاً عن أبي بكر وحده .

(ثم إن ابن أبي الحديد نقل قصة الخندق ومبارزة الإمام علي عليه السلام لابن ود عن مغازي الواقدي وسيرة ابن إسحاق ، مفضلة) .



الأصل :

خِيَارُ خِصَالِ النِّسَاءِ شِرَارُ خِصَالِ الرِّجَالِ : الرَّهْوُ وَالْجَبْنُ وَالْبُخْلُ ؛ فَإِذَا كَانَتْ الْمَرْأَةُ مَرْهُوَةً لَمْ تُمْكِنْ مِنْ نَفْسِهَا ، وَإِذَا كَانَتْ بِخِيلَةٍ حَفِظَتْ مَالَهَا وَمَالَ بَعْلِهَا ، وَإِذَا كَانَتْ جَبَانَةً فَرِقَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يَغْرِضُ لَهَا .

الشرح :

أخذ هذا المعنى الطُّغْرَائِيُّ شاعرُ العَجَمِ فقال :

الجود والإقدام في فُتَيَانِهِم والبخل في الفَتَيَاتِ والإشفاق

والطَّعَنُ فِي الْأَحْدَاقِ دَابُّ رُمَاتِهِمْ وَالرَّامِيَّاتِ سِهَامُهَا الْأَحْدَاقُ
وتقول: زُهِىَ الرَّجُلُ عَلَيْنَا فَهُوَ مَزْهُوٌّ، إِذَا افْتَخَرَ، وَكَذَلِكَ نُخِيّ فَهُوَ مَنُخُوٌّ، مِنَ النَّخْوَةِ، وَلَا
يَجُوزُ زَهَا إِلَّا فِي لُغَةٍ ضَعِيفَةٍ^(١).
وَفَرَّقْتُ: خَافْتُ. وَالْفَرَقُ: الْخَوْفُ.



الأصل :

وَقِيلَ لَهُ ﷺ: صِفْ لَنَا الْعَاقِلَ، فَقَالَ ﷺ: هُوَ الَّذِي يَضَعُ الشَّيْءَ مَوَاضِعَهُ.
فَقِيلَ: فَصِفْ لَنَا الْجَاهِلَ، قَالَ: قَدْ فَعَلْتُ.

قال الرضي رحمه الله: يعني أن الجاهل هو الذي لا يضع الشيء مواضعه، فكأن ترك صفته صفة له، إذ
كان بخلاف وصف العاقل.



الأصل :

وَاللَّهُ لَدُنْيَاكُمْ هَذِهِ أَهْوَنُ فِي عَيْنِي مِنْ عُرَاقٍ خِنْزِيرٍ فِي يَدٍ مَبْجُودٍ.

الشرح :

العُرَاقُ: جَمْعُ عَرَقٍ، وَهُوَ الْعَظْمُ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنَ اللَّحْمِ، وَهَذَا مِنَ الْجُمُوعِ النَادِرَةِ، نَحْوُ رَخْلٍ
وَرُخَالٍ وَتَوَامٍ وَتَوَامٍ وَلَا يَكُونُ شَيْءٌ أَحَقَرُ وَلَا أَبْغَضُ إِلَى الْإِنْسَانِ مِنْ عُرَاقٍ خِنْزِيرٍ فِي يَدٍ

١. والمرأة المزهوة: المتكبرة بنفسها المفتخرة على غيرها.

مَجْدُوم، فأنه لم يَرْضَ بأن يجعله في يد مجذوم - وهو غاية ما يكون من التَّنْفِير - حتَّى جعله عِراق خنزير، ولَعْمُري لقد صَدَقَ - وما زال صادقاً - ومن تأمل سيرته في حالتي خلوه من العمل وولايته الخلافة عَرَفَ صحة هذا القول.



الأصل :

إِنَّ قَوْمًا عَبَدُوا اللَّهَ رَغْبَةً فَتِلْكَ عِبَادَةُ التُّجَّارِ، وَإِنَّ قَوْمًا عَبَدُوا اللَّهَ رَهْبَةً فَتِلْكَ عِبَادَةُ الْعَبِيدِ، وَإِنَّ قَوْمًا عَبَدُوا اللَّهَ شُكْرًا فَتِلْكَ عِبَادَةُ الْأَحْرَارِ.

الشرح :

هذا مقامٌ جليلٌ تتقاصر عنه قُوَى أكثر البشر، وقد سرَّخناه فيما تقدّم، وقلنا : إنَّ العبادَةَ لرجاء الثواب تجارةٌ ومُعَاوَضَةٌ، وإنَّ العبادَةَ لخوفِ العقابِ لمنزلته من يَسْتَجِدِّي لسلطانٍ قاهر يخاف سطوته، وهذا معنى قوله : «عبادةُ العبيد»، أي خوف لِسُوطِ والعصا، وتلك ليس عبادَةٌ نافعة، وهي كمن يَعتَذِرُ إلى إنسان خوفَ أذاه ونِقْمَتِهِ، لا لأنَّ ما يَعتَذِرُ منه قبيح لا ينبغي له فِعْلُهُ، فأما العبادَةُ لله تعالى شكرًا لأنعمه فهي عبادَةٌ نافعة، لأنَّ العبادَةَ شكرٌ مخصوص، فإذا أوقعها على هذا الوجه فقد أوقعها الموقعَ الَّذي وُضِعَتْ عليه.



الأصل :

الْمَرْأَةُ شَرٌّ كُلُّهَا، وَشَرُّ مَا فِيهَا أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْهَا.

الشرح :

خَلَفَ إنسانٌ عند بعض الحكماء أنه ما دخل بابي شَرُّ قَطٍّ ؛ فقال الحكيم : فَمِنْ أَيْنَ دَخَلْتَ امرأتك ! وكان يقال : أسباب فِتْنَةِ النساءِ ثلاثة : عَيْنٌ ناظرة ، وصورةٌ مستحسنةٌ ، وشهوةٌ قادرة ، فالحكيم من لا يردُّ النظرَ حتَّى يَعْرِفَ حَقَائِقَ الصُّورَةِ ؛ ولو أن رجلاً رأى امرأةً فأعجبته ثمَّ طالَبها فامتنعت ، هل كان إلَّا تاركها ! فإن تأبى عقله عليه في مُطالبتها كتأبىها عليه في مُساعفتها قَدَعَ نفسه عن لذته قَدَعَ الغُيُورُ يَّاه عن حُرْمَةِ مُسْلِمٍ .



الأصل :

مَنْ أَطَاعَ التَّوَانِي ضَيَّعَ الْحُقُوقَ ، وَمَنْ أَطَاعَ الْوَأَشِي ضَيَّعَ الصَّدِيقَ ^(١) .

الشرح :

قد تقدّم الكلامُ في التَّوَانِي والعُجْز ، وتقدّم أيضاً الكلامُ في الوِشَايَةِ والسَّعَايَةِ .



الأصل :

الْحَبْرُ الْغَضَبُ فِي الدَّارِ رَهْنٌ عَلَى خَرَابِهَا .

قال الرضوي رحمته الله :

١ . مؤداه : أن من آخر الفعل الذي ينبغي أن يفعل عن وقته المعين بلا عذر فقد ضيَّع الحقوق ، واستحقَّ الذم . ومن سمع قول الوشاة (النمامين) في صديقه فقد هدم الصداقة . وضيَّع الصديق .

وقد روي ما يُناسب هذا الكلام عن النبي ﷺ ، ولا عَجَبَ أَنْ يَشْتَبَهَ الْكَلَامَانِ ، فَإِنَّ مُسْتَقَاهُمَا مِنْ قَلِيلٍ ، وَمُفْرَعُهُمَا مِنْ ذُنُوبٍ .

الشرح :

الذُّنُوبُ : الدلو المَلَأَى ، ولا يقال لها وهي فارغة : ذُنُوبٌ ، ومعنى الكلمة أن الدار المبنية بالحجارة المَقْصُوبَة ولو بِحَجَرٍ واحدٍ ، لا بدُّ أن يتعجَّل خرابُها ، وكأنَّما ذلك الحجر رَهْنٌ على حصول التخرُّب ، أي كما أن الرَهْنَ لا بدُّ أن يُفْتَكَّ ، كذلك لا بدُّ لما جعل ذلك الحجر رَهْنًا عليه أن يحصل .



الأصل :

يَوْمَ الْمَظْلُومِ عَلَى الظَّالِمِ ، أَشَدُّ مِنْ يَوْمِ الظَّالِمِ عَلَى الْمَظْلُومِ .

الشرح :

قد تقدّم الكلام في الظلم مراراً .

وكان يقال : اذْكُرْ عِنْدَ الظَّلمِ عدلَ الله تعالى فيكَ ، وعند القُدرةِ قدرةَ الله تعالى عليك . وإنما كان يومُ المظلومِ على الظالمِ أَشَدَّ من يومه على المظلومِ ، لأنَّ ذلك اليومُ يومُ الجزاءِ الكلِّيِّ ، والانتقامِ الأعظمِ ، وقُصَارَى أمرِ الظالمِ في الدنيا أن يَقتُلَ غيره فيميتُه ميتةً واحدةً ، ثم لا سبيل له بعد إِمَاتَتِهِ إلى أن يُدْخَلَ عليه أُلماً آخرٌ ؛ وأمَّا يومُ الجزاءِ فإنه يومٌ لا يموت الظالم فيه فيستريح ، بل عذابُه دائمٌ متجدِّدٌ ، نعوذ بالله من سُخْطِهِ وعِقَابِهِ .



الأصل :

اتَّقِ اللَّهَ بَعْضَ التَّقَى وَإِنْ قَلَّ ؛ وَأَجْعَلْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ سِتْرًا وَإِنْ رَقَّ .

الشرح :

يقال في المثل : ما لا يُدْرِك كُله لا يُتْرَك كُله .

فالواجب على من عَسُرَتْ عليه التَّقوى بأجمعها أن يتقي الله في البعض ، وأن يجعل بينه وبينه سِتْرًا وإن كان رقيقاً . وفي أمثال العامة : إجعل بينك وبين الله رَوْزَنَةً^(١) ، والرَّوْزَنَةُ لفظة صحيحة مُعَرَّبة ، أي لا تجعل ما بينك وبينه مَسْدوداً مظلماً بالكلية .



الأصل :

إِذَا أَرَدَحَمَ الْجَوَابُ ، خَفِيَ الصَّوَابُ .

الشرح :

هذا نحو أن يورد الإنسان إشكالاً في بعض المسائل النَّظَرِيَّة بحضرة جماعة من أهل النظر ، فيَتَغَالَب القومُ ويتسابقون إلى الجواب عنه ، كُلُّ منهم يورد ما خَطَرُ له . فلا رَيْب أن الصواب يَخْفَى حينئذٍ ، وهذه الكلمة في الحقيقة أمر للنَّاظر البَحَّاث أن يتحرى الإنصاف في بحثه ونظره مع رفيقه ، وألاً يقصد المراء والمغالبة والفهر .

١ . الروزنة : الكوة . وفي المحكم لابن سيده : الخرق في أعلى السقف .



الأصل :

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ نِعْمَةٍ حَقًّا، فَمَنْ أَدَّاهُ زَادَهُ مِنْهَا، وَمَنْ قَصَّرَ فِيهِ خَاطَرَ بِزَوَالِ نِعْمَتِهِ.

الشرح :

قد تقدّم الكلام في هذا المعنى . وجاء في الخبر : مَنْ أَوْتِيَ نِعْمَةً فَأَدَّى حَقَّ اللَّهِ مِنْهَا بِرَدِّ اللَّهْفَةِ، وَإِجَابَةِ الدَّعْوَةِ، وَكُشْفِ الْمَظْلَمَةِ، كَانَ جَدِيرًا بِدَوَامِهَا وَمَنْ قَصَّرَ قَصَّرَ بِهِ.



الأصل :

إِذَا كَثُرَتِ الْمَقْدُرَةُ قَلَّتِ الشَّهْوَةُ.

الشرح :

هذا مثل قولهم : كُلُّ مَقْدُورٍ عَلَيْهِ مَمْلُولٌ، ومثل قول الشاعر :

❖ وَكُلُّ كَثِيرٍ عَدُوٌّ الطَّبِيعَةِ ❖

ولهذا الحُكْمُ عِلَّةٌ فِي الْعِلْمِ الْعَقْلِيِّ، وَذَلِكَ أَنَّ النَّفْسَ عِنْدَهُمْ غَنِيَّةٌ بِذَاتِهَا، مَكْتَفِيَةٌ بِنَفْسِهَا، غَيْرُ مُحْتَاجَةٍ إِلَى شَيْءٍ خَارِجٍ عَنْهَا، وَإِنَّمَا عَرَضَتْ لَهَا الْحَاجَةُ وَالْفَقْرُ إِلَى مَا هُوَ خَارِجٌ عَنْهَا لِمُقَارَنَتِهَا الْهَيُولَى، وَذَلِكَ، أَنَّ أَمْرَ الْهَيُولَى بِالضَّدِّ مِنْ أَمْرِ النَّفْسِ فِي الْفَقْرِ وَالْحَاجَةِ، وَلَمَّا كَانَ الْإِنْسَانُ مَرْكَبًا مِنَ النَّفْسِ وَالْهَيُولَى عَرَضَ لَهُ الشَّوْقُ إِلَى تَحْصِيلِ الْعُلُومِ وَالْقَنِيَّاتِ لانتفاعِهِ بهما، والتذاذِهِ بحصولهما، فَأَمَّا الْعُلُومُ فَإِنَّهُ يَحْصُلُهَا فِي شَبِيهِ بِالْخَزَانَةِ لَهُ، يَرْجِعُ إِلَيْهَا مَتَى

شاء ، ويستخرج منها ما أراد ، أعني القوى النفسانية التي هي محل الصّور والمعاني على ما هو مذكور في موضعه . وأمّا القنّيات والمحسوسات فإنّه يروم منها مثل ما يروم من تلك ، وأن يؤدّعها خزّانة محسوسة خارجة عن ذاته ، لكنّه يغلّط في ذلك من حيث يستكثر منها ، إلى أن يتنبّه بالحكمة على ما ينبغي أن يقتني منها ، فأما من كثرت قنّياته فإنّه يستكثر حاجاته بحسب كثرة قنّياته ، وعلى قدرها رغبه إلى الاستكثار بكثرة وجوه فقره ، وقد بين ذلك في شرائع الأنبياء ، وأخلاق الحكماء ، فأما الشيء الرخيص الموجود كثيراً فإنما يرغب عنه ، لأنّه معلوم أنه إذا التمس وجد والعالى فإنما يقدر عليه في الأحيان ويصيبه الواحد بعد الواحد ، وكلّ إنسان يتمنى أن يكون ذلك الواحد ليصيبه وليحصل له ما لا يحصل لغيره .



الأصل :

أَحْذَرُوا نِفَارَ النِّعَمِ فَمَا كُلُّ شَارِدٍ بِمَرْدُودٍ .

الشرح :

هذا أمرٌ بالشُّكر على النعمة وترك المعاصي ، فإنّ المعاصي تُزيل النعم كما قيل :
إذا كنتَ في نعمة فارزَعْها فإنّ المعاصي تُزيل النعم
وقال بعض السلف : كُفِّرَانِ النُّعْمَةِ بَوَارٌ ، وقلّما أقنعتُ نافرةً فرجعتُ في نصابها ، فاستدع
شاردها بالشُّكر ، واستدِمَ رَاهِنُهَا بِكَرَمِ الْجَوَارِ ، ولا تحسب أن سُبُوغَ ستر الله عليك غير متقلّص عمّا قليل عنك إذا أنتَ لم تُرْجُ الله وقاراً .



الأصل :

الْكَرَمُ أَعْطَفُ مِنَ الرَّحِمِ^(١) .

١ . قال الشيخ محمد عبده : الرحم - هنا - كناية عن القربة ، والمرد ، ينعطف للإحسان بكرمه أكثر مما ينعطف

الشرح :

مثل هذا المعنى قول أبي تمام لابن الجهم :
إلا يكن نسب يؤلف بيننا
أدب أقمناه مقام الوالد
أو يختلف ماء الوصال فماؤنا
عذب تحدر من غمام واحد



الأصل :

من ظن بك خيراً فصدق ظنه^(١).

الشرح :

هذا قد تقدم في وصيته عليه السلام لولده الحسن .
ومن كلام بعضهم : إني لأستحي أن يأتيني الرجل يحمر وجهه تارة من الخجل أو يصفر
أخرى من خوف الرد قد ظن بي الخير وبات عليه وغدا علي أن أردّه خائباً.



الأصل :

أفضل الأعمال ما أكرهت نفسك عليه.

« القريب لقربته . وهي كلمة من أعلى الكلام .

١ . أي حقق ما ظنّه فيك من الخير .

الشرح :

لا ريب أن الثواب على قدر المشقة، لأنه كالعوض عنها، كما أن العوض الحقيقي عوض عن الألم، ولهذا قال عليه السلام : « فضل العباداة أحزمها »، أي أشقها.



الأصل :

عَرَفْتُ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بِفَسْخِ الْعَزَائِمِ، وَحَلِّ الْعُقُودِ، وَنَقْضِ الْهِمَمِ ^(١).

الشرح :

هذا أحد الطرق إلى معرفة الباري سبحانه، وهو أن يعزم الإنسان على أمر، ويصمم رأيده عليه، ثم لا يلبث أن يخطر الله تعالى بباله خاطراً صارفاً له عن ذلك الفعل، ولم يكن في حسابه، أي لولا أن في الوجود ذاتاً مدبرة لهذا العالم لما خُطرت الخواطر التي لم تكن محتسبة، وهذا فصل يتضمن كلاماً دقيقاً يذكره المتكلمون في الخاطر الذي يخطر عن غير موجب لخطوره؛ فإنه لا يجوز أن يكون الإنسان أخطره بباله؛ وإلا لكان ترجيحاً من غير مرجح لجانب الوجود على جانب العدم، فلا بد أن يكون المخطر له بالبال شيئاً خارجاً عن ذات الإنسان، وذلك هو الشيء المسمى بصانع العالم. وليس هذا الموضع مما يحتمل استقصاء القول في هذا المبحث.



الأصل :

مَرَاةُ الدُّنْيَا حَلَاوَةٌ الْآخِرَةِ، وَحَلَاوَةُ الدُّنْيَا مَرَاةُ الْآخِرَةِ.

١. العزائم: جمع عزيمة، وهي ما يصمم الإنسان على فعله. فسخا: نقضها، وحلها. والعقود: جمع عقد بمعنى النية.

الشرح :

لَمَّا كَانَتِ الدُّنْيَا ضِدًّا لِآخِرَةِ، وَجَبَ أَنْ يَكُونَ أَحْكَامُ هَذِهِ ضِدًّا لِأَحْكَامِ هَذِهِ، كَالسَّوَادِ يَجْمَعُ الْبَصَرَ وَالْبَيَاضَ يَفْرُقُ الْبَصَرَ، وَالْحَرَارَةُ تُوْجِبُ الْخَفَّةَ، وَالْبُرُودَةُ تُوْجِبُ الثَّقَلَ، فَإِذَا كَانَ فِي الدُّنْيَا أَعْمَالٌ هِيَ مِرَّةُ الْمَذَاقِ عَلَى الْإِنْسَانِ قَدْ وَرَدَ الشَّرْعُ بِإِيجَابِهَا فَتِلْكَ الْأَفْعَالُ تَقْتَضِي وَتُوْجِبُ لِفَاعِلِهَا ثَوَابًا حُلُوَ الْمَذَاقِ فِي الْآخِرَةِ. وَكَذَاكَ بِالْعَكْسِ مَا كَانَ مِنَ الْمُسْتَهْيَاتِ الدُّنْيَاوِيَّةِ الَّتِي قَدْ نَهَى الشَّرْعُ عَنْهَا، تُوْجِبُ - وَإِنْ كَانَتْ حُلُوَ الْمَذَاقِ - مَرَارَةَ الْعُقُوبَةِ فِي الْآخِرَةِ.



الأصل :

فَرَضَ اللَّهُ الْإِيمَانَ تَطْهِيرًا مِنَ الشُّرْكِ، وَالصَّلَاةَ تَنْزِيهًا عَنِ الْكِبَرِ، وَالزَّكَاةَ تَسْبِيحًا لِلرِّزْقِ، وَالصِّيَامَ آيْتِلَاءً لِإِخْلَاصِ الْخَلْقِ، وَالْحَجَّ تَقْوِيَةً لِلدِّينِ، وَالْجِهَادَ عِزًّا لِلْإِسْلَامِ، وَالْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ مَصْلَحَةً لِلْعَوَامِّ، وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ رَدْعًا لِلْسُّفَهَاءِ، وَصِلَةَ الرَّحِمِ مَنَامَةً لِلْعَدَدِ، وَالْقِصَاصَ حَقًّا لِلدِّمَاءِ، وَإِقَامَةَ الْحُدُودِ إِعْظَامًا لِلْمَحَارِمِ، وَتَرْكَ شُرْبِ الْخَمْرِ تَحْصِينًا لِلْعَقْلِ، وَمُجَانَبَةَ السَّرِقَةِ إِجَابًا لِلْعِفَّةِ، وَتَرْكَ الزُّنَا تَحْصِينًا لِلنَّسَبِ، وَتَرْكَ اللَّوَاظِ تَكْثِيرًا لِلنُّسْلِ، وَالشَّهَادَاتِ اسْتِظْهَارًا عَلَى الْمَجَاحِدَاتِ، وَتَرْكَ الْكَذِبِ تَشْرِيفًا لِلصِّدْقِ، وَالسَّلَامَ أَمَانًا مِنَ الْمَخَافِ، وَالْأَمَانَةَ نِظَامًا لِلْأَمَّةِ، وَالطَّاعَةَ تَعْظِيمًا لِلْإِمَامَةِ.

الشرح :

هذا الفصل يتضمن بيان تعليل العبادات إيجاباً وسلباً. قال ﷺ: فَرَضَ اللَّهُ الْإِيمَانَ تَطْهِيرًا مِنَ الشُّرْكِ، وذلك لأنَّ الشُّرْكَ نَجَاسَةٌ حُكْمِيَّةٌ لَا عَيْنِيَّةَ، وَأَيُّ شَيْءٍ يَكُونُ أَنْجَسَ مِنَ الْجَهْلِ أَوْ

أَقْبَحَ ، فالإيمان هو تطهير القلب من نجاسة ذلك الجهل .

وَفُرِضَتِ الصَّلَاةُ تنزيهاً من الكِبَرِ ، لأنَّ الإنسان يقوم فيها قائماً ، والقيام مُنافٍ للتكبر وطاردٌ له ، ثم يرفع يديه بالتكبير وقت الإحرام بالصلاة فيصير على هيئة من يمدّ عنقه ليوسّطه السيّاف ، ثم يستكتف كما يفعلُه العبيد الأذلاء بين يدي السادة العظماء ، ثم يركع على هيئة من يمدّ عنقه ليضربها السيّاف ، ثم يسجد فيضع أشرف أعضائه وهو جَبْهته على أدون المواضع ، وهو التراب . ثم تتضمن الصلاة من الخضوع والخشوع والامتناع من الكلام والحركة الموهمة لمن رآها أنَّ صاحبها خارجٌ عن الصلاة ، وما في غُضُونِ الصلاة من الأذكار المتضمنة الدّلّ والتوضع لعظمة الله تعالى .

وَفُرِضَتِ الزَّكَاةُ تسبيهاً للرزق ، كما قال الله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ﴾ ^(١) ، وقال : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ ﴾ ^(٢) .

وَفُرِضَ الصَّيَامُ ابتلاءً لإخلاص الخلق ، قال النبي ﷺ حاكياً عن الله تعالى : « الصَّوْمُ لِي وأنا أجزي به » ، وذلك لأنَّ الصوم أمرٌ لا يطلع عليه أحد ، فلا يقوم به على وجهه إلا المخيصون .

وَفُرِضَ الْحَجُّ تقويةً للدين ، وذلك لما يحصل للحاج في ضِمْنِهِ من المتاجر والمكاسب ، قال الله تعالى : ﴿ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ﴾ ^(٣) . وأيضاً فإنَّ المشركين كانوا يقولون : لولا أنَّ أصحاب محمد كثير وأولو قوة لما حجّوا ، فإنَّ الجيش الضعيف يعجز عن الحج من المكان البعيد .

وَفُرِضَ الْجِهَادُ عزاً للإسلام ، وذلك ظاهر ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَوْ لَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْذَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيْعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا ﴾ ^(٤) ، وقال سبحانه : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾ ^(٥) .

١ . سورة سبأ ٣٩ .

٢ . سورة الحديد ١١ .

٣ . سورة الحج ٢٨ .

٤ . سورة الحج ٤٠ .

٥ . سورة الأنفال ٦٠ .

وَفَرَضَ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ مَصْلَحَةً لِلْعَوَامِ، لِأَنَّ الْأَمْرَ بِالْعَدْلِ وَالْإِنْصَافِ وَرَدُّ الْوُدَائِعِ، وَأَدَاءُ الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا، وَقِضَاءُ الدِّيُونِ، وَالصَّدَقِ فِي الْقَوْلِ، وَإِيجَازُ الْوَعْدِ، وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنْ مَحَاسِنِ الْأَخْلَاقِ، مَصْلَحَةٌ لِلْبَشَرِ عَظِيمَةٌ لَا مُحَالَةَ. وَفَرَضَ النَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ رَدْعاً لِلْسَفَهَاءِ، كَالنَّهْيِ عَنِ الظُّلْمِ وَالْكَذِبِ وَالسَّفَهَةِ، وَمَا يَجْرِي مَجْرَى ذَلِكَ.

وَفَرَضَتْ صَلَاةُ الرَّحِمِ مَنَّمَةً لِلْعَدَدِّ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «صَلَاةُ الرَّحِمِ تَزِيدُ فِي الْعَمْرِ، وَتُنْصِي الْعَدَدَ».

وَفَرَضَ الْقِصَاصُ حَقًّا لِلدِّمَاءِ، قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾^(١).

وَفَرَضَتْ إِقَامَةَ الْحُدُودِ إِعْظَامًا لِلْمَحَارِمِ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ إِذَا قِيمَتِ الْحُدُودُ امْتَنَعَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ عَنِ الْمَعَاصِي الَّتِي تَجِبُ الْحُدُودُ فِيهَا، وَظَهَرَ عَظَمُ تِلْكَ الْمَعَاصِي عِنْدَ الْعَامَّةِ فَكَانُوا إِلَى تَرْكِهَا أَقْرَبَ.

وَحُرِّمَ شَرْبُ الْخَمْرِ تَحْصِينًا لِلْعَقْلِ، قَالَ قَوْمٌ لِحَكِيمٍ: اشْرَبِ الدَّلِيلَةَ مَعَنَا، فَقَالَ: أَنَا لَا أَشْرَبُ مَا يَشْرَبُ عَقْلِي؛ ثُمَّ قَالَ ﷺ: «الْخَمْرُ جَمَاعُ الْإِثْمِ، الْخَمْرُ أُمُّ الْمَعَاصِي».

وَحُرِّمَتِ السَّرِقَةُ إِيجَابًا لِلْعَقَّةِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَقَّةَ خُلُقٌ شَرِيفٌ، وَالطَّمْعُ خُلُقٌ دَنِيٌّ، فَحُرِّمَتِ السَّرِقَةُ لِيَتَمَرَّنَ النَّاسُ عَلَى ذَلِكَ الْخُلُقِ الشَّرِيفِ، وَيَجَانِبُوا ذَلِكَ الْخُلُقَ الذَّمِيمَ، وَأَيْضًا حُرِّمَتْ لِمَا فِي تَحْرِيمِهَا مِنْ تَحْصِينِ أَمْوَالِ النَّاسِ.

وَحُرِّمَ الزَّنا تَحْصِينًا لِلنَّسَبِ، فَإِنَّهُ يُفْضِي إِلَى اخْتِلَاطِ الْمِيَاهِ وَاشْتِبَاهِ الْأَنْسَابِ، وَأَلَّا يُنْسَبَ أَحَدٌ بِتَقْدِيرِ الْأَلَّا يَشْرَعَ النِّكَاحُ إِلَى أَبٍ، بَلْ يَكُونُ نَسَبُ النَّاسِ إِلَى أُمَّهَاتِهِمْ، وَفِي ذَلِكَ قَلْبُ الْحَقِيقَةِ، وَعَكْسُ الْوَاجِبِ، لِأَنَّ الْوَلَدَ مَخْلُوقٌ مِنْ مَاءِ الْأَبِ، وَإِنَّمَا الْأُمُّ وَعَاءٌ وَظَرْفٌ.

وَحُرِّمَ اللَّوْاطُ تَكْثِيرًا لِلنَّسْلِ، وَذَلِكَ اللَّوْاطُ بِتَقْدِيرِ اسْتِفَاضَتِهِ بَيْنَ النَّاسِ وَالِاسْتِغْنَاءِ بِهِ عَنِ النِّسَاءِ يُفْضِي إِلَى انْقِطَاعِ لِنَسْلِ وَالذَّرِّيَّةِ، وَذَلِكَ خِلَافُ مَا يَرِيدُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ بَقَاءِ هَذَا النُّوعِ الشَّرِيفِ الَّذِي لَيْسَ فِي الْأَنْوَاعِ مِثْلُهُ فِي الشَّرَفِ، لِمَكَانِ النَّفْسِ النَّاطِقَةِ الَّتِي هِيَ نَسْخَةٌ وَمِثَالٌ لِلْحَضَرَةِ الْإِلَهِيَّةِ، وَلِذَلِكَ سَمَّيْتَ الْحُكَمَاءَ الْإِنْسَانَ الْعَالَمَ الصَّغِيرَ.

وَحُرِّمَ الْاسْتِمْنَاءَ بِالْيَدِ وَإِتْيَانَ الْبَهَائِمِ لِلْمَعْنَى الَّتِي لِأَجْلِ حُرْمِ اللَّوْاطِ، وَهُوَ تَقْلِيلُ النَّسْلِ؛ وَمِنْ مَسْتَحْسَنِ الْكَلِمَاتِ النَّبَوِيَّةِ قَوْلُهُ ﷺ فِي الْاسْتِمْنَاءِ بِالْيَدِ: «ذَلِكَ الْوَادُ الْخَفِيُّ»، لِأَنَّ الْجَاهِلِيَّةَ كَانَتْ تُثِدُّ الْبَنَاتِ أَيْ تَقْتُلُهُنَّ خَنْقًا، وَقَدْ قَدَّمْنَا ذِكْرَ سَبَبِ ذَلِكَ، فَشَبَّهَ ﷺ إِتْلَافَ

النطفة التي هي ولد بالقوة بإتلاف الولد بالفعل .
وأوجب الشهادات على الحقوق استظهاراً على المجاحدات ؛ قال النبي ﷺ : «لو
أعطيت الناس بدعويهم لاستحل قوم من قوم دماءهم وأموالهم» .
ووجب ترك الكذب تشريفاً للصدق ، وذلك لأن مصلحة العامة إنما تتم وتنظم
بالصدق ، فإن الناس يبنون أكثر أمورهم في معاملاتهم على الأخبار ، فإنها أعم من العيان
والمشاهدة ، فإذا لم تكن صادقة وقع الخطأ في التدبيرات ، وفسدت أحوال الخلق .
وشرع رد السلام أماناً من المخاوف ، لأن تفسير قول القائل : «سلام عليكم» ، أي
لا حرب بيني وبينكم ، بل بيني وبينكم السلام ، وهو الصلح .
وفرضت الإمامة نظاماً للأمة ؛ وذلك لأن الخلق لا يرتفع الهرج والعسف وظلم والغضب
والسرقة عنهم إلا بوازع قوي ، وليس يكفي في امتناعهم قبح القبيح ، ولا وعيد الآخرة ، بل
لابد لهم من سلطان قاهر ينظم مصالحهم ، فيردع ظالمهم ، ويأخذ على أيدي سفهائهم .
وفرضت الطاعة تعظيماً للإمامة ، وذلك لأن أمر الإمامة لا يتم إلا بطاعة الرعية ، وإلا فلو
عصت الرعية إمامها لم ينتفعوا بإمامته ورئاسته عليهم .



الأصل :

وكان ﷺ يقول : **أَحْلِفُوا الظَّالِمَ - إِذَا أَرَدْتُمْ يَمِينَهُ - بِأَنَّهُ بَرِيءٌ مِنْ حَوْلِ اللَّهِ وَقَوَّتِهِ ، فَإِنَّهُ إِذَا حَلَفَ بِهَا كَاذِبٌ عَوِجَلٌ ، وَإِذَا حَلَفَ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَمْ يُعَاجِلْ ، لِأَنَّهُ قَدْ وَحَّدَ اللَّهُ تَعَالَى (١) .**

١. هذه اليمين يسميها الفقهاء يمين البراءة من الله سبحانه أو من رسوله ﷺ . وهي لا تنعقد ولا تجب بها كفارة .
ويأثم صاحبها وإن كان صادقاً . وقيل تجب بها كفارة ظهار . (شرائع الإسلام للمحقق الحلي) . وقال صاحب
الجواهر في باب الأيمان : (ولكن قد يستفاد الجواز من قول أمير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة : أحلفوا
الظالم ... الخ . وروي أن الإمام جعفر الصادق عليه السلام أحلف بيمين البراءة من وشي به عند المنصور . ولكني لم أجد



الأصل :

يَا بَنَ آدَمَ، كُنْ وَصِيَّ نَفْسِكَ، وَأَعْمَلْ فِي مَالِكَ مَا تَوَثَّرُ أَنْ يُعْمَلَ فِيهِ مِنْ بَعْدِكَ.

الشرح :

لا ريب أن الإنسان يُؤثر أن يُخرج ماله بعد موته في وجوه البرِّ والصدقات والقربات ليصل ثوابُ ذلك إليه، لكنَّه يَظُنُّ بإخراجه وهو حيٌّ في هذه الوجوه لحبِّه العاجلة وخوفه من الفقر والحاجة إلى الناس في آخر العمر، فيقيم وصيًّا يَعْمَلُ ذلك في ماله بعد موته .
وأوصى أمير المؤمنين (عليه السلام) الإنسان أن يَعْمَلَ في ماله وهو حيٌّ ما يُؤثر أن يُجَعَلَ فيه وصية بعد موته ، وهذه حالة لا يَقْدِرُ عليها إلَّا من أَخَذَ التوفيق بيده .



الأصل :

الْجِدَّةُ ضَرْبٌ مِنَ الْجُنُونِ، لِأَنَّ صَاحِبَهَا يَنْدَمُ؛ فَإِنْ لَمْ يَنْدَمْ فَجُنُونُهُ مُسْتَحْكَمٌ.

« من أفتى بذلك من الفقهاء ، نعم في كتاب الوسائل باب جواز استحلاف الظالم بالبراءة وظاهره الفتوى به . وظاهره يقتضي الترك إلَّا في مهدور الدم .

وقد يراد بالظالم - هنا - من يجوز قتله لسبب أو لآخر .

وقد حلف الإمام الصادق (عليه السلام) - بهذه اليمين - رجلاً ادعى عليه كذباً وزوراً أمام المنصور ، فما أتم الحالف يمينه حتى أصيب بالفالج وجرَّ برجله من المجلس ثم مات .

كما أحلف يحيى بن عبد الله بن الحسن ، عبد الله بن مصعب الزبيري أمام الرشيد ، فأصابه الجذام من ساعته ومات بعد ثلاث ، فقبر فانخسف به قبره .

الشرح :

كان يقال : الحدة كنية الجهل . وكان يقال : لا يصح لحديد رأي ، لأن الحدة تُصدئ العقل كما يُصدئ الخل المرأة فلا يرى صاحبه فيه صورة حسن فيفعله ، ولا صورة قبيح فيجتنبه . وكان يقال : أول الحدة جنون وآخرها ندم . وكان يقال : لا تحملنك الحدة على اقتراف الإثم ، فتشفي غيظك ، وتسقم دينك .



الأصل :

صِحَّةُ الْجَسَدِ ، مِنْ قِلَّةِ الْحَسَدِ .

الشرح :

معناه أن القليل الحسد لا يزال مُعَافًى في بدنه ، والكثير الحسد يُمرِّضه ما يجده في نفسه من مضاضة المنافسة ، وما يتجرّعه من الغيظ ، ومزاج البدن يتبع أحوال النفس .



الأصل :

وقال عليه السلام لِكُمَيْلِ بْنِ زِيَادِ النَخَعِيِّ : يَا كُمَيْلُ ، مُرْ أَهْلَكَ أَنْ يَرَوْحُوا فِي كَسْبِ الْمَكَارِمِ ، وَيُدْلِجُوا فِي حَاجَةٍ مَنْ هُوَ نَائِمٌ ، فَوَالَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ ؛ مَا مِنْ أَحَدٍ أَوْدَعَ قَلْبًا سُرُورًا إِلَّا وَخَلَقَ اللَّهُ لَهُ مِنْ ذَلِكَ السُّرُورِ لُطْفًا ، فَإِذَا نَزَلَتْ بِهِ نَائِبَةٌ جَرَى إِلَيْهَا كَالْمَاءِ فِي أَنْحِدَارِهِ ، حَتَّى يَطْرُدَهَا عَنْهُ كَمَا تُطْرَدُ

غَرِيْبَةُ الْإِبِلِ^(١).

الشَّرْحُ :

قال عمرو بن العاص لمعاوية : ما بقي من لذتك ؟ فقال : ما من شيء يُصيبُه الناس من اللذة إلا وقد أصبته حتى مللته ، فليس شيءٌ عندي اليوم ألدَّ من شربة ماءٍ بارد في يوم صائف ، ونظري إلى بنيّ وبناتي يدُرُّجون حولي ؛ فما بقي من لذتك أنت ؟ فقال : أرضٌ أغرسُها وآكلُ ثمرتها ، لم يبق لي لذة غير ذلك . فالتفت معاوية إلى وزدان غلام عمرو ، فقال : فما بقي من لذتك يا وريد ؟ فقال : سرورٌ أدخله قلوب الإخوان ، وصنائعٌ أعتقدها في أعناق الكرام ؛ فقال معاوية لعمره : تبتاً لمجلسي ومجلسك ! لقد غلبني وغلبك هذا العبد ، ثم قال : يا وزدان ، أنا أحقُّ بهذا منك ؛ قال : قد أمكنتك فافعل .

فإن قلت : السرور عَرَضٌ ، فكيف يخلق الله تعالى منه لُطْفاً ؟

قلت : (مِنْ) هاهنا هي مِثْلُ « مِنْ » في قوله : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴾^(٢) ، أي عَوْضاً منكم .



الأصل :

إِذَا أَمْلَقْتُمْ فَتَاجِرُوا اللَّهَ بِالصَّدَقَةِ^(٣) .

١ . يروحوا : من الرواح ، وهو السير بعد الظُّهر ، ويستعمل في مطلق الذهاب والمضي . المكارم : المحاسن والفضائل . يدلجوا : من الإدلاج ، وهو السير في أول الليل . والمعنى : أوصي أهلك أن يواصلوا أعمال الخير ، فرواحهم في الإحسان وإدلاجهم في قضاء الحوائج ، وإن نام عنها أربابها ، غريبة الإبل : وهي الناقة تدخل مرعىً لغير صاحبها فيطردها منه . وقيل هذه ستعارة ، والمراد : من أعان أخاه المسلم عند اضطرابه ، دفع الله عنه البلاء عند اضطرابه ورزقه من حيث لا يحتسب .

٢ . سورة الزخرف ٦٠ .

٣ . أملكتم : افتقرتم . فتجاروا الله : أي عاملوه كما يتعامل أهل التجارة ؛ يخرج أحدهم ماله إلى صاحبه ليربح في عوضه ، وهو مأخوذ من قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ﴾ سورة البقرة ٢٦٨ .

الشرح :

قد تقدّم القول في الصدقة .

وقالت الحكماء : أفضل العبادات الصدقة لأنّ نفعها يتعدّى ، ونفع الصلاة والصوم لا يتعدّى . وجاء في الأثر أنّ عليّاً عليه السلام عمّل ليهوديٍّ في سقي نخلٍ له في حياة رسول الله ﷺ بمُدٍّ من شعير ، فخبزه قُرْصاً ، فلما همّ أن يُفطر عليه ، أتاه سائل يستطعم ، فدفعه إليه وبات طاوياً وتاجر الله تعالى بتلك الصدقة ، فعَدَّ الناس هذه الفعلة من أعظم السخاء ، وعدوها أيضاً من أعظم العبادات .

وقال بعض شعراء الشيعة يذكر عادة الشمس عليه وأحسن فيما قال :

جَادَ بِالْقُرْصِ وَالطَّوَى مِلءُ جَنْبِيْهِ هـ ، وَعَافَ الطَّعَامَ وَهُوَ سَغُوبُ
فَعَادَ الْقُرْصُ الْمُنِيرُ عَلَيْهِ الـ قُرْصَ وَالْمُقْرِضَ الْكَرَامَ كَسُوبُ^(١) .

١ . وقد نظم ابن أبي الحديد نفسه هذا المعنى في بيت من قصيدته الغراء (فتح مكة) :

إِمَامٌ هَدَى بِالْقُرْصِ آثَرَ مَا قَتَضَى لَهُ لِقْرُصُ رَدِّ الْقُرْصِ بُيُضُ أَزْهَرَا

لقرص الأوّل قرص الشعير ، والقرص الأخير قرص الشمس ، وإيثاره بالقرص - ليس كما ذكر ابن أبي الحديد في هذه القصّة وضحة التلفيق - إنّما كان لنذر نذره عند مرض الحسن والحسين عليه السلام والقصّة مشهورة ، نطقت بها سورة (هل أتى) ، وأنها نزلت في علي بن أبي طالب عليه السلام . أورده الحسكاني في الشواهد برقم (١٠٥٧) بطريق المرزباني - والأحاديث في هذا الموضوع متواترة من الطرفين . [انظر : تفسير الحبري الكوفي ص ٥٣٦] وكذلك قضية ردّ الشمس له مرتين ، مرة في المدينة ومرة بالعراق .

وقد رويت عن عدة من الصحابة ، كالإمام الحسين عليه السلام في كتاب الذرية الطاهرة ٢٨ ب . وجابر الأنصاري ، في مناقب الخوارزمي ص ٢٣٦ ، وأبي رافع مولى رسول الله ﷺ في مناقب المغازلي ص ٩٨ . وأسماء بنت عميس ، في تاريخ دمشق ١ : ٢٨٣ - ٣٠٦ ط ٢ . وغيرهم كثير . كما أفرد لها رسالة كثير من ، كالحافظ ابن مردويه كما في عبقات الأنوار ، والحافظ الحسكاني ، وذكرها : ابن شهر آشوب في معالم العلماء ١١٧ ، ومناقب آل أبي طالب ١٤٣ ، والإرشاد للمفيد ١ : ٣٤٦ . وعيون المعجزات ، لحسين بن عبد الوهاب ١٣٦ وغيرهم . وقد ذكرها ابن أبي الحديد كذلك في عينيته العصماء في مدح أمير المؤمنين عليه السلام يقول فيها .

يَا مَنْ لَهُ رُدَّتْ ذَكَاءٌ وَلَمْ يَسْفَرْ بِنَظِيرِهَا مِنْ قَبْلِ لَا يَوْشَعُ

وذكاء اسم من أسماء الشمس . ويوشع هو يوشع بن نون بعثه الله نبياً بعد موسى عليه السلام ، وقد رُدَّتْ إليه الشمس بعد

معركته مع الجبارين آخر النهار . [شرح القصائد المعنوية السبع ، لابن أبي الحديد] .



الأصل :

الْوَفَاءُ لِأَهْلِ الْغَدْرِ غَدْرٌ عِنْدَ اللَّهِ، وَالْغَدْرُ بِأَهْلِ الْغَدْرِ وَفَاءٌ عِنْدَ اللَّهِ.

الشرح :

معناه أنه إذا اعتيد من العدو أن يغدر ولا يفي بأقواله وأيمانه وعهوده ، لم يجز الوفاء له ، ووجب أن ينقض عهوده ولا يوقف مع العهد المعقود بيننا وبينه ، فإن الوفاء لمن هذه حاله ليس بوفاء عند الله تعالى ، بل هو كالغدر في قبحه ، والغدر بمن هذه حاله ليس بقبيح ، بل هو في الحسن كالوفاء لمن يستحق الوفاء عند الله تعالى .



الأصل :

كَمْ مِنْ مُسْتَدْرَجٍ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ، وَمَغْرُورٍ بِالسَّرِّ عَلَيْهِ، وَمَقْتُونٍ بِحُسْنِ الْقَوْلِ فِيهِ، وَمَا أَتَلَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَحَدًا بِمِثْلِ الْإِمْلَاءِ لَهُ^(١).

قال الرضي رحمه الله :

وَقَدْ مَضَى هَذَا الْكَلَامُ فِيمَا تَقَدَّمَ، إِلَّا أَنَّ فِيهِ هَاهُنَا زِيَادَةً جَيِّدَةً مُفِيدَةً.

الشرح :

قد تقدم الكلام في الاستدراج والإملاء^(٢).

١. تقدم هذا الكلام في الحكمة (١١٢) بالحرف الواحد .

٢. انظر شرح لخطبة (٣١) الجزء ٢ : ١٧٠-١٧٣ ، وانظر أيضاً شرح الحكمة (٢٥) .

وقال بعض الحكماء: إحذر النعم المتواصلة إليك أن تكون استدراجاً، كما يحذر المحارب من اتباع عدوه في الحرب إذا فرّ من بين يديه من الكمين، وكم من عدو فرّ مستدرجاً ثمّ إذ هو عاطفٌ، وكم من ضارِعٍ في يدك ثمّ إذ هو خاطفٌ.



ومن كلامه عليه السلام المتضمن ألفاظاً من الغريب تحتاج إلى تفسير

الأصل :

قوله عليه السلام في حديثه: فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ ضَرْبَ يَعْسُوبِ الدِّينِ بِذَنْبِهِ، فَيَجْتَمِعُونَ إِلَيْهِ كَمَا يَجْتَمِعُ قُرْعُ الْخَرِيفِ.
قال الرضّي رحمته الله:

يَعْسُوبُ الدِّينِ: السيد العظيم المالك لأموال الناس يرمئ، والقُرْعُ: قِطْعُ الغيم التي لا ماء فيها.

الشرح :

أصاب في اليعسوب، فأما القُرْعُ فلا يُشترط فيها أن تكون خالية من الماء، بل القُرْعُ قِطْعٌ من السحاب رقيقة، سواء كان فيها ماء أو لم يكن، الواحدة قُرْعَةٌ بالفتح، وإنما غرّه قول الشاعر يصف جيشاً بالقلّة والخفة.

❖ كَأَنَّ رَعَالَةَ قُرْعِ الْجَهَامِ ❖

وهذا الخبر من أخبار الملاحم التي كان يُخبر بها عليه السلام، وهو يذكّر فيه المهدي الذي يوجد عند أصحابنا في آخر الزمان^(١). ومعنى قوله: «ضَرْبَ بذَنْبِهِ» أقام وثبت بعد اضطرابه،

١. بل هو موجود. ويظهر في آخر الزمان بعد غيبته وخوفه، ويجتمع إليه المؤمنون سراعاً كاجتماع قُرْعِ الخريف، فيبسط سلطانه ويملا الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً. وقد استعار عليه السلام له لفظة اليعسوب، وهو السيد العظيم.

وذلك لأنَّ اليَعسوبَ فَحْلُ النَّحْلِ وَسَيِّدُهَا، وهو أَكْثَرُ زَمَانِهِ طَائِرٌ بِجَنَاحَيْهِ، فَإِذَا ضَرَبَ بِذَنَبِهِ الْأَرْضَ فَقَدْ أَقَامَ وَتَرَكَ الطَّيْرَانِ والحركة.

فإن قلت: فهذا يُتَّسَدُّ مذهبَ الإماميَّةِ في أنَّ المهديَّ خائفٌ مستترٌ ينتقل في الأرض، وأنَّه يظهر آخر الزمان ويثبت ويقيم في دار ملكه.

قلت: لا يبعد على مذهبنا أن يكون الإمام المهدي الذي يظهر في آخر الزمان مضطرب الأمر، منتشراً المُلْكُ في أوَّلِ أمرِهِ لمصلحة يَعْلَمُهَا اللهُ تعالى، ثمَّ بعد ذلك يَثْبُتُ مُلْكُهُ، وتنتظم أُمُورُهُ.

وقد وردت لَفْظَةُ اليَعسوبِ عن أمير المؤمنين عليه السلام في غير هذا الموضع، قال يومَ الجمل لعبد الرحمن بن عتَّاب بن أسيد وفد مرَّ به قتيلاً: «هَذَا يَعْسوب قريش»، أي سيِّدُهَا.



الأصل :

وفي حديثه عليه السلام: هَذَا الْخَطِيبُ الشَّخْشُخُ.

قَالَ [الرضي عنه]: يُرِيدُ المَاهِرَ بِالْخَطِيبَةِ، المَاضِي فِيهَا، وَكُلُّ مَاضٍ فِي كَلَامٍ وَسِيرٍ فَهُوَ شَخْشُخٌ، وَالشَّخْشُخُ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ: الْبَخِيلُ الْمُتَّسِكُ.

الشَّرْحُ :

قد جاء الشَّخْشُخُ بمعنى الغَيُورِ ولشَّخْشَحَ بمعنى الشُّجَاعِ، وَالشَّخْشُخُ بمعنى المواظِبِ على الشيء المَلازِمِ لَهُ، وَالشَّخْشُخُ: الحَاوِي، ومِثْلُهُ الشَّخْشُحَانُ.

وهذه الكلمة قالها علي عليه السلام لَصَعْصَعَةَ بنِ صُوحَانَ العَبْدِيِّ عليه السلام، وَكَفَى صَعْصَعَةً بِهَا فخرًا أن يكون مِثْلَ علي عليه السلام، يُتَنَبَّى عَلَيْهِ بِالمَهَارَةِ وَقَصَاحَةِ اللِّسَانِ؛ وَكَانَ صَعْصَعَةً مِنْ أَفْصَحِ النَّاسِ، ذَكَرَ ذَلِكَ شَيْخُنَا أَبُو عَثْمَانَ الْجَاظُ ^(١).



الأصل :

ومنه : إِنَّ لِلْخُصُومَةِ قَحْماً .

قال : يريد بالقَحَمِ المهالك ، لأنها تُقَحَم أصحابها في المهالك والمتالف في الأكثر ، فَمِنْ ذَلِكَ قُحْمَةُ الْأَعْرَابِ ، وهو أن تصيبَهُمُ السَّنةُ فَتَتَفَرَّقُ أُمُورُهُمْ فَذَلِكَ تَقَحُّمُهَا فِيهِمْ . قال : وقيل فيه وجه آخر ، وهو أَنَّهَا تُقَحِّمُهُمْ بِلَادَ الرَّيْفِ ، أي تُحَوِّجُهُمْ إِلَى دُخُولِ الْحَضَرِ عِنْدَ مُخُولِ الْبَدْوِ .

الشرح :

أصلُ هذا البناء للدُّخُولِ فِي الْأَمْرِ عَلَى غَيْرِ رَوِيَّةٍ وَلَا تَثْبُتٍ ، قَحَمَ الرَّجُلُ فِي الْأَمْرِ بِالْفَتْحِ قُحُوماً ، وَأَقَحَمَ فَلَانُ فَرَسَهُ الْبَحَرَ فَاَنْقَحَمَ ، وَاقْتَحَمْتُ أَيْضاً الْبَحَرَ دَخَلْتُهُ مَكَاْفَحَةً ، وَقَحَمَ الْفَرَسُ فَارِسَهُ تَقْحِيماً عَلَى وَجْهِهِ : إِذَا رَمَاهُ ، وَفَحَلُ مَقْحَامٌ ، أَيْ يَقْتَحِمُ الشَّوْلَ مِنْ غَيْرِ إِرْسَالٍ فِيهَا . وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ قَالَهَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ حِينَ وَكَّلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ فِي الْخُصُومَةِ عَنْهُ ، وَهُوَ شَاهِدٌ .



الأصل :

ومنه : إِذَا بَلَغَ النِّسَاءُ نَصَّ الْحِقَاقِ فَالْعَصْبَةُ أُولَى .

قال : وَيُرْوَى «نَصُّ الْحَقَائِقِ» ، وَالنَّصُّ مَنْتَهَى الْأَشْيَاءِ وَمَبْلَغُ أَقْصَاهَا كَالنَّصِّ فِي السَّيْرِ ، لِأَنَّهُ أَقْصَى مَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ الدَّابَّةُ ؛ وَتَقُولُ : نَصَصْتُ الرَّجُلَ عَنِ الْأَمْرِ ، إِذَا اسْتَقْصَيْتَ مَسْأَلَتَهُ لَتَسْتَخْرِجَ مَا عِنْدَهُ فِيهِ ، وَنَصَّ الْحَقَائِقَ يُرِيدُ بِهِ الْإِدْرَاكَ ، لِأَنَّهُ مَنْتَهَى الصَّغَرِ ، وَالْوَقْتُ الَّذِي يَخْرُجُ مِنْهُ الصَّغِيرُ إِلَى حَدِّ الْكَبِيرِ ، وَهُوَ مَنْ أَفْصَحَ الْكُنَايَاتِ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ وَأَغْرَبَهَا ؛ يَقُولُ : فَإِذَا بَلَغَ النِّسَاءُ ذَلِكَ فَالْعَصْبَةُ أُولَى بِالْمَرْأَةِ مِنْ أُمِّهَا ، إِذَا كَانُوا مُحْرَمًا ، مِثْلَ الْإِخْوَةِ وَالْأَعْمَامِ ؛ وَبِتَرْوِيْجِهَا إِنْ أَرَادُوا ذَلِكَ .

والحقاق : محاكاة الأم للعصبة في المرأة ، وهو الجدل ، والخصومة ، وقول كل واحد منهما للآخر : أنا أحق منك بهذا ، يقال منه : حاقته حقائقاً ، مثل جادلته جدالاً . قال وقد قيل : إن نص الحقائق بلوغ العقل ، وهو الإدراك ، لأنه عليه السلام إنما أراد منتهى الأمر الذي تجب به الحقوق والأحكام . قال : ومن رواه «نص الحقائق» فإنما أراد جمع حقيقة ، هذا معنى ما ذكره أبو عبيد القاسم بن سلام .

قال : والذي عندي أن المراد بنص الحقائق هنا بلوغ المرأة إلى الحد الذي يجوز فيه تزويجها وتصرفها في حقوقها ، تشبيهاً بالحقاق من الإبل ، وهي جمع حقة وحق وهو الذي استكمل ثلاث سنين ودخل في الرابعة ، وعند ذلك يبلغ إلى الحد الذي يمكن فيه من ركوب ظهره ونصه في سيره ، والحقائق أيضاً : جمع حقة ؛ فالروايتان جميعاً ترجعان إلى معنى واحد ، وهذا أشبه بطريقة العرب من المعنى المذكور أولاً .

الشرح :

وأما تفسير الرضي عليه السلام فهو أشبه من تفسير أبي عبيد ، إلا أنه قال في آخره : والحقائق أيضاً جمع حقة ، فالروايتان ترجعان إلى معنى واحد . وليس الأمر على ما ذكر من أن الحقائق جمع حقة ، ولكن الحقائق جمع حقائق ، والحقاق جمع حق ، وهو ما كان من الإبل ابن ثلاث سنين ، وقد دخل في الرابعة ، فاستحق أن يحمل عليه ويؤتفع به ، فالحقائق إذن جمع الجمع لحق لا لحقة ، ومثل إفال وأفائس . قال : ويمكن أن يقال : الحقائق هاهنا الخصومة ، يقال : ما له فيه حق ولا حقائق أي ولا خصومة ، ويقال لمن ينازع في صغار الأشياء إنه لبرق الحقائق ، أي خصومته في الشيء من الأمر ؛ فيكون المعنى إذا بلغت المرأة الحد الذي يستطيع الإنسان فيه الخصومة والجدال فعصبتها أولى بها من أمها ؛ والحد الذي تكمل فيه المرأة والغلام للخصومة والحكومة والجدال والمناظرة هو سن البلوغ .



الأصل :

ومنه : إِنَّ الْإِيمَانَ يَبْدُو لِمَنْظَرٍ فِي الْقَلْبِ ، كُلَّمَا أَزْدَادَ الْإِيمَانُ أَزْدَادَتِ اللَّمَنَةُ .

قال : اللَّمِظَةُ مثل النُّكْتَةِ أو نحوها من البياض . ومنه قيل فرس أَلْمِظ ، إذا كان بجحفلته شيء من البياض .

الشرح :

قال أبو عبيد : هي لَمِْظَةٌ بضم اللام ؛ والمحدثون يقولون : لَمِْظَةٌ بالفتح ؛ والمعروف من كلام العرب الضَّم . قال : وفي هذا الحديث حُجَّةٌ على مَنْ أنكر أن يكون الإيمانُ يزيدُ وينقصُ ، ألا تراه يقول : كُلُّما ازدادَ الإيمانُ ازدادتِ اللَّمِظَةُ .



الأصل :

ومنهُ : إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا كَانَ لَهُ الدَّيْنُ الظُّنُونُ ، يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يُزَكِّيَهُ لِمَا مَضَى إِذَا قَبِضَهُ . قال : الظُّنُونُ : الذي لا يعلم صاحبه أَيَقْبِضُهُ من الذي هو عليه أم لا ، فكأنه الذي يُظَنُّ به ذلك ، فمرة يرجوه ومرة لا يرجوه . وهذا من أفصح الكلام ، وكذلك كل أمر تطلبه ولا تدري على أي شيء أنت منه فهو ظُنُون .

الشرح :

قال أبو عبيد : في هذا الحديث من الفقه أن من كان له دين على الناس فليس عليه أن يُزَكِّيَهُ حتَّى يَقْبِضَهُ ، فإذا قَبِضَهُ زَكَّاهُ لما مضى ، وإن كان لا يرجوه ، قال : وهذا يرده قول من قال : إِنَّمَا زَكَاتُهُ عَلَى الَّذِي عَلَيْهِ الْمَالُ ، لَأَنَّهُ الْمُنْتَفِعُ بِهِ ؛ قال : وكما يروى عن إبراهيم . والعَمَلُ عندنا على قول عليٍّ عليه السلام ^(١) .

١ . في نسخة ابن أبي الحديد : أيقضيه والصحيح ما أثبتناه اعتماداً على نسخ أخرى .



الأصل :

ومنه : أنه شيع جيشاً يُغزّيه فقال : أعزّبوا عن النساء ما استطعتم .
ومعناه : اصدفوا عن ذكر النساء وشغل القلب بهن ، وامتنعوا من المقاربة لهن ، لأنّ ذلك يفتّ
في عضد الحميّة ، ويقدح في معاهد العزيمة ، ويكسر عن العدوّ . ويفت عن الإبعاد في الغزو ، فكلّ
من امتنع من شيء فقد أعزّب عنه ، والعازب والعزوب : الممتنع من الأكل والشرب .

الشّرح :

التفسير صحيح ، لكنّ قوله : من امتنع من شيء فقد أعزّب عنه ، ليس بجيد : والصحيح : فقد
عزّب عنه . ثلاثي .



الأصل :

ومنه : كالياسر الفاليج ينتظر أول فوزة من قداحه .
قال : الياسرون هم الذين يتضربون بالقداح على الجزور ، والفاليج : القاهر والغالب ، يقال : فلج
عليهم وفلجهم ، وقال الراجز :
* لما رأيت فالجاً قد فلجاً *

الشّرح :

أول الكلام أنّ المرء المسلم ما لم يغشّ دناءة يخشع لها إذا ذكرت ، ويُغري به لئام الناس ،
كالياسر الفاليج ينتظر أول فوزة من قداحه ، أو داعي الله ، فما عند الله خير للأبرار ، يقول : هو
بين خيرتين : إمّا أن يصير إلى ما يُحبّ من الدنيا ، فهو بمنزلة صاحب القدح المعلنّ ، وهو

أوفرها نصيباً، أو يموت فما عند الله خير له وأبقى.

وليس يعني بقوله: الفالج القامر الغالب كما فسره الرضي رحمه الله، لأن الياسر الغالب القامر لا ينتظر أول فوزة من قدامه، وكيف ينتظر وقد غلب؟! وأي حاجة له إلى الانتظار؟! ولكنه يعني بالفالج الميمون النقيبة الذي له عادة مطردة أن يغلب، وقل أن يكون مقهوراً.



الأصل :

ومنه: كُنَّا إِذَا أَحْمَرَ الْبَاسُ اتَّقَيْنَا بِرَسُولِ اللَّهِ، فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنَّا أَقْرَبَ إِلَى الْعَدُوِّ مِنْهُ. قال: معنى ذلك أنه إذا عظم الخوف من العدو، واشتد عضاض الحرب، فزع المسلمون إلى قتال رسول الله ﷺ بنفسه، فينزل الله تعالى النصر عليهم به، ويأمنون مما كانوا يخافونه بمكانه.

وقوله: «إِذَا أَحْمَرَ الْبَاسُ» كناية عن اشتداد الأمر، وقد قيل في ذلك أقوال؛ أحسنها أنه شبه حَمِي الحرب بلنار التي تجمع الحرارة والحمرة بفعلها ولونها؛ ومما يقوي ذلك قول رسول الله ﷺ، وقد رأى مُجْتَلَدَ النَّاسِ يَوْمَ حَنْينَ وهي حرب هوازن: «الآن حَمِي الْوَطَيْسُ»، والوطيس: مستوقد النار، فشبه رسول الله ﷺ ما استحر من جلاد القوم بحتدام النار وشدة التهابها.

الشُّرْحُ :

الجيد في تفسير هذا اللفظ أن يقال: البأس الحرب نفسها، قال الله تعالى: ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ﴾^(١)؛ وفي الكلام حذف مضافٍ تقديره إذا احمر موضع البأس، وهو الأرض التي عليها معركة القوم، واحمرارها لما يسيل عليها من الدم.



الأصل :

وقال ﷺ : لما بلغه إغارة أصحاب معاوية على الأنبار ، فخرج بنفسه ماشياً حتى أتى النخيلة ، وأدركه الناس ، وقالوا : يا أمير المؤمنين ، نحن نكفيكم فقال ﷺ :
وَاللَّهِ مَا تَكْفُونَنِي أَنْفُسَكُمْ ، فَكَيْفَ تَكْفُونَنِي غَيْرَكُمْ ! إِنْ كَانَتْ الرَّعَايَا قَبْلِي لَتَشْكُو حَيْفَ رُعَاتِيهَا ، فَإِنِّي الْيَوْمَ لَأَشْكُو حَيْفَ رَعِيَّتِي ، كَأَنِّي الْمَقُودُ وَهُمْ الْقَادَةُ ، أَوْ الْمَوْزُوعُ وَهُمْ الْوَزَعَةُ .

قال : فلما قال هذا القول في كلام طويل قد ذكرنا مختاره في جملة الخطب ، تقدم إليه رجلان من أصحابه ، فقال أحدهما : إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي ، فمرنا بأمرك يا أمير المؤمنين نُنْقِذُ ، فقال : وَأَيْنَ تَقْعَانِ مِمَّا أُرِيدُ؟!

الشرح :

النخيلة : بظاهر الكوفة ، وروى « ما تكفوني » بحذف النون . والحيف : الظلم . والوزعة : جمع وازع ، وهو الدافع الكاف^(١) .

ومعنى قوله : « ما تكفوني أنفسكم » ، أي أفعالكم رديئة قبيحة تحتاج إلى جند غيركم أستعين بهم على تشقيفكم وتهذيبكم ، فمن هذه حاله كيف أثقف به غيره ، وأهذب به سواء ؟! وإن كانت الرعايا : إن هاهنا مخففة من الثقيلة ، ولذلك دخلت اللام في جوابها . وقد تقدم^(٢) ذكرنا هذين الرجلين ، وإن أحدهما قال : يا أمير المؤمنين : أقول لك ما قاله العبد الصالح : « رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي »^(٣) . فشكر لهما وقال : وأين تقعان مما أريد ؟!

١ . الوازع : الحاكم . الموزوع : المحكوم .

٢ . تقدم في شرح الخطبة (٢٧) ، في الأصل ٨٠ : ٢ .

٣ . سورة المائدة ٢٥ .



الأصل :

وقيل : إن الحارث بن حَوْط أتى علياً عليه السلام ، فقال له : أتراني أظن أن أصحاب الجمل كانوا على ضلالة ؟

فقال عليه السلام : يَا حَارِثُ ، إِنَّكَ نَظَرْتَ تَحْتَكَ ، وَلَمْ تَنْظُرْ فَوْقَكَ فَحِرْتَ ! إِنَّكَ لَمْ تَعْرِفِ الْحَقَّ فَتَعْرِفَ أَهْلَهُ ، وَلَمْ تَعْرِفِ الْبَاطِلَ فَتَعْرِفَ مَنْ أَتَاهُ ^(١) .

فقال الحارث : فإني أعتزل مع سعد بن مالك ^(٢) وعبد الله بن عمر .

فقال عليه السلام : إِنَّ سَعْدًا وَعَبْدَ اللَّهِ بَنَ عُمَرَ لَمْ يَنْصُرَا الْحَقَّ ، وَلَمْ يَخْذُلَا الْبَاطِلَ .

الشرح :

اللفظة التي وردت قبل ^(٣) أحسن من هذه اللفظة ، وهي 'ولئك قوم خذلوا الحق ولم ينصروا الباطل ، وتلك كانت حالهم ، فإنهم خذلوا علياً ولم ينصروا معاوية ولا أصحاب الجمل . ولما كان سعد وعبد الله لم يقوموا خطيبين في الناس يعلمانهم باطل معاوية وأصحاب الجمل ، ولم يكشفوا اللبس والشبهة الداخلة على الناس في حزب هذين الفريقين ، ولم يوضحا وجوب طاعة علي عليه السلام فيرد الناس عن اتباع صاحب الجمل وأهل الشام ، صدق عليهما

١. حرت : من (حار) أي تحير . «نظرت تحتك» ، أي إنك قاصر لا تنظر إلا موطن قدميك . وهذه شبهة دخلت على الحارث لبساطته ، فهو قد نظر إلى طلحة والزبير من خلال صحبتهما للنبي صلى الله عليه وسلم ، ونظر إلى عائشة من خلال حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاعتقد أن الحق معهم . والحال أن الحق لا يعرف بالرجال ولا بالألقاب والأنساب ، وإنما يؤخذ من معدنه ومصدره من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومتى عرفت الحق من مصدره قست به المحقين والمبطلين . في ظلال نهج البلاغة / مغتية ٤ : ٤٧٦ .

٢. عنى به سعد بن أبي وقاص ، وسعد هذا قد سكن البادية بعد مقتل عثمان ، وأما عبد الله بن عمر فإنه التجأ إلى أخته حفصة أم المؤمنين وهما قد بايعا الإمام صلى الله عليه وسلم ولكنهما لم ينصراه ، ولم يخذلا الباطل المتمثل بأصحاب الجمل وصفين ، ولذا استحقا الملامة والذم .

٣. الحكمة برقم (١٣) . وفي ١٨ : ١١٥ من الأصل .

أَنْهَمَا لَمْ يَخْذُلَا الْبَاطِلَ .

والحارث بن حَوْط بالخاء المهملة . ويقال : إن الموجود في خَطِّ الرضِيِّ «ابن حَوْط»
بالخاء المعجمة المضمومة .



الأصل :

صَاحِبُ السُّلْطَانِ كِرَاكِبِ الْأَسَدِ يُغْبَطُ بِمَوْقِعِهِ ، وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَوْضِعِهِ .

الشرح :

قد جاء في صُحْبَةِ السُّلْطَانِ أُمْتَالٌ حِكْمِيَّةٌ مُسْتَحْسَنَةٌ تُنَاسِبُ هَذَا لِمَعْنَى ، أَوْ تَجْرِي مَجْرَاهُ
فِي شَرْحِ حَالِ السُّلْطَانِ ، نَحْوَ قَوْلِهِمْ : صَاحِبُ السُّلْطَانِ كِرَاكِبِ الْأَسَدِ يَهَابُهُ النَّاسُ ، وَهُوَ
لِمَرْكُوبِهِ أَهْيَبُ . وَكَانَ يُقَالُ : يَنْبَغِي لِمَنْ صَحِبَ السُّلْطَانَ أَنْ يَسْتَعِدَّ لِلْعُذْرِ عَنْ ذَنْبٍ لَمْ يَجْنِهِ ،
وَأَنْ يَكُونَ آتِسٌ مَا يَكُونُ بِهِ ، أَوْ حَسٌّ مَا يَكُونُ مِنْهُ .



الأصل :

أَحْسِنُوا فِي عَقِبِ غَيْرِكُمْ تُحَفَظُوا فِي عَقِبِكُمْ .

الشرح :

أَكْثَرُ مَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا يَقَعُ عَلَى سَبِيلِ الْقَرْضِ وَ لِمَكَافَأَةٍ ، فَقَدْ رَأَيْنَا عِيَانًا مَنْ ظَلَمَ النَّاسَ فَظَلِمَ
عَقِبَهُ وَوَلَدَهُ ، وَرَأَيْنَا مَنْ قَتَلَ النَّاسَ فَقُتِلَ عَقِبُهُ وَوَلَدُهُ ، وَرَأَيْنَا مَنْ أَخْرَبَ دُورًا فَأَخْرِبَتْ دَارُهُ ،

ورأينا من أحسن إلى أعقاب أهل النعم فأحسن الله إلى عقبه وولده.



الأصل :

إِنَّ كَلَامَ الْحُكَمَاءِ إِذَا كَانَ صَوَابًا كَانَ دَوَاءً، وَإِذَا كَانَ خَطَأً كَانَ دَاءً.

الشرح :

كل كلام يقلد المتكلم به لحسن عقيدة الناس فيه نحو كلام الحكماء وكلام الفضلاء والعلماء من الناس إذا كان صواباً كان دواءً وإذا كان خطأً كان داءً، لأن الناس يحدّون حدّ المتكلم به، ويقلّدونه فيما يتضمّنه ذلك الكلام من الآداب والأوامر والنواهي، فإذا كان حقاً أفلحوا، وحصل لهم الثواب واتّباع الحق، [وكان] كالدواء المبرئ للسكران، وإذا كان ذلك الكلام خطأً واتبعوه خسروا ولم يفلحوا، فكان بمنزلة الداء والمَرَض.



الأصل :

وقال رحمه الله حين سأله رجل أن يعرفه ما الإيمان، فقال :

إِذَا كَانَ الْغَدُ فَأْتِنِي حَتَّى أُخْبِرَكَ عَلَى أَسْمَاعِ النَّاسِ، فَإِنْ نَسِيتَ مَقَالَتِي حَفِظَهَا عَلَيْكَ غَيْرُكَ، فَإِنَّ الْكَلَامَ كَالشَّارِدَةِ يَشْقِهَا هَذَا وَيُخْطِئُهَا هَذَا.

قال: وقد ذكرنا ما أجابه به رحمه الله فيما تقدم من هذا الباب، وهو قوله: «الإيمان على أربع شعب»^(١).

١. الذي تقدّم في الحكمة، (٣١) ١٤٢٠١٨ من الأصل، أن «الإيمان على أربع دعائم».

الشرح :

يقول : إذا كان غداً فأُتني فتكون « كان » هاهنا تامة ، أي إذا حَدَثَ ووُجِدَ . ويشقُّها : يَجِدُها ، تُقِفْتُ كذا (بالكسر) ، أي وجدته وصادفته . والشاردة : الضالة .



الأصل :

يَا بَنَ آدَمَ ، لَا تَحْمِلْ هَمَّ يَوْمِكَ الَّذِي لَمْ يَأْتِكَ عَلَى يَوْمِكَ الَّذِي قَدْ أَتَاكَ ، فَإِنَّهُ إِنْ يَكُ مِنْ عُمْرِكَ يَأْتِ اللَّهُ فِيهِ بِرِزْقِكَ .

الشرح :

قد تقدّم هذا الفصل بتمامه . واعلم أن كل ما ادخرته ممّا هو فاضل عن قوتك فإنما أنت فيه خازنٌ لغيرك .

وخلاصة هذا الفصل النهي عن الجِـرْصِ على الدنيا والاهتمام لها ، وإعلام الناس أن الله تعالى قد قسم الرزق لكل حيٍّ من خلقه ، فلو لم يتكلّف الإنسان فيه لأتاه رزقه من حيث لا يحتسب .



الأصل :

أَحِبِّ حَبِيبَكَ هَوْنًا مَا ، عَسَى أَنْ يَكُونَ بَغِيضَكَ يَوْمًا مَا ، وَأَبْغِضْ بَغِيضَكَ هَوْنًا مَا ، عَسَى أَنْ يَكُونَ حَبِيبَكَ يَوْمًا مَا .

الشَّرحُ :

الهون - بالفتح - : التأني . و لبغيض : المبغض .

و خلاصة هذه الكلمة : التَّهْي عن الإسراف في المودة والبغضة ؛ فربما انقلب من تودّ فصار عدواً ، وربما انقلب من تُعاديهِ فصار صديقاً .



الأصل :

النَّاسُ فِي الدُّنْيَا عَامِلَانِ :

عَامِلٌ عَمِلَ فِي الدُّنْيَا لِلدُّنْيَا ، قَدْ شَغَلَتْهُ دُنْيَاهُ عَنْ آخِرَتِهِ ، يَخْشَى عَلَى مَنْ يُخَلِّفُ الْفَقْرَ ، وَيَأْمُنُهُ عَلَى نَفْسِهِ ، فَيُقِنِّي عُمُرَهُ فِي مَنَفَعَةٍ غَيْرِهِ .

وَعَامِلٌ عَمِلَ فِي الدُّنْيَا لِمَا بَعْدَهَا ، فَجَاءَهُ الَّذِي لَهُ مِنَ الدُّنْيَا بِغَيْرِ عَمَلٍ ، فَأُخْرَزَ الْحَظَّيْنِ مَعاً ، وَمَلَكَ الدَّارَيْنِ جَمِيعاً ، فَأَصْبَحَ وَجِهاً عِنْدَ اللَّهِ ؛ لَا يَسْأَلُ اللَّهُ حَاجَةً فَيَمْنَعُهُ .

الشَّرحُ :

معنى قوله : «ويأمنه على نفسه» ، أي ولا يبالي أن يكون هو فقيراً ، لأنه يعيش عيشَ الفقراء وإن كان ذا مالٍ ، لكنّه يدّخر المال لولده فيُفِنِّي عمره في منفعة غيره .

فأما العاملُ في الدُّنْيَا لما بَعْدَهَا فهم أصحابُ العبادة ، يأتِيهم رزقُهم بغير اكتساب ولا كَدٍّ ، وقد حصلتْ لهم الآخرةُ ، فقد حَصَلَ لهم الحظَّانِ جميعاً .



الأصل :

وروي أنه ذكر عند عمر بن الخطاب في أيامه حلي الكعبة وكثرته، فقال قوم: لو أخذته فجهزت به جيوش المسلمين، كان أعظم للأجر. وما تصنع الكعبة بالحلي ! فهم عمر بذلك، وسأل عنه أمير المؤمنين عليه السلام، فقال: **إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أُنْزِلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَالْأَمْوَالُ أَرْبَعَةٌ، أَمْوَالُ الْمُسْلِمِينَ فَقَسَمَهَا بَيْنَ الْوَرَثَةِ فِي الْفَرَائِضِ، وَالْفَيْءُ فَقَسَمَهُ عَلَى مُسْتَحِقِّهِ، وَالْخُمُسُ فَوَضَعَهُ اللَّهُ حَيْثُ وَضَعَهُ، وَالصَّدَقَاتُ فَجَعَلَهَا اللَّهُ حَيْثُ جَعَلَهَا، وَكَانَ حَلْيُ الْكَعْبَةِ فِيهَا يَوْمَئِذٍ، فَتَرَكَهُ اللَّهُ عَلَى حَالِهِ، وَلَمْ يَتْرُكْهُ نِسْيَانًا، وَلَمْ يَخَفْ عَنْهُ مَكَانًا، فَأَقْرَهُ حَيْثُ أَقْرَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ.**

فقال له عمر: لولاك لافتضحنا. وترك الحلي بحاله^(١).

الشرح :

هذا استدلال صحيح، ويمكن أن يورد على وجهين: أحدهما أن يقال: أصل الأشياء الحظر والتحريم كما هو مذهب كثير من أصحابنا البغداديين؛ فلا يجوز التصرف في شيء من الأموال والمنافع إلا بإذن شرعي؛ ولم يوجد إذن شرعي في حلي الكعبة، فبقينا فيه على حكم الأصل. والوجه الثاني أن يقال: حلي الكعبة مال مختص بالكعبة؛ هو جَار مَجْرَى سُتُور الكعبة، وَمَجْرَى بَاب الكعبة، فكما لا يجوز التصرف في سُتُور الكعبة وبابها إلا بنص فكذلك حلي الكعبة، والجامع بينهما الاختصاص الجاعل كل واحد من ذلك كالجُزء من الكعبة، فعلى هذا الوجه ينبغي أن يكون الاستدلال.

١. خلاصة دليل الإمام عليه السلام، بأن مصدر احلال والحرام، هو كتاب الله وسنة نبيه ﷺ، وسنة النبي هي قوله أو فعله أو تقريره. وحلي الكعبة وزينتها كانت على عهد رسول الله ﷺ بمرأى منه وبمسمع، لم يتصرف به، أو ينهى عنه، فوجب إبقاؤه على ما كان.

ويجب أن يُحمل كلامُ أمير المؤمنين عليه، وألا يُحمل على ظاهره.



الأصل :

وروي أنه رُفِعَ إليه رجلان سرقا من مال الله، أحدهما عبدٌ من مال الله، والآخر من عرضِ الناس، فقال: أَمَّا هَذَا فَهُوَ مِنْ مَالِ اللَّهِ فَلَا حَدَّ عَلَيْهِ، مَالُ اللَّهِ أَكَلُ بَعْضُهُ بَعْضًا، وَأَمَّا الْآخَرُ فَعَلَيْهِ الْحَدُّ الشَّدِيدُ. فقطع يده^(١).

الشرح :

هذا مذهب الشيعة أن عبد المَغْنَم إذا سَرَق من المَغْنَم لم يُقَطَّع، فأما العبدُ الغريبُ إذا سَرَق من المَغْنَم فإنه يُقَطَّع إذا كان ما سَرَقه زائد عما يَسْتَحِقُّه من الغنيمة بمقدار الناصب الذي يجب فيه القَطْع، وهو رُبْع دينار. فأما الفقهاء فإنهم لا يُوجبون القَطْع على مَنْ سَرَق من مال الغنيمة قبل قِسْمَتِها، سواء كان ما سَرَقه أكثر من حَقِّه أو لم يكن.



الأصل :

لَوْ قَدْ آسَتَوْتُ قَدَمَايَ مِنْ هَذِهِ الْمَدَاحِضِ لَغَيَّرْتُ أَشْيَاءَ^(٢).

١. (عبد من مال الله): أي غير مملوك لأحد من الناس. بل هو جزء من بيت مال المسلمين. و(عبد من عرض الناس): أي ملك لأحد الناس. والأول لا يحد، والآخر يحد بالشروط التي ذكرها الفقهاء.
٢. المداحض: المزلق، يريد الفتن التي أثارها النكتون والقاسطون والمارقون. والمعنى لو استقامت الأمور للإمام كما ينبغي لقلب الأوضاع الفاسدة، وغير التقاليد الممقوتة.

الشرح :

لسنا نشك أنه كان يذهب في الأحكام الشرعية والقضايا إلى أشياء يخالف فيها أقوال الصحابة، وإنما كان يمنع من تغيير أحكام من تقدمه اشتغاله بحرب البغاة والخوارج، وإلى ذلك يشير بالمداحض التي كان يؤمل استواء قدميه منها.



الأصل :

اعلموا علماً يقيناً أن الله لم يجعل للعبد - وإن عظمت حيلته - وأشدت طلبته - وقوت مكيدته - أكثر مما سمي له في الذكر الحكيم ولم يحل بين العبد في ضعفه وقلة حيلته، وبين أن يبلغ ما سمي له في الذكر الحكيم. والعارف لهذا، العامل به، أعظم الناس راحة في منفعة، والتارك له، الشاك فيه أعظم الناس شغلاً في مضرة. ورب منعم عليه مستدرج بالنعمة، ورب مبتلي مصنوع له بالبلوى. فزد أيها المستمع في شكرك، وقصر من عجلتك، وقف عند منتهى رزقك^(١).

الشرح :

قال بعض الحكماء: وجدت أطول الناس غماً الحسود، وأهنأهم عيشاً القنوع، وأصبرهم على الأذى الحريص، وأخفضهم عيشاً أرفضهم للدنيا، وأعظمهم ندامة العالم المفرط. وقيل لبعض الحكماء: ما الغنى؟ قال: قلة تمنيك، ورضاك بما يكفيك. ولذلك قيل: العيش ساعات تمر، وخطوب تكرر. وجاء في الخبر المرفوع: «أجملوا في الطلب، فإنه ليست لعبد

١. الذكر الحكيم: القرآن. والمراد منه: ليس للإنسان من الكرامة عند الله فرق ما نص عليه القرآن ولن يحول الله بين أحد وبين ما عيّن في القرآن وإن اشتد طلب الأول، وضعف حال الثاني. المستدرج: الذي يمد الله له بالنعمة ويمهله فلا يأخذه بالمعصية، المبتلي: الممتحن. مصنوع له: معتنى به.

إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ، وَلَنْ يُخْرِجَ عَبْدٌ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى يَأْتِيَهُ مَا كُتِبَ لَهُ فِي الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ.



الأصل :

لَا تَجْعَلُوا عِلْمَكُمْ جَهْلًا، وَيَقِينَكُمْ شَكًّا، إِذَا عَلِمْتُمْ فَاعْمَلُوا، وَإِذَا تَيَقَّنْتُمْ فَأَقْدِمُوا.

الشرح :

هذا نهى للعلماء عن ترك العمل؛ يقول: لا تجعلوا علمكم كالجهل، فإن الجاهل قد يقول: جهلت فلم أعمل، وأنتم فلا عذر لكم، لأنكم قد علمتم وانكشف لكم سرُّ الأمر، فوجب عليكم أن تعملوا، ولا تجعلوا علمكم جهلاً، فإن من علم المنفعة في أمرٍ ولا حائل بينه وبينه ثم لم يأت به كان سفيهاً.



الأصل :

الطَّمَعُ مُورِدٌ غَيْرُ مُصْدِرٍ، وَضَامِنٌ غَيْرُ وَفِيٍّ، وَرُبَّمَا شَرِقَ الْمَاءُ قَبْلَ رَبِّهِ، وَكُلَّمَا عَظُمَ قَدْرُ الشَّيْءِ أَلْتَنَافَسَ فِيهِ عَظُمَتِ الرِّزْيَةُ لِفَقْدِهِ، وَالْأَمَانِيُّ تُعْمِي أَعْيُنَ الْبَصَائِرِ، وَالْحَظُّ يَأْتِي مَنْ لَا يَأْتِيهِ^(١).

١. ورد الماء: ذهب إليه، وصدر عنه: عاد ورجع. والطامع يركض لاهتاً وراء أطماعه فيهلك ولا يعود. شَرِقَ أي غص. الحظ: التوفيق من الله سبحانه. ولا يأتي من يأتي إلا بعناية الله تعالى.

الشرح :

قوله : «وربما شَرِقَ شاربُ الماء قبلَ رِيِّه» ، كلامٌ فصيحٌ ، وهو مَثَلٌ لمن يُخْتَرَمَ بَغْتَةً أو تَطَرُّقَه الحوادثُ والخطوب وهو في تَلَهِّيَةٍ مِنْ عَيْشِهِ . ومثل الكلمة الأخرى قولهم : على قدر العَطِيَّة تكون الرِّزِيَّة . والقولُ في الأمانِي قد أَوْسَعْنَا القول فيه مِنْ قَبْلِ ، وكذلك في الحظوظ .



الأصل :

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ تُحَسِّنَ فِي لَامِعَةِ الْعُيُونِ عَلَانِيَتِي ، وَتَقْبَحَ فِيمَا أُبْطِنُ لَكَ سَرِيرَتِي ، مُحَافِظًا عَلَى رِيَاءِ النَّاسِ مِنْ نَفْسِي بِجَمِيعِ مَا أَنْتَ مُطَّلِعٌ عَلَيْهِ مِنِّي ، فَأُبْدِي لِلنَّاسِ حُسْنَ ظَاهِرِي ، وَأُقْضِي إِلَيْكَ بِسُوءِ عَمَلِي ، تَقَرُّبًا إِلَى عِبَادِكَ وَتَبَاعُدًا مِنْ مَرَضَاتِكَ .

الشرح :

قد تقدَّم القولُ في الرِّياءِ ، وأن يُظْهَرَ الإنسانُ مِنَ العِبَادَةِ والفِعْلِ الجميل ما يُبْطِنُ غَيْرَهُ ، ويقصد بذلك السُّمْعَةُ والصُّيْتُ لا وجه الله تعالى .

وقد جاء في الخبر المرفوع : «أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَى أَمْتِي الرِّياءِ وَالشَّهْوَةِ الْخَفِيَّةِ»^(١) . قال المفسِّرون : والرِّياءُ مِنَ الشَّهْوَةِ الْخَفِيَّةِ ، لِأَنَّهُ شَهْوَةُ الصُّيْتِ والجاءَ بين الناسِ بَأَنَّهُ مَتِينُ الدِّينِ ، مُوْظَبٌ عَلَى نَوَافِلِ الْعِبَادَاتِ ، وَهَذِهِ هِيَ الشَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ ، أَيِ لَيْسَتْ كَشَهْوَةِ الطَّعَامِ وَالنِّكَاحِ وَغَيْرِهِمَا مِنَ الْمَلَاذِ الْحَسِيَّةِ . وفي الخبر المرفوع أيضاً :

١ . المروي عندنا عن الإمام موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام ، مرفوعاً : «إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَى أَمْتِي مِنْ بَعْدِي هَذِهِ الْمَكَاسِبُ الْمَحْرَمَةُ وَالشَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ وَالرِّياءُ» . (بحار الأنوار ١٥٨:٧٣ و ٥٤:١٠٣ ح ٢٦ باب ٤ من كتاب العقود والإيقاعات) .

«إِنَّ الْيَسِيرَ مِنَ الرِّيَاءِ شَرُّهُ، وَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْأَتْقِيَاءَ الْأَخْفِيَاءَ الَّذِينَ هُمْ فِي بُيُوتِهِمْ إِذَا غَابُوا لَمْ يُفْتَقَدُوا، وَإِذَا حَضَرُوا لَمْ يُعْرَفُوا، قُلُوبُهُمْ مَصَابِيحُ الْهُدَى، يَنْجُونَ مِنْ كُلِّ غَبْرَاءٍ مُظْلِمَةٍ»^(١).



الأصل :

وقال عليه السلام :

لَا وَالَّذِي أُمْسَيْنَا مِنْهُ فِي غَبَرٍ لَيْلَةً دَهْمَاءَ، تَكْثُرُ عَنْ يَوْمٍ أَغْرَ، مَا كَانَ كَذَا وَكَذَا.

الشرح :

قد روي : «تفتّر عن يوم أغر». والغبر: البقايا، وكذلك الإغبار. وكثر أي بسم، وأصله الكشف. وهذا الكلام إما أن يكون قاله على جهة التفاؤل، أو أن يكون إخباراً بغيب؛ والأول أوجه.



الأصل :

قَلِيلٌ تَدْوَمُ عَلَيْهِ، أَرْجَى مِنْ كَثِيرٍ مَمْلُولٍ مِنْهُ.

١. الحديث أخرجه الحاكم النيسابوري في المستدرک علی لصحیحین من طریقین فی ١: ٤٤ ح ٤، ٤: ٣٦٤

الشرح :

لا ريب أن من أراد حفظ كتاب من الكتب العلمية فحفظ منه قليلاً قليلاً، ودام على ذلك، فإن ذلك أنفع له وأرجى لفلاحه من أن يحفظ كثيراً، ولا يدوم عليه لماله إياه وضجره منه، والتجربة تشهد بذلك. والقول في غير الحفظ كالقول في الحفظ، نحو الزيادة القليلة، ونحو العطاء اليسير الدائم غير المنقطع الذي هو خير من الكثير المنقطع ونحو ذلك.



الأصل :

إِذَا أَضَرَّتِ النَّوَافِلُ بِالْفَرَائِضِ فَارْقُضُوهَا.

الشرح :

ولا ريب أن من استغرق الوقت بالنوافل حتى آن أوقات الفرائض لم يفعل الفرائض فيها، وشغلها بالعبادة التفلية، فقد أخطأ؛ والواجب أن يرقض النافلة حيث يتضيق وقت الفريضة، لا خلاف بين المسلمين في ذلك، ويصلح أن يكون هذا مثلاً ظاهره ما ذكرنا، وباطنه أمر آخر^(١).



الأصل :

مَنْ تَذَكَّرَ بَعْدَ السَّفَرِ اسْتَعَدَّ.

التشريح :

هذا مثل قولهم في المثل : الليل طويل ، وأنت مقير ؛ وقال أصحاب المعاني : مثل الدنيا كركب في فلاة وزدوا ماءً طيباً ، فمنهم من شرب من ذلك الماء شرباً يسيراً ، ثم فكر في بُعد المسافة التي يقصدها ، وأنه ليس بعد ذلك الماء ماءً آخر ، فتزود منه ماءً أوصله إلى مقصده ، ومنهم من شرب من ذلك الماء شرباً عظيماً ولها عن التزود والاستعداد ، وظن أن ما شرب كافٍ له ومغني عن ادخار شيء آخر ، فقطع به ، وأخلفه ظنه ، فعطش في تلك الفلاة ومات^(١).



الأصل :

لَيْسَتْ الرُّؤْيَةُ مَعَ الْإِبْصَارِ ، فَقَدْ تَكْذِبُ الْعُيُونُ أَهْلَهَا ، وَلَا يَغُشُّ الْعَقْلُ مَنْ اسْتَنْصَحَهُ .

التشريح :

هذا مثل قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾^(٢) ، أي ليس العمى عمى العين ، بل عمى القلب .
كذلك قول أمير المؤمنين عليه السلام ، ليست الرؤية مع العيون ، وإنما الرؤية لحقيقة مع العقول .
وقد ذهب أكابر الحكماء إلى أن اليقينيات هي المعقولات لا المحسوسات . قالوا : لأن حكم الحس في مظنة الغلط فأما العقل لا يقع فيه غلط أضلاً .

١ . لا سفر أبعد من سفر الآخرة ، ولا موقف أصعب من الوقوف للحساب ، ولا زاد أفضل من التقوى والعمل الصالح .

٢ . سورة الحج ٤٦ .



الأصل :

بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْمَوْعِظَةِ حِجَابٌ مِنَ الْغُرَّةِ^(١).

الشرح :

قد تقدّم ذكر الدنيا وغرورها، وأنها بشهوتها ولذاتها حجاب بين العبد وبين الموعظة، لأنّ الإنسان يفتنّ بالعاجلة، ويتوهم دوام ما هو فيه، وإذا خطر بباله الموت والفناء وعد نفسه رحمة الله تعالى وعفوه، والإخلاق إلى عفوّ الله تعالى والاتكال على المغفرة مع الإقامة على المعصية، غرور لا محالة، والحازم من عمل لما بعد الموت، ولم يمتن نفسه الأمانى التي لا حقيقة لها.



الأصل :

جَاهِلُكُمْ مُزْدَادٌ، وَعَالِمُكُمْ مُسَوِّفٌ.

الشرح :

هذا قريب ممّا سلف : يقول : إنّ الجاهل من لناس مُزداد من جهله، مُصِرٌّ على خطيئته، مسوّف من توهّماته وعقيدته الباطلة بالعفو عن ذنبه، وليس الأمر كما توهّمه. ﴿ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يُجْزَ به ولا يجد له من دون الله ولياً ولا نصيراً﴾^(٢).

١. الغرّة : الغفلة.

٢. سورة النساء ١٢٣.



الأضل :

قَطَعَ الْعِلْمُ عُذْرَ الْمُتَعَلِّلِينَ .

الشرح :

يقول : قَطَعَ الْعِلْمُ عُذْرَ الَّذِينَ يُعَلِّلُونَ أَنْفُسَهُمْ بِالْبَاطِلِ ، ويقولون : إِنَّ الرَّبَّ كَرِيمٌ رَحِيمٌ ، فلا حاجة لنا إلى إتياب أنفسنا بالعبادة . وهذا هو التعليل بالباطل ، فإن الله تعالى وإن كان كريماً رحيماً عفواً غفوراً ، إلا أنه صادق القول ، وقد توعد العصاة وقال : ﴿ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴾ يصلونها يوم الدين * وما هم عنها بغائبين * ^(١) ، وقال : ﴿ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ﴾ ما يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وما أنا بظلام للعبيد * ^(٢) ، ويكفي في رحمته وعفوه ، وكرمه أن يغفر للتائب أو لمن ثوابه أكثر مما يستحقه من العقاب ، فالقول بالوعيد معلوم بأدلة السمع المتظاهرة المتناصرة التي قد أطنب أصحابنا في تعدادها وإيضاحها ، وإذا كان لشيء معلوماً فقد قَطَعَ الْعِلْمُ به عُذْرَ أَصْحَابِ التَّعَلُّلِ وَالتَّمْنِي ، وَوَجَبَ الْعَمَلُ بالمعلوم ورفض ما يُخَالِفُه .



الأضل :

كُلُّ مُعَاجِلٍ يَسْأَلُ الْإِنْظَارَ ، وَكُلُّ مُؤَجِّلٍ يَتَعَلَّلُ بِالتَّسْوِيفِ .

١ . سورة الانفطار ١٤ - ١٦ .

٢ . سورة ق ٢٨ و ٢٩ .

الشرح :

قال الله سبحانه : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ * لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾^(١) .
 فهذا هو سؤال الانتظار لمن عُوِجِلَ ، فأَمَّا من أَجِّلَ فإنه يعلِّل نفسه بالتسويق ، ويقول :
 سوف أتوب ، سوف أقلِّع عما أنا عليه ، فأكثرهم يُخترَم من غير أن يبلغ هذا الأمل ، وتأتيه
 المنيّة وهو على أقبح حال وأسوئها ، ومنهم من تشمّله السعادة فيتوب قبل الموت ، وأولئك
 الذين خُتِمت أعمالهم بخاتمة الخير ، وهم في العالم كالشعرة البيضاء في الثور الأسود .



الأصل :

مَا قَالَ النَّاسُ لِشَيْءٍ : طُوبَىٰ لَهُ إِلَّا وَقَدْ خَبَأَ لَهُ الدَّهْرُ يَوْمَ سَوْءٍ^(٢) .

الشرح :

قد تقدّم هذا المعنى ، وذكرنا فيه نُكْتًا جيّدة حميدة .



الأصل :

وَقَالَ ﷺ وَقَدْ سُئِلَ عَنِ الْقَدَرِ : طَرِيقٌ مُظْلِمٌ فَلَا تَسْلُكُوهُ .

١ . سورة المؤمنين ٩٩ ، ١٠٠ .

٢ . طوبى : سعادة وخير وهناء ، وطوبى له : هنيئاً له . خبأ : أخفى .

ثم سُئِلَ ثانياً فقال: بَحْرٌ عَمِيقٌ فَلَا تَلِجُوهُ؛ ثم سُئِلَ ثالثاً فقال سِرُّ اللَّهِ فَلَا تَتَكَلَّفُوهُ^(١).
الشرح :

قد جاء في الخبر المرفوع: «الْقَدَرُ سِرُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ»، وَرُوي: «سِرُّ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ»، والمرادُ نهْيُ المستضعفين عن الخوض في إرادة الكائنات، وفي خلق أعمال العباد، فإنَّه ربّما أفضى بهم القول بالجبر، لما في ذلك من الغموض، وذلك أَنَّ العامِّيَّ إذا سَمِعَ قولَ القائل: كيف يجوز أن يَقَعَ في عالمه ما يكرهه؟ وكيف يجوز أن تَغْلِبَ إرادة المخلوق إرادة الخالق؟

ويقول أيضاً: إذا عَلِمَ في القدم أَنَّ زَيْدًا يَكْفُرُ، فكيف لزيدٍ أن لا يَكْفُرَ؟ وهل يُمكن أن يقع خلافُ ما عَلِمَهُ اللَّهُ تعالى في القَدَمِ؟ اشتبه عليه الأمر، وصار شُبْهَةً في نفسه، وقويَّ في ظنِّه مذهبُ المجبِّرة، فَنهَى ﷺ هؤلاء عن الخوض في هذا النحو من البَحْثِ، ولم يَنْهَ غيرَهم من ذوي العقول الكاملة، والرياضة القويَّة، والملكة النائمة، ومن له قدرةٌ على حَلِّ الشُّبْهِ، والتفصِّي عن المشكلات.



الأصل :

إِذَا أَرَادَ اللَّهُ عَبْدًا حَظَرَ عَلَيْهِ الْعِلْمَ.

الشرح :

أَرَادَ: جعله رَذُلًا، وكان يقال: مِنْ عِلَامَةِ بُغْضِ اللَّهِ تعالى للعبد أن يُبْغِضَ إِلَيْهِ الْعِلْمُ.

١. قد حمل بعضهم كلام الإمام ﷺ على النهي عن الخوض في خصوصيات حكمة الله في قضائه وأقواله وأفعاله، وإنما لمطلوب من العبد أن يعلم أن الله في كل قضاء وكل قول وكل فعل حكمة، ومصلحة خفيت أو ظهرت خصوصيتها.

الأصل :

وقال ﷺ: كَانَ لِي فِيْمَا مَضَى أَخٌ فِي اللَّهِ، وَكَانَ يُعْظِمُهُ فِي عَيْنِي صِغَرُ الدُّنْيَا فِي عَيْنِهِ. وَكَانَ خَارِجًا مِنْ سُلْطَانِ بَطْنِهِ، فَلَا يَتَشَهَّى مَا لَا يَجِدُ، وَلَا يُكْثِرُ إِذَا وَجَدَ، وَكَانَ أَكْثَرَ دَهْرِهِ صَامِتًا، فَإِنْ قَالَ بَدْءُ الْقَائِلِينَ، وَنَقَعَ غَلِيلَ السَّائِلِينَ، وَكَانَ ضَعِيفًا مُسْتَضْعَفًا فَإِنْ جَاءَ الْجَدُّ فَهُوَ لَيْثٌ عَادٍ، وَصِلٌ وَادٍ، لَا بُدْلِي بِحُجَّةٍ حَتَّى يَأْتِيَ قَاضِيًا، وَكَانَ لَا يُلُومُ أَحَدًا عَلَى مَا يَجِدُ الْعُذْرَ فِي مِثْلِهِ حَتَّى يَسْمَعَ اعْتِذَارَهُ، وَكَانَ لَا يَشْكُو وَجَعًا إِلَّا عِنْدَ بُرْئِهِ، وَكَانَ يَفْعَلُ مَا يَقُولُ وَلَا يَقُولُ مَا لَا يَفْعَلُ، وَكَانَ إِذَا غَلِبَ عَلَى الْكَلَامِ لَمْ يُغْلَبْ عَلَى السُّكُوتِ، وَكَانَ عَلَى أَنْ يَسْمَعَ أَحْرَصَ مِنْهُ عَلَى أَنْ يَتَكَلَّمَ، وَكَانَ إِذَا بَدَّاهُ أَمْرَانِ يَنْظُرُ أُيْهُمَا أَقْرَبُ إِلَى الْهَوَىٰ فَخَالَفَهُ، فَعَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الْخَلَائِقِ فَالزَّمُوها، وَتَنَافَسُوا فِيهَا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعُوها فَاعْلَمُوا أَنَّ أَخَذَ الْقَلِيلِ خَيْرٌ مِنْ تَرْكِ الْكَثِيرِ^(١).

الشرح :

قد اختلف الناس في المعنى بهذا الكلام، ومن هو هذا الأخ المشار إليه؟ فقال قوم: هو رسول الله ﷺ، واستبعدوه قوم لقوله: «وكان ضعيفاً مستضعفاً»، فإن النبي ﷺ لا يقال في صفاته مثل هذه الكلمة.

وقال قوم: هو أبو ذرٍّ الغفاري واستبعدوه قوم لقوله: فإن جاء الجد فهو لئث عادٍ، وصلٍ وادٍ، فإن أبا ذرٍّ لم يكن من الموصوفين بالشجاعة، والمعروفين بالبسالة.

وقال قوم: هو المقداد بن عمرو المعروف بالمقداد بن الأسود، وكان من شيعة عليٍّ عليه السلام المخلصين، وكان شجاعاً مجاهداً حسن الطريق، وقد ورد في فضله حديث صحيح

١. بذهبهم: سبقهم وغلبهم. نفع الغليل: أزال العطش. اللئث: الأسد الصيل: الحية.

مرفوع^(١).

وقال قوم: إنه ليس بإشارة إلى أخ معين، ولكنه كلامٌ خارجٌ مخرج المثل، وعادة العرب جارية بمثل ذلك، مثل قولهم في الشعر: فقلت لصاحبي، ويا صاحبي، وهذا عندي أقوى الوجوه.

فأما قوله عليه السلام: «كان لا يتشهى ما لا يجد»، فإنه قد نهى أن يتشهى الإنسان ما لا يجد؛ وقالوا: إنه دليل على سقوط المروءة.



الأصل :

لَوْ لَمْ يَنْوَعِدِ اللَّهُ، عَلَى مَعْصِيَتِهِ، لَكَانَ يَجِبُ أَلَّا يُعْصَى شُكْرًا لِنِعْمِهِ.

الشَّرْحُ :

قالت المعتزلة: إننا لو قَدَّرْنَا أَنَّ الْوَعِيدَ السَّمْعِيَّ لم يرد لما أَخْلَ ذلك بكون الواجب واجباً في العقل، نحو العدل والصدق، والعلم، وردّ الوديعة، هذا في جانب الإثبات، وأمّا في جانب السُّلب فيجب في لعقل أن لا يَظْلِمَ، وألّا يَكْذِبَ، وألّا يَجْهَلَ، وألّا يَخُون الأمانة، ثمّ اختلفوا فيما بينهم، فقالت معتزلة بغداد: ليس الثواب واجباً على الله تعالى بالعقل؛ لأنّ الواجبات إنما تجب على المكلف، لأنّ أدائها كالشكر لله تعالى، وشكر المُنعم واجب، لأنّه

١. المقداد معدود من السبعة الذين أظهروا الإسلام، وهو محبوب الحقّ تبارك وتعالى، وأحد النجباء الأربعة عشر من وزراء رسول الله ﷺ ورفقائه، وسماه لنبي ﷺ أرباباً، كما أخرجه أبو عمر في الاستيعاب. والصحيح المرفوع بحقّ هذا الصحابي العظيم هو قوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِحَبِّ أَرْبَعَةٍ، وَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يُحِبُّهُمْ: عَلِيٌّ؛ وَالْمَقْدَادُ؛ وَأَبُو ذَرٍّ؛ وَسَلْمَانُ».

أنظر: مستدرک الحاكم على الصحيحين: ح ٥٤٨٤ و ٥٤٨٧، سنن الترمذي: ح ٣٧١٨، الاستيعاب: القسم الرابع ص ١٤٨١ و ١٤٨٢، الإصابة: رقم ٨١٨٣.

شكر منعم، فلم يبق وجه يقتضي وجوب الثواب على الله سبحانه، وهذا قريب من قول أمير المؤمنين عليه السلام.

وقال البصريون: بل الثواب واجب على الله تعالى عقلاً، كما يجب عليه العوض عن إيلام الحي؛ لأن التكليف إلزام بما فيه مضرة، كما أن الإيلام إنزال مضرة، والإلزام كالإنزال^(١).



الأصل :

وقال عليه السلام للأشعث بن قيس وقد عزاه عن ابن له :

يَا أَشْعَثُ، إِنْ تَحْزَنُ عَلَى ابْنِكَ فَقَدْ اسْتَحَقَّتْ ذَلِكَ مِنْكَ الرَّحِمُ، وَإِنْ تَصْبِرُ فَيَبِيَّ اللَّهُ مِنْ كُلِّ مُصِيبَةٍ خَلَفَ. يَا أَشْعَثُ، إِنْ صَبَرْتَ بِحَرِيٍّ عَلَيْكَ الْقَدَرُ وَأَنْتَ مَاجُورٌ، وَإِنْ جَزَعْتَ جَرَى عَلَيْكَ الْقَدَرُ وَأَنْتَ مَازُورٌ. يَا أَشْعَثُ، ابْنُكَ سَرَكٌ، وَهُوَ بَلَاءٌ وَفِتْنَةٌ، وَحَزَنَكَ، وَهُوَ ثَوَابٌ وَرَحْمَةٌ^(٢).

الشرح :

قد روي هذا الكلام عنه عليه السلام على وجوه مختلفة وروايات متنوعة، هذا الوجه أحدهما^(٣).

١. يستقل العقل بوجوب حق الطاعة لله (عز وجل) المولى الحقيقي في كل ما ينكشف له من تكاليف حتى بالظن والاحتمال فضلاً عن القطع، ما لم يرخص هو سبحانه في عدم التحفظ؛ شكراً على إنعامه، ودفعاً للضرر عن النفس بعصيانها. فكيف وقد توعد من عصي، وحكم العقل بمولويته وطاعته. لكونه هو المنعم الحقيقي بنعمة الوجود وغيرها من النعم التي لا تحصى فيجب شكره بطاعته. ولكونه مالكا حقيقياً لنا وللوجود بخلقه إيانا وخبقه للوجود فيجب على المملوك إطاعة لمالك.

٢. خلف: عوض. ماجور: مثاب. جزعت: حزنت حزناً شديداً مازور: مأثوم. فتنة: امتحان واختبار. سرّك: أكسبك سروراً. وحزنك: أكسبك الحزن وذلك عند الموت.

٣. ويأتي في الموعظة (٤٢١) وجه آخر في تعزيته.

وَأَخَذَ أَبُو الْعَتَاهِيَةِ الْفَاطِمَةَ عليها السلام فَقَالَ لِمَنْ يَعْزِيهِ عَنْ وَلَدٍ:
وَلَا بَدَّ مِنْ جَرِيَانِ الْقَضَاءِ إِمَّا مُثَاباً وَإِمَّا أُثِماً



الأصل :

وَقَالَ عليه السلام عِنْدَ وَقُوفِهِ عَلَى قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَاعَةَ دُفْنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ :
إِنَّ الصَّبْرَ لَجَمِيلٌ إِلَّا عَنْكَ ، وَإِنَّ الْجَزَعَ لَقَبِيحٌ إِلَّا عَلَيْكَ ، وَإِنَّ الْمَصَابَ بِكَ لَجَلِيلٌ ،
وَإِنَّهُ بَعْدَكَ لَقَلِيلٌ .

الشرح :

قَدْ أَخَذَتْ هَذَا الْمَعْنَى الشُّعْرَاءُ ؛ فَقَالَ بَعْضُهُمْ :
أَمَسْتُ بِجَفْنِي لِلدَّمُوعِ كُلُّومٍ حَزناً عَلَيْكَ وَفِي الْخُدُودِ رُسُومٌ
وَالصَّبْرُ يُحَمَّدُ فِي الْمَوَاطِنِ كُلِّهَا إِلَّا عَلَيْكَ فَإِنَّهُ مَذْمُومٌ
وَمِنَ الشُّعْرِ الْمُنْسُوبِ إِلَى عَلِيٍّ عليه السلام - وَيُقَالُ : إِنَّهُ قَالَهُ يَوْمَ مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - :
كَنتَ السَّوَادَ لَنَاظِرِي فَبَكَى عَلَيْكَ النَّاظِرُ
مِنْ شَاءَ بَعْدَكَ فَلَيْمْتُ فَعَلَيْكَ كَنتُ أَحَادِرُ



الأصل :

لَا تَصْحَبِ الْمَائِقَ فَإِنَّهُ يُزَيِّنُ لَكَ فِعْلَهُ ، وَيَوَدُّ أَنْ تَكُونَ مِثْلَهُ .

الشَّرْحُ :

المائق : الشديدُ الحُمقُ ، والمُوق : شدةُ الحُمقِ . وإنما يزين لك فعله لأنّه يعتقد فعله صواباً بحُكمه فيزيّنه لك كما يزيّن العاقلُ لصاحبه فعله لا اعتقاد كونه صواباً ، ولكن هذا صوابٌ في نفس الأمر ، وذلك صوابٌ في اعتقاد المائق ، لا في نفس الأمر ؛ وأما كونه يودّ أن تكون مثله معناه أنّه لحبّه لك ، وصُحبته إياك ، يودّ أن تكون مثله ؛ لأنّ كلَّ أحدٍ يودّ أن يكون صديقه مثل نفسه ، في أخلاقه وأفعاله ، إذ كلُّ أحدٍ يعتقدُ صوابَ أفعاله ، وطهارة أخلاقه ، ولا يشعر بعيبٍ نفسه لأنّه يهوى نفسه ، فعيبُ نفسه مطويٌّ مُستور عن نفسه ، كما تخفى عن العاشق عُيوبُ المعشوق .



الأصلُ :

وقال ﷺ وقد سُئل عن مسافة ما بين المشرق والمغرب ، فقال : مَسِيرَةُ يَوْمٍ لِلشَّمْسِ .

الشَّرْحُ :

هكذا تقول العرب : بينهما مسيرة يوم ، بالهاء ، ولا يقولون : مسيرُ يوم ؛ لأنّ المسيرَ المصدّر ، والمسيرة الاسم .

وهذا الجوابُ تسمّيه الحكماء جواباً إقناعيّاً ؛ لأنّ السائل أراد أن يذكر له كمية المسافة مُفصّلة ، وأجابه بغيره ، وهو جواب صحيح لا ريب فيه ، لكنّه غير شافٍ لغليل السائل ، وتحتّه غرضٌ صحيح وذلك لأنّه سأله بحضور العامة تحت المنبر فلو قال له : بينهما ألف فرسخ مثلاً ، لكان للسائل أن يطالبه بالدلالة على ذلك ، فعدل إلى جواب صحيح ، إجماليّ أسكت السائل به ، وقنع به السامعون أيضاً واستحسنوه ، وهذا من نتائج حكيمته ﷺ .



الأصل :

أَصْدِقَاؤُكَ ثَلَاثَةٌ ، وَأَعْدَاؤُكَ ثَلَاثَةٌ : فَأَصْدِقَاؤُكَ : صَدِيقُكَ ، وَصَدِيقُ صَدِيقِكَ ، وَعَدُوُّ عَدُوِّكَ . وَأَعْدَاؤُكَ : عَدُوُّكَ ، وَعَدُوُّ صَدِيقِكَ ، وَصَدِيقُ عَدُوِّكَ .

الشرح :

قد تقدّم القول في هذا المعنى . والأصل في هذا أنّ صديقك جار مجرى نفسك ، فاحكم عليه بما تحكم به على نفسك ، وعدوك ضدك ، فاحكم عليه بما تحكم به على الضدّ ، فكما أنّ من عاداك عدوّ لك ، وكذلك من عادى صديقك عدوّ لك ، وكذلك من صادق صديقك فكأنما صادق نفسك ، فكان صديقاً لك أيضاً ، وأمّا عدوّ عدوك فعدوّك ؛ وضدّ ضدك ملائم لك ، لأنّك أنت ضدّ لذلك الضدّ ، فقد اشتركتما في ضديّة ذلك الشخص ، فكنتما متناهيين ، وأمّا من صادق عدوك فقد ماثل ضدك ، فكان ضدّ لك أيضاً .



الأصل :

وقال ﷺ لرجل رآه يسعى على عدوّ له ، بما فيه إضرار بنفسه : إِنَّمَا أَنْتَ كَالطَّاعِنِ نَفْسَهُ لِيَقْتُلَ رِدْفَهُ .

الشرح :

هذا يختلف باختلاف حال الساعي ، فإنّه إن كان يضّر نفسه أولاً ثمّ يضّر عدوّه تبعاً لإضراره بنفسه ، كان - كما قال أمير المؤمنين عليه السلام - كالطاعن نفسه ليقتل ردفه ؛ والردف : الرجل الذي تزدفه خلفك على فرس أو ناقة أو غيرها ، وفاعل ذلك يكون أسفه الخلق وأقلهم عقلاً ،

لأنه يبدأ بقتل نفسه وإن كان يضرّ عدوّه أولاً، يحصل في ضمن إضراره بعدوّه إضراره بنفسه، فليس يكون مثالُ أمير المؤمنين عليه السلام منطبقاً على ذلك، ولكن يكون كقولي في غزلٍ من قصيدة لي :

إن تَزِمَ قلبي تُضِمَّ نَفْسُكَ إِنَّهُ لَكَ مَوْطِنٌ تَأْوِي إِلَيْهِ وَمَنْزِلُ



الأصل :

مَا أَكْثَرَ الْعِبَرَ وَأَقَلَّ الْأَعْتِبَارَ !

الشرح :

ما أوجز هذه الكلمة وما أعظم فائدتها ! ولا ريب أن العبر كثيرة جداً، بل كلّ شيء في الوجود فيه عبرة، ولا ريب أن المعبرين بها قليلون، وأنّ الناس قد غلب عليهم الجهل والهوى، وأرداهم حبُّ الدنيا، وأسكرهم خمرها؛ وإنّ اليقين في الأصل ضعيف عندهم، ولولا ضعفه لكانت أحوالهم غير هذه الأحوال.



الأصل :

مَنْ بَالَعَ فِي الْخُصُومَةِ أَثِمَ، وَمَنْ قَصَرَ فِيهَا ظَلِمَ، وَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَتَّقِيَ اللَّهَ مَنْ خَاصَمَ.

الشرح :

هذا مثل قوله ﷺ في موضع آخر : «الغالب بالشر مغلوب»^(١).
 وكان يقال : ما تسابَّ اثنان إلا غلبَ الأُمةُما . وقد نهى العلماء عن الجدل والخصومة في الكلام والفقه ؛ وقالوا : إنهما مظنة المباحاة وطلب الرئاسة والغلبة ، والمجادل يكره أن يقهره خصمه ؛ فلا يستطيع أن يتقي الله . وهذا هو كلام أمير المؤمنين عليه السلام بعينه .
 وأما الخصومة في غير العلم ، كمنازعة الناس بعضهم بعضاً في أمورهم الدنيوية ، فقد جاء في ذمها والنهي عنها شيء كثير .



الأصل :

مَا أَهَمَّنِي ذَنْبٌ أَهَلْتُ بَعْدَهُ حَتَّى أَصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ وَأَسْأَلَ اللَّهَ الْعَافِيَةَ .

الشرح :

هذا فتح لباب التوبة وتطريق إلى طريقها ، وتعليم للنهضة إليها والاهتمام بها ، ومعنى الكلام أن الذنب الذي لا يعاجل الإنسان عقيبه بالموت ينبغي للإنسان ألا يهتم به ، أي لا ينقطع رجاءه عن العفو وتأميله الغفران ، وذلك بأن يقوم إلى الصلاة عاجلاً ، ويستغفر الله ، ويندم ويعزم على ترك المعاودة ، ويسأل الله العافية من الذنوب والعصمة من المعاصي ، والعون على الطاعة ، فإنه إذا فعل ذلك بنية صحيحة واستوفى شرائط التوبة سقط عنه عقاب ذلك الذنب . وفي هذا الكلام تحذير عظيم من موقعة الذنوب ؛ لأنه إذا كان هذا هو محصول الكلام ، فكأنه قد قال : الحذر الحذر من الموت المفاجئ قبل التوبة .

١. عيون الحكم والمواعظ / الليثي الواسطي : ص ٤٤ ، غرر الحكم : ص ١٠٨٥ . ويأتي في الحكمة رقم (٣٢٣) .



الأصل :

وسئل ﷺ: كيف يحاسب الله الخلق على كثرتهم ؟ فقال: كَمَا يَرْزُقُهُمْ عَلَى كَثَرَتِهِمْ .
فَقِيلَ: كيف يحاسبهم ولا يرونه ؟ فقال: كَمَا يَرْزُقُهُمْ وَلَا يَرَوْنَهُ .

الشرح :

هذا جواب صحيح ؛ لأنه تعالى لا يرزقهم على الترتيب ، أعني واحداً بعد واحد ، وإنما يرزقهم جميعهم دفعةً واحدة ، وكذلك تكون محاسبتهم يوم القيامة .
والجواب الثاني صحيح أيضاً ؛ لأنه إذا صح أن يرزقنا ولا نرى الرّازق ، صح أن يحاسبنا ولا نرى المحاسب .



الأصل :

رَسُولُكَ تَرْجُمَانُ عَقْلِكَ ، وَكِتَابُكَ أُبْلَغُ مَا يَنْطِقُ عَنْكَ .

الشرح :

قالوا في المثل : الرسول على قدر المرسل . وقيل أيضاً : رسولك أنت ، إلا أنه إنسان آخر .



الأصل :

مَا الْمُبْتَلَى الَّذِي قَدْ أَشْتَدَّ بِهِ الْبَلَاءُ ، بِأَحْوَجَ إِلَى الدُّعَاءِ مِنَ الْمُعَافَى الَّذِي لَا يَأْمَنُ الْبَلَاءُ .

الشرح :

هذا ترغيب في الدعاء ، والذي قاله ﷺ حق ؛ لأن المعافى في الصورة مبتلى في المعنى ، وما دام الإنسان في فيء هذه الحياة الدنيا فهو من أهل البلاء على الحقيقة ، ثم لا يأمن البلاء الحسي ، فوجب أن يتضرع إلى الله تعالى أنه ينقذه من بلاء الدنيا المعنوي ، ومن بلائها الحسي في كل حال ، ولا ريب أن لأدعية مؤثرة ، وأن لها أوقات إجابة ، ولم يختلف المليون والحكماء في ذلك .



الأصل :

النَّاسُ أَبْنَاءُ الدُّنْيَا ، وَلَا يَلَامُ الرَّجُلُ عَلَى حُبِّ أُمِّهِ .

الشرح :

قد قال ﷺ موضع آخر : « الناس بزمانهم أشبه منهم بآبائهم »^(١) .
وقال الشاعر :

ونحنُ بني الدنيا غُذِينَا بِدَرْهَا وما كنتَ منه فهو شيء محبَّبُ



الأصل :

إِنَّ الْمِسْكِينَ رَسُولُ اللَّهِ ، فَمَنْ مَنَعَهُ فَقَدْ مَنَعَ اللَّهَ ، وَمَنْ أَعْطَاهُ فَقَدْ أَعْطَى اللَّهَ^(٢) .

١ . خصائص الأئمة / الشريف الرضي : ص ١١٥ ، عيون الحكم والمواعظ / الليثي : ص ٦٦ .

٢ . لمسكين : هنا صاحب الحاجة مهما كان نوعها ، والمراد برسول الله هنا أمره تعالى وطلبه . والمعنى : أن من ياتيه

صاحب حاجة يقدر على قضائها وردها ولم يقضها فقد ردَّ أمر الله وعصاه . في ظلال نهج البلاغة ٤ : ٢٩٩ .

الشرح :

هذا حضٌّ على الصدقة ، وقد تقدّم لنا قولٌ مَقْنَعٌ فيها^(١) .
وفي الحديث المرفوع : « اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ ثَمَرَةٍ ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ » .
وقال عليه السلام : « لَوْ صَدَّقَ السَّائِلُ لَمَا أَفْلَحَ مَنْ رَدَّهُ » .



الأصل :

مَا زَنَى غَيْرَ قَطُّ .

الشرح :

قد جاء في الأثر : مَنْ زَنَى زُنْيَ بِهِ وَلَوْ فِي عَقِبِ عَقِبِهِ . وهذا قد جُرَّبَ فوجد حقّاً ، وقلَّ مَنْ ترى مقدّماً على الزّنا إلّا والقول في حرّمه وأهله وذوي محارمه كثير فاشٍ .
والكلمة التي قالها عليه السلام حقّ ، لأنَّ مَنْ اعتاد الزّنا حتى صار دُرْبَتَهُ وعادته وألفته نفسه ، لا بدّ أن يهون عليه حتى يظنّه مباحاً ، أو كالمباح ، لأنَّ مَنْ تدرَّبَ بشيءٍ ومَرَنَ عليه زال قبحه من نفسه ، وإذا زال قبحُ الزّنا من نفسه لم يعظم عليه ما يقال في أهله ، وإذا لم يعظم عليه ما يقال في أهله ، فقد سقطت غيْرَتُهُ .



الأصل :

كَفَى بِالْأَجَلِ حَارِساً

الشرح :

قد تقدّم القول في هذا المعنى . وكان ﷺ يقول : «إِنْ عَلَيَّ مِنْ اللَّهِ جُنَّةٌ حَصِينَةٌ ، فَإِذَا جَاءَ يَوْمِي أَسْلَمْتَنِي ؛ فحِينَئِذٍ لَا يَطِيشُ السَّهْمُ ، وَلَا يَبْرَأُ الْكَلَمُ» . والقول في الأجل وكونه حارساً شُعبَةً من شُعَبِ القول في القضاء والقَدَر ، وله موضع هو أَمَلُكَ بِهِ .



الأصل :

يَنَامُ الرَّجُلُ عَلَى الثُّكُلِ ، وَلَا يَنَامُ عَلَى الْحَرْبِ^(١) .

قال السيّد : ومعنى ذلك أنه يصبر على قتل الأولاد ، ولا يصبر على سلب الأموال .

الشرح :

كان يقال : المال عِدْلُ النَّفْسِ . وفي الأثر : أَنْ مَنْ قُتِلَ مِنْ دُونِ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ .



الأصل :

مَوَدَّةُ آبَاءٍ قَرَابَةٌ بَيْنَ الْأَبْنَاءِ ، وَالْقَرَابَةُ أَخَوَجٌ إِلَى الْمَوَدَّةِ مِنَ الْمَوَدَّةِ إِلَى الْقَرَابَةِ .

الشرح :

كان يقال : الحبُّ يُتَوَارَثُ ، والبُغْضُ يُتَوَارَثُ .

١ . الشكل : فقد الأولاد . واحترَبَ (بفتح الراء) : سلب الأموال ، والأول بقضاء الله وقدره والصبر عليه عقل وإيمان ؛ والثاني ظلم واعتداء والسكوت عنه ذل وهوان .

وقال الشاعر:

أَبْقَى الضَّعَائِنَ آبَاءُ لَنَا سَلَفُوا فَلَن تَبِيدَ وَلِلْآبَاءِ أَبْنَاءُ
ولا خير في القرابة من دون مودة، والقربى محتاجة إلى المودة، والمودة مستغنية عن
القرابة.



الأصل:

آتَقُوا ظَنُونَ الْمُؤْمِنِينَ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى أَلْسِنِهِمْ^(١).

الشرح:

كان يقال: ظَنُّ المؤمن كهانة. وهو أنتر جاء عن بعض السلف.

قال أوس بن حجر:

الألمعي الذي يَظُنُّ بك الظن كأن قد رأى وقد سمعا



الأصل:

لَا يَصْدُقُ إِيْمَانُ عَبْدٍ، حَتَّى يَكُونَ بِمَا فِي يَدِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَوْثَقَ مِنْهُ بِمَا فِي يَدِهِ^(٢).

١. الظن هنا الفراسة، وهو ظن مصيب.

٢. المراد به أن تكون ثقته بما عند الله من ثواب وفضل، أشد من ثقته بما في يده.

التَّشْرِيحُ :

هذا كلام في التَّوَكُّلِ ، وقد سبق القول فيه .

وقال بعض العلماء : لا يشغلك المضمون لك من الرِّزْقِ عن المفروض عليك من العمل ، فتضيع أمرَ آخرتك ، ولا تنال من الدنيا إلا ما كتب الله لك .



الأَصْلُ :

وقال عليه السلام لأنس بن مالك ، وقد كان بعثه إلى طلحة والزبير لما جاء إلى البصرة يذكرهما شيئاً مما سمعه من رسول الله ﷺ في معنهما ، فلوى عن ذلك فرجع إليه ، فقال : إِنِّي أَنَسِبْتُ ذَلِكَ الْأَمْرَ . فقال عليه السلام :

إِنْ كُنْتَ كَاذِباً فَضَرْبَكَ اللَّهُ بِهَا بَيِّضَاءَ لَامِعَةٍ لَا تُوَارِيهَا الْعِمَامَةُ .

قال : يعني البرص ، فأصاب أنساً هذا الداء فيما بعد في وجهه ، فكان لا يرى إلا متبرقعاً .

التَّشْرِيحُ :

المشهور أَنَّ عَلِيّاً عليه السلام ناشد الناس الله في الرِّحْبَةِ بالكوفة ، فقال : أنشدكم الله رجلاً سمع رسول الله ﷺ يقول لي وهو منصرف من حَجَّةِ الوداع : «من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وَالِ مَنْ وَالاه ، وَعَادِ مَنْ عَاداه» ! فقام رجال فشهدوا بذلك ، فقال عليه السلام لأنس بن مالك : لقد حضرتها ، فما بآلك ! فقال : يا أمير المؤمنين كبرت سنِّي ، وصار ما أنساه أكثر مما أذكره ؛ فقال له : «إن كنت كاذباً فضربك الله بها بَيِّضَاءَ لَا تُوَارِيهَا الْعِمَامَةُ» ، فما مات حتى أصابه البرص . فأما ما ذكره لرضي من أَنَّهُ بعث أنساً إلى طلحة والزبير فغير معروف .

وقد ذكر ابن قتيبة حديث البرص ، والدعوة التي دعا بها أمير المؤمنين عليه السلام على أنس ابن مالك في كتاب (المعارف) في باب البرص من أعيان الرجال ، وابن قتيبة غير متهم في حق

عليّ عليه السلام، على المشهور من انحرافه عنه^(١).



الأصل :

إِنَّ لِلْقُلُوبِ إِقْبَالًا وَإِدْبَارًا؛ فَإِذَا أَقْبَلَتْ فَاحْمِلُوهَا عَلَى النَّوَافِلِ، وَإِذَا أَدْبَرَتْ فَاقْتَصِرُوا بِهَا عَلَى الْفَرَائِضِ.

الشرح :

لا ريب أن القلوب تمل كما تمل الأبدان؛ وتقبل تارة على العلم وعلى العمل، وتدبر تارة عنهما.

قال عليّ عليه السلام: فإذا رأيتموها مقبلة أي قد نشطت وارتاحت للعمل فاحملوها على النوافل؛ ليس يعني اقتصروا بها على النافلة، بل أدّوا الفريضة وتسفلوا بعد ذلك. وإذا رأيتموها قد ملّت العمل وسئمت فاقصروا بها على الفرائض، فإنه لا انتفاع بعمل لا يحضر القلب فيه.



الأصل :

فِي الْقُرْآنِ نَبَأٌ مَا قَبْلَكُمْ، وَخَبَرٌ مَا بَعْدَكُمْ، وَحُكْمٌ مَا بَيْنَكُمْ.

١. انظر: فضائل الخمسة من الصحاح الستة، الفصل ٣٨، ١٥٢ من المقصد الثاني.

الشرح :

هذا حق ؛ لأنّ في أخبار القرون الماضية ، وفيه أخبار كثيرة عن أمور مستقبلية ، وفيه أخبار كثيرة شرعية ؛ فالأقسام الثلاثة كلّها موجودة فيه .



الأصل :

رُدُّوا الْحَجَرَ مِنْ حَيْثُ جَاءَ ، فَإِنَّ الشَّرَّ لَا يَدْفَعُهُ إِلَّا الشَّرُّ^(١) .

الشرح :

هذا مثل قولهم في المثل : إن الحديد بالحديد يُفْلَح .



الأصل :

وقال ﷺ لكاتبه عبيد الله بن أبي رافع^(٢) :

١ . ردّ الحجر : كناية عن مقابلة الشرّ بالدفع على فاعله ليرتدع عنه . والمعنى : اقضوا على الشر بالشر . قال تعالى : «وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ» الأنفال ٣٩ . «وَلَمَنِ اتَّقَصَّرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ» الشورى ٤١ .

٢ . عبيد الله بن أبي رافع ، من أصحاب علي ﷺ وكاتبه ومسانده ، له كتاب قضايا أمير المؤمنين ﷺ كان من خيار الشيعة ، شهد مع الامام ﷺ حروبه ، وهو صاحب بيت ماله . أعلام نهج البلاغة ، محمد هادي الأميني . وأبوه مولى رسول الله ﷺ فاعتقه . وقال : إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ أَمِينًا ، وأبو رافع أميني ، ولزم الإمام بعد النسي ﷺ ، وكان صاحب بيت ماله بالكوفة أيضاً

أَلِيقَ دَوَانِكَ، وَأَطْلُ جِلْفَةَ قَلَمِكَ، وَفَرِّجْ بَيْنَ السُّطُورِ، وَقَرِّمِطْ بَيْنَ الْحُرُوفِ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ أَجْدَرُ بِصَبَاحَةِ الْخَطِّ.

الشَّرْحُ :

لَاقَ الْجِبْرِ بِالْكَاعْدِ يَلِيقُ، أَيِ التَّصَقُّ، وَلَقِئْتُهُ أَنَا يَتَعَدَّى وَلَا يَتَعَدَّى، وَهَذِهِ دَوَاةٌ مَلِيقَةٌ: أَيِ قَدْ أَصْلَحَ مَدَادُهَا، وَجَاءَ أَلِيقَ الدَّوَاةِ إِلاْفَةً فَهِيَ مُبِيقَةٌ، وَهِيَ لُغَةٌ قَلِيلَةٌ وَعَلَيْهَا وَرَدَتْ كَلِمَةُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام. وَيُقَالُ لِمَرْأَةٍ إِذَا لَمْ تَحْظَ عِنْدَ زَوْجِهَا: مَا عَاقَتْ عِنْدَ زَوْجِهَا وَلَا لَاقَتْ، أَيِ مَا التَّصَقَّتْ بِقَلْبِهِ.

وَتَقُولُ: هِيَ جِلْفَةُ الْقَلَمِ بِالْكَسْرِ، وَأَصْلُ الْجَلْفِ الْقَشْرُ، جَلَفْتُ الطَّنَّ مِنْ رَأْسِ الدَّنِّ، وَلِجِلْفَةٍ هَيْئَةٌ فَتَحَةٌ لِقَلَمٍ الَّتِي يَسْتَمَدُّ بِهَا الْمَدَادُ، كَمَا تَقُولُ: هُوَ حَسَنُ الرُّكْبَةِ وَالْجِلْسَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْهَيْئَاتِ. وَتَقُولُ: فَدَقَرِمِطُ فَلَانٍ خَطْوَهُ إِذَا مَشَى مَشْيًا فِيهِ ضَيْقٌ وَتَقَارُبٌ؛ وَكَذَلِكَ الْقَوْلُ فِي تَضْيِيقِ الْحُرُوفِ. فَأَمَّا التَّفْرِيجُ بَيْنَ لِسْطُورٍ فَيُكْسِبُ الْخَطَّ بَهَاءً وَوَضُوحًا.



الأَصْلُ :

أَنَا يَعْسُوبُ الْمُؤْمِنِينَ، وَالْمَالُ يَعْسُوبُ الْفُجَّارَ.

وَقَالَ: مَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَتَّبِعُونِي، وَالْفُجَّارَ يَتَّبِعُونَ الْمَالَ؛ كَمَا تَتَّبِعُ النُّحْلُ يَعْسُوبُهَا، وَهُوَ رَأْسُهَا.

الشَّرْحُ :

هَذِهِ كَلِمَةٌ قَالَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِلَفْظَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ^(١)، تَارَةً: «أَنْتَ يَعْسُوبُ الدِّينَ» وَتَارَةً:

١. الاستيعاب لابن عبد ربه ٦٥٧:٢ ط ١ حيدرآباد ١٣٣٦. أسد الغابة لابن الأثير ٥:٢٨٧ ط ١ مصر ١٢٨٥.

«أنت يعسوب المؤمنين»، والكل راجع إلى معنى واحد، كأنه جعله رئيس المؤمنين وسيدهم، أو جعل الذين يتبعه، ويقفوا أثره؛ حيث سلك كما يتبع النحل اليسوب. وهذا نحو قوله: «وأدير الحق معه كيف دَر».



الأصل:

وقال لبعض اليهود حين قال له: ما دفتتم نبيكم حتى اختلفتم فيه ا فقال له: **إِنَّمَا اٰخْتَلَفْنَا عَنْهُ لَا فِيهِ، وَلَكِنَّكُمْ مَا جَفَّتْ اَرْجُلُكُمْ مِنَ الْبَحْرِ حَتَّى قُلْتُمْ لِنَبِيِّكُمْ: ﴿اجْعَلْ لَنَا اِلٰهًا كَمَا لَهُمْ اِلٰهَةٌ قَالَ اِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾^(١).**

الشرح:

ما أحسن قوله: «اختلفنا عنه لا فيه»، وذلك لأن الاختلاف له يكن في التوحيد والنبوة؛ بل في فروع خارجة عن ذلك، نحو الإمامة والميراث، والخلاف في الزكاة هل هي واجبة أم لا؛ واليهود لم يختلفوا كذلك، بل في التوحيد الذي هو الأصل.

قال المفسرون: مرؤوا على قوم يعبدون أصناماً لهم على هيئة البقر؛ فسألوا موسى أن يجعل لهم إلهاً كواحد منها، بعد مشاهدتهم الآيات والأعلام، وخلاصهم من رق العبودية، وعبورهم البحر، ومشاهدة غرق فرعون؛ وهذه غاية الجهل.

وقد روي حديث اليهودي على وجه آخر؛ قيل: قال يهودي لعلي عليه السلام: اختلفتم بعد نبيكم ولم يجف ماؤه - يعني غسله عليه السلام - فقال عليه السلام: وأنتم قلتم: اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ولما يجف ماؤكم.



الأصل :

وقيل له عليه السلام : يَا أَيُّ شَيْءٍ غَلَبَتْ الْأَقْرَانُ ؟ قال :
مَا لَقِيتُ أَحَدًا إِلَّا أَعَانَنِي عَلَى نَفْسِهِ .

قال الرضي رحمه الله تعالى : يومئذٍ بذلك إلى تمكّن هيبته في القلوب .

الشرح :

قالت الحكماء : الوهم مؤثّر ، وهذا حقّ ، لأنّ المريض إذا تقرّر في وهمه أن مرضه قاتل له ربّما هلك بالوهم ، وكذلك مَنْ تلبّسه لحيّة ؛ ويقع في خياله أنها قاتلته ؛ فإنه لا يكاد يسلم منها ، فكذلك الذين بارزوا عليّاً عليه السلام من الأقران ؛ لما كان قد طار صيته ، وجتمعت الكلمة أنه ما بارزه أحد إلا كان المقتول ، غلب الوهم عليهم ، فقصرت أنفسهم عن مقاومته ، وانخذلت أيديهم وجوارحهم عن مناهضته ؛ وكان هو في الغاية القصوى من الشّجاعة والإقدام ، فيقتحم عليهم ويقتنهم .



الأصل :

وقال عليه السلام لابنه محمّد بن الحنفية : يَا بُنَيَّ ، إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكَ الْفَقْرَ ؛ فَاسْتَعِذْ بِاللّهِ مِنْهُ ، فَإِنَّ الْفَقْرَ مَنْقَصَةٌ لِلدِّينِ ، مَدْهَشَةٌ لِلْعَقْلِ ، دَاعِيَةٌ لِلْمَقْتِ .

الشرح :

هذا موضع قد اختلف الناس فيه كثيراً ، ففضل قوم الغنى ، وفضل قوم الفقر . فقال أصحاب الغنى : قد وصف الله تعالى المال ، فسّمّاه خيراً ، فقال : ﴿ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ

الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي»^(١).

وقال أصحاب لفقر: الْغِنَى سبب الطُّغْيَانِ، قال الله تعالى: ﴿وَكَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ﴾^(٢).

[ثم إن ابن أبي الحديد أورد أقوالاً حكمية في الغنى والفقر، لكنه لم يبين الوجه الحقيقي الذي يبتني عليه كلام أمير المؤمنين عليه السلام. والتحقيق أن يقال: إن الفقر ممقوت يحمل معه الكفر والذل والغربة والنقيصة، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يستعيز منه، ولذا يأمر الامام عليه السلام ولده أن يلتجئ إلى الله لدفعه، وذكر له ثلاث معايير مهمة وأساسية، هي منقصة للدين فإذا اشتد الفقر صعب على الإنسان أن يؤدي حقوق الله سبحانه، وربما يحمل على الخيانة أو الكذب... الخ. والفقر أيضاً مدهشة للعقل؛ لأن الفقير يعجز عن استجماع قواه العقلية بصورة جيدة، والثالثة الفقر داعية لمقت الناس واحتقارهم وإهانتهم للفقير. وقد تقدم قوله عليه السلام في الحكمة ١٦٥: «الفقر الموت الأكبر»].



الأصل :

وقال لسائل سأل عن مسألة :

سَلْ تَفْقَهُ وَلَا تَسْأَلْ تَعْتَأْ؛ فَإِنَّ الْجَاهِلَ الْمُتَعَلِّمَ شَبِيهٌ بِالْعَالِمِ، وَإِنَّ الْعَالِمَ الْمُتَعَتِّ شَبِيهٌ بِالْجَاهِلِ^(٣).

الشرح :

قد ورد نهى كثير عن السؤال على طريق الإعانة.

وقال أمير المؤمنين عليه السلام في كلام له: «مَنْ حَقَّ الْعَالَمُ إِلَّا تَكَثَّرَ عَلَيْهِ بِالسُّؤَالِ، وَلَا تُعْنِتهُ فِي الْجَوَابِ، وَلَا تَضَعُ لَهُ غَامِضَاتِ الْمَسَائِلِ، وَلَا تَلَحُّ عَلَيْهِ إِذَا كَسَلَ، وَلَا تَأْخُذُ بِتَوْبِهِ إِذَا نَهَضَ،

١. سورة ص ٣٢.

٢. سورة العلق ٦، ٧.

٣. تفقهاً: تعلماً. تعتأ: طلباً للغلبة وإظهار الحطأ.

ولا تُفْشِ له سرّاً، ولا تَغْتَابَنَّ عنده أحداً، ولا تنقلنَّ إليه حديثاً، ولا تطلبينَّ عثرته، وإن زلَّ قبلتَ معذرتَه، وعليك أن توقِّره وتُعظِّمه لله مادام حافظاً أمر الله، ولا تجلس أمامه، وإذا كانت له حاجة فاسبق أصحابك إلى خدمته».



الأصل :

وقال عليه السلام لعبد الله بن العباس رضي الله عنه وقد أشار إليه في شيءٍ لم يوافق رأيه :
لَكَ أَنْ تُشِيرَ عَلَيَّ وَأَرَى، فَإِذَا عَصَيْتَكَ فَأَطِيعْنِي.

الشرح :

الإمام أفضل من الرعيّة رأياً وتديباً، فالواجب على مَنْ يشير عليه بأمرٍ فلا يقبله أن يطيعَ ويسلمَ ويعلم أن الإمام قد عَرَفَ من المصلحة ما لم يعرف ^(١).



الأصل :

وروي أنه عليه السلام لما ورد الكوفة قادماً من صفّين مرّ بالشّاميين ^(٢)، فسمع بكاء النساء على قتلى صفّين، وخرج إليه حرب بن شَرَحْبِيل الشّامي؛ وكان من وجوه قومه.

١. أصل هذه الكلمات، أنّ المغيرة بن شعبة كان قد أشار على الإمام عليه السلام بإبقاء معاوية على ولاية الشام، حتى يستتب الأمر، فلم يقبل عليه السلام منه، ثمّ جاء ابن عباس فصدّق رأي المغيرة وأصرّ على الإمام عليه السلام ليقبل ذلك، فقال عليه السلام له ما قال له. رواه الطبري ٤ / ٤٤١ سنة ٣٥.

٢. في نسخ أخرى: مرّ بالشّبابيين، وهو حي من أحياء اليمن.

فقال له : أَيُعَلِّبُكُمْ نِسَاؤُكُمْ عَلَى مَا أَسْمَعُ ! أَلَا تَنْهَوْنَهُنَّ عَنْ هَذَا الرَّيْنِ !
(وأقبل حرب يمشي معه وهو رَاكِبٌ ، فقال له) : أَرْجِعْ ، فَإِنَّ مَشْيِي مِثْلَكَ مَعَ
مِثْلِي فِتْنَةٌ لِلْوَالِي ، وَمَذَلَّةٌ لِلْمُؤْمِنِ .

الشَّرْحُ :

الرَّيْنِ : الصوت ، وإنما جعله فتنة للوالي لما يتداخله من العُجْبِ بنفسه والزَّهْوِ ، ولا ريب
أيضاً في أنه مذلة للمؤمن ، فَإِنَّ الرَّجُلَ الماشي إلى ركاب الفارس أذلّ الناس .



الأَصْلُ :

وقال ﷺ وقد مر بقتلى الخوارج يوم النُّهْرَوَانِ : بُؤْساً لَكُمْ ، لَقَدْ ضَرَّكُمْ مَنْ غَرَّكُمْ .
فَقِيلَ لَهُ : مَنْ غَرَّهُمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟

فقال :

الشَّيْطَانُ الْمُضِلُّ ، وَالنَّفْسُ الْأَمَّارَةُ بِالسُّوءِ ، غَرَّتْهُمْ بِالْأَمَانِيِّ ، وَفَسَحَتْ لَهُمْ فِي
الْمَعَاصِي ، وَوَعَدَتْهُمْ الْإِظْهَارَ ؛ فَاقْتَحَمَتْ بِهِمُ النَّارَ .

الشَّرْحُ :

يَقَالُ : بُؤْسَى لزيد وبؤساً - بالتثنية - لزيد ، فبؤسى نظيره نُعْمَى . وبؤساً نظيره نعمة ، ينتصب
على لمصدر .

وهذا الكلام ردّ على المجبّرة ، وتصريح بأن النفس الأمّارة بالسوء هي الفاعلة .
والإظهار : مصدر ، أظهرته على زيد ، أي جعلته ظاهراً عليه غالباً له ، أي وعدتهم الانتصار
والظفر .



الأصل :

اتَّقُوا مَعَاصِيَ اللَّهِ فِي الْخَلَوَاتِ ، فَإِنَّ الشَّاهِدَ هُوَ الْحَاكِمُ .

الشرح :

إذا كان الشاهد هو الحاكم استغنى عمن يشهد عنده ؛ فالإنسان إذن جدير أن يتقيا الله حق تقاته ؛ لأنه تعالى الحاكم فيه وهو الشاهد عنده .



الأصل :

وقال ﷺ لما بلغه قتل محمد بن أبي بكر^(١) :
إِنَّ حُزْنَنا عَلَيْهِ عَلَى قَدْرِ سُرُورِهِمْ بِهِ ، إِلَّا أَنَّهُمْ نَقَصُوا بَغِيضاً ، وَنَقَصْنَا حَبِيباً .

الشرح :

قد تقدّم ذكر مقتل محمد بن أبي بكر^(١) .
وقال ﷺ : إن حزننا به في العظم على قدر فرحهم به ؛ ولكن وقع التفاوت بيننا وبينهم من وجه آخر ؛ وهو أننا نقصنا حبيباً إلينا ، وأمّا هم فنقصوا بغيضاً إليهم .
فإن قلت : كيف نقصوا ، ومعلوم أن أهل الشام ما نقصوا بقتل محمد شيئاً ؛ لأنه ليس في عددهم !

قلت : لما كان أهل الشام يعدّون في كل وقت أعداءهم وبغضاءهم من أهل العراق ،

وصار ذلك العدد معلوماً عندهم محصور الكمية ، نقصوا بقتل محمد من ذلك العدد واحداً ، فإنَّ النقص ليس من عدد أصحابهم ، بل من عدد أعدائهم الذين كانوا يتربصون بهم الدوائر ، ويتمنّون لهم الخطوب والأحداث ، كأنّه يقول : استراحوا من واحدٍ من جملة جماعة كانوا ينتظرون موتهم .



الأصل :

وقال ﷺ : أَلْعَمْرُ الَّذِي أَعْذَرَ اللَّهُ فِيهِ إِلَى ابْنِ آدَمَ سِتُّونَ سَنَةً .

الشرح :

أَعْذَرَ الله فيه ؛ أي سَوَّغَ لابن آدم أن يعتذر ، يعني أنّ ما قبل الستين هي أيام الصبا والشبيبة والكهولة ، وقد يُمكن أن يُعذر الإنسان فيه على اتباع هوى النفس لغلبة الشهوة ، وشره الأحداث ، فإذا تجاوز الستين دخل في سن الشيخوخة ، وذهبت عنه غلواء شرّته ، فلا عُذر له في الجهل .



الأصل :

مَا ظَفِرَ مَنْ ظَفِرَ الْإِثْمُ بِهِ ، وَالْغَالِبُ بِالشَّرِّ مَغْلُوبٌ ^(١) .

١ . والمراد ، إذا كانت الوسيلة لظفرك بخصمك وكوب إثم ، واقرار معصية ، فإنك لم تظفر حيث ظفرت بك المعصية فألقت بك إلى النار (عن محمد عبده) ، وأما قوله ﷺ : «الغالب بالشر مغلوب» أي فمن غلب غيره بالشر والمعصية ، فهو مغلوب لا غالب . إذاً لا يجتمع الظفر والإثم ، ولا الغلبة والشر .

الشرح :

قد قال ﷺ نحو هذا، وذكرناه في هذا الكتاب: «مَنْ قَصَّرَ فِي الْخُصُومَةِ ظَلَمَ، وَمَنْ بَالَعَ فِيهَا أَثِمَ»^(١).



الأصل :

إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَرَضَ فِي أَمْوَالِ الْأَغْنِيَاءِ أَقْوَاتَ الْفُقَرَاءِ؛ فَمَا جَاعَ فَقِيرٌ إِلَّا بِمَا مُتَّعَ بِهِ غَنِيٌّ، وَاللَّهُ تَعَالَى سَائِلُهُمْ عَنْ ذَلِكَ.

الشرح :

قد تقدّم القول في الصَّدَقَةِ وفضلها وما جاء فيها^(٢).

وقد ورد في الأخبار لصحيفة أن أبا ذرّ قال: انتهيتُ إلى رسول الله ﷺ وهو جالٍ في ظلِّ الكعبة، فلم أراني قال: هم الأَخْسَرُونَ وَرَبُّ الكعبة! فقلت: مَنْ هم؟ قال: هم الأكثرُونَ أَمْوَالاً، إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ، وَقَلِيلٌ مَا هُمْ، مَا مِنْ صَاحِبِ إِبِلٍ وَلَا بَقَرٍ وَلَا غَنَمٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاتَهَا إِلَّا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْظَمُ مَا كَانَتْ وَأَسَمَنَهُ، تَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا، وَتَطَأُهُ بِأُظْلَافِهَا، كُلَّمَا نَفَذَتْ أُخْرَاهَا عَادَتْ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ بَيْنَ النَّاسِ..



الأصل :

الِاسْتِغْنَاءُ عَنِ الْعُدْرِ، أَعَزُّ مِنَ الصَّدَقِ بِهِ.

١. مرّ هذا في الحكمة (٣٠٤) مع تقديم وتأخير.

٢. راجع الجزء ١٠: ٢٠٨ من الأصل.

الشرح :

رُوي : «خيرٌ من الصدق» ، والمعنى : لا تفعل شيئاً تعتذر عنه وإن كنت صادقاً في العذر ، فالأفضل خيرٌ لك وأعزُّ لك من أن تفعل ثم تعتذر وإن كنت صادقاً .



الأصل :

أَقْلُ مَا يَلْزَمُكُمْ اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَلَّا تَسْتَعِينُوا بِنِعْمِهِ عَلَى مَعَاصِيهِ .

الشرح :

لا شبهة أن من القبيح الفاحش أن يُنعم المَلِكُ على بعض رعيّته بمالٍ وعبيدٍ وسلاح ، فيجعل ذلك المالَ مادةً لعصيانهِ والخروجِ عليه ، ثم يُحارِبُهُ بأولئك العبيد ، وبذلك السلاحِ بعينه .



الأصل :

إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ جَعَلَ الطَّاعَةَ غَنِيمَةً الْأَكْبَاسِ عِنْدَ تَقْرِيطِ الْعَجْزَةِ .

الشرح :

الأكياس : العقلاء أو لَو الألباب . قال ﷺ : جعلَ اللهُ طاعته غنيمةً هؤلاء ، إذا فرّط فيها العَجْزَةُ المخذولون من الناس ، كصَيْدٍ استَدَفَ^(١) لِرَجُلَيْنِ : أحدهما جلدٌ والآخر عاجز ، فقعد عنه

العاجز لعجزه وجِزْمانه، واقتنصه الجلد لشهامته وقوة جدّه.



الأضلّ :

السُّلْطَانُ وَزَعَةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ.

الشرح :

الوازعُ عن الشيء : الكافُ عنه، والمانعُ منه، والجمع وَزَعَة، مثل قاتِل وقَتْلَة. وقد قيل هذا المعنى كثيراً، قالوا: لا بدّ للناس من وَزَعَة. وقيل: ما يَزَعُ الله عن الدين بالسلطان أكثر ممّا يَزَعُ عنه بالقرآن.



الأضلّ :

وقال ﷺ في صفة المؤمن :

بُشْرُهُ فِي وَجْهِهِ، وَحُزْنُهُ فِي قَلْبِهِ. أَوْسَعُ شَيْءٍ صَدْرًا، وَأَذَلُّ شَيْءٍ نَفْسًا. يَكْرَهُ الرِّفْعَةَ، وَيَسْنَأُ السُّمْعَةَ. طَوِيلٌ غَمُّهُ، بَعِيدٌ هَمُّهُ. كَثِيرٌ صَمْتُهُ، مَشْغُولٌ وَقْتُهُ، شَكُورٌ صَبُورٌ، مَغْمُورٌ بِفِكْرَتِهِ، ضَنِينٌ بِخَلَّتِهِ، سَهْلُ الْخَلِيقَةِ، لَيِّنُ الْعَرِيكَةِ، نَفْسُهُ أَصْلَبُ مِنَ الصَّلْدِ، وَهُوَ أَذَلُّ مِنَ الْعَبْدِ.

الشرح :

هذه صفات العارفين؛ وقد تقدّم كثير من القول في ذلك. وكان يقال: البشرُ عنوان النّجاح، والأمر الذي يختصّ به العارف أن يكون بُشْرُهُ في

وَجْهَهُ وَهُوَ حَزِينٌ وَحُزْنُهُ فِي قَلْبِهِ ، وَإِلَّا فَالْبِشْرُ قَدْ يَوْجَدُ فِي كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ .
 ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّهُ أَوْسَعُ النَّاسِ صَدْرًا ، وَأَذْلَهُمْ نَفْسًا ، وَأَنَّهُ يَكْرَهُ الرِّفْعَةَ وَالصَّيْتَ .
 وَطَوَّلُ الْغَمِّ وَيُعَدُّ الْهَمُّ مِنْ صِفَاتِهِمْ ، وَكَذَلِكَ كَثْرَةُ الصَّمْتِ وَشُغْلُ الْوَقْتِ بِالذِّكْرِ وَالْعِبَادَةِ ،
 وَكَذَلِكَ الشُّكْرُ وَالصَّبْرُ وَالِاسْتِغْرَاقُ فِي الْفِكْرِ وَتَدَبُّرُ آيَاتِ اللَّهِ تَعَالَى فِي خَلْقِهِ ، وَالضَّنُّ بِالْخَلَّةِ
 وَقِلَّةُ الْمَخَالَطَةِ وَالتَّوَقُّرُ عَلَى الْعِزَّةِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ وَلِينُ الْجَانِبِ ، وَأَنَّهُ يَكُونُ قَوِيَّ النَّفْسِ
 جَدًّا ، مَعَ ذَلِكَ لِلنَّاسِ وَتَوَاضُعٌ بَيْنَهُمْ ؛ وَهَذِهِ الْأُمُورُ كُلُّهَا قَدْ أَتَى عَلَيْهَا الشَّرْحُ فِيمَا تَقَدَّمَ .



الأصل :

الْغِنَى الْأَكْبَرُ الْيَأْسُ عَمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ .

الشَّرْحُ :

هَذِهِ الْكَلِمَةُ قَدْ رُوِيََتْ مَرْفُوعَةً ، وَقَدْ تَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِي الطَّمَعِ وَذَمِّهِ ، وَالْيَأْسِ وَمَذْجِهِ .
 وَفِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ : «إِزْهَدْ فِي النَّاسِ يُحِبَّكَ اللَّهُ ، وَارْهَدْ فِيمَا فِي أَيْدِي النَّاسِ يُحِبَّكَ
 النَّاسُ» .



الأصل :

الْمَسْئُولُ حُرٌّ حَتَّى يَعِدَ .

الشَّرْحُ :

قَدْ سَبَقَ الْقَوْلُ فِي الْوَعْدِ وَالْمَطْلِ . وَنَحْنُ نَذْكُرُ هَاهُنَا نُكْتًا أُخْرَى : فِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ :
 «مَنْ وَعَدَ وَعْدًا فَكَأَنَّمَا عَاهَدَ عَهْدًا» . وَكَانَ يُقَالُ : الْوَعْدُ دَيْنُ الْكِرَامِ ، وَالْمَطْلُ دَيْنُ اللَّثَامِ .



الأصل :

لَوْ رَأَى الْعَبْدُ الْأَجَلَ وَمَصِيرَهُ، لَأَبْفَضَ الْأَمَلَ وَغُرُورَهُ.

الشرح :

وكان يقال : واعجباً لصاحب الأمل الطويل ! وربما يكون كَفَنُهُ في يد النَّسَاج وهو لا يعلم.



الأصل :

لِكُلِّ أَمْرِي فِي مَالِهِ شَرِيكَانِ : الْوَارِثُ وَالْحَوَادِثُ.

الشرح :

أَخَذَهُ الرَّضِيُّ فَقَالَ :

خُذْ مِنْ تُرَاثِكَ مَا اسْتَطَعْتَ فَإِنَّمَا شُرَكَاءُكَ الْيَوْمَ وَالْوَرَاثُ
لَمْ يَقْضِ حَقُّ الْمَالِ إِلَّا مَعْشَرٌ نظروا الزمانَ يَعيثُ فيه، فعاشوا
وقد قال ﷺ في موضع آخر : «بَشْرُ مَالٍ الْبَخِيلِ بِحَادِثٍ أَوْ وَارِثٍ».



الأصل :

الدَّاعِي بِلَا عَمَلٍ، كَالرَّامِي بِلَا وَتَرٍ.

الشرح :

مَنْ خَلَا مِنَ الْعَمَلِ فَقَدْ أَخْلَ بِالْوَاجِبَاتِ، وَمَنْ أَخْلَ بِالْوَاجِبَاتِ فَقَدْ فَسَقَ، وَاللَّهُ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ دُعَاءَ الْفَاسِقِ. وَشَبَّهَهُ عليه السلام بِالرَّمِيِّ بِلَا وَتَرٍ، فَإِنْ سَهَمَهُ لَا يَنْفِذُ.



الأصل :

أَلْعِلْمُ عِلْمَانِ: مَطْبُوعٌ وَمَسْمُوعٌ، وَلَا يَنْفَعُ الْمَسْمُوعُ، إِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَطْبُوعُ.

الشرح :

هذه قاعدةٌ كليّةٌ مذكورةٌ في الكتب الحكميّة، إنّ العلوم منها ما هو غريزيّ، ومنها ما هو تكليفيّ؛ ثمّ كلّ واحدٍ من القسمين يَخْتَلِفُ بالأشدّ والأضعف. وقال عليه السلام: ليس يَنْفَعُ الْمَسْمُوعُ، إِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَطْبُوعُ، يقول: إِذَا لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ أَحْوَالُ اسْتِعْدَادٍ لَمْ يَنْفَعِ الدُّرْسُ وَالتَّكْرَارُ، وَقَدْ شَاهَدْنَا مِثْلَ هَذَا فِي حَقِّ أَشْخَاصٍ كَثِيرَةٍ اسْتَعْلَوْا بِالْعِلْمِ الدَّهْرَ الْأَطْوَلَ؛ فَلَمْ يَنْجَعْ مَعَهُمُ الْعِلَاجُ، وَفَارَقُوا الدُّنْيَا وَهُمْ عَلَى الْغَرِيزَةِ الْأُولَى فِي السَّادِجِيَّةِ وَعَدَمِ الْفَهْمِ.



الأصل :

صَوَابُ الرَّأْيِ بِالدُّوَلِ يُقْبَلُ بِإِقْبَالِهَا، وَيُدْبَرُ بِإِدْبَارِهَا^(١).

١. المراد بالدول هنا الأيام. وقبل الدولة: كناية عن سلامتها وعلوها، كأنها مقبلة على صاحبها تطلبه للأخذ بزمامها وإن لم يطلبها، وعلو الدولة يعطي العقل مكنة الفكر، ويفتح له باب الرشاد، وإدبارها يوقع العقل في الحيرة والارتباك، فيذهب عنه صائب الرأي. عن شرح محمد عبده.

الشرح :

اجتمع بنو بزمك عند يحيى بن خالد في آخر دولتهم وهم يومئذ عشرة، فأداروا بينهم الرأي في أمر فلم يصلح لهم، فقال يحيى: إن الله! ذهب دولتنا! كنا في إقبالنا يُبرم الواحد منا عشرة آراء مُشكلة في وقت واحد، واليوم نحن عشرة في أمرٍ غير مُشكل، ولا يصح لنا فيه رأي! الله نسأل حسن الخاتمة.



الأصل :

الْعَفَافُ زِينَةُ الْفَقْرِ، وَالشُّكْرُ زِينَةُ الْغِنَى.

الشرح :

قد سبق القول في أن الأجل بالفقير أن يكون عفيفاً، وألا يكون جشعاً حريصاً، ولا جاداً في الطلب مُتَهالكاً، وأنه ينبغي أنه إذا افتقر أن يتيه على الوقت وأبناء الوقت، فإن التيه في مثل ذلك المقام لا بأس به، ليبعد جداً عن مظنة الحرص والطمع. وقد سبق أيضاً القول في الشكر عند النعمة ووجوبه، وأنه سبب لاستدامتها، وأن الإخلال به داعية إلى زوالها وانتقالها.



الأصل :

يَوْمَ الْعَدْلِ عَلَى الظَّالِمِ، أَشَدُّ مِنْ يَوْمِ الْجَوْرِ عَلَى الْمَظْلُومِ^(١).

الشرح :

شيثان مؤلمان : أحدهما يُنقضى سريعاً ، والآخر يدوم أبداً ؛ فلا جرم ، كان اليوم المذكور على الظالم ؛ أشد من يوم الجور على المظلوم !



الأصل :

الْأَقَاوِيلُ مَحْفُوظَةٌ ، وَالسَّرَائِرُ مَبْلُوءَةٌ وَ ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴾ ، وَالنَّاسُ مَنَقُوصُونَ مَدْخُولُونَ إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ ؛ سَائِلُهُمْ مُتَعَنِّتٌ ، وَمُجِيبُهُمْ مُتَكَلِّفٌ ، يَكَادُ أَفْضَلُهُمْ رَأْيًا يَرُدُّهُ عَنْ فَضْلِ رَأْيِهِ الرِّضَا وَالسُّخْطُ ، وَيَكَادُ أَضْلَبُهُمْ عُودًا تَنْكُؤُهُ اللَّحْظَةُ ، وَتَسْتَحِيلُهُ الْكَلِمَةُ الْوَاحِدَةُ .

الشرح :

السرائر هاهنا ما أسرّ في القلوب من النيات والعقائد وغيرها ، وما يخفى من أعمال الجوارح أيضاً . وبلاؤها : تعرفها وتصفقها . والتمييز بين ما طاب منها وما خُبث . ذكره الناس فقال : قد عَمَّهم النقص إلا المعصومين . ثم قال : سائلهم يسأل متعنّتا ، والسؤال على هذا الوجه مذموم ، ومجيبهم متكلف للجواب ، وأفضلهم رأياً يكاد رضاء تارةً وسخطه أخرى يَرُدُّه عن فضل رأيه ، أي يتبعون الهوى . ويكاد أضلّهم عوداً ، أي أشدّهم احتمالاً .

تنكؤه اللحظة ، نكأت الفرحة إذا صدمتها بشيء فتقشرها . « وتستحيله الكلمة الواحدة » ، أي تحيله وتغيّره عن مقتضى طبعه ؛ يصفهم بسرعة التقلب والتلون ، وأنهم مطيعون دواعي الشهوة والغضب . « يستفعل بمعنى «فعل» قد جاء كثيراً استغلظ العسل ، أي غلظ .



الأصل :

قَالَ: مَعَاشِرَ النَّاسِ، اتَّقُوا اللَّهَ: فَكَمْ مِنْ مُؤْمِلٍ مَا لَا يَبْلُغُهُ، وَبَانٍ مَا لَا يَسْكُنُهُ، وَجَامِعٍ مَا سَوْفَ يَتْرُكُهُ، وَلَعَلَّهُ مِنْ بَاطِلٍ جَمَعَهُ. وَمِنْ حَقٍّ مَنَعَهُ: أَصَابَهُ حَرَامًا، وَاحْتَمَلَ بِهِ آثَامًا، فَبَاءَ بِوِزْرِهِ. وَقَدِمَ عَلَى رَبِّهِ، أَسِفًا لَاهِفًا، قَدْ ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾^(١).

الشرح :

قد تقدّم شرح هذه المعاني والكلام عليها، مما الآمال التي لا تُبَغ، فأكثر من أن تُحصى، بل لا نهاية لها. وما أحسن قول القائل :

واحسرتنا مات حظي من وصالكم وللحفظ كم للناس آجال
إن مت سؤفا ولم أبلغ مدى أملي كم تحت هذي القبور الخرس آمال
وأما بناء ما لا يسكن، فنحو ذلك.

وأما جامع ما سوف يتركه، فأكثر للناس، [يترك كل شيء فالمهنتا لغيره والعبء على ظهره].



الأصل :

مِنَ الْعِصْمَةِ نَعَذِّرُ الْمَعَاصِي.

الشرح :

قد وردت هذه الكلمة على صيغ مختلفة : «من العِصمة ألا تقدر» . وأيضاً : «من العِصمة ألا تجد» . وقد رُوِيَتْ مرفوعةً أيضاً .

وليس المرادُ بالعِصمة هاهنا العِصمة التي ذكرها المتكلمون ؛ لأنَّ العِصمة عند المتكلمين من شرطها القُدرة ، وحقيقتها راجعة إلى لُطفٍ يمنع القادرَ على المعصية عنده من المعصية ، وإنما المراد أنَّ غيرَ القادر في اندفاع العقوبة عنه كالقادر الذي لا يفعل . [فهما شريكان في عدم الخطيئة ، لكن الثاني له ثواب الطاعة دون الأول] .



الأصل :

مَاءٌ وَجْهَكَ جَامِدٌ يُقْطِرُهُ السُّؤَالُ ، فَاَنْظُرْ عِنْدَ مَنْ تُقْطِرُهُ .

الشرح :

هذا حسن ، وقد أخذَه شاعرٌ فقال :

إِذَا أَظْمَأْتِكَ أَكُفُّ اللَّئَامِ	كَفَّتْكَ الْقِنَاعَةُ شِبْعاً وَرِيّاً
فَكُنْ رَجُلًا رَجُلُهُ فِي الثَّرَى	وَهَامَةٌ هِمَّتُهُ فِي الشُّرَى
فَإِنْ إِرَاقَةَ مَاءِ الْحَيَاةِ	دُونَ إِرَاقَةِ مَاءِ الْمَحْيَا

[المقصود بماء الوجه هنا الكرامة . أي احفظ كرامتك بالترفع عن السؤال وطلب المعونة إلا من الله سبحانه . وإذا احوجتك الضرورة فمن ذوي المروءات والنجدة] .



الأصل :

الثناءُ بِأَكْثَرٍ مِنَ الْإِسْتِحْفَاقِ مَلَقٌ ، وَالتَّقْصِيرُ عَنِ الْإِسْتِحْفَاقِ عِيٌّ أَوْ حَسَدٌ .

الشرح :

وينبغي أن يكون قوله ﷺ محمولاً على الشدة في وجه الإنسان ؛ لأنه هو الموصوف بالملق إذا أقرط ، فأما من يُثني بظهر الغيب فلا يُوصف تناؤه بالملق ؛ سواء كان مُقتصداً أو مسرفاً . وقوله ﷺ : « والتقصير عن الاستحقاق عيٌّ أو حسد » لا مزيد عليه في الحسن ؛ لأنه إذا قصر به عن استحقاقه كان المانع إما من جانب المُثني فقط من غير تعلق له بالمثني عليه ، أو مع تعلق به ؛ فالأول هو العي والحصر ، والثاني هو الحسد والمنافسة .

٣٥٤

الأصل :

أشدُّ الذُّنوبِ مَا اسْتَهَانَ بِهَا صَاحِبُهَا^(١) .

الشرح :

قد ذكرنا هذا فيم تقدم وذكرنا لعلّه فيه ، وهي أن فاعل ذلك الذنب قد جمع بين فعل الذنب وفعل ذنب آخر ، وهو الاستهانة بما لا يُستهان به ، لأن المعاصي لا هين فيها ، والصغير منها كبير ، والحقير منها عظيم ، وذلك لجلالة شأن المعصية سبحانه . فأما من يذنب ويستعظم ما أتاه ، فحاله أخف من حال الأول ، لأنه يكاد يكون نادماً .

٣٥٥

الأصل :

مَنْ نَظَرَ فِي عَيْبِ نَفْسِهِ اشْتَغَلَ عَنْ عَيْبِ غَيْرِهِ ، وَمَنْ رَضِيَ بِرِزْقِ اللَّهِ لَمْ يَحْزَنْ عَلَى

١ . يأتي بنفس المضمون في الحكمة (٤٨٥) .

مَا فَاتَهُ، وَمَنْ سَلَ سَيْفَ الْبَغْيِ قُتِلَ بِهِ، وَمَنْ كَابَدَ الْأُمُورَ عَطِبَ، وَمَنْ أَقْتَحَمَ اللَّجَجَ غَرِقَ، وَمَنْ دَخَلَ مَدَاخِلَ السُّوءِ أَتَاهُمْ. وَمَنْ كَثُرَ كَلَامُهُ كَثُرَ خَطْوُهُ، وَمَنْ كَثُرَ خَطْوُهُ قَلَّ حَيَاؤُهُ، وَمَنْ قَلَّ حَيَاؤُهُ قَلَّ وَرَعُهُ. وَمَنْ قَلَّ وَرَعُهُ مَاتَ قَلْبُهُ، وَمَنْ مَاتَ قَلْبُهُ دَخَلَ النَّارَ. وَمَنْ نَظَرَ فِي عُيُوبِ غَيْرِهِ، فَأَنْكَرَهَا، ثُمَّ رَضِيَهَا لِنَفْسِهِ، فَذَلِكَ الْأَحْمَقُ بِعَيْنِهِ. وَالْقَنَاعَةُ مَالٌ لَا يَنْفَدُ. وَمَنْ أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ رَضِيَ مِنَ الدُّنْيَا بِالْيَسِيرِ. وَمَنْ عَلِمَ أَنَّ كَلَامَهُ مِنْ عَمَلِهِ قَلَّ كَلَامُهُ إِلَّا فِيمَا يَعْنِيهِ.

الشرح :

كلُّ هذه لفصول قد تقدّم الكلام فيها، وهي عشرة:

أولها: من نظر في عيب نفسه اشتغل عن عيب غيره؛ كان يقال: أصلح نفسك أولاً، ثم أصلح غيرك.

وثانيها: من رضي برزق الله لم يحزن على ما فاته؛ كان يقال: الحزن على المنافع الدنيوية سُمُّ تزيافه الرضا بالقضاء.

وثالثها: من سلَّ سيفَ البغي قُتِلَ به؛ كان يقال: الباغي مضروع وإن كثر جنوده.

ورابعها: من كابد الأمور عَطِبَ، ومن اقتحم اللجج غرق؛ مثل هذا قول القائل:

مَنْ حَارَبَ الْأَيَّامَ أَصْبَحَ رُمْحُهُ قِصْدًا وَأَصْبَحَ سَيْفُهُ مَقْلُولًا

وخامسها: من دخل مداخِلَ السُّوءِ أَتَاهُمْ؛ هذا مثل قولهم: من عرّض نفسه للشبهات فلا يلوم من أساء به الظن.

وسادسها: من كثر كلامه... إلى قوله: دخل النار؛ قد تقدّم القول في المنطق الزائد وما

فيه من المحذور؛ وكان يقال: قلماً سليم مكثار، أو أمين من عثار.

وسابعها: من نظر في عيوب غيره فأنكرها ثم رضى لنفسه فذاك هو الأحمق بعينه؛

كان يقال: أجهل الناس من يرضى لنفسه بما يسخطه من غيره.

وثامنها: القناعة مالٌ لا ينفد؛ قد سبق القول في هذا. وسيأتي أيضاً.

وتاسعها: من ذكر الموت رضي من الدنيا باليسير؛ كان يقال: إذا أحببت ألا تحسد أحداً

فأكثِر ذكر الموت، وأعلم أنك ومن تحسده عن قليل من عديد الهلكى.

وعاشِرُها: من عَلِمَ أَنَّ كَلَامَهُ مِنْ عَمَلِهِ قَلَّ كَلَامُهُ إِلَّا فِيمَا يَعْنِيهِ؛ لَا رَيْبَ أَنَّ الْكَلَامَ عَمَلٌ مِنَ الْأَعْمَالِ، وَفِعْلٌ مِنَ الْأَفْعَالِ، فَكَمَا يُسْتَهْجَنُ مِنَ الْإِنْسَانِ إِلَّا يَزَالُ يُحْرَكُ يَدَهُ وَإِنْ كَانَ عَابَثًا، كَذَلِكَ يُسْتَهْجَنُ إِلَّا يَزَالُ يُحْرَكُ لِسَانُهُ فِيمَا هُوَ عَبَثٌ، أَوْ يَجْرِي مَجْرَى الْعَبَثِ.



الأضلُّ :

لِلظَّالِمِ مِنَ الرِّجَالِ ثَلَاثُ عَلَامَاتٍ :
يَظْلِمُ مَنْ فَوْقَهُ بِالْمَعْصِيَةِ ، وَمَنْ دُونَهُ بِالْغَلْبَةِ ، وَيُظَاهِرُ الْقَوْمَ الظَّالِمَةَ .

الشرحُ :

يُمْكِنُ أَنْ يَفْسَّرَ هَذَا الْكَلَامُ عَلَى وَجْهَيْنِ .

أَحَدُهُمَا : أَنَّ كُلَّ مَنْ وَجِدَتْ فِيهِ إِحْدَى هَذِهِ الثَّلَاثِ فَهُوَ ظَالِمٌ ، إِمَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ وَجِبَتْ عَلَيْهِ طَاعَةُ مَنْ فَوْقَهُ فَعَصَاهُ ، فَهُوَ بَعْضِيَانُهُ ظَالِمٌ لَهُ ، لِأَنَّهُ قَدْ وَضَعَهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ ، وَالظُّلْمُ فِي أَصْلِ اللَّغَةِ ؛ هُوَ هَذَا الْمَعْنَى ، فَكَذَلِكَ مَنْ عَصَى مَنْ فَوْقَهُ فَقَدْ رَحَّزَ عَنْ مَقَامِهِ إِذَا لَمْ يُطِيعْهُ . وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ قَهَرَ مَنْ دُونَهُ وَغَلَبَهُ . وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ ظَاهَرَ الظَّالِمَةَ .

وَالْوَجْهَ الثَّانِي : أَنَّ كُلَّ ظَالِمٍ فَلَا بَدَّ مِنْ اجْتِمَاعِ هَذِهِ الْعَلَامَاتِ الثَّلَاثِ فِيهِ ؛ وَهَذَا هُوَ الْأَظْهَرُ .



الأضلُّ :

عِنْدَ تَنَاهِي الشَّدَّةِ تَكُونُ الْفَرَجَةُ ، وَعِنْدَ تَضَائِقِ حَلْقِ الْبَلَاءِ يَكُونُ الرَّخَاءُ .

الشرح :

كان يقال : إذا اشتدَّ المَضِيقُ ، اتَّسَعَتْ الطَّرِيقُ ، وكان يقال : توقَّعوا الفَرَجَ عند ارتجاجِ المَخْرَجِ . وفي الأثر : تَضَايَقِي نَفْرَجِي ، سَيَجْعَلُ اللهُ بَعْدَ الْعُسْرِ يُسْرًا . والفَرْجَةُ بفتح الفاء : التَّفْصِي من الهم . فَأَمَّا الْفَرْجَةُ بِالضَّمِّ ، فَفَرْجَةُ الْحَائِطِ وَمَا شَبَّهَهُ .



الأصل :

وقال ﷺ لبعض أصحابه : لَا تَجْعَلَنَّ أَكْثَرَ شُغْلِكَ بِأَهْلِكَ وَوَلَدِكَ ، فَإِنْ يَكُنْ أَهْلُكَ وَوَلَدُكَ أَوْلِيَاءَ اللهِ ، فَإِنَّ اللهَ لَا يَضِيعُ أَوْلِيَاءَهُ ، وَإِنْ يَكُونُوا أَعْدَاءَ اللهِ ، فَمَا هَمُّكَ وَشُغْلُكَ بِأَعْدَاءِ اللهِ !

الشرح :

قد تقدّم القول نحو هذا المعنى ، وهو أمر بالتَّفْوِيز والتَّوَكُّل على الله تعالى فيمن يَخْلُفُهُ لِبَنِيهِ مِنْ وَلَدِهِ وَأَهْلِهِ ، فَإِنَّ اللهَ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّلَاحَةِ ، وَرَأْفُ الْإِنْسَانِ مِنْ أَبِيهِ وَأُمِّهِ ؛ ثُمَّ إِنْ كَانَ الْوَلَدُ فِي عِلْمِ اللهِ وَلِيًّا مِنْ أَوْلِيَاءِ اللهِ سَبْحَانَهُ ، فَإِنَّ اللهَ تَعَالَى لَا يَضِيعُهُ ، قَالَ سَبْحَانَهُ : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ ^(١) . وَكُلُّ وَلِيٍّ لِلَّهِ فَهُوَ مُتَوَكِّلٌ عَلَيْهِ لَا مُحَالَةَ ، وَإِنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ لَمْ يَجْزِ الْإِهْتِمَامُ لَهُ وَالْإِعْتِنَاءُ بِأَمْرِهِ ؛ لِأَنَّ أَعْدَاءَ اللهِ تَجِبُ مُقَاتَلَتُهُمْ ، وَيَحْرُمُ تَوَلِّيُّهُمْ ، فَعَلَى كُلِّ حَالٍ لَا يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَحْفِلَ بِأَهْلِهِ وَوَلَدِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ . وَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا كَلَامُ الْعَارِفِينَ الصَّادِقِينَ ، لَا كَلَامُ هَلْ هَذِهِ الطَّبَقَاتِ الَّتِي نَعْرِفُهَا ، فَإِنَّ هَذِهِ الطَّبَقَاتِ تَقْصُرُ أَقْدَامُهُمْ عَنْ لَوْصُولِ إِلَى هَذَا الْمَقَامِ .



الأصل :

أَكْبَرُ الْعَيْبِ أَنْ تَعِيبَ مَا فِيكَ مِثْلَهُ.

الشرح :

قد تقدّم هذا لمعنى مراراً.

وقال الشاعر :

إذا أنت عِيبْتَ الأمر ثم أتيتَه فأنت ومن تُزري عليه سِواء



الأصل :

وهنا بحضرته رجل رجلاً آخر بغيلاً ولد له فقال له : لِيَهْنِكَ الْفَارِسُ ! فقال :
لَا تَقُلْ ذَلِكَ ، وَلَكِنْ قُلْ : شَكَرْتَ الْوَاهِبَ ، وَبُورِكَ لَكَ فِي الْمَوْهُوبِ ، وَبَلَغَ أَشُدَّهُ ،
وَرُزِقْتَ بَرَّةً^(١).

الشرح :

هذه كلمة كانت من شعار الجاهلية ، فَنَهِيَ عنها كما نَهَى عن تحية الجاهلية : (أبيت اللعن) ،
وَجُعِلَ عِوَضُهَا (سلامٌ عليكم) .

١. بلغ أشده : صار رجلاً . ورزقت برّة : أي طاعته وحسن معاملته .



الأصل :

وبنى رجل من عماله بناءً فخماً ، فقال ﷺ :
أُطْلِمَتِ الْوَرِقُ رُؤُوسَهَا إِنْ الْبِنَاءَ يَصِفُ لَكَ الْغِنَى ^(١).



الأصل :

وقبل له ﷺ : لو سُدَّ على رجلٍ بابُ بَيْتٍ ، وَثَرِكَ فيه ، من أين كان يأتيه رِزْقُهُ ؟
فقال ﷺ : مِنْ حَيْثُ يَأْتِيهِ أَجَلُهُ .

الشرح :

ليس يعني ﷺ أن كلَّ من يُسَدَّ عليه بابُ بيتٍ ؛ فإنه لا بدَّ أن يرزقه الله تعالى ، لأنَّ العيان والمُشاهدة تقتضي خلاف ذلك ؛ وما رأينا من سُدَّ عليه بابُ بيت مدَّةً طويلةً فعاش .
فاذاً معنى كلامه ﷺ أن الله تعالى إذا علم فيمن يُجعل في دارٍ ويُسَدُّ عليه بابُها أن في بقاء حياته لطفاً لبعض المكلفين ، فإنه يجب على الله تعالى أن يُديم حياته ، كما يشاء سبحانه ؛ إمَّا بغذاء يقيم به مادة حياته ، أو يديم حياته بغير سبب . وهذا هو الوجه الذي منه يأتيه أَجَلُهُ أيضاً ؛ لأنَّ إِمَاتَةَ الله المكلف أمرٌ تابعٌ للمصلحة ، فإذا كان الموت تابعاً للمصلحة ، فقد أتى الإنسان رِزقه - يعني حياته - من حيث يأتيه أَجَلُهُ . وانتظم الكلام .

١ . فخماً : عظيماً ضخماً . الورق : الفضة أو الدراهم . وأطلعت رؤوسها ، كناية عن الظهور . وإن البناء يصف لك الغنى : أي يدل عليه .



الأصل :

وَعَزَى قوماً عن ميت مات لهم فقال ﷺ :
 إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَيْسَ لَكُمْ بَدَأٌ، وَلَا إِلَيْكُمْ أَنْتَهَى، وَقَدْ كَانَ صَاحِبُكُمْ هَذَا يُسَافِرُ ؟ فَقَالُوا :
 نَعَمْ ، قَالَ : فَعُدُّوهُ فِي بَعْضِ سَفَرَاتِهِ ، فَإِنْ قَدِمَ عَلَيْكُمْ وَإِلَّا قَدِمْتُمْ عَلَيْهِ ^(١) .



الأصل :

أَيُّهَا النَّاسُ . لِيَرْكُمُ اللَّهُ مِنَ النِّعْمَةِ وَجِلِينَ . كَمَا يَرَاكُمْ مِنَ النِّعْمَةِ فَرِيقِينَ ! إِنَّهُ مَنْ
 وَسَّعَ عَلَيْهِ فِي ذَاتِ يَدِهِ ، فَلَمْ يَرَ ذَلِكَ اسْتِدْرَاجاً ، فَقَدْ أَمِنَ مَخَوْفاً ، وَمَنْ ضَيَّقَ عَلَيْهِ
 فِي ذَاتِ يَدِهِ ، فَلَمْ يَرَ ذَلِكَ اخْتِبَاراً ، فَقَدْ ضَيَّعَ مَأْمُولاً ^(٢) .

الشرح :

قد تقدّم القول في استدراج المترّف الغنيّ ، واختبار الفقير الشقيّ ، وأنه يجب على الإنسان
 وإن كان مشمولاً بالنعمة أن يكون وجلاً ، كما يجب عليه إذا كان فقيراً أن يكون شكوراً
 صبوراً .

١ . المراد بالأمر هنا : الموت . والمعنى ، ليس الموت بالشيء الغريب الجديد ، فقد كان قبلكم ، ويبقى بعدكم ، فإن

لم يعد هذا الميت فأنتم عليه قادمون لا محالة . في ظلال نهج البلاغة ٤ : ٤٢٣ .

٢ . وجلين : خائفين . فريقين : فزعين . المأمول : هنا الأجر والثواب .



الأصل :

يَا أُسْرَى الرُّغْبَةِ، أَقْصِرُوا، فَإِنَّ الْمُعَرَّجَ عَلَى الدُّنْيَا لَا يَرُوعُهُ مِنْهَا إِلَّا صَرِيفُ أَنْيَابِ
الْحَدَثَانِ. أَيُّهَا النَّاسُ، تَوَلَّوْا مِنْ أَنْفُسِكُمْ تَأْدِيبَهَا، وَأَعْدِلُوا بِهَا عَنْ ضَرَاوَةِ
عَادَاتِهَا^(١).

الشرح :

ضَرَى يَضْرِي ضَرَايَةً مِثْلَ رَمَى يَرْمِي رِمَايَةً، أَيُّ جَرَى وَسَالَ، ذَكَرَهُ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ، وَعَلَيْهِ
يَنْبَغِي أَنْ يُحْمَلَ كَلَامُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام؛ أَيِ اعْدِلُوا بِهَا عَنْ عَادَاتِهَا الْجَارِيَةِ، مِنْ بَابِ إِضَافَةِ
الضَّفَّةِ إِلَى الْمَوْصُوفِ. وَقَوْلُهُ: «يَا أُسْرَى الرُّغْبَةِ» كَلِمَةٌ فَصِيحَةٌ. وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: «لَا يَرُوعُهُ
مِنْهَا إِلَّا صَرِيفُ أَنْيَابِ الْحَدَثَانِ»، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْفَهْدَ إِذَا وَثَبَ وَالذُّثْبَ إِذَا حَمَلَ يَصْرِفُ نَابَهُ،
وَيَقُولُونَ لِكُلِّ خَطْبٍ وَدَاهِيَةٍ جَاءَتْ! تَصْرِفُ نَابَهَا. وَالصَّرِيفُ: صَوْتُ الْأَسْنَانِ إِذَا عِنْدَ رِعْدَةٍ
أَوْ عِنْدَ شِدَّةِ الْغَضَبِ وَالْحَنَقِ، وَالْحِرْصُ عَلَى الْإِنْتِقَامِ، أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ.
وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي الدُّنْيَا وَالرُّغْبَةِ فِيهَا، وَغَدَرِهَا وَحَوَادِثِهَا، وَوُجُوبِ الْعُدُولِ عَنْهَا،
وَكَسْرِ عَادِيَةِ عَادَاتِ السُّوءِ الْمَكْتَسِبَةِ فِيهَا.



الأصل :

لَا تَظُنَّنَّ بِكَلِمَةٍ خَرَجَتْ مِنْ أَحَدٍ سَوْءًا وَأَنْتَ تَجِدُ لَهَا فِي الْخَيْرِ مُحْتَمَلًا.

١. أُسْرَى: جَمْعُ أُسِيرٍ. وَلِلرُّغْبَةِ: الطَّمَعُ. أَقْصِرُوا: كَفُّوا. الْمُعَرَّجُ: الْعَائِلُ إِلَيْهَا، أَوِ الْمَعُولُ عَلَيْهَا. يَرُوعُهُ: يَفْزَعُهُ.
الْحَدَثَانِ: الْمَصَائِبُ وَالْخَطُوبُ. الضَّرَايَةُ: الْبُهْجُ بِالشَّيْءِ وَالْوُجُوعُ بِهِ.

الشرح :

قال الشاعر :

إذا ما أتت من صاحب لك زلة فكن أنت مختالاً لزلة عذراً



الأصل :

إِذَا كَانَتْ لَكَ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ حَاجَةٌ فَابْدَأْ بِمَسْأَلَةِ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ، ثُمَّ سَلْ حَاجَتَكَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يُسْأَلَ حَاجَتَيْنِ، فَيَقْضِيَ إِحْدَاهُمَا وَيَمْنَعَ الْآخَرَى.

الشرح :

هذا الكلام على حسب الظاهر الذي يتعارفه الناس بينهم، وهو ﷺ يسئلك هذا المسلك كثيراً، ويخاطب الناس على قدر عقولهم، وأما باطن الأمر فإن الله تعالى لا يُصَلِّي على النبي ﷺ لأجل دعائنا إياه أن يصلي عليه، لأن معنى قولنا: اللهم صل على محمد، أي أكرمه، وارفع درجته، والله سبحانه قد قضى له بالإكرام التام ورفعته الدرجة من دون دعائنا، وإنما تعبّدنا نحن بأن نُصَلِّي عليه لأن لنا ثواباً في ذلك، لا لأن إكرام الله تعالى له أمر يستعقبه ويستتبعه دعاؤنا^(١). وأيضاً فأَيُّ غَضاضَةٍ على الكريم إذا سُئِلَ حَاجَتَيْنِ فَقَضِيَ إِحْدَاهُمَا

١. إن ابن أبي الحديد جعل صلاة المؤمنين على النبي ﷺ عبثاً وبلا فائدة، وحصر فائدتها بحصول الثواب لهم. أقول: إن صلاته تعالى عليه ﷺ انعطاف عليه برحمة انعطافاً مطلقاً، وصلاة الملائكة انعطافاً عليه بالتركية والاستغفار، وهي من المؤمنين الدعاء بالرحمة (تفسير الميزان)، وصحيح ما ذكره من الله سبحانه قضى للنبي ﷺ بالإكرام التام ورفعته الدرجة دون دعائنا. لكن فوق كل إكرام وإكرام وكل درجة درجة. وصلاتنا سبب من أسباب الإكرام التام له. يقول الإمام زين العابدين عليه السلام في دعائه: «فارفعه بسلامنا إلى حيث قدّرت في سابق علمك أن تبلّغه إياه، وصلاتنا عليه ...».

وصحيح كذلك أن صلاتنا عليه تتضمن الشكر له ﷺ لفضله علينا بالهداية، وكذلك لتزداد إثرة لدى الله

دون الأخرى، إن كان عليه في ذلك غضاضة فعليه في رد الحاجة الواحدة غضاضة أيضاً .



الأصل :

مَنْ ضَنَّ بِعَرَضِهِ فَلْيَدَعْ الْمِرَاءَ .

الشرح :

قد تقدّم من القول في المراء ما فيه كفاية ، وحدّ المراء الجدال المتّصل لا يقصد به الحق .
وكان يقال : ما ضلّ قومٌ بعد إذ هداهم الله تعالى إلا بالمراء والإصرار في الجدال على
نصرة الباطل .



الأصل :

مِنْ الْخُرْقِ الْمُعَاجَلَةِ قَبْلَ الْإِمْكَانِ ، وَالْأَنَاءَةِ بَعْدَ الْفُرْصَةِ .

الشرح :

قد تقدّم القول في هذين المعنيين .
ومن كلام ابن المعتز : إهمال الفرصة حتى تفوت عجز ، والعجلة قبل التمكن خرق .

﴿ عز وجل وكرامة عليه . والله تعالى أمر المؤمنين بالصلاة عليه في كتابه الكريم ، كما استفاضت الروايات من طرق
الشيعة والسنة ، أن طريق صلاة المؤمنين هي أن يسألوا الله أن يصلّي عليه وآله ، والله
أكرم من أن يسأل حاجتين ، فيقضي إحداهما ويمنع الأخرى .

وقد جعل أمير المؤمنين عليه السلام كلتا الحالتين خُرْقاً؛ وهو صحيح؛ لأنَّ الخُرْقَ الحُتْمُ، وقلة العقل، وكلتا الحالتين دليل على الحُتْمِ والنَّقْصِ.



الأصل :

لَا تَسْأَلُ عَمَّا لَمْ يَكُنْ ، فَبِئْسَ الَّذِي قَدْ كَانَ لَكَ شُغْلٌ .

الشرح :

من هذا الباب قول أبي الطَّيِّب في سيف الدولة :

ليس المدائح تستوفي مناقبه فمن كليب وأهل الأغصُر الأول !
خذ ما تراه ودع شيئاً سمعت به في طلعة البدر ما يُغنيك عن زحل

[ديوانه ٣ : ٨١]

[والمعنى : لا تتمن من الأمور بعيدها فكفاك من قريبها ما يشغلك].



الأصل :

الفكرُ مِرَاةٌ صَافِيَةٌ ، وَالْأَعْتِبَارُ مُنْذِرٌ نَاصِحٌ ، وَكَفَى أَدَباً لِنَفْسِكَ تَجَنُّبُكَ مَا كَرِهَتْهُ
لِغَيْرِكَ^(١).

١. الفكر : العقل السليم . الاعتبار : الاتعاظ بما يحصل من حوادث الدهر .

الشرح :

قد تقدم القول في نحو هذا . وفي المثل : كفى بالاعتبار منذراً ، وكفى بالشئب زاجراً ، وكفى بالموت واعظاً ، وقد سبق القول في وجوب تجنب الإنسان ما يكرهه من غيره . وقال بعض الحكماء : إذا أحببت أخلاق امرئ فكنته ، وإن أبغضتها فلا تكنته .



الأصل :

أَلْعِلْمُ مَقْرُونٌ بِالْعَمَلِ فَمَنْ عَلِمَ عَمِلَ ، وَأَلْعِلْمُ يَهْتَفُ بِالْعَمَلِ ، فَإِنْ أَجَابَ وَإِلَّا أَرْتَحَلَ عَنْهُ .

الشرح :

لا خير في علم بلا عمل ، والعلم بغير العمل حجة على صاحبه ، وكلام أمير المؤمنين عليه السلام يسير بأنه لا عالم إلا وهو عامل ، ومُراده بالعلم هاهنا لعرفان ؛ ولا ريب أن العارف لابد أن يكون عاملاً .

ثم استأنف فقال : العلم يهتف بالعمل أي يناديه ، وهذه اللفظة استعارة .

قال : فإن أجابه وإلا ارتحل ، أي إن كان الإنسان عالماً بالأمر الدينية ثم لم يعمل بها سلبه الله تعالى علمه ، ولم يمت إلا وهو معدود في زمرة الجاهلين ، ويمكن أن يفسر على أنه أراد بقوله : ارتحل ارتحلت ثمرته ونتيجته ، وهي الثواب ، فإن الله تعالى لا يثيب المكلف على علمه بالشرائع إذا لم يعمل بها ، لأن إخلاله بالعمل يحيط ما يستحقه من ثواب العلم لو قدرنا أنه استحق على العلم ثواباً ، وأتى به على الشرائط التي معها يستحق الثواب .



الأصل :

أَيُّهَا النَّاسُ ، مَتَاعُ الدُّنْيَا حُطَامٌ مُوبِئٌ ، فَتَجَنَّبُوا مَرْعَاةَ قُلْعَتِهَا أَحْظَى مِنْ طَمَأْنِينَتِهَا ، وَبُلْغَتِهَا أَزْكَى مِنْ ثَرَوَتِهَا . حُكِمَ عَلَى مُكْثَرِهَا بِالْفَاقَةِ ، وَأُعِينَ مَنْ غَنِيَ عَنْهَا بِالرَّاحَةِ ، مَنْ رَاقَةَ زِبْرَجِهَا أَعْقَبَتْ نَاطِرِيهِ كَمَهَا ، وَمَنْ اسْتَشَعَرَ الشَّغْفَ بِهَا مَلَأَتْ ضَمِيرَهُ أَشْجَانًا ، لَهُنَّ رَقْصٌ عَلَى سَوِيدَاءِ قَلْبِهِ ، هَمٌّ يَشْغَلُهُ ، وَغَمٌّ يَحْزُنُهُ ، كَذَلِكَ حَتَّى يُؤْخَذَ بِكَظْمِهِ فَيُلْقَى بِالْفَضَاءِ ، مُنْقَطِعًا أَبْهَرَاءَ ، هَيِّنًا عَلَى اللَّهِ فَنَائُؤُهُ ، وَعَلَى الْإِخْوَانِ الْقَاؤُهُ .

وَإِنَّمَا يَنْظُرُ الْمُؤْمِنُ إِلَى الدُّنْيَا بَعَيْنِ الْأَعْتِبَارِ ، وَيَقْتَاتُ مِنْهَا بِبَطْنِ الْإِضْطِرَارِ ، وَيَسْمَعُ فِيهَا بِأُذُنِ الْمَقْتِ وَالْإِبْغَاضِ ، إِنْ قَبِلَ أَثَرِي قَبِلَ أَكْذَى ! وَإِنْ فُرِحَ لَهُ بِالْبَقَاءِ حُزِنَ لَهُ بِالْفَنَاءِ هَذَا وَلَمْ يَأْتِهِمْ يَوْمٌ هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ .

الشرح :

مَتَاعُ الدُّنْيَا : أَمْوَالُهَا وَقُنْيَاتُهَا . وَالْحُطَامُ : مَا تَكَسَّرَ مِنَ الْحَشِيشِ وَالْيَبَسِ ، وَشَبَّهَ مَتَاعَ الدُّنْيَا بِذَلِكَ لِحَقَارَتِهِ . وَمُوبِئٌ : مُحْدَثٌ لِلْوَبَاءِ ، وَهُوَ الْمَرَضُ الْعَامُّ . وَمَرْعَاةٌ : بَقْعَةٌ تُرْعَى ، كَقَوْلِكَ : مَأْسَدَةٌ ، فِيهَا الْأَسَدُ ، وَمُحْيَاةٌ ، فِيهَا الْحَيَّاتُ . وَقُلْعَتِهَا بِسُكُونِ اللَّامِ ، خَيْرٌ مِنْ طَمَأْنِينَتِهَا ، أَيْ كَوْنِ الْإِنْسَانِ فِيهَا مَنْزَعَجًا مَتَهَيِّئًا . لِلرَّحِيلِ عَنْهَا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَكُونَ سَاكِنًا إِلَيْهَا ، مَطْمَئِنًّا بِالْمُقَامِ فِيهَا . وَالبُلْغَةُ : مَا يَتَبَلَّغُ بِهِ . وَالثَّرْوَةُ : الْيَسَارُ وَالْغِنَى ، وَإِنَّمَا حُكِمَ عَلَى مُكْثَرِهَا بِالْفَاقَةِ وَالْفَقْرِ ؛ لِأَنَّهُمْ لَا يَنْتَهَوْنَ إِلَى حَدٍّ مِنَ الثَّرْوَةِ وَالْمَالِ إِلَّا وَجَدُوا وَاجْتَهَدُوا ، وَحَرَصُوا فِي طَلَبِ الزِّيَادَةِ عَلَيْهِ ، فَهُمْ فِي كُلِّ أَحْوَالِهِمْ فَقَرَاءٌ إِلَى تَحْصِيلِ الْمَالِ ، كَمَا أَنَّ مَنْ لَا مَالَ لَهُ أَصْلًا يَجِدُ وَيَجْتَهِدُ فِي تَحْصِيلِ الْمَالِ ، بَلْ رُبَّمَا كَانَ جَدُّهُمْ وَحِرْصُهُمْ عَلَى ذَلِكَ أَعْظَمَ مِنْ كَدِّهِ الْفَقِيرِ وَحِرْصِهِ ، وَرُوي : « وَأُعِينَ مَنْ غَنِيَ عَنْهَا » ، وَمَنْ رَوَاهُ : « أَغْنَى » ، أَيْ أَغْنَى اللَّهُ ، مَنْ غَنِيَ عَنْهَا وَزَهَدَ فِيهَا بِالرَّاحَةِ وَخَلَوْ بِالْبَالِ وَعَدَمِ الْهَمِّ وَالْغَمِّ . وَالزُّبْرَجُ : الزَّيْنَةُ ، وَرَاقَهُ : أَعْجَبَهُ . وَالْكَمَّهُ :

العمى الشديد، وقيل: هو أن يولد أعمى. والأشجان: الأحزان. والرَّقْصُ بفتح القاف: الاضطراب والغليان والحركة. والكظم بفتح الظاء: مجرى النَّفَس. والأبهران: عِرْقَان متّصلان بالقلب؛ ويقال لميت: قد انقطع أبهراه.

قوله: «وإنما ينظر المؤمن»، إخبارٌ في الصورة، وأمرٌ في المعنى، أي لينظر المؤمن إلى الدنيا بعين الاعتبار، وليأكل منها بطن الاضطراب، أي قذر الضرورة، لا حتكار أو استكثار، وليسمع حديثها بأذن المقت وابغض، أي ليتخذها عدوًّا قد صاحبه في طريق، فليأخذ حذرَه منه جهده وطاقته، وليسمع كلامه وحديثه لا استماع مُصْغ ومحبّ وامق، بل استماع مُبْغِض محترز من غائلته. ثم عاد إلى وصف الدنيا وطالبها فقال: إن قيل أثرى قيل: أكدي، وفاعِلُ «أثرى» هو الضمير العائد إلى من استشعر الشَّغَف بها. يقول: بينا يقال: أثرى، قيل: افتقر، لأنَّ هذه صفة الدنيا في قلبها بأهلها، وإن فرح له بالحياة ودوامها، قيل: مات وعَدِم، هذا ولم يأتهم يوم القيامة يوم هم فيه مُبْلِسُونَ، ألبس الرجل يُبْلِسُ إِبْلَاساً أي قَنِط ويثس، واللفظ من لَفْظَات الكتاب العزيز.



الأصل:

إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَضَعَ الثَّوَابَ عَلَى طَاعَتِهِ، وَالْعِقَابَ عَلَى مَعْصِيَتِهِ، زِيَادَةً لِعِبَادِهِ عَنْ نِقْمَتِهِ، وَحَيَاشَةً لَهُمْ إِلَى جَنَّتِهِ.

الشرح:

زيادة، أي دفعاً دُدُّته عن كذا، أي دفعته ورددته. وحياشة مصدر حُشْتُ الصيد بضم الحاء، أَحَوْشُهُ، إذا جنته من حوَالِيهِ لتصرفه إلى الجباله، وكذلك أَحَشْتُ الصيد وأَحَوْشْتُهُ، وقد احتوش القومُ الصيد إذا نفَّره بعضهم إلى بعض.

وهذا هو مذهب أصحابنا، إن الله تعالى لما كلف العباد التكاليف الشاقة، وقد كان يمكنه

أَنْ يجعلها غير شاقّة عليهم بأن يزيد في قدرهم، وجب أن يكون في مقابلة تلك التكاليف ثواب؛ لأنّ إلزام المشاق كإنزال الشّاقّ، فكما يتضمن ذلك عوض، وجب أن يتضمن هذا ثواباً، ولا بد أن يكون في مقابلة فعل القبيح عقاب، وإلّا كان سبحانه ممكّناً للإنسان من القبيح، مغرياً له بفعله، إذ الطبع لبشري يهوى العاجل، ولا يحفل بالذمّ، ولا يكون القبيح قبيحاً حينئذ في العقل، فلا بدّ من العقاب ليقع الانزجار.



الأصل :

يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى فِيهِمْ مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا رَسْمُهُ، وَمِنَ الْإِسْلَامِ إِلَّا اسْمُهُ، وَمَسَاجِدُهُمْ يَوْمَئِذٍ عَامِرَةٌ مِنَ الْبِنَاءِ، خَرَابٌ مِنَ الْهَدْيِ، سُكَّانُهَا وَعُمَّارُهَا شَرُّ أَهْلِ الْأَرْضِ، مِنْهُمْ تَخْرُجُ الْفِتْنَةُ، وَإِلَيْهِمْ نَاوِي الْخَطِيئَةِ؛ يَرُدُّونَ مَنْ شَذَّ عَنْهَا فِيهَا، وَيَسُوقُونَ مَنْ تَأَخَّرَ عَنْهَا إِلَيْهَا. يَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: فَبِي حَلَفْتُ لَا أَبْعَثَنَّ عَلَى أَوْلِيكَ فِتْنَةً أَتْرُكُ الْحَلِيمَ فِيهَا حَيْرَانَ. وَقَدْ فَعَلَ، وَنَحْنُ نَسْتَقِيلُ اللَّهَ عَثْرَةَ الْغَفْلَةِ.

الشرح :

هذه صفة حال أهل الضلال والفسق والرّياء من هذه الأمة، ألا تراه يقول: سُكَّانُهَا وَعُمَّارُهَا، يعني سكّان المساجد، وعُمّار المساجد شرّ أهل الأرض؛ لأنهم أهل ضلالة كمن يسكن المساجد الآن ممّن يعتقد التجسّم والتشبيه والصّورة والنزول والصعود والأعضاء والجوارح، ومن يقول بالقدر يُضَيِّف فعل الكُفر والجهل والقبيح إلى الله تعالى، فكل هؤلاء أهل فتنة، يَرُدُّونَ مَنْ خَرَجَ مِنْهَا إِلَيْهَا، ويسوقون من لم يدخل فيها إليها أيضاً.

ثم قال حاكياً عن الله تعالى: إنه حلف بنفسه ليبعثنّ على أولئك فتنةً، يعني استئصالاً وسيفاً حاصداً يترك الحليم أي العاقل اللّبيب فيها حيران لا يعلم كيف وجه خلاصه.

ثم قال ﷺ: وقد فعل. وينبغي أن يكون قد قال هذا الكلام في أيام خلافته، لأنّها كانت

أيام السيف المسط على أهل الضلال من المسلمين ، وكذلك ما بعثه الله تعالى على بني أمية وأتباعهم من سيوف بني هاشم بعد انتقله ﷺ .



الأصل :

وروي أنه ﷺ قلما اعتدل به المنبر إلا قال أمام خطبته :
 أَيُّهَا النَّاسُ ، اتَّقُوا اللَّهَ . فَمَا خُلِقَ أَمْرٌ عَبَثًا فَيُلْهُو ، وَلَا تُرِكَ سُدًى فَيُلْغَوُ وَمَا
 دُنْيَاهُ الَّتِي تَحَسَّنَتْ لَهُ بِخَلْفٍ مِنَ الْآخِرَةِ الَّتِي قَبَّحَهَا سُوءُ النَّظَرِ عِنْدَهُ ، وَمَا
 الْمَغْرُورُ الَّذِي ظَفِرَ مِنَ الدُّنْيَا بِأَعْلَى هِمَّتِهِ كَالْآخِرِ الَّذِي ظَفِرَ مِنَ الْآخِرَةِ بِأَدْنَى
 سُهُمَّتِهِ ^(١) .

الشرح :

قال تعالى : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَتَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴾ ^(٢) .
 ومن الكلمات النبوية : إنَّ المرءَ لم يُتركْ سُدًى ، ولم يُخلقْ عَبَثًا .
 وقال أمير المؤمنين ﷺ : إنَّ مَنْ ظَفِرَ مِنَ الدُّنْيَا بِأَعْلَى وَأَعْظَمِ أَمْنِيَّةٍ لَيْسَ كَأَخَرِ ظَفِرٍ مِنَ
 الْآخِرَةِ بِأَدْوَنِ درجات أهلِ الثواب ، لا مناسبة ولا قياس بين نعيم الدنيا والآخرة .
 وفي قوله ﷺ : «الَّتِي قَبَّحَهَا سُوءُ النَّظَرِ عِنْدَهُ» تصريحٌ بمذهب أصحابنا أهلِ العدل
 رحمهم الله ، وهو أنَّ الإنسانَ هو الذي أضلَّ نفسه لسوء نظره ، ولو كان الله تعالى هو الذي
 أضلَّهُ لما قال : قَبَّحَهَا سُوءُ النَّظَرِ عِنْدَهُ .

١ . لها : تلهى ب لذاته ، واللهو : اللعب . اللغو : ما لا فائدة فيه . خَلَفَ : ما يخلف الشيء ويأتي بعده . ظفر : فاز . الشَّهْمَةُ

ـ بالضم ـ : النصيب . وأدنى حظَّ الآخرة أفضل من أعلاه في الدنيا .

٢ . سورة المؤمنين ١١٥ .



الأصل :

لَا شَرَفَ أَعْلَى مِنَ الْإِسْلَامِ، وَلَا عِزَّ أَعَزُّ مِنَ التَّقْوَى، وَلَا مَعْقِلَ أَحْسَنُ مِنَ الْوَرَعِ،
وَلَا شَفِيعَ أَنْجَحُ مِنَ التَّوْبَةِ، وَلَا كَنْزَ أَغْنَى مِنَ الْقَنَاعَةِ، وَلَا مَالَ أَذْهَبُ لِسَلْفَاقَةِ مِنَ
الرُّضَى بِالْقَوْتِ. وَمَنْ أَقْتَصَرَ عَلَى بُلْغَةِ الْكَفَافِ فَقَدْ أَنْتَظَمَ الرَّاحَةَ، وَتَبَوَّأَ خَفْضَ
الدَّعَةِ. وَالرَّغْبَةُ مِفْتَاحُ النَّصَبِ، وَمَطِيئَةُ النَّعَبِ، وَالْحِرْصُ وَالْكَبَرُّ وَالْحَسَدُ دَوَاعٍ إِلَى
التَّقَحُّمِ فِي الذُّنُوبِ، وَالشُّرُّ جَامِعٌ لِمَسَاوِي الْعُيُوبِ^(١).

الشرح :

كل هذه المعاني قد سبق القول فيها مراراً شتى؛ نأتي كل مرة بما لم نأت به فيما تقدم، وإنما يكررها
أمير المؤمنين عليه السلام لإقامة الحجة على المكلفين، كما يكرر الله سبحانه في القرآن المواعظ والزواجر.



الأصل :

وقال عليه السلام : لجابر بن عبد الله الأنصاري :

يَا جَابِرُ، قَوَامُ الدِّينِ وَالدُّنْيَا بِأَرْبَعَةٍ: عَالِمٌ يَسْتَعْمِلُ عِلْمَهُ، وَجَاهِلٌ لَا يَسْتَكْفِ أَنْ
يَتَعَلَّمَ، وَجَوَادٍ لَا يَبْخُلُ بِمَعْرُوفِهِ، وَفَقِيرٌ لَا يَبِيعُ آخِرَتَهُ بِدُنْيَاةٍ؛ فَإِذَا ضَيَّعَ الْعَالِمُ عِلْمَهُ
اسْتَكْفَ الْجَاهِلُ أَنْ يَتَعَلَّمَ، وَإِذَا بَخِلَ الْغَنِيُّ بِمَعْرُوفِهِ بَاعَ الْفَقِيرُ آخِرَتَهُ بِدُنْيَاةٍ.

١. المعقل: المبدأ. الفاقة: الحاجة. البلغة: ما يتبلغ به الإنسان، أي يكفيهِ الكفاف قدر الحاجة. انتظم الراحة: ظفر
بالراحة. الخفض: السعة. الرغبة: الطمع. النصب: التعب. التقحم: الدخول بقوة.

يَا جَابِرُ، مَنْ كَثُرَتْ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ، كَثُرَتْ حَوَائِجُ النَّاسِ إِلَيْهِ، فَمَنْ قَامَ بِمَا يَجِبُ لِلَّهِ فِيهَا عَرَّضَ نِعْمَةَ اللَّهِ لِدَوَامِهَا، وَمَنْ ضَيَّعَ مَا يَجِبُ لِلَّهِ فِيهَا عَرَّضَ نِعْمَتَهُ لِرِزْوَالِهَا.

التَّشْرِيحُ :

قد تقدّم القول في هذه المعاني . والحاصل أنه رُبط اثنتان من أربعة إحداهما بالأخرى، وكذلك جعل في اثنتين الآخريتين، فقال : إن قوام الدين والدنيا بأربعة : عالم يستعمل علمه، يعني يَعْمَلُ ولا يقتصر على أن يعلم فقط ولا يَعْمَلُ، وجاهل لا يستكف أن يتعلّم، وأضرّ ما على الجهلاء الاستنكاف من التعلّم؛ فإنهم يستمرون على الجهالة إلى الموت، والثالث جَوَادٌ لا يَبْخُلُ بالمعروف، والرابع فقير لا يبيع آخرته بديناره، أي لا يَسْرِقُ، ولا يَقْطَعُ الطَّرِيقَ، أو يكتسب الرزق من حيث لا يحبه الله، كالقمار، والمواخير، والمزاجر، والمأصر، ونحوها.

ثم قال : فالثانية مرتبطة بالأولى إذا لم يستعمل العالم علمه استنكف الجاهل من التعلّم، وذلك لأنّ الجاهل إذا رأى العالم يعصي ويجاهر الله بالفسق زهد في التعلّم؛ وقال : لماذا تعلّم العلم إذا كانت ثمرته الفسق والمعصية .

ثم قال : والرابعة مرتبطة بالثالثة، إذا بخل الغني بمعروفه، باع الفقير آخرته بديناره، وذلك لأنّه إذا عدم الفقير المواساة مع حاجته إلى القوت دعت الضرورة إلى الدخول في الحرام، والاكتساب من حيث لا يحسن، وينبغي أن يكون عوض لفظة جواد لفظة غنيّ ليُطابق أول الكلام آخره، إلّا أنّ الرواية هكذا وردت، وجواد لا يَبْخُلُ بمعروفه، وفي ضمير اللفظ كون ذلك الجواد غنيّاً لأنّه قد جعل له معروفاً والمعروف لا يكون إلّا عن ظهر غنيّ؛ وباقي الفصل قد سبق شرح أمثاله.



الأصل :

وروى ابن جرير الطبري في تاريخه، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى الفقيه - وكان ممن خرج لقتال الحجاج مع ابن الأشعث - أنه قال فيما كان يحضّ به الناس على الجهاد : إني سمعت علياً رفع الله درجته في الصالحين، وأثابه ثواب الشهداء والصّديقين، يقول يوم لقينا أهل الشام :



الأصل :

لَا شَرَفَ أَعْلَى مِنَ الْإِسْلَامِ، وَلَا عِزٌّ أَعَزُّ مِنَ التَّقْوَى، وَلَا مَعْقِلٌ أَحْسَنُ مِنَ الْوَرَعِ، وَلَا شَفِيعٌ أَنْجَحُ مِنَ التَّوْبَةِ، وَلَا كَنْزٌ أَغْنَى مِنَ الْقَنَاعَةِ، وَلَا مَالٌ أَذْهَبَ لِسُلْفَاةٍ مِنَ الرُّضَى بِالْقَوْتِ. وَمَنْ أَقْتَصَرَ عَلَى بُلْغَةِ الْكَفَافِ فَقَدْ ائْتَنَزَمَ الرَّاحَةَ، وَتَبَوَّأَ خَفْضَ الدَّعَةِ. وَالرَّغْبَةُ مِفْتَاحُ النَّصَبِ، وَمَطِيئَةُ التَّعَبِ، وَالْحِرْصُ وَالْكِبَرُ وَالْحَسَدُ دَوَاعٍ إِلَى التَّقَحُّمِ فِي الذُّنُوبِ، وَالشَّرُّ جَامِعٌ لِمَسَاوِي الْعُيُوبِ^(١).

التشريح :

كل هذه المعاني قد سبق القول فيها مراراً شتى؛ نأتي كل مرة بما لم نأت به فيما تقدم، وإنما يكررها أمير المؤمنين عليه السلام لإقامة الحجة على المكلفين، كما يكرر الله سبحانه في القرآن المواعظ والزواجر.



الأصل :

وقال عليه السلام: لجابر بن عبد الله الأنصاري :

يَا جَابِرُ، قِوَامُ الدِّينِ وَالدُّنْيَا بِأَرْبَعَةٍ: عَالِمٌ يَسْتَعْمِلُ عِلْمَهُ، وَجَاهِلٌ لَا يَسْتَنْكِفُ أَنْ يَتَعَلَّمَ، وَجَوَادٍ لَا يَبْخُلُ بِمَعْرُوفِهِ، وَفَقِيرٌ لَا يَبِيعُ آخِرَتَهُ بِدُنْيَاةٍ؛ فَإِذَا ضَيَّعَ الْعَالِمُ عِلْمَهُ اسْتَنْكَفَ الْجَاهِلُ أَنْ يَتَعَلَّمَ، وَإِذَا بَخِلَ الْغَنِيُّ بِمَعْرُوفِهِ بَاعَ الْفَقِيرُ آخِرَتَهُ بِدُنْيَاةٍ.

١. المعقل: الملجأ. الفاقة: الحاجة. البلغة: ما يتبغ به الإنسان، أي يكفيه الكفاف قدر الحاجة. انتظم الراحة: ظفر بالراحة. الخفض: السعة. الرغبة: الطمع. النصب: التعب. التقحم: الدخول بقوة.

يَا جَابِرُ، مَنْ كَثُرَتْ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ، كَثُرَتْ حَوَائِجُ النَّاسِ إِلَيْهِ، فَمَنْ قَامَ بِمَا يَجِبُ لِلَّهِ فِيهَا عَرَّضَ نِعْمَةَ اللَّهِ لِدَوَامِهَا، وَمَنْ ضَيَّعَ مَا يَجِبُ لِلَّهِ فِيهَا عَرَّضَ نِعْمَتَهُ لِرِوَالِهَا.

الْمُفْرَحُ :

قد تقدّم القول في هذه المعاني . والحاصل أنّه ربط اثنتين من أربعة إحداهما بالأخرى، وكذلك جعل في الاثنتين الآخريتين، فقال : إنّ قوام الدّين والدنيا بأربعة : عالم يستعمل علمه، يعني يعمل ولا يقتصر على أن يعلم فقط ولا يعمل، وجاهل لا يستنكف أن يتعلّم، وأضرّ ما على الجاهل الاستنكاف من التعلّم؛ فإنهم يستمرّون على الجهالة إلى الموت، واشتلت جواد لا يبخل بالمعروف، والرابع فقير لا يبيع آخرته بدنياه، أي لا يسرق، ولا يقطع الطريق، أو يكتسب الرزق من حيث لا يحبّه الله، كالقمار، والمواخير، والمزجر، والمآصر، ونحوها.

ثم قال : فالثانية مرتبطة بالأولى إذا لم يستعمل العالم علمه استنكف الجاهل من التعلّم، وذلك لأنّ الجاهل إذا رأى العالم يعصي ويجاهر الله بالفسق زهد في التعلّم؛ وقال : لماذا تعلّم العلم إذا كانت ثمرته الفسق والمعصية.

ثم قال : والرابعة مرتبطة بالثالثة، إذا بخل الغني بمعروفه، باع الفقير آخرته بدنياه، وذلك لأنّه إذا عدم الفقير المواساة مع حاجته إلى القوت دعت الضرورة إلى الدخول في الحرام، والاكتساب من حيث لا يحسن، وينبغي أن يكون عوض لفظة جواد لفظة غني ليطابق أول الكلام آخره، إلّا أنّ الرواية هكذا وردت، وجواد لا يبخل بمعروفه، وفي ضمير اللفظ كون ذلك الجواد غنياً لأنّه قد جعل له معروفاً والمعروف لا يكون إلّا عن ظهر غني؛ وباقي الفصل قد سبق شرح أمثاله.



الأصل :

وروى ابن جرير الطبري في تاريخه، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى الفقيه - وكان ممن خرج لقتال الحجاج مع ابن الأشعث - أنه قال فيما كان يحضّ به الناس على الجهاد : إني سمعت علياً رفع الله درجته في الصالحين، وأثابه ثواب الشهداء والصديقين، يقول يوم لقينا أهل الشام :

أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ، إِنَّهُ مَنْ رَأَى عُدْوَانًا يُعْمَلُ بِهِ، وَمُنْكَرًا يُدْعَى إِلَيْهِ، فَأَنْكَرَهُ بِقَلْبِهِ فَقَدْ سَلِمَ وَبَرِيَ؛ وَمَنْ أَنْكَرَهُ بِلِسَانِهِ فَقَدْ أُجِرَ، وَهُوَ أَفْضَلُ مِنْ صَاحِبِهِ؛ وَمَنْ أَنْكَرَهُ بِالسَّيْفِ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَكَلِمَةُ الظَّالِمِينَ هِيَ السُّفْلَى، فَذَلِكَ الَّذِي أَصَابَ سَبِيلَ الْهُدَى، وَقَامَ عَلَى الطَّرِيقِ، وَنُورَ فِي قَلْبِهِ الْيَقِينُ^(١).

الشرح :

وقد ذكرنا فيما تقدم، وسنذكر فيما بعد من هذا المعنى ما يجب. وكان النهي عن المنكر معروفاً في العرب في جاهليتها؛ كان في قريش حلف الفضول، تحالفت قبائل منها على أن يردعوا الظالم، وينصروا المظلوم، ويردوا عليه حقه ما بل بحر صوفة، وقد ذكرنا فيما تقدم.



الأصل :

وقال ﷺ في كلام آخر له يجري هذا المجرى :

فَمِنْهُمْ الْمُنْكَرُ لِلْمُنْكَرِ بِيَدِهِ وَلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ، فَذَلِكَ الْمُسْتَكْمِلُ لِخِصَالِ الْخَيْرِ؛ وَمِنْهُمْ الْمُنْكَرُ بِلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ وَالتَّارِكُ بِيَدِهِ، فَذَلِكَ مُتَمَسِّكٌ بِخَصْلَتَيْنِ مِنْ خِصَالِ الْخَيْرِ، وَمُضَيِّعٌ خَصْلَةً؛ وَمِنْهُمْ الْمُنْكَرُ بِقَلْبِهِ، وَالتَّارِكُ بِيَدِهِ وَلِسَانِهِ، فَذَلِكَ الَّذِي ضَيَّعَ أَشْرَفَ الْخَصْلَتَيْنِ مِنَ الثَّلَاثِ، وَتَمَسَّكَ بِوَاحِدَةٍ؛ وَمِنْهُمْ تَارِكٌ لِإِنْكَارِ الْمُنْكَرِ بِلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ وَيَدِهِ، فَذَلِكَ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ؛ وَمَا أَعْمَالُ الْبِرِّ كُلُّهَا وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عِنْدَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ إِلَّا كَنْفَتَهُ فِي بَحْرِ لُجِّي، وَإِنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ

١. العدوان: الظلم. أنكر المنكر: عابه ونهى عنه. برئ، أي برئ من الإثم وسلم من العقاب إن كان عاجزاً. أُجِرَ: أتيب. أصاب: أدرك.

عَنِ الْمُنْكَرِ لَا يُقَرَّبَانِ مِنْ أَجَلٍ ، وَلَا يَنْقُصَانِ مِنْ رِزْقٍ ، وَأَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ كَلِمَةُ
عَدْلِ عِنْدَ إِمَامٍ جَائِرٍ .

التَّشْرِيحُ :

قد سبق قولنا في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهو أحد الأصول الخمسة عند أصحابنا، ولجّة الماء: أعظمه. وبحر لجّي: ذو ماء عظيم. والنّفثة: الفعلة الواحدة. من نفّث الماء من فمي، أي قذفته بقوة.

قال عليه السلام: لا يعتقدن أحد أنّه إن أمر ظالماً بمعروف، أو نهى ظالماً عن منكر، أن ذلك يكون سبباً لقتل ذلك الظالم المأمور أو المنهيّ إياه، أو يكون سبباً لقطع رزقه من جهته، فإن الله تعالى قدر الأجل، وقضى الرّزق، ولا سبيل لأحد أن يقطع على أحد عمره أو رزقه.

وهذا الكلام ينبغي أن يُحمّل على أنّه حثّ وحضّ وتحريض على النهي عن المنكر والأمر بالمعروف، ولا يُحمّل على ظاهره؛ لأنّ الإنسان لا يجوز أن يُلقِيَ بنفسه إلى التهلكة، معتمداً على أنّ الأجل مقدّر، وأن الرّزق مقسوم، وأنّ الإنسان متى غلب على ظنه أن الظالم يقتله ويقيم على ذلك المنكر، ويضيف إليه منكراً آخر لم يجز له الإنكار.

فأمّا كلمة العدل عند الإمام الجائر فنحو ما رُوِيَ أن زيد بن أرقم رأى عبید الله بن زياد - ويقال: بل يزيد بن معاوية - يضرب بقضيب في يده ثنايا الحسين عليه السلام حيث حمل إليه رأسه، فقال له: إيها! ارفع يدك؛ فطالما رأيت رسول الله ﷺ يقبلها!

فأمّا قوله عليه السلام: «ومنهم المنكر بلسانه وقلبه، والتارك بيده، فذلك متمسك بخصلتين من خصال الخير، ومضيّع خصلة»، فإنّه يعنّي به من يعجز عن الإنكار باليد لمانع، لأنّه لم يخرج هذا الكلام مخرج الذم، ولو كان لم يعنّ العاجز لوجب أن يخرج الكلام مخرج الذم، لأنّه ليس بمعذور في أن ينكر بقلبه ولسانه إذ أخلّ بالإنكار باليد مع القدرة على ذلك، وارتفاع الموانع. وأمّا قوله: «ضيّع أشرف الخصلتين» فاللام زائدة، وأصله «ضيّع أشرف خصلتين من الثلاث»، لأنّه لا وجه لتعريف المعهود هاهنا في الخصلتين، بل تعريف الثلاث باللام أولى؛ ويجوز حذفها من الثلاث، ولكن إثباتها أحسن، كما تقول: قلت أشرف رجلين من الرجال الثلاثة. وأمّا قوله: «فذلك ميّت الأحياء»، فهو نهاية ما يكون من الذم.



الأصل :

وروى أبو جُحَيْفَةَ قال : سَمِعْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام يَقُولُ :
أَوَّلُ مَا تُغْلَبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْجِهَادِ الْجِهَادُ بِأَيْدِيكُمْ ، ثُمَّ بِأَلْسِنَتِكُمْ ، ثُمَّ بِقُلُوبِكُمْ ؛ فَمَنْ لَمْ
يَعْرِفْ بِقَلْبِهِ مَعْرُوفًا وَلَمْ يُنْكِرْ مُنْكَرًا ، قَلِبَ فَجُعِلَ أَعْلَاهُ أَسْفَلَهُ ، وَأَسْفَلُهُ أَعْلَاهُ .

الشَّوْخُ :

إِذَا قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْإِنْكَارَ بِالْقَلْبِ آخِرُ الْمَرَاتِبِ ؛ وَهُوَ الَّذِي لَا يَدُّ مِنْهُ عَلَى كُلِّ حَالٍ ، فَأَمَّا
الْإِنْكَارُ بِاللِّسَانِ وَبِالْيَدِ فَقَدْ يَكُونُ مِنْهُمَا بُدٌّ ، وَعَنْهُمَا عُدْرٌ ، فَمَنْ تَرَكَ النَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ بِقَلْبِهِ ،
وَالْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ بِقَلْبِهِ ، فَقَدْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِ لِعَصْيَانِهِ ، فَصَارَ كَالْمَمْسُوخِ الَّذِي يَجْعَلُ اللَّهُ
تَعَالَى أَعْلَاهُ أَسْفَلَهُ ، وَأَسْفَلَهُ أَعْلَاهُ تَشْوِيهَا لِيَخْلُقْتَهُ .



الأصل :

إِنَّ الْحَقَّ ثَقِيلٌ مَرِيءٌ ، وَإِنَّ الْبَاطِلَ خَفِيفٌ وَبِيءٌ ^(١) .

الشَّوْخُ :

تَقُولُ : مَرُوءُ الطَّعَامِ بِالضَّمِّ ، يَمْرُؤُ مَرَاءَةً فَهُوَ مَرِيءٌ عَلَى «فَعِيلٍ» مِثْلَ خَفِيفٍ وَثَقِيلٍ ، وَقَدْ جَاءَ
مَرِيءُ الطَّعَامِ بِالْكَسْرِ ، كَمَا قَالُوا فَقَّهَ الرَّجُلُ وَفَقَّهَهُ . وَوَبَّئَ الْبَلَدُ بِالْكَسْرِ يَوْبَأً وَبَاءَةً فَهُوَ وَبِيءٌ
عَلَى «فَعِيلٍ» أَيْضًا ، وَيَجُوزُ فَهُوَ وَبِيءٌ عَلَى «فَعِيلٍ» مِثْلَ حَذِرَ وَأَشِرَ .

١ . مَرُوءُ الطَّعَامِ : أَيِ صَدَرَ هَنِئًا حَمِيدًا الْعَاقِبَةِ . الْوَبِيءُ : الرُّخِيمُ الْعَاقِبَةُ .

يقول ﷺ: الحق وإن كان ثقیلاً إلا أن عاقبته محمودة، ومغيبته سالحة، والباطل وإن كان خفيفاً إلا أن عاقبته مذمومة، ومغيبته غير سالحة، فلا يحملن أحدكم حلاوة عاجل الباطل على فعله، فلا خير في لذة قليلة عاجلة، يتعقبها مضارٌ عظيمةٌ آجلة، ولا يصرفن أحدكم عن الحق ثقله فإنه سيحمد عُقبى ذلك، كما يحمد شارب الدواء المرّ شرّبه فيما بعد إذا وجد لذة العافية.



الأصل:

لَا تَأْمَنَنَّ عَلَى خَيْرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ عَذَابَ اللَّهِ، لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ وَلَا تَيَاسَنَّ لِشَرِّ هَذِهِ الْأُمَّةِ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَعَالَى، ﴿إِنَّهُ لَا يَيَاسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾^(١).

الشرح:

هذا كلامٌ ينبغي أن يُحمَل على أنه أراد ﷺ التَّهْيِي عن القطع على مغيب أحدٍ من الناس، وأنه لا يجوز لأحد أن يقول: فلان قد نجا، ووجبَتْ له الجنة، ولا فلان قد هلك ووجبَتْ له النار، وهذا القول حق، لأن الأعمال الصالحة لا يُحكم لصاحبها بالجنة إلا بسلامة العاقبة، وكذلك الأعمال السيئة لا يُحكم لصاحبها بالنار إلا إن مات عليها.



الأصل:

الْبُخْلُ جَامِعٌ لِمَسَاوِي الْعُيُوبِ، وَهُوَ زِمَامٌ يُقَادُّ بِهِ إِلَى كُلِّ سُوءٍ.



الأصل :

وروى أبو جَحِيْفَةَ قال : سَمِعْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام يَقُولُ :
أَوَّلُ مَا تُغْلَبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْجِهَادِ الْجِهَادُ بِأَيْدِيكُمْ ، ثُمَّ بِالسِّنَتِكُمْ ، ثُمَّ بِقُلُوبِكُمْ ؛ فَمَنْ لَمْ
يَعْرِفْ بِقَلْبِهِ مَعْرُوفًا وَلَمْ يُنْكِرْ مُنْكَرًا ، قَلْبٌ فَجَعَلَ أَعْلَاهُ أَسْفَلَهُ ، وَأَسْفَلَهُ أَعْلَاهُ .

الشرح :

إنَّما قال ذلك لأنَّ الإنكار بالقلب آخِرُ المراتب ؛ وهو الَّذي لا بدَّ منه على كلِّ حال ، فأما
الإنكار باللسان وباليد فقد يكون منهما بُدٌّ ، وعنهما عُدْر ، فمن تَرَكَ النهيَّ عن المنكر بقلبه ،
والأمرَ بالمعروف بقلبه ، فقد سَخِطَ اللهُ عليه لعصيانِهِ ، فصار كالْمَسْخُوحِ الَّذي يَجْعَلُ اللهُ
تعالى أَعْلَاهُ أَسْفَلَهُ ، وَأَسْفَلَهُ أَعْلَاهُ تشويهاً لِمَخْلَقَتِهِ .



الأصل :

إِنَّ الْحَقَّ ثَقِيلٌ مَرِيءٌ ، وَإِنَّ الْبَاطِلَ خَفِيفٌ وَبِئْسَ ^(١) .

الشرح :

تقول : مَرُوءُ الطَّعَامِ بِالضَّمِّ ، يَمَرُوءُ مَرَاءَةً فهو مَرِيءٌ على «فَعِيل» مثل خفيف وثقيل ، وقد جاء
مَرِيءُ الطَّعَامِ بِالْكَسْرِ ، كما قالوا فَقَّهَ الرَّجُلُ وَفَقَّهَهُ . وَوَبَّئَ الْبَلَدُ بِالْكَسْرِ يَوْبَأً وَبِئَاءَةً فهو وَبِيءٌ
على «فَعِيل» أيضاً ، ويجوز فهو وَبِيءٌ على «فَعِيل» مثل حَذِرَ وَأَشِيرَ .

١ . مَرُوءُ الطَّعَامِ : أي صار هنيئاً حميد العاقبة . الوبيء : الرخيم العاقبة .

يقول عليه السلام : الحق وإن كان ثقیلاً إلا أن عاقبته محمودة ، ومغيبته سالحة ، والباطل وإن كان خفيفاً إلا أن عاقبته مذمومة ، ومغيبته غير سالحة ، فلا يحملن أحدكم حلاوة عاجل الباطل على فعله ، فلا خير في لذة قليلة عاجلة ، يتعقبها مضارٌ عظيمةٌ آجلة ، ولا يصرفن أحدكم عن الحق ثقله فإنه سيحمد عُقبى ذلك ، كما يحمد شارب الدواء المرّ شربه فيما بعد إذا وجد لذة العافية .



الأصل :

لَا تَأْمَنَنَّ عَلَى خَيْرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ عَذَابَ اللَّهِ ، لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ وَلَا تَيَأَسَنَّ لِشَرِّ هَذِهِ الْأُمَّةِ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَعَالَى ، ﴿ إِنَّهُ لَا يَيَأَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ ^(١) .

الشرح :

هذا كلامٌ ينبغي أن يُحمَل على أنه أراد عليه السلام التَّهْيِي عن القطع على مغيب أحدٍ من الناس ، وأنه لا يجوز لأحد أن يقول : فلان قد نجا ، ووجب له الجنة ، ولا فلان قد هلك ووجب له النار ، وهذا القول حق ، لأن الأعمال الصالحة لا يحكم لصاحبها بالجنة إلا بسلامة العاقبة ، وكذلك الأعمال السيئة لا يحكم لصاحبها بالنار إلا إن مات عليها .



الأصل :

الْبُخْلُ جَامِعٌ لِمَسَاوِي الْعُيُوبِ ، وَهُوَ زِمَامٌ يُقَادُّ بِهِ إِلَى كُلِّ سُوءٍ .

الشرح :

قد تقدّم القول في البخل والشح. ونحن نذكر هاهنا زيادات أخرى. قال عليه السلام: « لا يجتمع شح وإيمان في قلب أبداً »، فأما الجود فإنه محمود على جميع السنة العالم، ولهذا قيل: كفى بالجود مدحاً أن اسمه مطلقاً لا يقع إلا في حمّد، وكفى بالبخل ذمّاً أن اسمه مطلقاً لا يقع إلا في ذم.



الأصل :

يَا بَنَ آدَمَ، الرِّزْقُ رِزْقَانِ: رِزْقٌ تَطْلُبُهُ وَرِزْقٌ يَطْلُبُكَ، فَإِنْ لَمْ تَأْتِهِ أَتَاكَ . فَلَا تَحْمِلْ هَمَّ سَتِّكَ عَلَى هَمِّ يَوْمِكَ، كَفَاكَ كُلُّ يَوْمٍ مَا فِيهِ؛ فَإِنْ تَكُنِ السَّنَةُ مِنْ عُمْرِكَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيُؤْتِيكَ فِي كُلِّ غَدٍ جَدِيدٍ مَا فَسَمَ لَكَ، وَإِنْ لَمْ تَكُنِ السَّنَةُ مِنْ عُمْرِكَ فَمَا تَصْنَعُ بِالْهَمِّ فِيمَا لَيْسَ لَكَ؟ وَلَنْ يَسْبِقَكَ إِلَى رِزْقِكَ طَالِبٌ، وَلَنْ يَغْلِبَكَ عَلَيْهِ غَالِبٌ، وَلَنْ يَبْطِئَ عَنْكَ مَا قَدْ قُدِّرَ لَكَ.

قال [الرضي]: وقد مضى هذا الكلام فيم تقدّم من هذا الباب، إلا أنه هاهنا أوضح وأشرح، فلذلك كررناه على القاعدة المقررة في أول هذا الكتاب.



الأصل :

رَبِّ مُسْتَقْبِلِ يَوْمٍ لَيْسَ بِمُسْتَذِيرِهِ، وَمَغْبُوطٍ فِي أَوَّلِ لَيْلِهِ، قَامَتْ بَوَاكِيهِ فِي آخِرِهِ^(١).

١. المغبوط: المنظور إلى نعمته، فقد يكون المرء كذلك في أول الليل فيموت في آخره فتقوم بواكبه، جمع باكية.

الشرح :

مثل هذا قول الشاعر :

با راقداً الليل مسروراً بأوله إنَّ الحوادث قد يطرُقن أسحارا
ومثله :

لا يغرّنك عِشاء ساكن قد يُوافي بالمنيّات السحر



الأصل :

أَلَكَلَامُ فِي وَثَاقِكَ مَا لَمْ تَتَكَلَّمْ بِهِ : فَإِذَا تَكَلَّمْتَ بِهِ صِرْتَ فِي وَثَاقِهِ ، فَأَخْزَنُ لِسَانِكَ
كَمَا تَخْزَنُ ذَهَبَكَ وَوَرَقَكَ ؛ فَرُبَّ كَلِمَةٍ سَلَبَتْ نِعْمَةً^(١) .

الشرح :

قد تقدم القول في مدح الصمت وذم الكلام الكثير . وكان يقال : لا خير في الحياة إلا لصوت واع ، أو
ناطق مُحسِن . وقيل لحذيفة : قد أطلت سجن لسانك ! فقال : لأنه غير مأْمون إذا أطلق .



الأصل :

لَا تَقُلْ مَا لَا تَعْلَمُ ، بَلْ لَا تَقُلْ كُلَّ مَا تَعْلَمُ ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ فَرَضَ عَلَى جَوَارِحِكَ

١. لوثاق : ما يشد به ويربط . الورق : الفضّة . والمعنى : أنك تملك كلامك قبل أن يصدر منك ، وليس لأحد حق عليك ؛ فإذا تكلمت به صرت في وثاقه ومملوكاً له . وربما صدرت منك كلمة سلبت منك نعمتك ورزقك ، وربما جرّت عليك المصائب .

كُلُّهَا فَرَائِضٌ يَحْتَجُّ بِهَا عَلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

الشرح :

هذا نهْيٌ عن الكذب، وأن تقول ما لا تأمن من كونه كذباً، فإن الأمرين كليهما قبيحان عقلاً عند أصحابنا.



الأصل :

أَحْذَرُ أَنْ يَرَاكَ اللَّهُ عِنْدَ مَعْصِيَتِهِ ؛ وَيَفْقِدَكَ عِنْدَ طَاعَتِهِ، فَتَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ؛ وَإِذَا قَوِيَتْ فَأَقْوِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ، وَإِذَا ضَعُفَتْ فَاضْعُفْ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ .

الشرح :

مَنْ عِلْمٌ يَقِيناً أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرَاهُ عِنْدَ مَعْصِيَتِهِ، كَمَا إِذَا عَلِمْنَا يَقِيناً أَنَّ الْمَلِكَ يَرَى الْوَاحِدَ مَتَى وَهُوَ يَرَاوِدُ جَارِيَتَهُ عَنْ نَفْسِهَا، أَوْ يَحَادِثُ وَلَدَهُ لِيَفْجُرَ بِهِ، وَلَكِنَّ الْيَقِينَ فِي الْبَشَرِ ضَعِيفٌ جِدّاً، أَوْ أَنَّهُمْ أَحْمَقُ الْحَيَوَانِ وَأَجْهَلُهُ وَبِحَقِّ أَقُولُ: إِنَّهُمْ إِنْ اعْتَقَدُوا ذَلِكَ اعْتِقَاداً لَا يَخَالِطُهُ الشَّكُّ، ثُمَّ وَاقَعُوا الْمَعْصِيَةَ، وَعِنْدَهُمْ عَقِيدَةٌ أُخْرَى ثَابِتَةٌ أَنَّ الْعِقَابَ لَأَحِقُّ بِمَنْ عَصَى، فَإِنَّ الْإِبِلَ وَالْبَقَرَ أَقْرَبُ إِلَى الرَّشَادِ مِنْهُمْ .

وَأَقُولُ: إِنَّ الَّذِي جَرَّ النَّاسَ عَلَى الْمَعْصِيَةِ الطَّمَعُ فِي الْمَغْفِرَةِ، وَالْعُفْرِ الْعَامِّ وَقَوْلُهُمْ: الْحِلْمُ وَالْكَرَمُ وَالصَّفْحُ مِنْ أَخْلَاقِ ذَوِي النَّبَاهَةِ وَالْفَضْلُ مِنَ النَّاسِ، فَكَيْفَ لَا يَكُونُ مِنَ الْبَارِي سُبْحَانَهُ عَفْوٌ عَنِ الذَّنُوبِ!



الأصل :

الرُّكُونُ إِلَى الدُّنْيَا مَعَ مَا تُعَايِنُ مِنْهَا جَهْلٌ، وَالتَّقْصِيرُ فِي حُسْنِ الْعَمَلِ إِذَا وَثِقْتَ

بِالثَّوَابِ عَلَيْهِ غَبْنٌ ، وَالطَّمَأْنِينَةُ إِلَى كُلِّ أَحَدٍ قَبْلَ الْاِخْتِبَارِ لَهُ عَجْزٌ .

الشَّرْحُ :

قد تقدّم الكلام في الدّنيا وحُقق من يَرَكُن إليها مع معاينة غدرها ، وقلة وفائها ونقضها عهودها ، وقتلها عُشّاقتها . ولا ريب أنّ الغبن وأعظم الغبن هو التّقصير في الطاعة مع يقين الثواب عليها ، وأمّا الطمأنينة إلى مَنْ لم يعرف ولم يختبر فإنها عجز - كما قال ﷺ - يعني عجزاً في العقل والرأي ، فإن الوثوق مع التجربة فيه ما فيه ، فكيف قبل التجربة !



الأصل :

مَنْ هَوَانِ الدُّنْيَا عَلَى اللَّهِ أَنَّهُ لَا يُعْصَى إِلَّا فِيهَا ، وَلَا يُنَالُ مَا عِنْدَهُ إِلَّا بِتَرْكِهَا .

الشَّرْحُ :

هذا الكلام نسبّه الغزاليّ في كتاب (إحياء علوم الدين) إلى أبي الدرداء ، والصحيح أنّه من كلام عليّ عليه السلام ، ذكرّه شيخنا أبو عثمان الجاحظ في غير موضع من كتبه ، وهو أعرف بكلام الرجال . وقد تقدّم من كلامنا في حال الدنيا وهوانها على الله واغترار الناس بها وغدرها بهم ، وذمّ العقلاء لها ، وتحذير منها ما فيه كفاية . يقال : إنّ في بعض كتب الله القديمة : الدنيا غنيمة الأكياس ، وغفلة الجهّال ، لم يعرفوها حتّى خرجوا منها ، فسألوا الرجعة فلم يرجعوا .



الأصل :

مَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ ، لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ .

وفي رواية أخرى: مَنْ فَاتَهُ حَسَبُ نَفْسِهِ، لَمْ يَنْفَعَهُ حَسَبُ آبَائِهِ.

الشرح:

قد تقدم مثل هذا، وقد ذكرنا ما عندنا فيه، وقال الشاعر:
لئن فخرت بآباء ذوي حَسَبٍ لقد صدقت ولكن بشس ما ولدوا
وكان يقال: أجهل الناس من افتخر بالعظام البالية، وتبجح بالقرون الماضية، واتكل على
الأيام الخالية. وكان يقال: من طريف الأمور حيٌّ يتكل على ميت.



الأصل:

مَنْ طَلَبَ شَيْئًا نَالَهُ أَوْ بَعْضُهُ.

الشرح:

هذا مثل قولهم: مَنْ طَلَبَ وَجَدَ وَجَدَ.



الأصل:

مَا خَيْرٌ بِخَيْرِ بَعْدَهُ النَّارُ، وَمَا شَرٌّ بِشَرِّ بَعْدَهُ الْجَنَّةُ، وَكُلُّ نَعِيمٍ دُونَ الْجَنَّةِ مَحْقُورٌ،
وَكُلُّ بَلَاءٍ دُونَ النَّارِ عَاقِبَةٌ^(١).

١. كل ما يؤدي إلى الجنة ورحمة الله فهو خير، وكل ما يؤدي إلى النار وغضب الجبار فهو شر.

الشرح :

موضع «بعده النار» رَفَعُ ؛ لأنه صفة «خير» الذي بعد «ما» ، وخير يرفع لأنه اسم ما ، وموضع الجار والمجرور نَصَبُ لأنه خبر ما ، والباء زائدة ، مثلها في قولك : ما أنت بزيد ، كما تزداد في خبر ليس ، والتقدير ما خيرٌ تتعقبه النار بخير ، كما تقول : ما لذة تتلوها نغصة بلذة .



الأصل :

أَلَا وَإِنَّ مِنَ الْبَلَاءِ الْفَاقَةَ ، وَأَشَدُّ مِنَ الْفَاقَةِ مَرَضُ الْبَدَنِ ، وَأَشَدُّ مِنْ مَرَضِ الْبَدَنِ مَرَضُ الْقَلْبِ ، أَلَا وَإِنَّ مِنَ النِّعَمِ سَعَةِ الْمَالِ . وَأَفْضَلُ مِنْ سَعَةِ الْمَالِ صِحَّةُ الْبَدَنِ ، وَأَفْضَلُ مِنْ صِحَّةِ الْبَدَنِ تَقْوَى الْقَلْبِ .

الشرح :

تقدّم الكلام في الفاقة والغنى . فأما المرض والعافية ففي الحديث المرفوع : «إليك انتهت الأمانى يا صاحب العافية» . فأما مَرَضُ الْقَلْبِ وصحته فالمراد به التَّقْوَى وضدها .



الأصل :

لِلْمُؤْمِنِ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ : فَسَاعَةٌ يُنَاجِي فِيهَا رَبَّهُ ، وَسَاعَةٌ يَرْمُ مَعَايِشَهُ ، وَسَاعَةٌ يُخَلِّي بَيْنَ نَفْسِهِ وَبَيْنَ لَذَّتِهَا فِيمَا يَحِلُّ وَيَجْمُلُ . وَلَيْسَ لِلْعَاقِلِ أَنْ يَكُونَ شَاخِصًا إِلَّا فِي ثَلَاثٍ : مَرْمَةٍ لِمَعَاشٍ ، أَوْ خُطْوَةٍ فِي مَعَادٍ ، أَوْ لَذَّةٍ فِي غَيْرِ مُحَرَّمٍ .

الشرح :

تقدير الكلام: ينبغي أن يكون زمانُ العاقل مقسوماً ثلاثة أقسام. ويرمّ معاشه: يُصلحه. وشاخصاً: راحلاً. وخطوة في معاد، يعني في عمل المعاد، وهو العبادة والطاعة.



الأصل :

إِزْهَدْ فِي الدُّنْيَا يَبْصُرَكَ اللَّهُ عَوْرَاتِهَا، وَلَا تَغْفُلْ فَلَسْتَ بِمَغْفُولٍ عَنْكَ.

الشرح :

أمره بالزهد في الدنيا، وجعل جزاء الشرط تبصير الله تعالى له عورات الدنيا، وهذا حق؛ لأن الراغب في الدنيا عاشق لها، والعاشق لا يرى عيب معشوقه. فإذا زهد فيها فقد سخطها، وإذا سخطها أبصر عيوبها مشاهدة لا رواية. ثم نهاه عن الغفلة، وقال له: إنك غير مغفول عنك، فلا تغفل أنت عن نفسك، فإن أحق الناس وأولاهم ألا يغفل عن نفسه من ليس بمغفول عنه؛ ومن عليه رقيب شهيد يناقشه على القتل والنقيير^(١).



الأصل :

تَكَلَّمُوا تُعْرِفُوا، فَإِنَّ الْمَرْءَ مَخْبُوءٌ تَحْتَ لِسَانِهِ^(٢).

١. القتل: ما يكون في شق النواة، والنقيير: النقرة التي في ظاهر النواة.

٢. الظاهر المراد أن من كان من أهل الفضل والمعرفة، ووثق من نفسه العلم والسداد في المقال، فليتكلم بما آتاه الله من العلم والمعرفة. وليس المراد مطلق التكلم فقط. وقد تقدّم في الحكمة ١٤٥ «المرء مخبوء تحت لسانه».

الشرح :

هذه إحدى كلماته ﷺ التي لا قيمة لها، ولا يقدر قدرها؛ والمعنى قد تداوله الناس قال:
وكائن ترى من صامت لك معجب زباده أو نقصه في التكلم
لسان الفتى نصف ونصف فؤاده فلم يبق إلا صورة اللحم والدم



الأصل :

نعم الطيب المسك، خفيف محمله، عطر ريحه.

الشرح :

كان النبي ﷺ كثير التطيب بالمسك وبغيره من أصناف الطيب. وجاء في الخبر الصحيح عنه : «حُبب إلي من دنياكم ثلاث : الطيب، والنساء، وقرّة عيني في الصلاة».



الأصل :

ضع فخرك، وأحطط كبرك، وأذكر قبرك.

الشرح :

قد تقدّم القول في العجب والكبر والفخر.
في الحديث المرفوع : «إن الله قد أذهب عنكم عيبة الجاهلية وفخرها بالآباء، الناس
لآدم، وآدم من تراب. مؤمن تقي، وفاجر شقي، لينتهين أقوام يتفخرون برجال إناهم

فحم من فحم جهنم أو ليكونن أهون على الله من جُعَلَات تدفع النتن بأنفها». ومن وصيته عليه السلام إلى علي عليه السلام: «لا فقر أشد من الجهل، ولا وحشة أفحش من العُجب». قيل لحكيم: ما الشيء الذي لا يحسن أن يقال وإن كان حقاً؟ فقال: الفخر.



الأصل :

خُذْ مِنَ الدُّنْيَا مَا أَتَاكَ، وَتَوَلَّ عَمَّا تَوَلَّى عَنْكَ؛ فَإِنْ أَنْتَ لَمْ تَفْعَلْ فَأَجْمِلْ فِي الطَّلَبِ.

الشرح :

كان يقال: اجعل الدنيا كفرٍيم السوء حصّل منه ما يرضخ لك به، ولا تأس على ما دَفَعَكَ عنه؛ ثم قال عليه السلام: فإن لم تفعل فأَجْمِلْ في الطَّلَب، وهي من الألفاظ النبوية: «لن تموت نفسٌ حتّى تستكمل رزقها، فأَجْمِلُوا في الطَّلَب».



الأصل :

رُبَّ قَوْلٍ أَنْفَذَ مِنْ صَوْلِ^(١).

١. الصول والصولة: السطوة والحملة. والمعنى: ربّ قول أشد نكاية من الصول، وقيل له معنيان: أحدهما: ربّ قول يقوله الإنسان، يكون ضرره أشد من صولة عدوّ يصول عليه.

والثاني: ربّ قول سمعته من صاحبيك من قذف أو هجر، يكون أشد من صول عدوّ يصول عليك. معارج النهج للبيهقي ٨٧٩.

الشرح :

قد قيل هذا المعنى كثيراً، فمنه قولهم :
* والقول ينفذ ما لا تنفذ الأبر * *



الأصل :

كُلُّ مُقْتَصِرٍ عَلَيْهِ كَافٍ .

الشرح :

هذا من باب القناعة، وإن من اقتصر على شيء وقنعت به نفسه فقد كفاه، وقام مقام الفضول التي يرغب فيها المترفون .



الأصل :

الْمَنِيَّةُ وَلَا الدِّيَّةُ، وَالتَّقَلُّ وَلَا التَّوَسُّلُ^(١) .

الشرح :

قال الشاعر :

لَمَصُّ الثُّمَادِ وَخَرْطُ الْقَتَادِ وَشَرْبُ الْأَجَاجِ أَوَانُ الظَّمَى

١ . المنيّة : الموت الدنيّة : العار . التقلل : الاكتفاء بالقليل ، يرضى به الشريف ولا يرضى بالتوسل إلى الناس .

على المرء أهون من أن يُرى ذليلاً لخلق إذا أعدما
وخيراً لعينيك من منظر إلى ما بأيدي اللئام العَمَى
قلتُ : لحاه الله ، هلاً قال : بأيدي الرجال !



الأصل :

مَنْ لَمْ يُعْطَ قَاعِدًا ، لَمْ يُعْطَ قَائِمًا^(١).

الشرح :

مراده أن الرزق قد قَسَمه الله تعالى ، فمن لم يرزقه قاعداً لم يجب عليه القيام والحركة .



الأصل :

الدَّهْرُ يَوْمَانِ : يَوْمٌ لَكَ ، وَيَوْمٌ عَلَيْكَ ؛ فَإِذَا كَانَ لَكَ فَلَا تَبْطُرُ ، وَإِذَا كَانَ عَلَيْكَ فَاصْبِرْ !.

الشرح :

قد تقدّم القولُ في ذمّ البَطَرِ ومدح الصَّبْرِ ، ويُحْمَلُ ذمّ البَطَرِ هاهنا على محملين . أحدهما البَطَرُ بمعنى الأُسْرِ ، وشدة المرح ، بَطِرَ الرَّجُلُ بالكسر يَبْطُرُ ، وقد أَبْطَرَهُ المالُ ، وقالوا : بَطِرَ فلانٌ معيشتَه ، كما قالوا : رَشِدَ فلانٌ أمرَه . والثاني البَطَرُ بمعنى الحيرة والدَّهْشِ ، أي إذا كان

١ . أراد بالقعود الطلب والسعي برفق ، وبالقيام لطلب والسعي بإلحاح وتعبّف . والمعنى إرشاد إلى الفرق في السعي والطلب ، لأنّ من لم يدرك رزقه بهذا الأسلوب ، فسوف لن يرزق بأسلوب الإلحاح .

الوقت لك فلا تقطعن زمانك بالحيرة والدهش عن شكر الله ومكافأة النعمة بالطاعة والعبادة. والمحمل الأول أوضح.



الأصل :

إِنَّ لِلْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ حَقًّا، وَإِنَّ لِلْوَالِدِ عَلَى الْوَلَدِ حَقًّا، فَحَقُّ الْوَالِدِ عَلَى الْوَلَدِ أَنْ يُطِيعَهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، وَحَقُّ الْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ أَنْ يُحَسِّنَ اسْمَهُ، وَيُحَسِّنَ أَدَبَهُ، وَيُعَلِّمَهُ الْقُرْآنَ.

الشرح :

أما صدر الكلام فمن قول الله سبحانه : ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدِي إِلَيَّ الْمَصِيرُ﴾ * وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما^(١).
وأما تعليم الوالد الولد القرآن والأدب فمأموره، وكذلك القول في تسميته باسم حسن.



الأصل :

الْعَيْنُ حَقٌّ، وَالرُّقْيُ حَقٌّ، وَالسَّحَرُ حَقٌّ، وَالْقَالُ حَقٌّ، وَالطَّيْرَةُ لَيْسَتْ بِحَقٍّ،
وَالْعَدْوَى لَيْسَتْ بِحَقٍّ، وَالطَّيْبُ نُشْرَةٌ، وَالْعَسَلُ نُشْرَةٌ، وَالرُّكُوبُ نُشْرَةٌ، وَالنَّظَرُ إِلَى
الْخُضْرَةِ نُشْرَةٌ.

الشَّرْحُ :

ويروى : «والغسل نُشْرَةً» بالغين المعجمة ، أي التطهير بالماء .
 فأما لفظ أمير المؤمنين عليه السلام في قوله : «نُشْرَةً» ، فإنَّ النُّشْرَةَ في اللغة كالْعُوْذَةِ والرُّقِيَّةِ ،
 قَالُوا: نَشَرْتُ فَلَانًا تَنْشِيرًا ، أي رَقَيْتُهُ وَعَوَّذْتُهُ . وقال الكلابي : إذا نَشَرَ الْمَسْفُوعُ فَكَأَنَّمَا
 أَنْشَطَ مِنْ عِقَالٍ ، أي يذهب عنه ما به سَرِيحًا .
 وقد عدَّ أمير المؤمنين عليه السلام أموراً أربعة ذكر منها النشرة ، ولم يكن عليه السلام ليقول ذلك إلا عن
 تَوْقِيفٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وسلم .



الأَصْلُ :

وقال عليه السلام : مُقَارَبَةُ النَّاسِ فِي أَخْلَاقِهِمْ أَمْنٌ مِنْ غَوَائِلِهِمْ ^(١) .

الشَّرْحُ :

إلى هذا نَظَرَ الْمُتَنَبِّي فِي قَوْلِهِ :
 وَخَلَّةٌ فِي جَنَسٍ أَتَقِيهِ بِهَا كَيْمَا يَرَى أَنَّنَا مِثْلَانِ فِي الْوَهَنِ
 وَكَلِمَةٍ فِي طَرِيقٍ خِفْتُ أَغْرِبُهَا فَيُهْتَدَى لِي فَلَمْ أَقْدِرْ عَلَى اللَّحَنِ



الأَصْلُ :

وقال عليه السلام : لِبَعْضِ مَخَاطِبِهِ ، وَقَدْ تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ يُسْتَصْغَرُ مِثْلُهُ عَنْ قَوْلِ مِثْلِهَا :

١ الغوائل : جمع الغائصة ، أي الشر . المنافرة في الأخلاق والمباعدة فيها مجلبة للعداوات ، ومن عاداه الناس وقع في غوائلهم ، فالمقاربة لهم في أخلاقهم تحفظ المودة . لكن لا تجوز المصانعة على الباطل ، بل موافتهم على ما يجيزه الشرع ولا ياباه العقل .

لَقَدْ طَرَتْ شَكِيرًا، وَهَذَرَتْ سَقْبًا.

قال [الرضي]: الشَّكِيرُ هاهنا: أَوَّلُ ما يَنْبُتُ من ريش الطائر، قَبْلَ أَنْ يَنْقُوى وَيَسْتَحْصَفَ، والسَّقْبُ: الصَّغِيرُ من الإبل، ولا يَهْدُرُ إِلَّا بَعْدَ أَنْ يَسْتَفْجِلَ.

الشرح:

هذا مثل قولهم: قد زَبَبَ قبل أن يُحصِرَ، ومن أمثال العامة: يقرأ بالشَّواذَّ، وما حَفِظَ بعدُ جزءَ المفصَّل.



الأصل:

وقال ﷺ: مَنْ أَوْماً إِلَى مُتَّفَاوٍ خَذَلَتْهُ الْحِيلُ^(١).

الشرح:

قيل في تفسيره: من أَسْتَدَلَّ بالمتشابه من القرآن في التَّوْحِيدِ والعَدْلِ انكشفت حيلته، فإن علماء التَّوْحِيدِ قد أَوْضَحُوا تَأْوِيلَ ذلك.

وقيل: مَنْ بَنَى عَقِيدَةً له مَخْصُوصَةً على أمرين مختلفين: حقٌّ وباطل، كان مُبْطَلًا.

وقيل: من أَوْماً بِطَمَعِهِ وَأَمَلَهُ إِلَى فَائِثٍ قَدْ مَضَى وانقضى لَنْ تَنْفَعَهُ حِيلَةٌ، أي لا يُتَبَعَنَّ أَحَدُكُمْ أَمَلَهُ ما قَدْ فَاتَهُ، وهذا ضَعِيفٌ؛ لَأَنَّ الْمُتَّفَاوِثَ في اللُّغَةِ غَيْرُ الْفَائِثِ^(٢).

١. أَوْماً: أشار، والمراد طلب وأراد.

٢. المتفاوت: المتباعد أو المتناقض، أي مَنْ طلب تحصيل المتباعدات وضمَّ بعضها إلى بعض خذلته الحيل فيما يريد فلم ينجح فيه. أو من حاول التأليف بين المتناقضات كالجمع بين رضوان الله ومعصيته، وبين الإعتداء على الآخرين والقوز بحبهم وقتلهم؛ فقد حاول المحال. في ظلال نهج البلاغة / مغنية ٤٥٠٤.

الأضل :

قال ﷺ: وَقَدْ سُئِلَ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِمْ «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ»: إِنَّا لَا نَمْلِكُ مَعَ اللَّهِ شَيْئاً ، وَلَا نَمْلِكُ إِلَّا مَا مَلَكَنَا ؛ فَمَتَى مَلَكَنَا مَا هُوَ أَمْلَكُ بِهِ مِنَّا كَلَفْنَا ، وَمَتَى أَخَذَهُ مِنَّا وَضَعَ تَكْلِيفَهُ عَلَيْنَا .

الشرح :

مَعْنَى هَذَا الْكَلَامِ أَنَّهُ ﷺ جَعَلَ الْحَوْلَ عِبَارَةً عَنِ الْمِلْكِيَّةِ وَالتَّصَرُّفِ ، وَجَعَلَ الْقُوَّةَ عِبَارَةً عَنِ التَّكْلِيفِ ، كَأَنَّهُ يَقُولُ : لَا تَمْلِكُ وَلَا تُصَرِّفُ إِلَّا بِاللَّهِ ، وَلَا تَكْلِفُ لَأَمْرٍ مِنَ الْأُمُورِ إِلَّا بِاللَّهِ ؛ فَنَحْنُ لَا نَمْلِكُ مَعَ اللَّهِ شَيْئاً ، أَيْ لَا نَسْتَقِلُّ بِأَنْ نَمْلِكُ شَيْئاً ؛ لِأَنَّهُ لَوْ لَا إِقْدَارُهُ إِيَّانَا وَخَلَقَتَهُ لَنَا أَحْيَاءٌ لَمْ نَكُنْ مَالِكِينَ وَلَا مُتَصَرِّفِينَ ، فَإِذَا مَلَكَنَا شَيْئاً هُوَ أَمْلَكُ بِهِ - أَيْ أَقْدَرُ عَلَيْهِ مِنَّا - صَرُّنَا مَالِكِينَ لَهُ كَالْمَالِ مَثلاً حَقِيقَةً ، وَكَالْعَقْلِ وَالْجَوَارِحِ وَالْأَعْضَاءِ مَجَازاً ، وَحِينَئِذٍ يَكُونُ مَكْلُفًا لَنَا أَمْرًا يَتَعَلَّقُ بِمَا مَلَكَنَا إِيَّاهُ ، نَحْوُ أَنْ يَكْلِفَنَا الزَّكَاةَ عِنْدَ تَمْلِكِنَا الْمَالَ ، وَيَكْلِفَنَا النَّظَرَ عِنْدَ تَمْلِكِنَا الْعَقْلَ ، وَيَكْلِفُنَا الْجِهَادَ وَالصَّلَاةَ وَالْحَجَّ وَغَيْرَ ذَلِكَ عِنْدَ تَمْلِكِنَا الْأَعْضَاءَ وَالْجَوَارِحَ ، وَمَتَى أَخَذَ مِنَّا الْمَالَ وَضَعَ عَلَيْنَا تَكْلِيفَ الزَّكَاةِ ، وَمَتَى أَخَذَ الْعَقْلَ سَقَطَ تَكْلِيفُ النَّظَرِ ، وَمَتَى أَخَذَ الْأَعْضَاءَ وَالْجَوَارِحَ سَقَطَ تَكْلِيفُ الْجِهَادِ وَمَا يَجْرِي مِجْرَاهُ .

هَذَا هُوَ تَفْسِيرُ قَوْلِهِ ﷺ ؛ فَأَمَّا غَيْرُهُ فَقَدْ فَسَّرَهُ بِشَيْءٍ آخَرَ ، قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ﷺ: فَلَا حَوْلَ عَلَى الطَّاعَةِ وَلَا قُوَّةَ عَلَى تَرْكِ الْمَعَاصِي إِلَّا بِاللَّهِ ؛ وَقَالَ قَوْمٌ - وَهُمْ الْمَجْبِرَةُ - : لَا فَعْلَ مِنَ الْأَفْعَالِ إِلَّا وَهُوَ صَادِرٌ مِنَ اللَّهِ ، وَلَيْسَ فِي اللَّفْظِ مَا يَدُلُّ عَلَى مَا ادَّعَوْا ؛ وَالْأَوَّلَى فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ اللَّفْظَةِ أَنْ تُحْمَلَ عَلَى ظَاهِرِهَا ، وَذَلِكَ أَنَّ الْحَوْلَ هُوَ الْقُوَّةُ ، وَالْقُوَّةُ هِيَ الْحَوْلُ كِلَاهُمَا مُتَرَادِفَانِ ؛ وَلَا رَيْبَ أَنَّ الْقُدْرَةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، فَهُوَ الَّذِي أَقْدَرَ الْمُؤْمِنَ عَلَى الْإِيمَانِ ، وَالْكَافِرَ عَلَى الْكُفْرِ .



الأصل :

وقال عليه السلام لعمار بن ياسر عليه السلام وقد سمعته يراجع المغيرة بن شعبة كلاماً :
دَعَهُ يَا عَمَّارُ، فَإِنَّهُ لَمْ يَأْخُذْ مِنَ الدِّينِ إِلَّا مَا قَارَبَهُ مِنَ الدُّنْيَا، وَعَلَى عَمَدٍ لَبَسَ عَلَى
نَفْسِهِ، لِيَجْعَلَ الشُّبُهَاتِ عَازِراً لِسَقَطَاتِهِ^(١).

الشرح :

أصحابنا غير متفقين على السكوت على المغيرة، بل أكثر البغداديين يفسقونه، ويقولون فيه ما يقال في الفاسق. وكان إسلام المغيرة من غير اعتقاد صحيح، ولا إنابة ونية جميلة، كان قد صَحِبَ قوماً في بعض الطرق، فاستغفلهم وهم نيام، فقتلهم وأخذ أموالهم وهرب خوفاً أن يُلْحَقَ فيُقتل، أو يؤخذ ما فاز به من أموالهم؛ فقدم المدينة فأظهر الإسلام، وكان رسول الله ﷺ لا يردّ على أحدٍ إسلامه. وكانت خاتمته ما قد تواتر الخبر به؛ من لعن عليّ عليه السلام على المنابر إلى أن مات على هذا الفعل، وكان المتوسط من عمره لفسق والفجور وإعطاء البطن والفرج سؤالهما، وممالة الفاسقين، وصرف الوقت إلى غير طاعة الله، كيف نتولاه! وأي عذر لنا في الإمساك عنه، ولأننا نكشف للناس فسقه!

فأما عمار بن ياسر عليه السلام حليف بني مخزوم، أسلم هو وأخوه وأبوهما وسميته أمهما، وكان إسلامهم قديماً في أول الإسلام، فعذبوا في الله عذاباً عظيماً. قتل عمار وهو ابن ثلاث وتسعين سنة [في صفين بين يدي إمامه علي عليه السلام]، والخبر المرفوع مشهور في حقه: «تقتلك الفئة الباغية». وقال عليه السلام في عمار: «ملى إيماناً إلى مشاشه». وفضائله كثيرة.

١. قوله عليه السلام: «إنه لم يأخذ من الدين...»، أراد أنه لا يعمل من الدين إلا بما يستلزم دنيئاً ويقرب منها. سقطاته: زلاته.

وقوله عليه السلام: «وعلى عمد لبس على نفسه..»، أراد أنه أوقع نفسه في الشبهة عامداً لتكون الشبهة عذراً له في زلاته.



الأصل :

وقال ﷺ: مَا أَحْسَنَ تَوَاضُعَ الْأَغْنِيَاءِ لِلْفُقَرَاءِ طَلَباً لِمَا عِنْدَ اللَّهِ ! وَأَحْسَنُ مِنْهُ تَبَهُ الْفُقَرَاءِ عَلَى الْأَغْنِيَاءِ اتِّكَالاً عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ^(١).

الشرح :

قد تقدّم شرح مثل هذه الكلمة مراراً.



الأصل :

قال ﷺ: مَا اسْتَوْدَعَ اللَّهُ أَمْرًا عَقْلاً إِلَّا لِيَسْتَنْقِذَهُ بِهِ يَوْمًا مَا.

الشرح :

لابدّ أن يكون للباري تعالى في إبداع العقل قلب زيد مثلاً غرض، ولا غرض إلا أن يستدلّ به على ما فيه نجاته وخلاصه، وذلك هو التكليف، فإن قصر في النظر وجهل وأخطأ الصواب فلا بدّ أن يُنقذه عقله من ورطة من ورطات الدنيا، وليس يخلو أحد عن ذلك أصلاً؛ لأن كلّ عاقل لابدّ أن يتخلّص من مضرّة سبيلها أن تُنال بإعمال فكرته وعقله في الخلاص منها؛ فالحاصل أن العقل إما أن ينقذ الإنقاذ الديني، وهو الفلاح والنجاح على الحقيقة، أو يُنقذ من بعض مهالك الدنيا وآفاتهما، وعلى كلّ حال فقد صحّ قول أمير المؤمنين ﷺ، وقد رُوِيَتْ هذه الكلمة مرفوعة، ورُوِيَتْ: «إِلَّا اسْتَنْقِذَهُ بِهِ يَوْمًا مَا».

١. التيه: الزهو والتكبر. إن تيه الفقراء على الأغنياء ينطوي على التوكل على الله والإياء، والرضا والقناعة بما يسر، وأما تواضع الأغنياء للفقراء فهو حسن لا شك في ذلك إلا أن زهو الفقراء على الأغنياء أفضل وأكمل.



الأصل :

وقال ﷺ : مَنْ صَارَعَ الْحَقَّ صَرَعَهُ.

الشرح :

هذا مثل قوله في موضع آخر : «مَنْ أَبْدَى صَفْحَتَهُ لِلْحَقِّ هَلَكَ»^(١).



الأصل :

وقال ﷺ : أَلْقَلْبُ مُصْحَفُ الْبَصَرِ.

الشرح :

هذا مثل قول الشاعر :

تخبرني العينان ما القلب كاتم وما جنّ بالبغضاء والنظر الشّر
يقول ﷺ : كما أنّ الإنسان إذا نظر في المصحف قرأ ما فيه ، كذلك إذا أبصر الإنسان صاحبه فإنه يرى قلبه بوساطة رؤية وجهه ، ثم يعلم ما في قلبه من حُبٍّ وبُغْضٍ وغيرهما ، كما يعلم برؤية الخطّ الذي في المصحف ما يدلّ الخطّ عليه .

وقال الشاعر :

إنّ العيون لتُبدي في ثقلبها ما في الضمائر من ودٍّ ومن حنّ

١. أنظر الخطبة (١٦)، والحكمة (١٥٥).



الأصل :

وقال ﷺ: التَّقَى رَئِيسُ الْأَخْلَاقِ.

الشرح :

يعني رئيس الأخلاق الدينيّة، لأنّ الأخلاق الحميدة كالجود والشجاعة والحلم والعفة وغير ذلك، لو قدّرنا انتفاء التكليف العقديّة والشرعيّة، لم يكن التّقَى رئيساً لها، وإنما رئاسة التّقَى لها مع ثبوت التكليف، لا سيّما الشرعيّ. والتّقَى في الشرع هو الورع والخوف من الله، وإذا حصل حصلت الطاعات كلّها، وانتفت القبائح كلّها؛ فصار الإنسان معصوماً، وتلك طبقة عالية، وهي أشرف من جميع الطبقات التي يُمدح بها الإنسان.



الأصل :

وقال ﷺ: لَا تَجْعَلَنَّ ذَرْبَ لِسَانِكَ عَلَى مَنْ أَنْطَقَكَ، وَبَلَاغَةَ قَوْلِكَ عَلَى مَنْ سَدَّدَكَ.

الشرح :

يقول: لا شُبْهَةَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الَّذِي أَنْطَقَكَ، وَسَدَّدَ لَفْظَكَ، وَعَلَّمَكَ الْبَيَانَ كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ «عَلَّمَهُ الْبَيَانَ»^(١) فقبّيحٌ أَنْ يَجْعَلَ الْإِنْسَانُ ذَرْبَ لِسَانِهِ وَفَصَاحَةً مِنْطِقَهُ عَلَى مَنْ أَنْطَقَهُ وَأَقْدَرَهُ عَلَى الْعِبَادَةِ، وَقَبِيحٌ أَنْ يَجْعَلَ الْإِنْسَانُ بَلَاغَةَ قَوْلِهِ عَلَى مَنْ سَدَّدَ قَوْلَهُ، وَجَعَلَهُ بَلِيغاً حَسَنَ التَّعْبِيرِ عَنِ الْمَعَانِي الَّتِي فِي نَفْسِهِ، وَهَذَا كَمَنْ يُنْعِمُ عَلَى إِنْسَانٍ بِسَيْفٍ فَإِنَّهُ

يَقْبُحُ مِنْهُ أَنْ يَقْتُلَهُ بِذَلِكَ السَّيْفِ ظُلْمًا قَبْحًا زَائِدًا عَلَى مَا لَوْ قَتَلَهُ بِغَيْرِ ذَلِكَ السَّيْفِ.



الأصل :

وقال ﷺ: كَفَاكَ أَدْبًا لِنَفْسِكَ اجْتِنَابُ مَا تَكْرَهُهُ مِنْ غَيْرِكَ.

الشرح :

قال ﷺ: هذا اللفظ أو نحوه مراراً، وقد تكلمنا نحن عليه، وذكرنا نظائره كثيرة نثراً ونظماً.

وكتب بعض الكتاب إلى بعض الملوك في حال اقتضت ذلك:

ما على ذا افترقنا بِشُبْدَانٍ إِذْ كُنَّا ولا هـكـذا عَهِدْنَا إِخَاءَ
تَضْرِبُ النَّاسَ بِالْمِهْنَةِ الْبِـ يَضِ على غَدِرِهِمْ وَتَنْسَى الْوَفَاءَ



الأصل :

وقال ﷺ: يَعِزِّي قَوْمًا: مَنْ صَبَرَ صَبَرَ الْأَحْرَارِ، وَإِلَّا سَلَ سُلُو الْأَغْمَارِ^(١).

وفي خبر آخر أنه ﷺ قال للأشعث بن قيس مُعْزِيًا عَنْ ابْنِ لَهُ:

إِنْ صَبَرْتَ صَبَرَ الْأَكَارِمِ، وَإِلَّا سَلَوْتَ سُلُو الْبَهَائِمِ^(٢).

١. سلا: نسي. الأغمار: جمع غمر، وهو الجاهل.

٢. مر في الموعظة (٢٩٧) وجه آخر أكثر تفصيلاً.

الشرح :

أخذ هذا المعنى أبو تمام بل حكاه فقال :

وقال عليّ في التعازي لأشعث
أتصبر للبلوى عزاء وجسبة
وخاف عليه بعض تلك المآثم^(١)
فتوجّر أم تسلو سلو البهائم



الأصل :

وقال عليه السلام في صفة الدنيا : الدنيا تغرّ وتضرّ ، وتمرّ ؛ إنّ الله سبحانه لم يرّضها ثواباً
لأوليائه ، ولا عقاباً لأعدائه^(٢) .

الشرح :

قد تقدّم لنا كلام طويل في ذمّ الدين .

ومن الكلام المستحسن قوله : «تغرّ وتضرّ وتمرّ» والكلمة الثانية أحسن وأجمل .



الأصل :

وَإِنَّ أَهْلَ الدُّنْيَا كَرَكِبٍ ، بَيْنَا هُمْ حَلُّوا إِذْ صَاحَ بِهِمْ سَائِقُهُمْ فَارْتَحَلُوا .

١ . ديوانه ٣ : ٢٥٨ ، ٢٥٩ .

٢ . أراد أنّها تغرّ الدنيا بزيئها ، وتضرّ لما فيها من مصائب ومحن ، وتمرّ بفراقها ، من المرارة .

الشَّوْخُ :

رُوي : «بَيْنَا هُمْ حُلُولُ»، وبيننا هي (بَيْنَ) نفسها، ووزنها «فَعْلَى»، أَشْبِعَتْ فَتَحَةُ النُّونِ فصارت أَلْفًا.

ومما جاء في وصف الدنيا ممّا يناسب كلامَ أمير المؤمنين قولُ أبي العتاهية :

إِنَّ دَارًا نَحْنُ فِيهَا لِدَارٌ	ليس فيها لمقيم قَرَارٌ
كم وكُم قد حلَّها من أناسٍ	ذهبَ اللَّيْلُ بِهِمُ وَالنَّهَارُ
فَهُمُ الرِّكْبُ أَصَابُوا مَنَاخًا	فاستراحوا ساعةً ثم ساروا
وكذا الدنيا على ما رأينا	يذهب الناس وتخلو الديارُ



الأَصْلُ :

وقال عليه السلام لا يَبْنِيهِ الْحَسَنُ عليه السلام :

يَا بُنَيَّ، لَا تُخَلِّفَنَّ وَرَاءَكَ شَيْئًا مِنَ الدُّنْيَا، فَإِنَّكَ تُخَلِّفُهُ لِأَحَدٍ رَجُلَيْنِ : إِمَّا رَجُلٌ عَمِلَ فِيهِ بِطَاعَةَ اللَّهِ فَسَعِدَ بِمَا شَقِيتَ بِهِ، وَإِمَّا رَجُلٌ عَمِلَ فِيهِ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ فَشَقِيَ بِمَا جَمَعْتَ لَهُ : فَكُنْتَ عَوْنًا لَهُ عَلَى مَعْصِيَتِهِ ؛ وَلَيْسَ أَحَدٌ هَذَيْنِ حَقِيقًا أَنْ تُؤْثِرَهُ عَلَى نَفْسِكَ .

ويروى هذا الكلام على وجه آخر، وهو :

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ الَّذِي فِي يَدَيْكَ مِنَ الدُّنْيَا قَدْ كَانَ لَهُ أَهْلٌ قَبْلَكَ، وَهُوَ صَائِرٌ إِلَى أَهْلِ بَعْدِكَ، وَإِنَّمَا أَنْتَ جَامِعٌ لِأَحَدٍ رَجُلَيْنِ : رَجُلٌ عَمِلَ فِيمَا جَمَعْتَهُ بِطَاعَةِ اللَّهِ فَسَعِدَ بِمَا شَقِيتَ بِهِ، أَوْ رَجُلٌ عَمِلَ فِيهِ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ، فَشَقِيَ بِمَا جَمَعْتَ لَهُ ؛ وَلَيْسَ أَحَدٌ هَذَيْنِ أَهْلًا أَنْ تُؤْثِرَهُ عَلَى نَفْسِكَ، وَلَا أَنْ تُحْمِلَ لَهُ عَلَى ظَهْرِكَ، فَارْجُ لِمَنْ مَضَى رَحْمَةً اللَّهِ، وَلِمَنْ بَقِيَ رِزْقَ اللَّهِ .

الشرح :

رُوي: «فإِنَّكَ لَا تُخْلَفُهُ إِلَّا لِأَحَدٍ رَجُلَيْنِ»، وهذا الفصل نَهَى عن الادِّخَارِ، وقد سَبَقَ لَنَا فِيهِ كَلَامٌ مُقْنِعٌ.

وخلاصة هذا الفصل أَنَّكَ إِنِ خَلَفْتَ مَا لَكَ؛ فَإِمَّا أَنْ تُخْلَفَهُ لِمَنْ يَعْمَلُ فِيهِ بِطَاعَةِ اللَّهِ، أَوْ لِمَنْ يَعْمَلُ فِيهِ بِمَعْصِيَتِهِ، فَالْأَوَّلُ، يَسْعَدُ بِمَا شَقِيتَ بِهِ أَنْتَ، وَالثَّانِي، يَكُونُ مُعَانًا مِنْكَ عَلَى الْمَعْصِيَةِ بِمَا تَرَكْتَهُ لَهُ مِنَ الْمَالِ، وَكَلَا الْأَمْرَيْنِ مَذْمُومٌ، وَإِنَّمَا قَالَ لَهُ: «فَارْجُ لِمَنْ مَضَى رَحْمَةً اللَّهُ، وَلِمَنْ بَقِيَ رِزْقَ اللَّهِ»، لِأَنَّهُ قَالَ فِي أَوَّلِ الْكَلَامِ: «قَدْ كَانَ لِهَذَا الْمَالِ أَهْلٌ قَبْلَكَ، وَهُوَ صَائِرٌ إِلَى أَهْلِ بَعْدِكَ».



الأصل :

وَقَالَ ﷺ (لِقَائِلٍ قَالَ بِحَضْرَتِهِ: أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ): ثَكِلَتْكَ أُمُّكَ ! أَتَدْرِي مَا أَلَا سَتَغْفَارُ؟ أَلَا سَتَغْفَارُ دَرَجَةَ الْعِلِّيَّيْنَ، وَهُوَ اسْمٌ وَقَعَ عَلَى سِتَّةِ مَعَانٍ: أَوَّلُهَا النَّدَمُ عَلَى مَا مَضَى، وَالثَّانِي الْعَزْمُ عَلَى تَرْكِ الْعَوْدِ إِلَيْهِ أَبَدًا، وَالثَّالِثُ أَنْ تُؤَدِّيَ إِلَى الْمَخْلُوقِينَ حُقُوقَهُمْ حَتَّى تُلْقَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَمْلَسَ لَيْسَ عَلَيْكَ تَبِعَةٌ، وَالرَّابِعُ أَنْ تَعْمِدَ إِلَى كُلِّ فَرِيضَةٍ عَلَيْكَ ضِيَعَتَهَا فَتُؤَدِّيَ حَقَّهَا، وَالْخَامِسُ أَنْ تَعْمِدَ إِلَى اللَّحْمِ الَّذِي نَبَتْ عَلَى السُّحْبِ فَتُذِيْبَهُ بِالْأَخْزَانِ حَتَّى تُلْصِقَ الْجِلْدَ بِالْعَظْمِ، وَيَنْشَأَ بَيْنَهُمَا لَحْمٌ جَدِيدٌ، وَالسَّادِسُ أَنْ تُذِيْقَ الْجِسْمَ أَلَمَ الطَّاعَةِ كَمَا أَذَقْتَهُ حَلَاوَةَ الْمَعْصِيَةِ، فَعِنْدَ ذَلِكَ تَقُولُ: «أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ».

الشرح :

قَدْ رُوي: «إِنَّ الْإِسْتِغْفَارَ دَرَجَةُ الْعِلِّيَّيْنَ»، فَيَكُونُ عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ مُضَافٍ، أَيْ أَنْ دَرَجَةَ الْإِسْتِغْفَارِ دَرَجَةُ الْعِلِّيَّيْنَ، وَعَلَى الرِّوَايَةِ الْأُولَى يَكُونُ عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ مُضَافٍ أَيْ أَنْ

لصاحب الاستغفار دَرَجَةُ الْعَلِيِّينَ ، وهو هاهنا جمعٌ على «فِعْلِيلٍ» كضَلِيلٍ وخَمِيرٍ ، تقول : هذا رجلٌ عليٌّ ؛ أي كثيرُ العلوِّ ، ومنه العَلِيَّةُ للغُرْفَةُ على إحدى اللغتين .

قوله : «نَبَتَ على السُّحْتِ» ، أي على الحرام ؛ يقال : سُحِتَ بالتسكين ، وسُحِتَ بالضم ، وأسحَت الرجل في تجارته ؛ أي اكتسب السُّحْتِ .

أما ماهيَّةُ التوبة فهي الندم والعزم ، لأنَّ التوبة هي الإنابة والرجوع ، وليس يمكن أن يرجع الإنسان عمَّا فعله إلَّا بالندم عليه ، والعزم على ترك معاودته ، وما يتوب الإنسان منه ؛ إمَّا أن يكون فعلًا قبيحًا ، وإمَّا أن يكون إخلالًا بواجب ، فالتوبة من الفعل القبيح هي أن يندم عليه ، ويعزم إلَّا يعود إلى مثله ، وعزمه على ذلك هو كراهيته لفعله ، والتوبة من الإخلال بالواجب هي أن يندم على إخلاله بالواجب ويعزم على أداء الواجب فيما بعد .

قال أصحابنا ؛ وللتوبة شروطٌ أُخَرُ تَخْتَلِفُ بِحَسَبِ اخْتِلَافِ المعاصي ، وذلك أنَّ ما يتوب منه المكلف ؛ إمَّا أن يكون فيه لَادَمِيٌّ حَقٌّ أو لا حَقٌّ فيه لَادَمِيٌّ ، فما ليس للآدميِّ فيه حَقٌّ فنحو ترك الصلاة ، فإنَّه لا يجب فيه إلَّا الندم والعزم على ما قدَّمنا ، وما لَادَمِيٌّ فيه حَقٌّ على ضربين : أحدهما أن يكون جنائيَّةً عليه في نفسه أو أعضائه أو ماله أو دينه ، والآخر ألا يكون جنائيَّةً عليه في شيء من ذلك ، فما كان جنائيَّةً عليه في نفسه أو أعضائه أو ماله ، فالواجبُ فيه الندم والعزم ، وأن يشرع في تسليم بدل ما أُتْلِفَ ، فإن لم يتمكن من ذلك لفقرٍ أو غيره عَزَمَ على ذلك إذا تمكَّن منه ، فإن مات قبل التمكن لم يكن من أهل العقاب ، وإن جَنَى عليه في دينه بأن يكون قد أضلَّهُ بشبهةٍ أَسْتَرَلَهُ بها ؛ فالواجبُ عليه مع الندم العزم والاجتهاد في حلِّ شبهته من نفسه ، فإن لم يتمكن من الاجتماع به عزم على ذلك إذا تمكَّن ، فإن مات قبل التمكن ، أو تمكَّن منه واجتهد في حلِّ الشبهة فلم تنحلَّ من نفس ذلك الضالِّ ، فلا عقابَ عليه ؛ لأنَّه قد اسْتَفْرَغَ جهده ؛ فإن كانت المعصية غيرَ جنائية نحو أن يَغْتَابَهُ أو يَسْمَعَ غَيْبَتَهُ فإنَّه يَلْزَمُهُ الندم والعزم ، ولا يلزمه أن يستحلَّه أو يعتذر إليه ، لأنَّه ليس يلزمه أرشٌ لمن أغتابه فيستحلَّه ، لِيَسْقُطَ عنه الأرشُ ، ولا غَمٌّ فيزيل غمَّه بالاعتذار ، وفي ذكر الغيبة له ليستحلَّه فيزيل غمَّه منها إدخالَ غمٍّ عليه ، فلم يَجْزُ ذلك ، فإن كان قد أسمع المغتابَ غيبته فذلك جنائيَّةٌ عليه ؛ لأنَّه قد أوصل إليه مَضَرَّةَ الغمِّ ، فيلزمه إزالة ذلك بالاعتذار .



الأصل :

وقال ﷺ : الْحِلْمُ عَشِيرَةٌ^(١).

الشرح :

كان يقال : الحلم جنودٌ مجتدة لا أرزاق لها.
وكان يقال : مَنْ غَرَسَ شَجَرَةَ الْحِلْمِ ، اجْتَنَى ثَمَرَةَ السَّلَامِ .



الأصل :

وقال ﷺ : مِسْكِينُ ابْنِ آدَمَ ! مَكْتُومُ الْأَجَلِ ، مَكْنُونُ الْعِلَالِ ، مَحْفُوظُ الْعَمَلِ . تَوَلَّمُهُ
الْبَقَّةُ ، وَتَقْتُلُهُ الشَّرْقَةُ ، وَتَنْتِنُهُ الْعَرَقَةُ .

الشرح :

قد تقدّم هاهنا خبر المبتدأ عليه ، والتقدير : «ابنُ آدمَ مسكين» ، ثم بين مسكنته من أين هي ؟
فقال : إنها من سِتَّةِ أَوْجُهٍ : أَجَلُهُ مَكْتُومٌ لَا يَدْرِي مَتَى يُخْتَرَمُ . وَعِلَالُهُ بَاطِنَةٌ لَا يَدْرِي بِهَا حَتَّى
تَهَيِّجَ عَلَيْهِ ، وَعَمَلُهُ مَحْفُوظٌ ؛ ﴿ مَا لِيْهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴾^(٢) ،
وَقَرِصَ الْبَقَّةُ يَوْلَمُهُ ، وَالشَّرْقَةُ بِالماءِ تَقْتُلُهُ ، وَإِذَا عَرِقَ أَنْتَنَتِ الْعَرَقَةُ الْوَاحِدَةُ وَغَيَّرَتْ رِيحَهُ ؛
فمن هو على هذه الصفات فهو مسكين لا محالة ، لا ينبغي أن يأمن ولا أن يفخر^(٣) .

١ . أي إن الحلم يجمع لك من الأنصار والأعوان ما يجتمع لك بالعشيرة .

٢ . سورة الكهف ٤٩ .

٣ . ونحو هذه الحكمة ، ما جاء في الحكمة ٢٨١ .



الأصل :

ويروى أنه ﷺ كان جالسا في أصحابه، فمرت بهم امرأة جميلة، فرمقها القوم بأبصارهم، فقال ﷺ :

إِنَّ أَبْصَارَ هَذِهِ الْفُحُولِ طَوَامِحٌ، وَإِنَّ ذَلِكَ سَبَبُ هَبَابِهَا؛ فَإِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى امْرَأَةٍ تَعْجِبُهُ فَلْيَلَامِمْسْ أَهْلَهُ، فَإِنَّمَا هِيَ امْرَأَةٌ كَأَمْرَأَتِهِ.

فقال رجل من الخوارج: قاتله الله كافرا ما أفقهه! قال: فوثب القوم ليقتلوه، فقال ﷺ: زُوَيْدًا إِنَّمَا هُوَ سَبٌّ بِسَبِّ، أَوْ عَفْوٌ عَنْ ذَنْبٍ.

الشرح :

تقول: هَبَّ الفُحْلُ والتَّيْسُ يَهَبُ بالكسر هَبِيًّا أو هَبَابًا؛ إِذَا هَاجَ لِلضَّرَابِ أَوِ اللَّسْفَادِ، والهَبَابُ أيضاً: صَوْتُ، والتَّيْسُ إِذَا هَبَّ فَهُوَ مِهْبَابٌ؛ وَقَدْ هَبَّهْبَتْهُ، أَي دَعَوْتُهُ لِيَسْزُوَ فَتَهْبِبُ؛ أَي تَزْعُزَعُ.

وسألتني صديقنا عليُّ بن البَطْرِيق عن هذه القِصَّة فقال: ما بَالُهُ عَفَا عن الخارجي وقد طَعَنَ فِيهِ بالكفر، وأنكَرَ على الأشعث قوله: «هذه عليك لا لك»، فقال: ما يُدْرِيكَ عَلَيْكَ لَعْنَةُ اللَّهِ مَا عَلَيَّ مِمَّا لِي! حَائِكَ بَنَ حَائِكَ، منافق! بَنَ كَافِرًا! وَمَا وَاجَهَهُ بِهِ الخارجي أَفْطَعُ مِمَّا وَاجَهَهُ الْأَشْعَثُ أَفْقَلْتُ؛ لَا أُدْرِي.

قال: لِأَنَّ كُلَّ صَاحِبِ فَضِيلَةٍ يَعْظُمُ عَلَيْهِ أَنْ يُطْعَنَ فِي فَضِيلَتِهِ تِلْكَ، وَيُدَّعَى عَلَيْهِ أَنَّهُ فِيهَا نَاقِصٌ، وَكَانَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ﷺ بَيْتَ الْعِلْمِ، فَلَمَّا طَعَنَ فِيهِ الْأَشْعَثُ طَعَنَ بِأَنَّكَ لَا تَدْرِي مَا عَلَيْكَ مِمَّا لَكَ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ، وَتَعَصَّ مِنْهُ، وَجَبَّهَ وَلَعَنَهُ؛ وَأَمَّا الخارجي فَلَمْ يُطْعَنَ فِي عِلْمِهِ، بَلْ أُثْبِتَ لَهُ، وَاعْتَرَفَ بِهِ، وَتَعَجَّبَ مِنْهُ، فَقَالَ: «قَاتَلَهُ اللَّهُ كَافِرًا مَا أَفْقَهَهُ أَ»، فَاغْتَفَرَ لَهُ لَفْظَةً «كَافِرًا» بِمَا اعْتَرَفَ لَهُ بِهِ مِنْ عُلُوِّ طَبَقَتِهِ فِي الْفِقْهِ، وَلَمْ يَخْشُنْ عَلَيْهِ خُسُونَتُهُ عَلَى الْأَشْعَثِ، وَكَانَ قَدْ مَرَّنَ عَلَى سَمَاعِ قَوْلِ الْخَوَارِجِ: أَنْتَ كَافِرٌ، وَقَدْ كَفَرْتَ، يَعْنُونَ التَّحْكِيمَ، فَلَمْ يَحْفَلْ بِتِلْكَ اللَّفْظَةِ وَنَهَى أَصْحَابَهُ عَنْ قَتْلِهِ مَحَافَظَةً وَرِعَايَةً لَهُ عَلَى مَا مَدَحَهُ بِهِ.



الأصل :

وقال ﷺ: كَفَاكَ مِنْ عَقْلِكَ ، مَا أَوْضَحَ لَكَ سُبُلَ غَيِّكَ مِنْ رُشْدِكَ .

الشرح :

يقول ﷺ: كَفَى الإنسان من عَقْلِهِ ما يَفْرِقُ به بين الغيِّ والرَّشَادِ ، وبين الحقِّ من العقائد والباطل ، فَإِنَّهُ بذلك يَتِمُّ تَكْلِيفُهُ ، ولا حَاجَةَ في التَّكْلِيفِ ، والْفَرْقِ بين الغيِّ والرُّشْدِ إلى زيادة على ذلك نحو التَّجَارِبِ الَّتِي تُفِيدُهُ الحَزْمُ التَّامُّ ، ومعرفة أحوال الدُّنْيَا وَأَهْلِهَا ، وأيضاً لا حَاجَةَ لَهُ إلى أن يكون عنده من الفِطْنَةِ الثَّاقِبَةِ والذِّكَاءِ التَّامِّ ما يَسْتَنْبِطُ به دَقَائِقَ الكلام في الحِكْمَةِ والهِندسة والعلوم الغامِضَةِ ، فَإِنَّ ذلك كُلَّهُ فَضْلٌ مُسْتَغْنَى عنه ، فَإِنْ حُصِّلَ لِلإنسان فَقْدُ كَمُلٍ ، وإن لم يُحْصَلْ لِلإنسان فَقْدُ كَفَاةٍ في تَكْلِيفِهِ ونِجَاتِهِ من مَعَاطِبِ العِضْيَانِ ما يَفْرِقُ به بين الغيِّ والرَّشَادِ ، وهو حصول العِوَمِ البِدْهِيَّةِ في القَلْبِ ، وما جَرَى مَجْرَاهَا من علوم العادات ، وما يذكره أصحابنا في باب التَّكْلِيفِ .



الأصل :

وقال ﷺ: أَفْعَلُوا الْخَيْرَ ، وَلَا تَحْقِرُوا مِنْهُ شَيْئاً ، فَإِنَّ صَغِيرَةً كَبِيرٌ ، وَقَلِيلُهُ كَثِيرٌ ، وَلَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ : إِنَّ أَحَدًا أَوْلَى بِفِعْلِ الْخَيْرِ مِنِّي ، فَيَكُونَ وَاللَّهِ كَذَلِكَ .

الشرح :

القليلُ من الخير خَيْرٌ مِنْ عَدَمِ الخيرِ أصلاً .
قال ﷺ: لا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ إِنَّ فلاناً أَوْلَى بِفِعْلِ الْخَيْرِ مِنِّي ؛ فَيَكُونَ واللَّهِ كَذَلِكَ ، مثاله قوم

مُوسِرُونَ فِي مَحَلَّةٍ وَاحِدَةٍ، قَصَدَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ سَائِلُ فَرَدَّةٍ، وَقَالَ لَهُ: اذْهَبْ إِلَى فُلَانٍ، فَهُوَ أَوْلَى بِأَنْ يَتَصَدَّقَ عَلَيْكَ مِنِّي، فَإِنَّ هَذِهِ الْكَلِمَةَ تُقَالُ دَائِمًا. نَهَى ﷺ عَنْ قَوْلِهَا وَقَالَ: فَيَكُونُ وَاللَّهِ كَذَلِكَ، أَيْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُوَفِّقُ ذَلِكَ الشَّخْصَ الَّذِي أَحْيَلَ ذَلِكَ السَّائِلُ عَلَيْهِ، وَيُيسِّرُ الصَّدَقَةَ عَلَيْهِ، وَيُقَوِّي دَوَاعِيَهُ إِلَيْهَا، فَيَفْعَلُهَا فَتَكُونُ كَلِمَةً ذَلِكَ الْإِنْسَانِ الْأَوَّلِ قَدْ صَادَفَتْ قَدْرًا وَقَضَاءً، وَوَقَعَ الْأَمْرُ بِمُوجِبِهَا.



الأصل :

إِنَّ لِلْخَيْرِ وَالشَّرِّ أَهْلًا، فَمَهْمَا تَرَكَتُمُوهُ مِنْهُمَا كَفَاكُمُوهُ أَهْلُهُ.

الشرح :

يقول ﷺ: إِنَّ عَنْ لَكَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْخَيْرِ وَتَرْكْتَهُ، فَسَوْفَ يَكْفِيكَهُ بَعْضُ النَّاسِ مِمَّنْ جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَهْلًا لِلْخَيْرِ وَإِسْدَاءِ الْمَعْرُوفِ إِلَى النَّاسِ، وَإِنَّ عَنْ لَكَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الشَّرِّ فَتَرْكْتَهُ، فَسَوْفَ يَكْفِيكَهُ بَعْضُ النَّاسِ مِمَّنْ جَعَلَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ وَسَوْءُ اخْتِيَارِهِمْ أَهْلًا لِلشَّرِّ وَأَذَى النَّاسِ؛ فَاخْتَرْتُ لِنَفْسِكَ أَيُّمَا أَحَبَّ إِلَيْكَ، أَنْ تَحْظِيَ بِالْمَحْمَدَةِ وَالثَّوَابِ، وَتَفْعَلَ مَا إِنْ تَرَكَتَهُ فَعَلَهُ غَيْرُكَ وَحَظِّي بِحَمْدِهِ وَثَوَابِهِ، أَوْ أَنْ تَتْرُكُهُ، وَأَيُّمَا أَحَبَّ إِلَيْكَ، أَنْ تَشْقَى بِالذَّمِّ عَاجِلًا، وَالْعِقَابِ آجِلًا، وَتَفْعَلَ مَا إِنْ تَرَكَتَهُ كَفَاكَهُ غَيْرُكَ، وَبَلَغْتَ غَرَضَكَ مِنْهُ عَلَى يَدِ غَيْرِكَ، أَوْ أَنْ تَفْعَلَهُ، وَلَا رَيْبَ أَنَّ الْعَاقِلَ يَخْتَارُ فَعَلَ الْخَيْرِ وَتَرَكَ الشَّرَّ إِذَا أَفْكَرَ حَقَّ الْفِكْرِ فِيمَا قَدْ أَوْضَحْنَاهُ.



الأصل :

وقال ﷺ: مَنْ أَصْلَحَ سَرِيرَتَهُ، أَصْلَحَ اللَّهُ عِلَاقَتَهُ، وَمَنْ عَمِلَ لِدِينِهِ، كَفَاهُ اللَّهُ أَمْرَ

دُنياء، وَمَنْ أَحْسَنَ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ، أَحْسَنَ اللَّهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ.

الشرح :

لا ريبَ أنَّ الأعمالَ الظاهرةَ تتبعُ للأعمالَ الباطنة، فمن صلح باطنه صلح ظاهره وبالعكس، وذلك لأنَّ القلبَ أميرٌ مسلَّطٌ على الجوارح، والرعيَّةُ تتبعُ أميرَها ولا ريبَ أنَّ من عمِلَ لدينه كفاه الله أمرَ دُنياءه، وقد شهد بذلك الكتابُ العزيزُ في قوله سبحانه : ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾^(١).

ولهذا أيضاً علّةٌ ظاهرة؛ وذلك أنَّ من عمِلَ لله سبحانه وللدين فإنه لا يخفى حاله في أكثر الأمر عن الناس، ولا شبهة أنَّ الناس إذا حسنت عقيدتهم في إنسان وعلموا متانة دينه بؤبؤوا له إلى الدنيا أبواباً لا يحتاج أن يتكلّفها، ولا يتعب فيها، فيأتيه رزقه من غير كلفة ولا كد؛ ولا ريبَ أنَّ من أحسن فيما بينه وبين الله أحسن الله ما بينه وبين الناس، وذلك لأنَّ القلوب بالضرورة تميلُ إليه وتحبّه، وذلك لأنّه إذا كان مُحسناً بينه وبين الناس عَفَّ عن أموال الناس ودمائهم وأعراضهم، وترك الدخولَ فيما لا يعنيه، ولا شبهة أنَّ من كان بهذه الصّفة فإنّه يحسن ما بينه وبين الناس.



الأصل :

وقال ﷺ: أَلْحِلْمُ غِطَاءٌ سَاتِرٌ، وَالْعَقْلُ حُسَامٌ فَاطِعٌ، فَاسْتُرْ خَلَلَ خُلُقِكَ بِحِلْمِكَ، وَقَاتِلْ هَوَاكَ بِعَقْلِكَ.

الشرح :

لما جعل الله الحِلْمَ غِطَاءً، والعقل حُسَاماً، أمره أن يستُرَ خَلَلَ خُلُقِهِ بذلك الغِطاء وأن يُقاتِلَ هَوَاهُ بذلك الحُسَام، وقد سبق القولُ في الحلم والعقل.



الأصل :

وقال ﷺ : إِنَّ اللَّهَ عِبَادًا يَخْتَصُّهُمْ اللَّهُ بِالنَّعْمِ لِمَنَافِعِ الْعِبَادِ، فَيَقْرُهَا فِي أَيْدِيهِمْ مَا بَذَلُوهَا ؛ فَإِذَا مَنَعُوهَا نَزَعَهَا مِنْهُمْ ، ثُمَّ حَوَّلَهَا إِلَى غَيْرِهِمْ .

الشرح :

قد ذكرنا هذا المعنى فيما تقدم ، وقد قالت الشعراء فيه فأكثرُوا ،
وأشدَّ تصريحاً بالمعنى قول الشاعر :

لم يُعْطِكَ اللهُ مَا أَعْطَاكَ مِنْ نِعَمٍ إِلَّا لِتُوسِعَ مِنْ يَرْجُوكَ إِحْسَانًا
فَإِنْ مَنَعَتْ فَأَخْلِقْ أَنْ تُصَادِفَهَا تطير عنك زرافاتٍ ووحدانا



الأصل :

وقال ﷺ : لَا يَنْبَغِي لِلْعَبْدِ أَنْ يَتَّقَ بِخَصْلَتَيْنِ : الْغَنَى وَالْغِنَى ، بَيْنَا تَرَاهُ مُعَافًى إِذْ سَقِمَ وَبَيْنَا تَرَاهُ غَنِيًّا إِذْ أَفْتَقَرَ .

الشرح :

قد تقدم القول في هذا المعنى .

وبينما المرء في الأحياء مُغْتَبِطٌ إِذْ صَارَ فِي اللَّحْدِ تَسْفِيهِ الْأَعَاصِيرُ

آخر :

يَعْرِ الْفَتَى مَرُّ اللَّيَالِي سَلِيمَةً وَهُنَّ بِهِ عَمَّا قَلِيلٍ عَوَائِرُ

وقال آخر:

وَرُبَّ غَنِيٍّ عَظِيمِ الشَّرَاءِ أَمْسَى مُقَلًّا عَدِيمًا فَقِيرًا
وَكَمْ بَاتَ مِنْ مُتَرَفٍ فِي الْقُصُورِ فَعَوَّضَ فِي الصَّبْحِ عَنْهَا الْقُبُورَا



الأصل :

وقال عليه السلام: مَنْ شَكَا أَلْحَاجَةَ إِلَى مُؤْمِنٍ فَكَأَنَّهُ شَكَاهَا إِلَى اللَّهِ، وَمَنْ شَكَاهَا إِلَى كَافِرٍ، فَكَأَنَّمَا شَكَا اللَّهَ.

الشرح :

كلام أمير المؤمنين عليه السلام يدل على أنه لا يكره شكوى الحال إلى المؤمن، ويكرهها إلى غير المؤمن، وهذا مذهب ديني غير المذهب العرفي. وأكثر مذاهبه ومقاصده عليه السلام في كلامه ينحو فيها نحو الدين والورع والإسلام وكأنه يجعل الشكوى إلى المؤمن كالشكوى إلى الخالق سبحانه، لأنه لا يشكو إلى المؤمن إلا وقد خلت شكواه من التسخط والتأفف، ولا يشكو إلى الكافر إلا وقد شاب شكواه بالاستزادة والتضجر، فافتقرت الحال في الموضعين. فأما المذهب المشهور في العرف والعادة فاستهجان الشكوى على الإطلاق؛ لأنها دليل على ضعف النفس وخذلانها، وقلة الصبر على حوادث الدهر، وذلك عندهم غير محمود.



الأصل :

وقال عليه السلام: فِي بَعْضِ الْأَعْيَادِ : وَإِنَّمَا هُوَ عَبْدٌ لِمَنْ قَبْلَ اللَّهِ صِيَامُهُ، وَشَكَرَ قِيَامُهُ، وَكُلُّ

يَوْمٍ لَا تَعْصِي اللَّهَ فِيهِ فَهُوَ عِيدٌ.

الشرح :

المعنى ظاهرٌ، وقد ثقله بعضُ المحدثين إلى الغزل فقال :
قالوا أتى العيدُ قلتُ أهلاً إن جاء بالوصل فهو عيدٌ
من ظفرتُ بالمنى يدهُ فكل أيامه سُعودٌ



الأصل :

وقال ﷺ : إِنَّ أَعْظَمَ الْحَسَرَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَسْرَةُ رَجُلٍ كَسَبَ مَالاً فِي غَيْرِ طَاعَةِ اللَّهِ، فَوَرِثَهُ رَجُلٌ فَأَنْفَقَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، فَدَخَلَ بِهِ الْجَنَّةَ، وَدَخَلَ الْأَوَّلُ بِهِ النَّارَ^(١).



الأصل :

وقال ﷺ : إِنَّ أَخْسَرَ النَّاسِ صَفْقَةً، وَأَخْيَبَهُمْ سَعْيًا، رَجُلٌ أَخْلَقَ بَدَنَهُ فِي طَلَبِ مَالِهِ، وَلَمْ تُسَاعِدْهُ الْمَقَادِيرُ عَلَى إِرَادَتِهِ، فَخَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا بِحَسْرَتِهِ. وَقَدِمَ عَلَى الْآخِرَةِ بِتَبَعَتِهِ.

١. إنما كانت عليه أعظم الحسرات لعدم انتفاعه بماله، وعذابه في الآخرة ومشاهدته لانتفاع غيره به. مصباح

الشَّرْحُ :

هذه صورة أكثر الناس، وذلك لأن أكثرهم يكدّ بدنه ونفسه في بلوغ الآمال الدنيوية، والقليل منهم من تساعد المقادير على إرادته، وإن ساعدته على شيء منها بقي في نفسه ما لا يبلغه، كما قيل :

نَروُحُ وَنَعْدُو لحاجاتنا وحاجة من عاش لا تنقضي
تموتُ مع المرءِ حاجاته وتبقى له حاجة ما بقي

فأكثرهم إذن يخرج من الدنيا بخسرتة، ويقدم على الآخرة بتبعته، لأن تلك الآمال التي كانت الحركة والسعي فيها ليست متعلقة بأمور الدين والآخرة، لا جرم أنها تبعات وعقوبات، ونسأل لله عفوّه.



الأصل :

وقال ﷺ: الرِّزْقُ رِزْقَانِ: طَالِبٌ وَمَطْلُوبٌ، فَمَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا طَلَبَهُ الْمَوْتُ حَتَّى يُخْرِجَهُ عَنْهَا، وَمَنْ طَلَبَ الْآخِرَةَ طَلَبَتْهُ الدُّنْيَا حَتَّى يَسْتَوْفِيَ مِنْهَا رِزْقَهُ.

الشَّرْحُ :

هذا تحريض على طلب الآخرة، ووعد لمن طلبها بأنه سيكفي طلب الدنيا، وإن الدنيا ستطلبه حتى يستوفي رزقه منها.

وقد قيل: مثل الدنيا مثل ظلك، كلما طلبته بعد عنك، فإن أدبرت عنه تبعك^(١).



الأضل :

وقال ﷺ : إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ هُمُ الَّذِينَ نَظَرُوا إِلَى بَاطِنِ الدُّنْيَا إِذَا نَظَرَ النَّاسُ إِلَى ظَاهِرِهَا ، وَاشْتَغَلُوا بِأَجْلِهَا إِذَا اشْتَغَلَ النَّاسُ بِعَاجِلِهَا ، فَأَمَاتُوا مِنْهَا مَا أَحْسُوا أَنْ يُمِيتَهُمْ ، وَتَرَكَوا مِنْهَا مَا عَلِمُوا أَنَّهُ سَيَتْرُكُهُمْ ، وَرَأَوْا اسْتِكْثَارَ غَيْرِهِمْ مِنْهَا اسْتِقْلَالاً ، وَدَرَكَهُمْ لَهَا فَوَاتاً ، أَعْدَاءَ لِمَا سَأَلَ النَّاسُ ، وَسَلَمَ لِمَنْ عَادَى النَّاسُ ! بِهِمْ عِلْمَ الْكِتَابِ ، وَبِهِ عُلُمُوا ، وَبِهِمْ قَامَ كِتَابُ اللَّهِ تَعَالَى ، وَبِهِ قَامُوا ، لَا يَرَوْنَ مَرْجُوءاً فَوْقَ مَا يَرْجُونَ ، وَلَا مَخُوفاً فَوْقَ مَا يَخَافُونَ .

الشرح :

هذا يصلح أن تجعله الإمامية شرح حال الأئمة المعصومين على مذهبهم ، لقوله : فوق ما يَرْجُونَ ، بِهِمْ عِلْمُ الْكِتَابِ ، وَبِهِ عُلُمُوا ؛ وَأَمَّا نحن فنجعله شرح حال العلماء العارفين ^(١) وهم أولياء الله الذين ذكرهم ﷺ لما نظر الناس إلى ظاهر الدنيا ورُخِرُفْها من المناكح والملابس والشهوات الحسية ، نظروا هُمُ إلى باطن الدنيا ، فاشتغلوا بالعلوم والمعارف والعبادة والزهد في الملاذ الجُسمانية ، فَأَمَاتُوا مِنْ شَهَوَاتِهِمْ وَقَوَاهِمِ الْمَذْمُومَةِ كَقُوَّةِ الْغَضَبِ وَقُوَّةِ الْحَسَدِ مَا خَافُوا أَنْ يُمِيتَهُمْ ، وَتَرَكَوا مِنَ الدُّنْيَا اقْتِنَاءَ الْأَمْوَالِ لَعَلَّهُمْ أَنَّهَا سَتَتْرُكُهُمْ ، وَأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ دَوَامُ الصُّحْبَةِ مَعَهَا ، فَكَانَ سِتْكَثَارُ النَّاسِ مِنْ تِلْكَ الصِّفَاتِ اسْتِقْلَالاً عَنْهُمْ ، وَبَلُوغُ النَّاسِ

١ . أقول : هذه الأوصاف التي ذكرها الإمام ﷺ لا تنطبق إلا على أئمة أهل البيت المعصومين ﷺ ، فلولا هم لما عُلِمَ تفسير الآيات وتأويل المتشابهات . (وبه عُلِمُوا) لدلالة آيات الكتاب الكريم على فضلهم وشرفهم وعلو رتبهم ومنزلتهم ، كآيات المودة والتطهير ، والولاية والمباهلة ، والشاهد ، وغيرها . ولا شك أن أئمتنا ﷺ هم العلماء العارفون وهم أولياء الله الذين ذكرهم ﷺ دون غيرهم .
ولو أراد أن يعمم الكلام ليشمل العلماء الربانيين ، فلا بأس به فيكون المراد أنه علم فضلهم بالآيات الكريمة الدالة على فضل العلماء .

لها قوتاً أيضاً عندهم، فهم خَصُمَ لِمَا سَأَلَهُ النَّاسُ مِنَ الشَّهَوَاتِ، وَسَلَّمَ لِمَا عَادَاهُ النَّاسُ مِنَ الْعُلُومِ وَالْعِبَادَاتِ، وَبِهِمْ عُلْمُ الْكِتَابِ، لِأَنَّهُ لَوْلَاهُمْ لَمَا عُرِفَ تَأْوِيلُ الْآيَاتِ الْمَتَشَابِهَاتِ، وَلَأَخَذَهَا النَّاسُ عَلَى ظَوَاهِرِهَا فَضَلُّوا وَبِالْكِتَابِ عُلِمُوا، لِأَنَّ الْكِتَابَ دَلٌّ عَلَيْهِمْ، وَنَبَّهَ النَّاسَ عَلَى مَوَاضِعِهِمْ، نَحْوُ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾. وَقَوْلِهِ: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(١). وَقَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾^(٢).

وَنَحْوُ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي تَنَادِي عِيَهُمْ، وَتَخْطُبُ بِفَضْلِهِمْ، وَبِهِمْ قَامَ الْكِتَابُ؛ لِأَنَّهُمْ قَرَّرُوا الْبَرَاهِينَ عَلَى صِدْقِهِ وَصَحَّةِ وَرُودِهِ، مِنْ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى لِسَانِ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَوْلَاهُمْ لَمْ يَقُمْ عَلَى ذَلِكَ دَلَالَةٌ لِلْعَوَامِّ، وَبِالْكِتَابِ قَامُوا، أَيْ بِاتِّبَاعِ أَوَامِرِ الْكِتَابِ وَآدَابِهِ قَامُوا، لِأَنَّهُ لَوْلَا تَأْدِيبُهُمْ بِآدَابِ الْقُرْآنِ، وَامْتِثَالِهِمْ أَوَامِرَهُ؛ لَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ عِلْمُهُمْ شَيْئاً، بَلْ كَانَ وَبَالُهُ عَلَيْهِمْ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّهُمْ لَا يَرَوْنَ مَرْجُوءاً فَوْقَ مَا يَرْجُونَ، وَلَا مَخُوفاً فَوْقَ مَا يَخَافُونَ، وَكَيْفَ لَا يَكُونُونَ كَذَلِكَ وَمَرْجُوءُهُمْ مَجَاوِرَةٌ اللَّهِ تَعَالَى فِي حِطَائِرِ قُدْسِهِ، وَهَلْ فَوْقَ هَذَا مَرْجُوءٌ لِرَاجٍ! وَمَخُوفُهُمْ سَخَطُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَإِبْعَادُهُمْ عَنْ جَنَابِهِ، وَهَلْ فَوْقَ هَذَا مَخُوفٌ لَخَائِفٍ!



الأضل :

وقال ﷺ: أَذْكُرُوا أَنْقِطَاعَ اللَّذَّاتِ، وَبَقَاءَ التَّجِبَاتِ.

الشرح :

قد تقدّم القول في نحو هذا مراراً؛ وقال الشاعر:

تفنى اللذّاذةُ ممن نال بُغْيَتَهُ من الحرام، ويبقى الإثمُ والعارُ
تبقى عواقبُ سُوءٍ في مَغْبَتِهَا لا خير في لذة من بعدها النَّارُ

١. سورة الزمر ٩.

٢. سورة البقرة ٢٦٩.

ورأود رجل امرأة عن نفسها، فقالت له: إن امرأ يبيع جنّة عرضها السماوات والأرض بمقدار إصبعين لجاهل بالمساحة؛ فاستحيا ورَجَعَ.



الأصل :

وقال ﷺ: أَخْبِرْ تَفْلَةً .

قال الرضي رحمه الله: ومن الناس من يروي هذا لرسول الله ﷺ . ومما يقوّي أنّه من كلام أمير المؤمنين عليه السلام ما حكاه ثعلب قال: حدّثنا ابنُ الأعرابي، قال: قال المأمون: لولا أن علياً عليه السلام قال: «أخْبِرْ تَفْلَةً» لقلت أنا: إقْلَةً تَخْبِرُ .

الشرح :

المعنى اخْبِرِ النَّاسَ وَجَرِّبْهُمْ تُبْغِضْهُمْ، فإن التجربة تكشف لك عن مساوئهم وسوء أخلاقهم، فَضَرْبَ مَثَلٍ لِمَنْ يُظَنُّ بِهِ الْخَيْرُ وَلَيْسَ هُنَاكَ، فأما قول المأمون: لولا أن علياً عليه السلام قاله لَقُلْتُ: إقْلَةً تَخْبِرُ، فليس المراد حقيقة القلي، وهو البُغْض بل المراد الهَجْرُ والقطيعة، يقول: قاطع أخاك مجرباً له هل يَبْقَى على عهدك أم يَنْقُضُهُ ويحوّله عنك . ومن المعنى الأول قولُ أبي العلاء:

جَرَّبْتُ دَهْرِي وَأَهْلِيهِ فَمَا تَرَكْتُ لِي التَّجَارِبُ فِي وَدِّ امْرِئٍ غَرَضًا^(١)



الأصل :

وقال ﷺ: مَا كَانَ اللَّهُ لِيَفْتَحَ عَلَى عَبْدٍ بَابَ الدُّعَاءِ، وَيُغْلِقَ عَنْهُ بَابَ الْإِجَابَةِ، وَلَا يَفْتَحَ

عَلَيْهِ بَابُ التَّوْبَةِ، وَيُغْلَقُ عَنْهُ بَابُ الْمَغْفِرَةِ.

الشرح :

قد تقدّم القول في الشكر واقتضائه الزيادة؛ واقتضاء الدعاء الإجابة؛ والتوبة المغفرة، على وجه الاستقصاء في الجميع.



الأصل :

وقال ﷺ: أَوْلَى النَّاسِ بِالْكَرَمِ مَنْ عَرَّقَتْ فِيهِ الْكَرَامُ.

الشرح :

أَعَرَّقَتْ وَعَرَّقَتْ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ بِمَعْنَى، أَي ضَرَبَتْ عُرُوقًا. فِي الْكَرَمِ، أَي لَهُ سَلَفٌ وَآبَاءُ كَرَامٌ. وَقَالَ الْمُبَرِّدُ: أَنَشَدَنِي أَبُو مُحَلَّمٍ السَّعْدِيُّ:

إِنَّا سَأَلْنَا قَوْمَنَا فِخْيَارَهُمْ مِنْ كَانَ أَفْضَلُهُمْ أَبَوَهُ الْأَفْضَلُ
أَعْطَى الَّذِي أَعْطَى أَبَوْهُ قَبْلَهُ وَتَبَخَّلْتُ أَبْنَاءَ مَنْ يَتَبَخَّلُ

وقال البُحْتَرِيُّ:

وَأَرَى النَّجَابَةَ لَا يَكُونُ تَمَامُهَا لَنَجِيبٍ قَوْمٍ لَيْسَ بَابُنْ نَجِيبٍ



الأصل :

وسئل ﷺ: أَيُّمَا أَفْضَلُ، الْعَدْلُ، أَوِ الْجُودُ؟ فَقَالَ:

الْعَدْلُ يَضَعُ الْأُمُورَ مَوَاضِعَهَا، وَالْجُودُ يُخْرِجُهَا مِنْ جِهَتِهَا، وَالْعَدْلُ سَائِسٌ عَامٌّ، وَالْجُودُ عَارِضٌ خَاصٌّ. فَالْعَدْلُ أَشْرَفُهُمَا وَأَفْضَلُهُمَا.

الشرح :

هذا كلامٌ شريفٌ جليلٌ القدرُ؛ فضلُ العَدْلِ بأميرين :

أحدهما : أنَّ العَدْلَ وضعُ الأمور مواضعها، وهكذا العَدالة في الاصطلاح الحُكْمِيّ، لأنها المَرْتَبَةُ المتوسطة بين طَرَفِي الإفراط والتفريط، والجُودُ يُخْرِجُ الأمر عن موضعه، والمراد بالجُود هاهنا هو الجود العُرْفِيّ، وهو بَذْلُ الْمُقْتَنِيَّاتِ للغير، لا الجود الحقيقيّ؛ لأنَّ الجُود الحقيقيّ ليس يُخْرِجُ الأمر عن جهته، نحو جود الباري تعالى.

والوجه الثاني : أنَّ العَدْلَ سَائِسٌ عَامٌّ في جميع الأمور الدنيويّة والدنيويّة، وبه نظام العالم وقوام الوجود؛ وأمّا الجود فأمرٌ عَارِضٌ خاصٌّ، ليس عموم نفعه كعموم نفع العَدْل.



الأصل :

وقال ﷺ : النَّاسُ أَعْدَاءُ مَا جَهِلُوا.

الشرح :

هذه من ألفاظه الشريفة التي لا نظير لها، وقد تقدّم ذكرها^(١) وذكر ما يُناسبها. وكان يقال : مَنْ جَهِلَ شَيْئاً عَادَاهُ.

وقال الشاعر :

جهاتُ أمراً فأبديت النكير له والجاهلون لأهل العلم أعداء



الأصل :

وقال ﷺ : الزُّهْدُ كُلُّهُ بَيْنَ كَلِمَتَيْنِ مِنَ الْقُرْآنِ ؛ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾^(١) ، وَمَنْ لَمْ يَأْسَ عَلَى الْمَاضِي وَلَمْ يَفْرَحْ بِالْآتِي ، فَقَدْ أَخَذَ الزُّهْدَ بِطَرَفَيْهِ .

الشرح :

قد تقدّم القول في هذين المعنيين بما فيه كفاية^(٢) .



الأصل :

وقال ﷺ : أَلَوَلَايَاتُ مَضَامِيرُ^(٣) الرِّجَالِ .

الشرح :

أَي تُعَرَفُ الرِّجَالُ بِهَا كَمَا تُعَرَفُ الْخَيْلُ بِالْمُضَامِرِ ، وَهُوَ الْمَوْضِعُ أَوِ الْمُدَّةُ الَّتِي تُضْمَرُ فِيهَا الْخَيْلُ ، فَمِنْ الْوَلَاةِ مَنْ يَظْهَرُ مِنْهُ أَخْلَاقُ حَمِيدَةٌ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَظْهَرُ مِنْهُ أَخْلَاقُ ذَمِيمَةٌ .

١ . سورة الحديد ٢٣ .

٢ . لم يَأْسَ : لم يحزن على ما نفذ به القضاء .

٣ . مضمار : جمع مضامير ، وهو المكان والمدة التي تُضْمَرُ فيها الخيل للسباق . يقول : تُعَرَفُ الرِّجَالُ بِالْوَلَايَاتِ ، وَبَعْدَ تَوَلِّيِ الرِّئَاسَةِ ، وَتَظْهَرُ فِيهَا طِبَاعُهُمُ الْمَخْبُوءَةُ ، كَمَا تُعَرَفُ أَحْوَالُ الْخَيْلِ فِي الْمُضَامِرِ ، وَيَتَبَيَّنُ فِيهَا السَّابِقُ مِنَ الْآخِرِ .

وقال الشاعر :

سَكَرَاتُ خَمْسٍ إِذَا مُنِيَ الْمَرْءُ بِهَا صَارَ غُرْضَةً لِلزَّمَانِ
سَكْرَةُ الْمَالِ وَالْحَدَاثَةِ وَالْعِشْرِ قِي وَسَكْرُ الشَّرَابِ وَالسُّلْطَانِ



الأصل :

وقال عليه السلام : مَا أَنْقَضَ النَّوْمَ لِعَزَائِمِ الْيَوْمِ ^(١) ۱

الشرح :

هذه الكلمة قد سبقَتْ، وتكلَّمنا عليها ^(٢)، وما أحسنَ قولَ المعرِّي :
مَا قَضَى الْحَاجَاتِ إِلَّا شَيْمِلُ نَوْمُهُ فَوْقَ فِرَاشٍ مِنْ نِمَالٍ ^(٣)



الأصل :

وقال عليه السلام : لَيْسَ بَلَدٌ بِأَحَقَّ بِكَ مِنْ بَلَدٍ ؛ خَيْرُ الْبِلَادِ مَا حَمَلَكَ .

الشرح :

هذا المعنى قد قيل كثيراً، ومن ذلك قول الشاعر :
لَا يَصْدِفُنْكَ عَنْ أَمْرِ تُحَاوِلُهُ فِرَاقُ أَهْلِ وَأَحْبَابٍ وَجِيرَانِ

١. أي قد يعزم الإنسان على أمر، فإذا نام وجد انحلالاً في عزمته، فيغلبه النوم على عزمته، فتذهب هباءً.

٢. انظر: الخطبة ٢١٥.

٣. الشمل: السريع.

تَلْقَى بِكُلِّ دِيَارٍ مَا حَلَلْتَ بِهَا أَهْلًا بِأَهْلٍ وَأَوْطَانًا بِأَوْطَانٍ



الأصل :

وقال عليه السلام: وَقَدْ جَاءَهُ نَعْيُ الْأَشْتَرِ : مَالِكٌ ، وَمَا مَالِكٌ إِلَّا وَآلَهُ لَوْ كَانَ جَبَلًا لَكَانَ فِنْدًا ، أَوْ كَانَ حَجَرًا لَكَانَ صَلْدًا ، لَا يَرْتَقِيهِ الْحَافِرُ . وَلَا يُوفِي عَلَيْهِ الطَّائِرُ .

وقال الرضي رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى : والفند : المنفرد من الجبال .

الشرح :

يقال : إِنَّ الرَّضِيَ خَتَمَ كِتَابَ نَهْجِ الْبَلَاغَةِ بِهَذَا الْفَصْلِ ، وَكُتِبَتْ بِهِ نُسْخٌ مُتَعَدِّدَةٌ ثُمَّ زَادَ عَلَيْهِ إِلَى أَنْ وَفَى الزِّيَادَاتِ الَّتِي نَذَرَهَا فِيهَا بَعْدَ .

وقد تقدّم ذكرُ الْأَشْتَرِ ، وَإِنَّمَا قَالَ : لَوْ كَانَ جَبَلًا لَكَانَ فِنْدًا ، لِأَنَّ الْفِنْدَ قِطْعَةُ الْجَبَلِ طَوْلًا ، وَلَيْسَ الْفِنْدُ الْقِطْعَةُ مِنَ الْجَبَلِ كَيْفَمَا كَانَتْ ، وَلِذَلِكَ قَالَ : لَا يَرْتَقِيهِ الْحَافِرُ ، لِأَنَّ الْقِطْعَةَ الْمَأْخُودَةَ مِنَ الْجَبَلِ طَوْلًا فِي دِقَّةٍ لَا سَبِيلَ لِلْحَافِرِ إِلَى صُعُودِهَا ، وَلَوْ أَخَذَتْ عَرْضًا لَأَمَكَّنَ صُعُودَهَا .

ثُمَّ وَصَفَ تِلْكَ الْقِطْعَةَ بِالْعُلُوِّ الْعَظِيمِ ، فَقَالَ : وَلَا يُوفِي عَلَيْهِ الطَّائِرُ ، أَيُّ لَا يَصْعَدُ عَلَيْهِ ، يُقَالُ : أَوْفَى فُلَانٌ عَلَى الْجَبَلِ : أَشْرَفَ .



الأصل :

وقال عليه السلام : قَلِيلٌ مَدُومٌ عَلَيْهِ ، خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ مَمْلُولٍ مِنْهُ .

الشَّرْحُ :

هذا كلامٌ يُخاطَبُ به أهل العبادات والصلاة، قال : قليلٌ من النوافل يدومُ المرءُ عليه خيرٌ له من كثير منها يَمَلُّه ويتركه .

والجيدُ النادرُ في هذا قولُ رسول الله ﷺ : إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ ، فَأَوْغِلْ فِيهِ بِرِفْقٍ ، فَإِنَّ الْمُنْبِتَّ لَا أَرْضًا قَطَعَ وَلَا ظَهْرًا أَبْقَى .



الأَصْلُ :

وقال ﷺ : إِذَا كَانَ فِي رَجُلٍ خَلَّةٌ رَائِعَةٌ فَانْتَظِرُوا مِنْهُ أَخَوَاتِهَا .

الشَّرْحُ :

مثال ذلك إنسانٌ مستور الحال عنا رأيناه وقد صدرت عنه حركةٌ تروَعُك وتُعجبك ؛ إمَّا لحُسْنِها أو لقُبْحِها ، مثل أن يتصدَّقَ بشيء له وَقَعَ ومقدار من ماله ، أو ينكر منكراً عجز غيره عن إنكاره ، أو يسرق أو يزني ، فينبغي أن يُنتظر ويُترقب منه أخوات ما وَقَعَ منه ؛ وذلك لأنَّ العقل والطبيعة التي فيه المحرَّكة له إلى فعل تلك الحركة ، لا بدَّ أن تحرَّكه إلى فِعْل ما يُناسِبها ، لأنَّه ما دعتَه إلى فعل تلك الحركة لخصوصية تلك الحركة ، بل لما فيها من المعنى المقتضي وقوعها وهذا يتعدَّى إلى غيرها ممَّا يجانسها .



الأَصْلُ :

وقال ﷺ : لَغَالِبٌ بَنُ صَعْصَعَةَ أَبِي الْفَرَزْدَقِ فِي كَلَامِ دَارِ بَيْنَهُمَا :

مَا فَعَلْتَ إِبْلَكَ الْكَثِيرَةَ ؟ قَالَ : ذَعَدَعْتُهَا الْحَقُوقُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ . فَقَالَ ﷺ : ذَلِكَ أَحْمَدُ سُبُلِهَا .

الشرح :

ذَعَدَعْتُهَا بِالذال المعجمة مكررة : فَرَقْتُهَا ، ذَعَدَعْتُه فَتَذَعَدَعَ ، وَذَعَدَعَةُ السَّرِّ : إِذَاعَتُهُ . وَالدَّعَادِيعُ : الْفِرَقُ الْمُتَفَرِّقَةُ ، الْوَاحِدَةُ ذَعْدَعَةٌ ، وَرَبِمَا قَالُوا : تَفَرَّقُوا ذَعَادِيعَ .
دخل غالبُ بنُ صعصعة بن ناجية بن عقال المجاشعي على أمير المؤمنين ﷺ أيام خلافته ، وغالبٌ شيخٌ كبير ، ومعه ابنه همام الفرزدق وهو غلام يومئذٍ ، فقال له أمير المؤمنين ﷺ : مَنْ الشَّيْخُ ؟ قَالَ : أَنَا غَالِبُ بْنُ صَعْصَعَةَ ؛ قَالَ : ذُو الْإِبِلِ لَكثِيرَةٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : مَا فَعَلْتَ إِبْلَكَ ؟ قَالَ : ذَعَدَعْتُهَا الْحَقُوقُ ، وَأَذْهَبْتُهَا الْحِمَالَاتِ وَالنَّوَائِبِ ؛ قَالَ : ذَاكَ أَحْمَدُ سُبُلِهَا ؛ مَنْ هَذَا الْغُلَامُ مَعَكَ ؟ قَالَ : هَذَا ابْنِي ، قَالَ : مَا اسْمُهُ ؟ قَالَ هَمَّامُ ؛ وَقَدْ رَوَيْتُهُ الشُّعْرَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَلَامَ الْعَرَبِ ، وَيُوشِكُ أَنْ يَكُونَ شَاعِرًا مُجِيدًا ؛ فَقَالَ : لَوْ أَقْرَأْتَهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ؛ فَكَانَ الْفَرَزْدَقُ بَعْدُ يَرَوِي هَذَا الْحَدِيثَ وَيَقُولُ : مَا زَالَتْ كَلِمَتُهُ فِي نَفْسِي حَتَّى قَيَّدَ نَفْسَهُ بِقَيْدٍ ، وَآلَى أَلَّا يَفُكَّهُ حَتَّى يَحْفَظَ الْقُرْآنَ ، فَمَا فَكَّهُ حَتَّى حَفِظَهُ .



الأصل :

وقال ﷺ : مَنْ أَتَجَرَ بِغَيْرِ فِقْهِ فَقَدْ أَرْتَطَمَ فِي الرُّبَا .

الشرح :

يقول : تَجَرَ فَلَانٌ وَاتَّجَرَ فَهُوَ تاجر ، وَالْجَمْعُ تَجْرٌ ، مِثْلُ صَاحِبٍ وَصَحْبٍ ، وَالشُّجَارَةُ وَالشُّجْرُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ؛ إِذَا أَخَذْتَهُمَا مُصْدَرَيْنِ لـ «تَجَرَ» ، وَأَرْضٌ مُتَجَرَّةٌ يُتَجَرُ فِيهَا .
وَارْتَطَمَ فَلَانٌ فِي الْوَحْلِ وَالْأَمْرُ إِذَا ارْتَبَكَ فِيهِ وَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى الْخُرُوجِ مِنْهُ ، وَإِنَّمَا قَالَ ﷺ

ذلك لأنّ مسائل الرّبا مُشْتَبِهَةٌ بمسائل البَيْع، ولا يَفْرُقُ بينهما إِلَّا الفقيه حتّى إنّ العُظماء من لفقهاء قد اشْتَبَهَ عليهم الأمرُ فيها فاختلَفوا فيها أشدَّ اختلاف.



الأصل :

وقال ﷺ : مَنْ عَظَّمَ صِغَارَ الْمَصَائِبِ ؛ أَتَبَّلَاهُ اللَّهُ بِكِبَارِهَا .

الشرح :

إنّما كان كذلك لأنّه يشكو الله ويتسخطّ قضاءه، ويَجُحِدُ النّعمة في التّخفيف عنه، ويدّعي فيما ليس بمجحف به من حوادث الدهر أنّه مجحف ويتألّم بين الناس؛ لذلك أكثر ممّا تقتضيه نكبتّه، ومَنْ فعلَ ذلك استَوْجَبَ السّخطَ من الله تعالى، وابتُلِيَ بالكثير من النّكبة، وإنّما الواجب عسى من وقع في أمر يَشُقُّ عليه، ويتألّم منه وينال من نفسه، أو من ماله نَيْلاً ما، أن يَحْمَدَ الله تعالى على ذلك، ويقول: لعلّه قد دَفَعَ بهذا عَنِّي ما هو أعظم منه، ولئن كان قد ذهب من مالي جزءٌ فلقد بَقِيَ أجزاء كثيرة.



الأصل :

وقال ﷺ : مَنْ كَرُمَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ، هَانَتْ عَلَيْهِ شَهْوَتُهُ .

الشرح :

قد تقدّم مثلُ هذا المعنى مراراً، ومن الكلام المشهور بين العامّة: قَبَحَ اللهُ أَمراً تُغْلِبُ شَهْوَتُهُ على نَحْوَتِهِ .

والجيد النادر في هذا قول الشاعر :
فإنك إن أعطيت بطنك سُؤله وفرجك نالا مُنتهى الذمّ أجمعاً^(١)



الأصل :

وقال عليه السلام : ما مزح أمرؤ مزحة إلا مَجَّ مِنْ عَقْلِهِ مَجَّةً^(٢) .

الشرح :

قد تقدّم القول في المزاح . وكان يقال : خير المزاح لا يُنال ، وشره لا يُستقال . وقيل : إنما سُمِّيَ المزاحُ مزاحاً ؛ لأنه أزيح عن الحق .



الأصل :

وقال عليه السلام : زُهدك في رَغبٍ فيكَ نُقصانُ حظٍّ ، ورَغبتُكَ في زَاهِدٍ فيكَ ذُلُّ نفسٍ .

الشرح :

أي نقصانُ حظٍّ لك ، وذلك لأنه ليس من حقٍّ مَنْ رَغِبَ فيكَ أن تَزهدَ فيه ؛ لأنَّ الإحسان لا يُكافأُ بالإساءة ، وللقصد حُرمة ، وللأمل ذِمام ، ومن طَلَبَ مودتك فقد قَصَدَكَ ، وأمْلَكَ ،

١. لحاتم الطائي ، ديوانه : ص ١١٤ .

٢. المزح والمزاح : المضاحكة بفعل أو قول . ومجّ الماء من فيه : رماه ، ويقال : هذا كلام تمجّه الأسماع أي تستكرهه . والمزاح الحرام هو ما يؤدي إلى الحرام . وأمّا المزاح في حدود الشرع جائز .

فلا يجوزُ رفضه واطراحه والزهدُ فيه ، وإذا زهدت فيه فذلك لتقصيرِ حَظِّكَ لا لتقصانِ حَظِّهِ ، فأما رَغَبُكَ في زاهدٍ فيكَ فمدلَّةٌ ؛ لأنَّكَ تطرح نفسك لمن لا يعبأ بك ، وهذا دُلٌّ وصغار .



الأصل :

وقال ﷺ : مَا زَالَ الزُّبَيْرُ رَجُلًا مِنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ حَتَّى نَشَأَ ابْنُهُ الْمَشْهُومُ عَبْدُ اللَّهِ .

التَّشْرِيحُ :

ذكر هذا الكلام أبو عمر بن عبد البر في كتاب (الاستيعاب) عن أمير المؤمنين ﷺ في عبد الله ابن الزبير ، إلا أنه لم يذكر لفظة المشؤوم .

يكنى عبد الله بن الزبير أبا بكر . وشهد عبد الله الجمل مع أبيه وخالته . فيه خلال لا يصلح معها للخلافة ، فإنه كان بخيلاً ضيق العطن سيء الخلق خسوداً ، كثير الخلاف ، وبُويع له بالخلافة سنة أربع وستين في قول أبي معشر . كان يُطعم جنده تمرأ ، ويأمرهم بالحرب ، فإذا فرّوا من وقع السيوف لا مهم وقال لهم : أكلتم تمرى ، وعصيتهم أمري .

جَمَعَ عبد الله بن الزبير محمد بن الحنفية وعبد الله بن عباس في سبعة عشر رجلاً من بني هاشم ، منهم الحسن بن الحسن بن عبي بن أبي طالب ﷺ ، وحصرهم في شعب بمكة يُعرف بشعب عارم ، وقال : لا تمضي الجمعة حتى تُبايعوا إليَّ أو أضرب أعناقكم ، أو أحرقكم . قطع عبد الله بن الزبير في الخطبة ذكر رسول الله ﷺ جُمعاً كثيرة ، فاستعظم الناس ذلك ، فقال : إني لا أرغب عن ذكره ، ولكن له أهيل سوء إذا ذكرته أتلعوا أعناقهم ، فأنا أحب أن أكبتهم .



الأصل :

وقال ﷺ: مَا لِابْنِ آدَمَ وَالْفَخْرِ ! أَوَّلُهُ نُطْفَةٌ، وَآخِرُهُ جِيفَةٌ. لَا يَرْزُقُ نَفْسَهُ، وَلَا يَدْفَعُ حَتْفَهُ.

التشريح :

قد تقدم كلامنا في الفخر، وذكرنا الشعر الذي أخذ من هذا الكلام، وهو قول القائل :
 مَا بَالُ مَنْ أَوَّلُهُ نُطْفَةٌ وَجِيفَةٌ آخِرُهُ يَفْخَرُ
 يُصْبِحُ مَا يَمْلِكُ تَقْدِيمَ مَا يَرْجُو وَلَا نَآخِرَ مَا يَحْذَرُ !
 وإذا كان لا بد من لفخر فليفخر الإنسان بعنمه وبشريف خلقه، وإذا أعجبك من الدنيا شيء فاذكر فناءك وبقاءه، أو بقاءك وفناءه، وفناءكما جميعاً.



الأصل :

الْغِنَى وَالْفَقْرُ بَعْدَ الْعَرَضِ عَلَى اللَّهِ.

التشريح :

أي لا يُعَدُّ الغني غنياً في الحقيقة إلا من حصل له ثواب الآخرة الذي لا ينقطع أبداً ولا يعدّ الفقير فقيراً إلا من لم يحصل له ذلك، فإنه لا يزال شقيّاً معذباً، وذلك هو الفقر بالحقيقة.

فأما غنى الدنيا وفقرها فأمران عَرَضِيَّانِ، زوالهما سريع، وانقضاؤهما وشيك. وإطلاق هاتين اللفظتين على مُسمّاهما الدنيويّ على سبيل المجاز عند أرباب الطريقة، أعني العارفين.



الأصل :

وسئل عن أشعر الشعراء ، فقال عليه السلام : إِنَّ الْقَوْمَ لَمْ يَجْرُوا فِي حَلَبَةٍ تُعْرَفُ الْغَايَةُ عِنْدَ قَصَبَتِهَا ، فَإِنْ كَانَ وَلَا بُدَّ فَالْمَلِكُ الضَّلِيلُ ^(١) .
قال : يُرِيدُ أَمْرًا الْقَيْسَ .

الشَّرح :

فأما قول أمير المؤمنين عليه السلام «الملك الضليل» فإنما سُمِّيَ امرؤ القيس ضليلاً لما يعلن به في شعره من الفسق ، والضُّيْلُ : الكثير الضلال ، كالشُّرَيْبِ ، والخَمِيرِ ، والسُّكَيْرِ ، والفَسِيْقِ ، للكثير الشُّرْبِ وادِّمان الخمر والسكر والفسق .



الأصل :

وقال عليه السلام : أَلَا حُرٌّ يَدْعُ هَذِهِ اللَّمَازَةَ لِأَهْلِهَا ! إِنَّهُ لَيْسَ لِأَنْفُسِكُمْ ثَمَنٌ إِلَّا الْجَنَّةُ ، فَلَا تَبِيعُوهَا إِلَّا بِهَا .

الشَّرح :

الَّلَمَازَةُ بفتح اللام : ما تَبَقَّى في الفم من الطعام وَلَمَظَ الرجل يَلْمُظُ بالضم لَمَظًا ، إذا تَتَبَعَ بلسانه بقيَّةَ الطعام في فمه وأَخْرَجَ لسانه فَمَسَحَ به شَفَتَيْهِ ، وكذلك التَّلَمُّظُ [والمراد بها هنا الدنيا] .

١ . جرى الفرس : ركض وعدا . الحَلَبَةُ : القطعة من الخيل تجتمع للسباق . القصة : الغاية التي تنصب آخر السباق .

وقال: «ألا حُرٌّ»، مبتدأ، وخبره مَحذوف أي في الوجود. ثم قال: إنه ليس لأنفسكم ثمنٌ إلا الجنة، فلا تبيعوها إلا بها، من الناس من يبيع نفسه بالدرهم والدنانير، ومن الناس من يبيع نفسه بأحقر الأشياء وأهونها، ويتبع هواه فيهلك، وهؤلاء في الحقيقة أحمقُ الناس، إلا أنه قد رين على القلوب، فغطتْها الذنوب، وأظلمت الأنفس بالجهل وسوء العادة، وطال الأمد أيضاً على القلوب فقست، ولو أفكر الإنسان حق الفكر لما باع نفسه إلا بالجنة لا غير.



الأصل :

وقال ﷺ: مَنهُومَانِ لَا يَشْبَعَانِ: طَالِبُ عِلْمٍ وَطَالِبُ دُنْيَا.

الشرح :

تقول: نَهِمَ فلانٌ بكذا فهو مَنهُوم، أي مُولع به، وهذه الكلمة مَرْوِيَّة عن النبي ﷺ: «مَنهُومان لا يَشْبَعَانِ: مَنهُومٌ بالمال، ومَنهُومٌ بالعلم». والنَّهِمُ بالفتح: إفراطُ الشَّهْوَةِ في الطَّعام، تقول منه: نَهِمْتُ إلى الطَّعام بكسرِ الهاء أَنَّهُم فَاَنَّا نَهِم. فأما طَالِبُ الْعِلْمِ الْعَاشِقُ لَهُ، فَإِنَّهُ لَا يَشْبَعُ مِنْهُ أَبَدًا، وَكَلَّمَا اسْتَكْثَرَ مِنْهُ زَدَ عِشْقُهُ لَهُ، وَتَهَالَكُهُ عَلَيْهِ.



الأصل :

وقال ﷺ: عِلَامَةُ الْإِيمَانِ أَنْ تُؤَيَّرَ الصَّدَقُ حَيْثُ يَضُرُّكَ، عَلَى الْكَذِبِ حَيْثُ يَنْفَعُكَ،

وَأَنْ لَا يَكُونَ فِي حَدِيثِكَ فَضْلٌ عَنْ عِلْمِكَ ، وَأَنْ تَتَّقِيَ اللَّهَ فِي حَدِيثٍ غَيْرِكَ .

الشرح :

قد أخذ المعنى الأول لقائل :

عليك بالصدق ولو آتاه أحرقتك الصدق بنار الوعيد
وينبغي أن يكون هذا الحكم مقيداً لا مطلقاً ، لأنه إذا أضرت الصدق ضرراً عظيماً يؤدي إلى
تلف النفس أو إلى قطع بعض الأعضاء لم يجز فعله صريحاً ، ووجب المعارض حينئذ .
قال رحمه الله : «وأن لا يكون في حديثك فضل عن علمك» ، متى زاد منطق الرجل على علمه
فقد لغا وظهر نقصه ، والفاضل من كان علمه أكثر من منطق . قوله : «وأن تتقي الله في حديث
غيرك» ، أي في نقله وروايته فتزويه كما سمعته من غير تحريف .



الأصل :

وقال رحمه الله : يَغْلِبُ الْمِقْدَارُ عَلَى التَّقْدِيرِ ، حَتَّى تَكُونَ آلاَفَةٌ فِي التَّدْبِيرِ .

قال : وقد مضى هذا المعنى فيما تقدم برواية تخالف هذه الألفاظ^(١) .

الشرح :

قد تقدم هذا المعنى ، وهو كثير جداً ، ومن جيده قول الشاعر :
لَعَمْرُكَ مَا لَامَ ابْنُ أَخْطَبَ نَفْسَهُ وَلَكِنَّهُ مَنْ يَخْذُلُ اللَّهَ يَخْذُلِ
لجَاهِدَ حَتَّى تَبْلُغَ النَّفْسُ عُذْرَهَا وَقَلْقَلْ يَبْغِي الْعِزَّ كُلَّ مُقْلَقِلِ

١ . يريد الشريف الرضي بهذا الحكمة ١٧ «تدل الأمور للمقادير حتى يكون الحذف في التدبير» .



الأصل :

وقال ﷺ: **الْحِلْمُ وَالْأَنَاةُ تَوْأَمَانِ يُسْتَبْجُهُمَا عُلُوُّ الْهَمَّةِ** ^(١).

الشرح :

قد تقدّم هذا المعنى وشرحه مراراً. وكان يقال: الأناة حِصْنُ السلامة، والعجلة مفتاحُ الندامة. وكان يقال: التأنّي مع الخَيِّية، خيرٌ من التهور مع النّجاح.



الأصل :

وقال ﷺ: **الْغِيْبَةُ جُهْدُ الْعَاجِزِ** ^(٢).

الشرح :

وقيل للأحنف: مَنْ أَشْرَفَ النَّاسُ؟ قال: مَنْ إِذَا حَضَرَ هَابُوه، وَإِذَا غَابَ اغْتَابُوه.



الأصل :

وقال ﷺ: **رُبَّ مَفْتُونٍ بِحُسْنِ الْقَوْلِ فِيهِ**.

١. الحِلْمُ: إمساك النفس عن هيجان الغضب. الأناة: عدم العجلة والتروي في الشيء. التوأمان: المولودان في بطن واحد.

٢. الغيبة: ذكرك أخاك المؤمن بما يكره وهو غائب، وهي سلاح العاجز ينتقم به من عدوّه، وهي جهده: أي غاية ما يمكنه.

الشرح :

طالما فتن الناس بثناء الناس عليهم ، فيقصّر العالم في اكتساب العلم اتكالا على ثناء الناس عليه ، ويقصّر العابد في العبادة اتكالا على ثناء الناس عليه ، ويقول كل واحد منهما : إنما أردت ما اشتهرت به ، للصيت ، وقد حصل ، فيماذا أتكلف الزيادة ، وأعاني التعب ! وأيضاً فإن ثناء الناس على الإنسان يقتضي اعتراء العجب له ، وإعجاب المرء بنفسه مهلك .

قال ابن أبي لحديد : واعلم أن الرضي رحمه الله قطع كتاب نهج البلاغة على هذا الفصل ، وهكذا وجدت النسخة بخطه وقال : (هذا حين انتهاء الغاية بنا إلى قطع المتنوع من كلام أمير المؤمنين عليه السلام : حامدين لله سبحانه على ما من به من توفيقنا لضم ما انتشر من أطرافه وتقريب ما بعد من أقطاره ، مقررين العزم كما شرطنا أولاً على تفضيل أوراق من البياض في آخر كل باب من الأبواب ، لتكون لاقتناص الشارد ، واستلحاق الوارد ، وما عساه أن يظهر لنا بعد الغموض ، ويقع إلينا بعد الشذوذ ، وما توفيقنا إلا بالله ، عليه توكلنا ، وهو حسبنا ونعم الوكيل ، نعم المولى ونعم النصير) .

ثم وجدنا نسخاً كثيرة فيها زيادات بعد هذا الكلام ؛ قيل : إنها وجدت في نسخة كتبت في حياة الرضي رحمه الله وقرئت عليه فأمضاها ، وأذن في إلحاقها بالكتاب ونحن نذكرها .



الأصل :

وقال عليه السلام : الدُّنْيَا خُلِقَتْ لِغَيْرِهَا ، وَلَمْ تُخْلَقْ لِنَفْسِهَا .

الشرح :

قال أبو العلاء المعري - مع ما كان يُرمى به - في هذا المعنى ما يطابق إرادة أمير المؤمنين عليه السلام بلفظه هذا :

خُلِقَ النَّاسُ لِلْبَقَاءِ فَضَلَّتْ أُمَّةٌ يَحْسِبُونَهُمُ لِلنَّفَادِ

إِنَّمَا يُنْقَلُونَ مِنْ دَارٍ أَعْمَا لِي إِلَى دَارٍ شَقْوَةٍ أَوْ رَشَادٍ



الأصل :

وقال عليه السلام: إِنَّ لِبَنِي أُمَيَّةٍ مِرْوَدًا يَجْرُونَ فِيهِ، وَلَوْ قَدْ اخْتَلَفُوا فِيمَا بَيْنَهُمْ ثُمَّ كَادَتْهُمْ الضَّبَاعُ لَغَلَبَتْهُمْ.

قال الرضي رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى : وهذا من أفصح الكلام وأغريه ، والمِرْوَدُ هاهنا مِفْعَلٌ من الإِرْوَادِ ، وهو الإمهال والإنظار ، فكانه عليه السلام شبه المهلة التي هم فيها بالمِضْمارِ الذي يَجْرُونَ فيه إلى الغاية ، فإذا بلغوا منقطعها انتقض نظامُهم بعدها .

الشرح :

هذا إخبارٌ عن غيب صريح ، لأنَّ بني أُمَيَّةٍ لم يزل مُلْكُهم منتظماً لما لم يكن بينهم اختلاف ، وإنما كانت حروبُهم مع غيرهم كحزب معاوية في صفين ، وحرب يزيد أهل المدينة ، وابن الزبير بمكة ، وحرب مروان الضحّاك ، وحزب عبد الملك ابن الأشعث وابن الزبير ، وحرب يزيد ابنه بني المهلب ، وحرب هشام زيد بن علي . فلما ولي الوليد بن يزيد وخرج عليه ابن عمه يزيد بن الوليد وقتله ، اختلفت بنو أُمَيَّةٍ فيما بينهما ، وجاء الوعدُ - وصدق من وعده - فإنه منذ قتل الوليد دعت دعاة بني العباس بخراسان ، وأقبل مروان بن محمد من الجزيرة يطلب الخلافة ، فخلع إبراهيم بن الوليد ، وقتل قوماً من بني أُمَيَّةٍ ، واضطرب أمرُ الملك وانتشر ، وأقبلت الدولة الهاشمية ونمت ، وزال ملك بني أُمَيَّةٍ ، وكان زوال مُلْكهم على يد أبي مُسلم ، وكان في بدايته أضعف خلق الله وأعظمهم فقراً ومسكنة ، وفي ذلك تصديقُ قوله عليه السلام : « ثُمَّ لَوْ كَادَتْهُمْ الضَّبَاعُ لَغَلَبَتْهُمْ » .



الأصل :

وقال ﷺ في مدح الأنصار: هُمْ وَاللَّهُ رَبُّوَا الْإِسْلَامَ كَمَا يُرَبِّي الْفُلُو مَعَ غَنَائِهِمْ بِأَيْدِيهِمُ السَّبَاطِ، وَالسِّنْتِيهِمُ السَّلَاطِ^(١).

الشرح :

ويُروى : «بأيديهم البساط»، أي الباسطة، والأولى جمع سبط يعني السَّماح، وقد يقال للحاذق بالطعن : إنه لسبط اليدين، يريد الثقافة. وألسنتهم السَّلاط، يعني الفصيحة.

وقد تقدّم القول في مدح الأنصار، ولو لم يكن إلا قول رسول الله ﷺ فيهم : «إنكم لتكثرُونَ عند الفزع، وتَقِلُّون عند الطَّمَع»، لكان فخراً لهم. وهذا عظيم جداً وفوق العظيم، ولا ريب أنهم الذين أيد الله بهم الدين، وأظهر بهم الإسلام بعد خفائه، ولولا هم لَعَجَز المهاجرون عن حَرْب قريش والعرب، وعن حِمَاية رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ولولا مَدِينَتُهُمْ لم يكن للإسلام ظَهْرٌ يَلْجَأُونَ [إليه]، وَيَكْفِيهِمْ فَخْراً يَوْمَ حَمْرَاءِ الْأَسَدِ، يَوْمَ خَرَجَ بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى قريش بعد أنْكَسَارِ أَصْحَابِهِ، وَقَتْلُ مَنْ قُتِلَ مِنْهُمْ، وَخَرَجُوا نَحْوَ لِقَوْمِ الْجَرَّاحِ فِيهِمْ فَاشِيَةٌ، وَدِمَاؤُهُمْ تَسِيلُ، وَإِنَّهُمْ مَعَ ذَلِكَ كَالْأَسَدِ الْغَرَاثِ تَتَوَاثَبُ عَلَى فَرَائِسِهَا، وَكَمْ لَهُمْ مِنْ يَوْمٍ أَعَزَّ مُحَجَّلٌ ! وَقَالَتِ الْأَنْصَارُ: لَوْلَا عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ﷺ فِي الْمُهَاجِرِينَ لَأَبَيْنَا لَأَنْفُسِنَا أَنْ يُذَكَرَ الْمُهَاجِرُونَ مَعَنَا، أَوْ أَنْ يُقَرَّنُوا بِنَا، وَلَكِنْ رَبٌّ وَاحِدٌ كَأَلْفٍ؛ بَلْ كَأَلُوفٍ.



الأصل :

وقال ﷺ: أَلْعَيْنُ وَكَأُ السَّتَةِ.

١. رَبُّوَا الْإِسْلَامَ من التربية والإنماء، والمراد أنهم أقاموا على تقوية الدين ونصرته ودعمه. الفلوة: المهر إذا بلغ سنة.

قال الرضي (رحمة الله تعالى): وهذه من الاستعارات العجيبة، كأنه يشبه السَّتَّةَ بالوعاء، والعين بالوكاء، فإذا أطلق الوكاء لم ينضبط الوعاء. وهذا القول في الأشهر الأظهر من كلام النبي ﷺ، وقد رواه قوم لأمير المؤمنين عليه السلام؛ وذكر ذلك المبرد في كتاب (المقتضب) في باب اللفظ بالحروف.

قال الرضي: وقد تكلمنا على هذه الاستعارة في كتابنا الموسوم (بمجازات الآثار النبوية).

الشرح:

المعروف أن هذا من كلام رسول الله ﷺ، ذكره المحدثون في كتبهم وأصحاب غريب الحديث في تصانيفهم، وأهل الأدب في تفسير هذه اللفظة في مجموعاتهم اللغوية، ولعل المبرد اشتبه عليه فنسبه إلى أمير المؤمنين عليه السلام، والرواية بلفظ التثنية: «العَيْنَانِ وَكَاءُ السَّتَّةِ»، والسَّتَّةُ: الاسْتُ.

وقد جاء في تمام الخبر في بعض الروايات: «فإذا نامت العينان استطلق الوكاء»، والوكاء: رباط القرية، فجعل العينين وكاء - والمُرَادُ اللفظة - للسَّتَّةِ كالوكاء للقرية، ومنه الحديث في اللفظة: «أحفظ عفاصها ووكاءها، وعرفها سنة، فإن جاء صاحبها وإلا فشأنك بها»، والعفاص: السُّدَاد، والوكاء: السُّدَاد، وهذه من الكِنَايات اللطيفة.



الأصل:

وقال ﷺ في كلام له: وَوَلِيَهُمْ وَالٍ فَأَقَامَ وَأَسْتَقَامَ، حَتَّى ضَرَبَ الدِّينُ بِجِرَانِهِ.

الشرح:

الجِرَان: مقدَّم العُنُق، وهذا الوالي هو عمر بن الخطاب^(١).

١. قال محمد عبده: يريد بالوالي هنا: النبي ﷺ، ووليهم: أي تولى أمورهم وسياسة الشريعة فيهم. انتهى.

وهذا الكلام من خطبة خطبها في أيام خلافته طويلة؛ يذكر فيها قُرْبَهُ من النبي ﷺ واختصاصه له، وإفضاءه بأسراره إليه، حتى قال فيها: «فاختار المسلمون بعده بأرائهم رجلاً منهم، فقارب وسدد حسب استطاعته على ضعفٍ واحدٍ كانا فيه، وليهم بعده والٍ، فأقام واستقام حتى ضرب الدين بجرانه، على عسف وعجرفة كانا فيه، ثم اختلفوا ثالثاً لم يكن يملك من أمر نفسه شيئاً، غلب عليه أهله فقادوه إلى أهوتهم كما تقود الوليدة البعير المخطوم، فلم يزل الأمر بينه وبين الناس يبعد تارة ويقرب أخرى حتى نزوا عليه فقتلوه، ثم جاءوا بي مدبّ الدّبا يريدون بيّعتي». وتام الخطبة معروف، فليطلب من الكتب الموضوعه لهذا الفن.



الأصل :

وقال ﷺ : يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ عَضُوضٌ، يَعْضُّ الْمُوسِرُ فِيهِ عَلَى مَا فِي يَدَيْهِ، وَلَمْ يُؤْمَرْ بِذَلِكَ، قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ : يَنْهَدُ فِيهِ الْأَشْرَارُ، وَيُسْتَدْلُ الْأَخْيَارُ، وَيُبَايِعُ الْمُضْطَرُّونَ، وَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ الْمُضْطَرِّينَ.

التنريح :

زمانٌ عضوضٌ : أي كلب على الناس، كأنه يعضّهم، وفُعل للمبالغة، كالنقور والعقوق، ويجوز أن يكون من قولهم : بثر عضوض، أي بعيدة القعر ضيقة، وما كانت البثر عضوضاً، فأعضت، كقولهم : ما كانت جروراً فأجرت، وهي كالعضوض. وعضّ فلانٌ على ما في يده، أي بخل وأمسك.

﴿ وقوله ﷺ : « فأقام واستقام »، أي لم يكن عمر مثل عثمان لم يملك أمر نفسه، وكان عمر بالصدّ. كان مستبداً.

وقوله ﷺ : « على عسف وعجرفة كانا فيه » : كقوله ﷺ في الشقشقية : « حوزة خشناً يغلظ كلمها ويخش مسها

ويكثر العثار فيها ... » نهج الصباغة للتستري ٩ : ٥٠٩ .

وينهد فيه الأشرار، ينهضون إلى الولايات والرياسات، وترتفع أقدارهم في الدنيا. وَيُسْتَدَلُّ فِيهِ أَهْلُ الْخَيْرِ وَالْدِّينِ، وَيَكُونُ فِيهِ بَيْعٌ عَلَى وَجْهِ الْاضْطِرَارِّ وَالْإِلْجَاءِ؛ كَمَنْ يَبِيعُ ضَيْعَتَهُ؛ وَهُوَ ذَلِيلٌ ضَعِيفٌ، مِنْ رَبِّ ضَيْعَةٍ مُجَاوِرَةٍ لَهَا ذِي ثُرْوَةٍ وَعِزٍّ وَجَاهٍ فَيَبِيعُهَا بِمَنْعَةِ الْمَاءِ وَاسْتِذْلَالِهِ الْأَكْرَةَ وَالْوَكِيلَ إِلَى أَنْ يَبِيعَهَا عَلَيْهِ؛ وَذَلِكَ مِنْهُيٌّ عَنْهُ، لِأَنَّهُ حَرَامٌ مُحْضٌ.



الأصل :

وقال ﷺ : يَهْلِكُ فِيَّ رَجُلَانِ : مُحِبٌّ مُفْرِطٌ ، وَبَاهِتٌ مُفْتَرٍ .

قال الرضي رحمه الله : وهذا مثل قوله ﷺ : «هَكَذَا فِي اثْنَانِ : مُحِبٌّ غَالٍ ، وَمُبْغِضٌ قَالٍ» .

الشرح :

قد تقدّم شرحٌ مِنْ لِي هذا الكلام ؛ وخلاصةُ هذا القول : أَنَّ الْهَالِكَ فِيهِ لِمُفْرِطٍ وَالْمُفْرِطُ ، أَمَّا الْمُفْرِطُ فَالْغُلَاةُ ، وَمَنْ قَالَ بِتَكْفِيرِ أَعْيَانِ الصَّحَابَةِ وَنِفَاقِهِمْ أَوْ فِسْقِهِمْ ، وَأَمَّا الْمُفْرِطُ فَمَنْ اسْتَنْقَصَ بِهِ ﷺ أَوْ أَبْغَضَهُ أَوْ حَارَبَهُ أَوْ أَضْمَرَ لَهُ غِلًّا ؛ وَلِهَذَا كَانَ أَصْحَابُ أَصْحَابِ النَّجَاةِ وَالْخِلَاصِ وَالْفَوْزِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ : لِأَنَّهُمْ سَلَكُوا طَرِيقَةَ مُقْتَصِدَةٍ ، قَالُوا : هُوَ أَفْضَلُ الْخَلْقِ فِي الْآخِرَةِ ، وَأَعْلَاهُمْ مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ ، وَأَفْضَلُ الْخَلْقِ فِي الدُّنْيَا ، وَأَكْثَرُهُمْ خِصَائِصَ وَمَزَايَا وَمَنَاقِبَ ، وَكَانَ مِنْ عَادَاهُ أَوْ حَارَبَهُ أَوْ أَبْغَضَهُ فَإِنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ سَبْحَانَهُ وَخَالِدٌ فِي النَّارِ مَعَ الْكَفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِمَّنْ قَدْ ثَبِتَتْ تَوْبَتُهُ ، وَمَاتَ عَلَى تَوَلَّيِهِ وَحُبِّهِ .

فَأَمَّا الْأَفَاضِلُ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ وَلُوا الْإِمَامَةَ قَبْلَهُ فَلَوْ أَنَّهُ أَنْكَرَ إِمَامَتَهُمْ وَغَضِبَ عَلَيْهِمْ ، وَسَخَطَ فَعَلَيْهِمْ ، فَضَلًّا عَنْ أَنْ يُشِيرَ عَلَيْهِمُ السَّيْفُ ، أَوْ يَدْعُو إِلَى نَفْسِهِ ، لَقُلْنَا : إِنَّهُمْ مِنَ الْهَالِكِينَ ، كَمَا لَوْ غَضِبَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، لِأَنَّهُ قَدْ ثَبِتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ : «حَرْبُكَ حَرْبِي ، وَسَلْمُكَ سَلْمِي» ، وَأَنَّهُ قَالَ : «اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وُلَاهُ ، وَعَادَ مَنْ عَادَاهُ» ، وَقَالَ لَهُ : «لَا يُحِبُّكَ إِلَّا مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَبْغِضُكَ إِلَّا مُنَافِقٌ» ، وَلَكِنَّا رَأَيْنَاهُ رَضِيَ إِمَامَتَهُمْ وَبَايَعَهُمْ وَصَلَّى

خلفهم وأنكحهم وأكل من فيئهم، فلم يكن لنا أن نتعدى فعله، ولا نتجاوز ما اشتهر عنه؛ ألا ترى أنه لما برئ من معاوية برئنا منه، ولما لعنه لعناه، ولما حَكَم بضلال أهل الشام ومن كان فيهم من بقايا الصحابة كَعَمَرُو بن العاص وعبد الله ابنه وغيرهما حكماً أيضاً بضلالهم! والحاصل أنا لم نجعل بينه وبين النبي ﷺ إلا رتبة النبوة، وأعطيناه كل ما عدا ذلك من الفضل المشترك بينه وبينه، ولم نَطْعَن في أكابر الصحابة الذين لم يصحَّ عندنا أنه طعن فيهم، وعاملناهم بما عامتهم ﷺ به^(١).

١. قال العلامة التستري في معرض ردّه على ابن أبي الحديد ما ملخصه :

قال : قلت : كلامه كله خط وخط ، فهو ﷺ إنما قال يهلك محبه الغال القائل بألوهيته ، من أين زاد عليه : من قال بتكفير صحابة تقدموا عليه ﷺ).

وأما قوله : (ولو أنه انكر امامتهم لقلنا أنهم من الهالكين) فمن المضحك ، فالإنكار أحمر أو أخضر ، وله قرن أو ذنب ، وكيف لم ينكر وقد ملأت إنكاراته يوم السقيفة ، ويوم الشورى ما بين السماوات والأرض ، وهذا كتابه إلى معاوية في جواب كتابه : « وقلت أني كنت أقاد كما يقاد الجمل المخشوش حتى أبايع ، ولعمرك الله لقد أرادت أن تدم فمدحت ، وأن تفضح فافتضحت ، وما على المسلم من غضاضة في أن يكون مظلوماً » ؟ [نهج البلاغة / ضمن كتاب ٢٨]

والم يأمر عمر يوم الشورى بقتل من خالف دستوره في تمهيد انتقال الأمر إلى عثمان ؟ وكيف يعقل تقدم جمع جهل ذوي بدع ومناكير على مثله ﷺ الذي كان شريكاً للنبي ﷺ في كل كمال وفضيلة سوى أصل النبوة ؟ ألم يقل النبي للناس : « من كنت أولى به فعلي أولى به » ؟ [حديث الغدير المتواتر / انظر ابن عساكر ٢ : ٤] ، فهل كان ذلك منه لفظ بلا معنى ؟

وكلام هذا الرجل هن نظير كلام عابدي الأصنام : إن الله تعالى خالق السماوات والأرض وما بينهما ، ومن ذلك فالأصنام آلهة مثله وشركاؤه ، قل تعالى : « أولئ سألتم من خلق السماوات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون » .

ألم يكف الرجل في إنكاره ﷺ أمر شيخه إغضاؤه عن حقه يوم الشورى لما طلبوا منه العمل بسنتهما [الطبري ٣ : ٣٠١] ، وكذلك يوم حدوث الخوارج وبيعة أصحابه ﷺ له ثانية ، فذلك يكفي إتمام حجة لمن كان له قلب وألقى السمع وهو شهيد ؟

ألم يكفه شكاياته ﷺ طول أيامه في إمرة الثلاثة وفي مرته ؟ ألم يكفه شكايات سيدة نساء العالمين وتكفيرها لهن صريحاً في كلماتها ؟ وموتها كمداً مما عاملوها ، ودفن أمير المؤمنين لها سرّاً ، وقد كان ﷺ يقول : « ظلمت عدد المدر وأوبر » ! [الجمل ، للمفيد ٩٢] .

الأصل :

وسئل عن التوحيد والعدل ؛ فقال : التَّوْحِيدُ أَلَّا تَتَوَهَّمَهُ ، وَالْعَدْلُ أَلَّا تَتَّهَمَهُ .

الشرح :

معنى قوله : «أَلَّا تَتَوَهَّمَهُ» ، أي أَلَّا تَتَوَهَّمَهُ جِسْماً أَوْ صُورَةً أَوْ فِي جِهَةٍ مُخْصِوَصَةٍ ، أَوْ مَالِئاً لِكُلِّ الْجِهَاتِ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ قَوْمٌ ، أَوْ نُوراً مِنَ الْأَنْوَارِ ، أَوْ قُوَّةً سَارِيَةً فِي جَمِيعِ الْعَالَمِ ، كَمَا قَالَهُ قَوْمٌ ، أَوْ مِنْ جِنْسِ الْأَعْرَاضِ الَّتِي تَحُلُّ الْمَحَالَ أَوْ تَحُلُّ الْمَحَلَّ ، وَلَيْسَ بِعَرَضٍ كَمَا قَالَهُ النَّصَارَى وَغَلَاةُ الشَّيْعَةِ ، أَوْ تَحُلُّهُ الْمَعَانِي وَالْأَعْرَاضُ ، فَمَتَى تُؤْهِمُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ هَذَا فَقَدْ خُوِّلَ التَّوْحِيدَ .

وَأَمَّا الرُّكْنُ الثَّانِي فَهُوَ أَلَّا تَتَّهَمَهُ ، أَي لَا تَتَّهَمُهُ فِي أَنَّهُ أَجْبَرَكَ عَلَى الْقَبِيحِ ، وَيَعَاقِبُكَ عَلَيْهِ ،

﴿ وَأَمَّا قَوْلُهُ : (لَوْ أَنْكَرَ عَلَيْهِمْ كَمَا أَنْكَرَ عَلَى مُعَاوِيَةَ لِثَبْرَانَا مِنْهُمْ) فَعَلَطَ وَمَغَالَطَةً ، فَالْفَرْقُ بَيْنَ يَوْمِ السَّقِيفَةِ وَيَوْمِ مُعَاوِيَةَ كَثِيرٌ . فَيَوْمَ مُعَاوِيَةَ كَانَ كَمَا قَالَ ﷺ لَوْ لَمْ يَكُنْ أَنْكَرُ وَشَهَرُ السَّيْفِ كُنْ كُفْراً وَاضْطِحَالاً لِلْإِسْلَامِ [الاستيعاب ابن عبد البر ٥٣ : ٣] . كَمَا أَنَّ يَوْمَ السَّقِيفَةِ لَوْ كَانَ خَرَجَ لِاضْطِحَالِ أَصْلِ الْإِسْلَامِ لَحْدُوثُ عَهْدِهِمْ بِالْكَفْرِ ، وَهُوَ ﷺ كَانَ كَالنَّبِيِّ ﷺ يَتَحَسُّ كُلَّ مَشَقَّةٍ فِي سَبِيلِ الْإِسْلَامِ بَعْدَهُ كَمَا مَعَهُ ، وَالثَّلَاثَةُ كَانُوا لَا يَبَالُونَ أَنْ يَبْدُلَ الْإِسْلَامَ بِالْكَفْرِ ، فَاعْتَمَنُوا عِدَاوَةَ قَرِيشِ الْمُؤَثِّفَةِ الَّذِينَ حَارَبُوا النَّبِيَّ ﷺ وَكَانَ وَتَرَهُمْ عَلَى يَدَيْهِ ﷺ أَنْ يَنَالُوا بِهَا الرِّئَاسَةَ وَالْإِمْرَةَ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ أَثَرٌ فِي الْإِسْلَامِ إِلَّا الْفِرَارُ فِي الْغَزَوَاتِ .

كَمَا أَنَّ قَوْلَهُ : (بِأَنَّهُ ﷺ صَلَّى خَلْفَهُمْ وَأَنْكَحَهُمْ وَأَكَلَ مِنْ فَيْئِهِمْ . فَرَضِي بِإِمَامَتِهِمْ) غَلَطَ ، مَالْتَقِيَةً تَجَوُّزَ أَظْهَارِ الْكَفْرِ ، مَعَ أَنَّ صَلَاتَهُ ﷺ خَلْفَهُمْ كَانَتْ لَا عَنْ اقْتِدَاءٍ . فَقَالَتْ عَتْرَتُهُ ﷺ : أَنَّهُ بَعْدَ صَلَاةِ جَمْعَتِهِ خَلْفَهُمْ كَانَ يُضَيِّفُ إِلَيْهَا رَكْعَتَيْنِ ، وَأَمَّا إِنْكَاحُهُمْ فَكَانَ الرَّجُلُ ذَا سُلْطَانٍ فَجَبْرُهُ كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى مَنْ رَاجَعَ سِيرَهُمْ ، وَكَفَاهُمْ بِذَلِكَ طَعْنًا وَشَنَاعَةً . [الكافي ، للكليني ٣ : ٢٧٤ ح ٦] .

وَفِي كِتَابِ مُعَاوِيَةَ إِلَى مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ : (فَهَمَّا بِهِ الْهَمُومُ وَأَرَادَا بِهِ الْعَظِيمُ) . [السعودي / مروج الذهب ١٢ : ٣] .

وَأَمَّا أَكَلُهُ مِنْ فَيْئِهِمْ فَإِنَّمَا كَانَ لِأَنَّ حُكْمَ اللَّهِ - كَمَا بَيَّنَّاهُ عَتْرَتُهُ ﷺ - أَنَّ الْجِهَادَ إِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلِ الْإِمَامِ فَكُلُّ مَا غَنِمُوهُ لَهُ ﷺ ، وَالْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ يَحْكُمَانِ بِثَبُوتِ الْخُمْسِ لَهُ ، فَمَنْعُوهُ الْخُمْسَ كَمَا أَخَذُوا فَدَكَ مِنْهُ غَضَباً وَأَجْرُوهُ فِي الْخُمْسِ كَرَجُلٍ مِنْهُمْ ، فَلِمَ لَا يَأْخُذُ جُزْءاً مِنْ جُزْءٍ مِنْ حَقِّهِ ؟

حاشاه من ذلك! ولا تتَّهمه في أنه مَكَّن الكذَّابين من المعجزات، فأضَلَّ بهم الناس، ولا تتَّهمه في أنه كلَّفك ما لا تُطيقه، وغير ذلك.



الأصل :

وقال ﷺ في دُعاء استسقى به : اللَّهُمَّ اسْقِنَا ذُلَّ السَّحَابِ دُونَ صَعَابِهَا .
قال الرضي رحمه الله :

وهذا من الكلام العجيب الفصاحة ، وذلك أنه ﷺ شبه السَّحْبَ ذوات الرعود والبوارق والرياح والصواعق ، بالإبل الصعاب التي تقمص برحالتها ، وتَتَوَقَّصُ بركبانها ، وشبه السَّحَابَ الخالية من تلك الزوابع بالإبل الذلل التي تُحتلب طيِّعة ، وتُقتعد مُسمحة .

الشرح :

قد كفانا الرضي رحمه الله بشرحه هذه الكلمة مؤونة الخوض في تفسيرها .



الأصل :

وقيل له ﷺ : لو غَيَّرْتَ شَيْبَكَ يا أمير المؤمنين ! فقال ﷺ : أَلْخِضَابُ زَيْنَةٍ ، وَنَحْنُ قَوْمٌ فِي مُصِيبَةٍ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ .



الأصل :

وقال ﷺ : مَا الْمُجَاهِدُ الشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَعْظَمَ أَجْرًا مِمَّنْ قَدَرَ فَعَفَّ^(١) : لَكَادَ الْغَفِيفُ أَنْ يَكُونَ مَلَكًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ .

الشرح :

قد تقدم القول في العفة، وهي ضروب: عفة اليد، وعفة اللسان، وعفة الفرج، وهي العظمى . وقد جاء في الحديث المرفوع: «مَنْ عَسِقَ فِكْتَمَ وَعَفَّ وَصَبَرَ فَمَاتَ مَاتَ شَهِيدًا وَدَخَلَ الْجَنَّةَ» .

وفي حكمة سليمان بن داود: إن الغالب لهواه أشد من الذي يفتح المدينة وحده .



الأصل :

وقال ﷺ : أَلْقَاعَةُ مَالٍ لَا يَنْفَدُ .

قال : وقد روى بعضهم هذا الكلام لرسول الله ﷺ .

الشرح :

قد تقدم القول في هذا المعنى^(٢)، وقد تكررت هذه اللفظة بذاتها في كلامه ﷺ .

١ . العفة : هي ضبط النفس عن الملاذ الحيوانية .

٢ . تقدم مثله في الحكمة ٥٥ .



الأصل :

وقال عليه السلام لزياد بن أبيه وقد استخلفه لعبد الله بن العباس على فارس وأعمالها، في كلام طويل كان بينهما، نهاه فيه عن تقدّم الخراج :
 اسْتَعْمِلِ الْعَدْلَ، وَاحْذَرِ الْعَسْفَ وَالْحَيْفَ، فَإِنَّ الْعَسْفَ يَعُودُ بِالْجَلَاءِ، وَالْحَيْفَ يَدْعُو إِلَى السَّيْفِ^(١).

الشرح :

قد سبق الكلام في العدل والجور.

وكانت عادة أهل فارس في أيام عثمان أن يطلب الوالي منهم خراج أملاكهم قبل بيع الثمار على وجه الاستيسلاف، أو لأنهم كانوا يظنون أن أول السنة القمرية هو مبتدأ وجوب الخراج حملاً للخراج التابع لسنة الشمس على الحقوق الهلالية التابعة لسنة القمر، كأجرة العقار، وجوالي أهل الذمة، فكان ذلك يُجحف بالناس ويدعو إلى عسفهم وحيفهم.



الأصل :

وقال عليه السلام :

أَشَدُّ الذُّنُوبِ مَا اسْتَخَفَّ بِهَا صَاحِبُهَا^(٢).

١. العسف: الشدة في غير حق. الحيف: الميل عن العدل إلى الظلم. وهو ينزع بالمظلومين إلى القتال لإنقاذ أنفسهم. الجلاء: التفرق والتشتت.

٢. مر مثله في الحكمة (٣٥٤) بلفظ: ما استهان بدل ما استخف.

الشرح :

عَظُمَ المصيبةُ على حَسَبِ نِعْمَةِ العاصي ، ولهذا كان لَطَمُ الولدِ وجهَ الوالدِ كبيراً ليس كلْطمةٍ وجه غيرِ الوالدِ .

ولمَّا كان الباري تعالى أعْظَمَ المُنْعِمِينَ ، بل لا نِعْمَةً إلَّا وهي في الحَقِيقَةِ مِنْ نِعَمِهِ ، ومنسوبة إليه ، كانت مخالفتُهُ ومعصيته عظيمة جداً ، فلا ينبغي لأحدٍ أن يعصيه في أمرٍ وإن كان قليلاً في ظَنِّهِ ، ثم يستقلَّ ويستهيِّن به ، ويُظهِر الاستخفافَ وقلة الاحتفال بمواقفته ، فإنه يكون قد جَمَعَ إلى المعصية معصيةً أخرى ، وهي الاستخفاف بقُدْر تلك المعصية التي لو أمعن النَّظَرُ لَعلم أنها عظيمة ، ينبغي له لو كان رشيداً أن يَبْكِيَ عليها لَدَمَ فَضْلاً عن الدَّمْعِ ، فلهذا قال ﷺ : «أشدُّ الذنوب ما استخَفَّ بها صاحبها» .



الأصل :

وقال ﷺ : مَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْجَهْلِ أَنْ يَتَعَلَّمُوا حَتَّى أَخَذَ عَلَى أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ يُعَلَّمُوا .

الشرح :

تعليمُ العِلْمِ فرضٌ كفايةٌ ، وفي الخبرِ المرفوعِ «من عِلِمَ عِلْماً وَكَتَمَهُ أَلْجَمَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ» .



الأصل :

وقال ﷺ : شَرُّ الْأَخْوَانِ مَنْ تُكَلِّفَ لَهُ .

الشرح :

إنما كان كذلك لأن الإخاء الصادق بينهما يوجب الانبساط، وترك التكلف، فإذا احتيج إلى التكلف له فقد دل ذلك على أن ليس هناك إخاء صادق، ومن ليس بأخ صادق فهو من شر الإخوان.



الأصل :

وقال ﷺ: إِذَا أَحْتَشَمَ الْمُؤْمِنُ أَخَاهُ فَقَدْ فَارَقَهُ.

الشرح :

ليس يعني أن الاحتشام علة الفرقة، بل هو دلالة وأمانة على الفرقة؛ لأنه لو لم يَحْدُثْ عنه ما يقتضي الاحتشام لا نبسط على عادته الأولى، فالانقباض أمانة المباينة.

هذا آخر ما دَوَّنه الرَضِيّ أبو الحسن ﷺ من كلام أمير المؤمنين ﷺ في (نهج البلاغة)، قد أتينا على شرحه بمعونة الله تعالى.

والله المنة والشكر على توفيقه، وهو حسبنا ونعم الوكيل فقد وقع الفراغ من هذا المختصر في ١ ذي الحجة سنة ١٣٢٣ هـ أسأله تعالى بكرمه ولطفه أن يجعله خالصاً لوجهه الكريم وختم ابن أبي الحديد (رحمه الله) شارح نهج البلاغة كتابه بقوله وصلى الله على سيّدنا ونبيّنا محمد وآله الأطهار الأبرار وسلّم تسليماً كثيراً...

وأنا أستغفر الله العظيم من كلّ ذنب يُبعدُ من رحمته، ومن كل خاطر يدعو إلى الخروج عن طاعته؛ وأستشفعُ إليه بمن أنصبتُ جسدي، وأسهرتُ عيني، وأعملتُ فكري، واستغرقتُ طائفةً من عمري، في شرح كلامه، والتّقربِ إلى الله بتعظيم منزلته ومقامه، أن يعتق رقبتني من النار، ولا يتليني في الدنيا ببلاء تعجز عنه قوّتي، وتضعف عنه طاقتي،

وأن يصون وجهي عن المخلوقين ، ويكف عني عادة الظالمين ، إنه سميع مجيب ، وحسبنا الله وحده وصلواته على سيدنا محمد النبي وآله وسلامه .

تم بحمد الله تعالى نهج البلاغة بشرح ابن أبي الحديد .

وأنا العبد المفتقر إلى رحمة الله ورضوانه عبد الهادي بن السيد مجبل الحسيني الشريفي أحمد الله الذي أكرمني بإتمام هذا التهذيب المستخلص من شرح ابن أبي الحديد لنهج البلاغة ، وما أوردت فيه من نكات مهمة في الهوامش دفاعاً عن الحقيقة وتحقيق نصوصه بقدر وسعي وطاقتي .

أرجو أن يسد هذا الأثر الخالد فراغاً كبيراً في المكتبة الإسلامية ، ويعين المطالع الكريم على الوصول إلى مقاصد أمير البيان عليه السلام .

أسأل الباري عز وجل أن يغفر لي ولوالدي وأهل بيتي ، وأن يمن بقوته على ضعفي ، وبغناه على فقري ويكفني المهم من أمر دنياي وآخرتي ، ويقبل تقربي إليه بهذه البضاعة المزجاة ويجعلها جوازي إلى شفاعته سيد الوصيين عليه السلام إنه سميع مجيب . والصلاة وأتم التسليم على سادة الخلق محمد وآله الطاهرين الأوصياء المرضيين .

وقع الفراغ منه في ٢٣ ربيع الثاني ١٤٢٥ ، المصادف ١٢ حزيران ٢٠٠٤ ، والله ولي التوفيق والتسديد ، والحمد لله رب العالمين .

الفهارس

فهرس الآيات الكريمة.....	٦٩٥
فهرس الأحاديث ..	٧٢٣
فهرس الأعلام.....	٧٥١
فهرس البلدان والأماكن ..	٧٧١
فهرس الجماعات والقبائل.....	٧٧٥
فهرس الكتب.....	٧٨٢
محتويات الكتاب	٧٨٥

4. a

6.2.144

فهرس الآيات الكريمة

الفاتمة

الجزء / الصفحة	رقم الآية	الآية
٥٣١ / ١	٢	﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾
٢٤٤ / ١	٤	﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾

البقرة

٢٨٢ / ١	١	﴿الْم﴾
٢٨٢ / ١	٢	﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾
٧٧ / ١	١٧	﴿كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾
٦٣٠ / ١	٢٤	﴿وَقُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾
٤٧١ / ٢ : ٦٢٤ / ١	٣٠	﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾
٧٠ / ١	٣٤	﴿اسْجُدُوا لِلَّهِ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾
٣١٣ / ١	٣٥	﴿وَكَلَّا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا﴾
٣١٤ / ١	٣٧	﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾
٣١٤ / ١	٣٨	﴿قُلْنَا امْطُتُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾

١٣٤ / ١	٤٠	﴿فَارْهَبُونِ﴾
١٣٤ / ١	٤١	﴿فَاتَّقُونِ﴾
٧٧ / ١	٤٣	﴿أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾
٤٧٤ / ٢ : ٣٥٩ / ١	٤٤	﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾
٥٧٣ / ١	٤٩	﴿يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾
١٢٠ / ٢	٤٩	﴿يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يَذِّبُونَ آبْنَاءَكُمْ﴾
٣٣٦ / ٢	٨٨	﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾
١٩٦ / ١	٩٤	﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾
٣٤٨ / ٢	١١٠	﴿وَمَا تَقْدِرُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ﴾
٤٥٤ / ١	١٢٥	﴿مَثَابَةٌ لِلنَّاسِ وَأَمْنًا﴾
٤٤١ / ٢	١٤٣	﴿جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾
٢٩٧ / ١	١٤٨	﴿وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّيهَا﴾
٦٣٩ / ١ : ٦١٢ / ١	١٥٢	﴿فَادْكُرُونِي أَنْكُرَكُمْ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾
٤٣٢ / ٢ : ١٤٣ / ١	١٥٦	﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾
٦٧٦ / ٢	١٥٩	﴿أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ﴾
٥٦٨ / ١	١٧١	﴿صُمُّ بَكْمُ عُمَى فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾
٥٥٣ / ٢ : ١٦٧ / ٢	١٧٧	﴿وَالصَّبْرُ بَيْنَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ﴾
٥٤٠ / ٢	١٧٩	﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾
٤٠٥ / ٢	١٨٠	﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾
٤٢١ / ١	١٨٥	﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ﴾
١٨٠ / ٢ : ٧٥ / ٢	١٨٥	﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾
٨٩ / ١	١٨٨	﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾

٥١٥ / ١	١٨٩	﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾
٩٥ / ٢	١٩٧	﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾
٢٤٩ / ١	٢٠٠	﴿وَمَا لَهُ رَفِي الْأَخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾
٣٣٩ / ٢	٢٠٨	﴿ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً﴾
١٨ / ٢	٢١٤	﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ﴾
٣٤٦ / ٢	٢٢٤	﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾
٤٢٦ / ١	٢٣٣	﴿وَالْوَلَدَتُ يُرْضِعُ أَوْلَدَهُنَّ﴾
٦٨٣ / ٢	٢٣٧	﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾
٦٣٠ / ١	٢٤٥	﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ﴾
٥٢٥ / ٢	٢٤٩	﴿إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهْرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ﴾
٦٤٩ / ١	٢٥١	﴿وَلَوْ لَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾
٧٨ / ١	٢٥٥	﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾
٢٩٣ / ١	٢٥٥	﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾
٢٦٩، ٧٧ / ١	٢٥٦	﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ... فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾
٢٣٨ / ٢	٢٥٦	﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّنْعَاتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ﴾
٣١٣ / ٢	٢٦٤	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطِلُوا صِدْقَتَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾
٣١٨، ١٣٧ / ١	٢٦٦	﴿فَأَصَابَهَا إِمْعَاصٌ فِيهِ نَارٌ﴾
٣٨٠ / ١	٢٦٧	﴿وَلَسْتُمْ بِأَخَذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ﴾
٢٨٩ / ٢	٢٦٨	﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ﴾
٦٦٢ / ٢؛ ٤٥٢ / ١	٢٦٩	﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾
٦٤٥، ٢٦٠ / ١	٢٧٣	﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ النَّاسَ إِخْفَافًا﴾
٧٧ / ١	٢٨٢	﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

آل عمران

٦١١ / ١	٢٨	﴿وَالِىَ اللّٰهُ الْمَصِيرُ﴾
٢١١ / ٢	٢٨	﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا﴾
٣٧٣ / ٢	٣٠	﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا﴾
٥٨٩ / ١	٤٩	﴿وَأُتْبِئْكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾
٦٧٩ / ١	٦١	﴿نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾
٢٧٠ / ٢	٦١	﴿وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾
٤٣٠ ، ١٩٥ / ٢	٦٨	﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾
٦٤ / ٢	٨٣	﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾
٧٩ / ١	٩٧	﴿وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾
٣٣٤ ، ٢٦٨ / ١	١٠٣	﴿وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ﴾
١٢٤ / ٢	١٠٣	﴿فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾
٢١٠ / ٢	١٠٣	﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا..﴾
١٤٤ / ١	١١٧	﴿كَفَقُلْ رِيحٌ فِيهَا صِيرٌ﴾
٣٤٧ / ٢	١٣٤	﴿وَالْكُظُمِينَ الْغَيْظَ﴾
٤٩٣ / ١	١٤٤	﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللّٰهُ شَيْئًا﴾
٢٠٣ / ١	١٤٥	﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللّٰهِ كِتَابًا مُّوَجَّلًا﴾
٣٦٥ / ١	١٥٢	﴿إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ﴾
٤٨٥ ، ١٦٧ / ١	١٥٤	﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ﴾
١٠ / ٢	١٥٩	﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾
٥١٥ / ٢	١٥٩	﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ...﴾
٣٦١ / ١	١٦٣	﴿هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللّٰهِ﴾
٨٠ / ١	١٨٠	﴿بَلْ هُوَ شَرٌّ﴾

٤٤٤ / ٢	١٩١	﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
١٧٩ / ٢	١٩٨	﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ﴾

النساء

٥٠٩ / ١	٣	﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ﴾
١١٤ / ٢	٥	﴿وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾
٢٢٩ / ٢	١٠	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ﴾
٧٨ / ١	١٥	﴿فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيْنَهُنَّ الْمَوْتَ﴾
٤٦٠ / ٢	١٧	﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ﴾
٦٢٩ / ١	١٨	﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾
٤١٧، ٢١١ / ١	١٩	﴿فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾
٢٢٥ / ٢	٣٢	﴿وَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾
٣٦١ / ٢	٣٥	﴿فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا﴾
٣٢٠ / ١	٤٠	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾
٥٠٨، ٤٠٨، ٢٢٤ / ١	٤١	﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾
٥٩٧ / ١	٤٨	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾
٣٨٤ / ١	٥٤	﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾
٤٣٠، ٤٢٩ / ١	٥٩	﴿فَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾
٢٩٥ / ٢	٥٩	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾
٦٢٩، ٢٦٧ / ١	٦٩	﴿وَحَسَنَ أَوْلَٰئِكَ رَفِيقًا﴾
٥١٢ / ١	٧٧	﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ﴾
٤٨٥، ١٦٧ / ١	٧٨	﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِككُمُ الْمَوْتُ﴾
١٢٤، ١٢٣ / ١	٨٢	﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾

٣٢٢، ٢٧٠ / ٢	٨٨	﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا﴾
١٠١ / ١	٩٠	﴿حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾
٧٨، ٧٧ / ١	٩٢	﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾
٢٦٦ / ١	٩٤	﴿الْفَقَى إِلَيْكُمْ السَّلَامُ﴾
٥٥٥ / ١	٩٧	﴿الَّذِينَ تَوْفَّيْتُهُمُ الْمَلَائِكَةَ﴾
٣٠٣، ٦٣، ٢١ / ٢	١٠١	﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾
٦٦٣ / ١	١٠٣	﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾
٤٦٠ / ٢	١١٠	﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ، ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾
١٥٨ / ٢	١١٥	﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى﴾
٥٦٨ / ٢	١٢٣	﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾
٦٣٩ / ١	١٤٧	﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَعَامَنْتُمْ﴾
٥٣٥ / ١	١٥٥	﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ﴾
١٢٨ / ١	١٥٩	﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾
٢٦١ / ٢	١٦٠	﴿فَيُظْلَمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُجِلَّتْ لَهُمْ﴾
٤٧٢ / ١	١٦٥	﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِيَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ...﴾
١٣١ / ١	١٧٠	﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾

المائدة

٦٢٧، ٢٦٥ / ١	٣	﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾
٧٧ / ١	٣	﴿فَمَنْ أَضْطَرُّ فِي مَخْصَصَةٍ...﴾
٦٨٩ / ١	٣	﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾
١٣٥ / ٢	٧	﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾
٧٤ / ٢	١٢	﴿وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ﴾

٥٥٤ / ٢ ؛ ١٤٥ / ١	٢٥	﴿ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي ﴾
١٩٨ / ٢	٢٦	﴿ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾
١٩٣ / ١	٢٩	﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْثُغَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ ﴾
٥٨٢ / ١	٣٣	﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ... ﴾
١٣٤ / ١	٤٤	﴿ فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَآخِشُوا ﴾
٦١٣ ، ٦٦ / ١	٤٨	﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾
٣٥٠ / ١	٥٤	﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾
٦٩٦ / ١	٥٤	﴿ مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ، فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِقَوْمٍ ﴾
٩٤ / ٢	٥٦	﴿ فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴾
١٢٥ / ٢	٧٩	﴿ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ ﴾
٢٨٣ / ٢ ؛ ٤٧٢ / ١	٨٠	﴿ لَيْسَ مَا قَدَّمْتُ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾
٢٢٦ / ١	٨٢	﴿ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ ﴾
٦٠٢ / ١	٩٥	﴿ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ ﴾
٣٦١ / ٢	٩٥	﴿ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ ﴾
٤٣٧ / ٢	١٠١	﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ﴾
٧٤ / ٢	١١٠	﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ﴾
٤٠٨ / ١	١١٧	﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَادُمْتُ فِيهِمْ ﴾

الأنعام

٤٤٩ / ١	١	﴿ يَرْبِّيهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾
٦٩١ / ١	١٩	﴿ قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ ﴾
١٨١ / ١	٢٨	﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ ﴾
١٣٠ / ١	٣١	﴿ يَخْشَرْنَا عَلَى مَا فَرَطْنَا فِيهَا ﴾

١٢٤ / ١	٣٨	﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾
٦٦٣ / ١	٥٤	﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾
٣١٧ / ١	٥٩	﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا...﴾
١٢٤ / ١	٥٩	﴿وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾
٦٠١ / ٢٨٥ / ١	٥٩	﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾
٤٢٧ / ١	٧٠	﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا﴾
٤٢٧ / ١	٧٠	﴿أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ﴾
١٩٩ / ١	٧١	﴿عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ﴾
٦٧٩ / ١	٨٤	﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾
٦٧٩ / ١	٨٥	﴿وَيَحْيَىٰ وَعِيسَى﴾
٢٤٥ / ١	٩٤	﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى﴾
٩٦ / ١	٩٥	﴿فَالِقُ الْخَبِّ وَالنَّوَى﴾
٢٨٥ / ١	١٠١	﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
٣٦١ / ٢	١٠٣	﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾
٤١٥ / ١	١١٥	﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾
٦٢٤ / ١	١٣٠	﴿يَمَعَشِرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ...﴾
١٤٣ / ١	١٤٦	﴿ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ﴾
١٦٩ / ٢	١٤٨	﴿مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾
٢٤٠ / ١	١٤٩	﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِيغَةُ﴾
٥٥٠ / ١	١٥٠	﴿هَلُمُّ شُهَدَاءَكُمْ﴾
٤٠ / ٢	١٥١	﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ إِمْلَقَ﴾
٥٥٠ / ٥٣٤ / ١	١٥٤	﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا﴾
٦٢٧ / ١	١٥٩	﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَّسْتُ مِنْهُمْ﴾

٢٢٤ / ٢	١٦٠	«مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا»
٤٢٦ / ٢	١٦٥	«وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ»
٤٧١ / ٢	١٦٥	«هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ»

الأعراف

٢٦٣ / ٢	١٧	«ثُمَّ لَا تَجِدُ فِيهِمْ مِمَّنْ يَضْحَكُونَ عَنْ آيَاتِنَا»
٤٩٨ / ١	١٨	«أَخْرِجْ مِنْهَا مَذْذُومًا مَذْحُورًا»
٣٨٢، ٢٣٩، ١٤٢ / ١	٢٦	«قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُورِي سَوَءَ تَكْمُلِ وَرَيْشًا»
٢٠٣، ١٦٧ / ١	٣٤	«فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ»
٣٠٠ / ١	٤٠	«لَا تَفْتَحْ لَهُمُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ»
٦٢ / ١	٥٧	«يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا لَبَّيْزَ يَدَيَّ رَحْمَتِهِ»
٥١٩ / ١	٥٨	«وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ»
٥١٥ / ٢	٥٨	«وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ»
٢٧٥ / ١	٨٥	«وَإِلَى مَدْيَنَ»
٣١٨ / ٢	٨٧	«حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ»
٦٠٨ / ١	٨٩	«رَبُّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا»
٢١١ / ١	٩٧	«أَقَامِينَ أَهْلَ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ»
٢١١ / ١	٩٨	«أَوْ أَمِنَ أَهْلَ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ»
٥٢٩ / ١	٩٩	«أَقَامُوا مَكَرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكَرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ»
٦٢٧ / ٢	٩٩	«فَلَا يَأْمَنُ مَكَرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ»
٤٧٠ / ١	١٣٠	«وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ»
٥٨٩ / ٢	١٣٨	«أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ»
٣٢٦ / ٢	١٣٩	«إِنْ هُوَ إِلَّا مَنبَرٌ مَّا هُمْ فِيهِ»

٥٦٣ / ١	١٤٨	﴿مِنْ حُلِيِّهِمْ﴾
٤٦٩ / ١	١٥٥	﴿أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾
٥١٨ / ١	١٧٢	﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾
٦٠٢، ٣٩٣ / ١	١٧٦	﴿وَلَعَنَهُ وَأَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾
٢٨٠ / ١	١٧٩	﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا...﴾
٣٨٤ / ٢؛ ٢١١ / ١	١٨٢	﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾
٤٤٤ / ٢	١٨٥	﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا﴾
٤٥٠ / ١	١٩٥	﴿أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا﴾
٦٩٦ / ١	١٩٦	﴿إِنَّ وَلِيِّيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ﴾
٥٣٢ / ١	٢٠٢	﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ﴾

الأنفال

٢٤٦ / ٢	٦	﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾
٤٩٩ / ١	١٢	﴿فَنَبِّئُوهُمْ﴾
٣٦٥ / ١	١٦	﴿إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ﴾
٦٢٣ / ١	٢٦	﴿تَخَافُونَ أَنْ يَنْخَطِقَكُمْ النَّاسُ﴾
٥٢٩ / ١	٢٨	﴿أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾
٤٢٨ / ٢	٢٨	﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾
٥٢٨ / ١	٣٣	﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾
٤٢٤، ٢٢٥ / ٢	٣٣	﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ﴾
٣٠٥ / ٢	٤١	﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾
٦٠٧ / ١	٤٨	﴿فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ﴾
١٥٤ / ٢	٥٨	﴿فَا نَبِّذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾

٤٨٤ / ٢	٦٠	﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَاتَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾
٥٣٩ / ٢	٦٠	﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾
١٢٤ / ٢	٦٣	﴿لَوْ أَنْفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا لَفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾
١٩٥ / ٢	٧٥	﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾

التوبة

٧٧ / ١	٥	﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾
٤٨٢ / ٢	١٠	﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وِلَا ذِمَّةً﴾
٤٨٢ / ٢	١٢	﴿إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ﴾
٤٩٣، ١٠٦ / ١	١٦	﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ﴾
١٢١ / ٢	٢٨	﴿وَإِنْ جِفْتُمْ غِيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾
٥٦٣ / ١	٣٠	﴿يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾
١٦٢ / ٢	٣٢	﴿وَيَأْبَىٰ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ، وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾
١٤٧ / ٢	٤٧	﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾
١٨٩ / ٢	٦٠	﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾
٦٥٨ / ١	٦٣	﴿مَنْ يُخَادِبِ اللَّهَ﴾
٢٤٩ / ١	٦٩	﴿فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾
٢٤٧ / ٢	٨١	﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ﴾
٣٤٣ / ١	٨٥	﴿وَتَزَهَّقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾
٤٠٨ / ١	٩٠	﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾
١٢٥ / ٢	٩٧	﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا﴾
٢٣١ / ٢	١٠٢	﴿خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَءَاخَرَ سَيِّئًا﴾

يونس

٣٠١ / ١	٥	﴿لَتَعْلَمُوا عَدَّةَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ﴾
١٥٦ / ٢	١٨	﴿قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ﴾
٢٣٦ / ٢	٢٢	﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا﴾
٢٣٦ / ٢	٢٣	﴿فَلَمَّا أَنْجَيْنَهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ...﴾
٦٢٤ / ١	٢٤	﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾
٢٢٨ / ١	٢٤	﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا﴾
٤٣ / ٢	٣٠	﴿هُنَالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ﴾
٣٣٩ / ٢	٣٢	﴿فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾
٥١٧ / ١	٣٥	﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي﴾
٢٧٣ / ٢	٥٨	﴿فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾
٦٩٦ / ١	٦٢	﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

هود

٣٨٤ / ١	١٧	﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ﴾
٦٨٨ / ١	٤١	﴿بِسْمِ اللَّهِ مَجْرُنَهَا وَتُرْسِنَهَا﴾
٣٤٩ / ١	٨١	﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ﴾
٨٥ / ٢	٨١	﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾
١٩٧ / ٢	٨٣	﴿وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ﴾
٣٤٧ / ٢	٨٨	﴿وَمَا أَرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنْهَكُمْ عَنْهُ﴾
٢٥٣ / ١	٩٨	﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾
٤٧٧ / ٢	١٠٥	﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾
٤٩٤ . ٩٥ / ١	١١٣	﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمْ النَّارُ﴾
٤٢٥ / ٢	١١٧	﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ﴾

يوسف

٣٨٨ / ١	٣	«نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ»
٥٢٥ / ١	١٧	«وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا»
٢٥٦ / ١	٣٠	«قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا»
٣٢٢ / ٢	٣٥	«ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِن بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ»
٥٠٤ / ٢	٦٧	«يَنْبِئِي لَا تَدْخُلُوا مِن بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ»
٥٠٤ / ٢	٦٧	«وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ»
١٢٣ / ٢	٦٩	«عَاوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ»
٢٥٤ / ١	٨٠	«خَلَصُوا نَجِيًّا»
٦٢٧ / ٢	٨٧	«إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنْ رُّوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ»

الرعد

٦١٣ / ١	٢	«رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا»
٨١ / ١	٦	«وَيَسْتَفْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ»
٤٢٦ / ٢	٦	«لَشَدِيدُ الْعِقَابِ»
٦٢٥ / ١	٨	«وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ»
٢٧٠ / ١	٢٨	«أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ»

إبراهيم

٤٦٠ / ٢ : ٥٣١ / ١	٧	«لَسِیں شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ»
٢٥٥ / ١	٢٢	«وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ...»
٦٩٥ / ١	٢٧	«يُخْبِتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ»
١٧٠ ، ١٤٦ / ١	٣٠	«قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِن مَّصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ»
٦١ / ١	٣٤	«وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا»

يونس

٣٠١ / ١	٥	﴿لَتَعْلَمُوا عَذَابَ السَّيِّئِينَ وَالْجِسَابِ﴾
١٥٦ / ٢	١٨	﴿قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ﴾
٢٣٦ / ٢	٢٢	﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا﴾
٢٣٦ / ٢	٢٣	﴿فَلَمَّا أَنْجَلْنَاهُمْ إِذَا هُمْ يَنْفُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ...﴾
٦٢٤ / ١	٢٤	﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾
٢٢٨ / ١	٢٤	﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا﴾
٤٣ / ٢	٣٠	﴿هُنَالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ﴾
٣٣٩ / ٢	٣٢	﴿فَمَآذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾
٥١٧ / ١	٣٥	﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي﴾
٢٧٣ / ٢	٥٨	﴿فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾
٦٩٦ / ١	٦٢	﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

هود

٣٨٤ / ١	١٧	﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾
٦٨٨ / ١	٤١	﴿بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمُزْسِنَهَا﴾
٣٤٩ / ١	٨١	﴿فَأَسْرِ بِأَمْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ﴾
٨٥ / ٢	٨١	﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾
١٩٧ / ٢	٨٣	﴿وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ﴾
٣٤٧ / ٢	٨٨	﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنْهَكُمْ عَنْهُ﴾
٢٥٣ / ١	٩٨	﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾
٤٧٧ / ٢	١٠٥	﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ، فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾
٤٩٤، ٩٥ / ١	١١٣	﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾
٤٢٥ / ٢	١١٧	﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهِلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ﴾

يوسف

٣٨٨ / ١	٣	«نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ»
٥٢٥ / ١	١٧	«وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا»
٢٥٦ / ١	٣٠	«قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا»
٣٢٢ / ٢	٣٥	«ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِن بَعْدِ مَا رَأَوُا الْأَيَّاتِ»
٥٠٤ / ٢	٦٧	«يَبْنِي لَا تَدْخُلُوا مِن بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ»
٥٠٤ / ٢	٦٧	«وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ»
١٢٣ / ٢	٦٩	«ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ»
٢٥٤ / ١	٨٠	«خَلَصُوا نَجِيًّا»
٦٢٧ / ٢	٨٧	«إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنَ رُّوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ»

الرعد

٦١٣ / ١	٢	«رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا»
٨١ / ١	٦	«وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ»
٤٢٦ / ٢	٦	«لَشَدِيدُ الْعِقَابِ»
٦٢٥ / ١	٨	«وَكُلُّ شَيْءٍ عِندَهُ بِمِقْدَارٍ»
٢٧٠ / ١	٢٨	«أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ»

إبراهيم

٤٦٠ / ٢ : ٥٣١ / ١	٧	«لَسِنٍ شَكَرْتُمْ لِأَزِيدَنَّكُمْ»
٢٥٥ / ١	٢٢	«وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ...»
٦٩٥ / ١	٢٧	«يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ»
١٧٠ ، ١٤٦ / ١	٣٠	«قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِن مَّصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ»
٦١ / ١	٣٤	«وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا»

٦٠١ / ١	٤٣	«لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرَفُهُمْ»
٤١١، ٣٩٢ / ١	٤٥	«وَسَكَنتُمْ فِي مَسْكِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ...»
١٢٥ / ٢	٤٥	«وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ»
٢٠٦ / ٢	٤٥	«وَسَكَنتُمْ فِي مَسْكِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ...»
٣٨١ / ١	٥٠	«سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ وَتَغْشَى وُجُوهَهُمُ النَّارُ»

المجر

٥٣١ / ١	٩	«إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ»
٣١٧ / ١	١٨	«إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ»
٤٥٧ / ١	٢٦	«مِنْ صَلَاحٍ مِنْ حَفَا مَسْنُونٍ»
١٠١، ١٠٠ / ٢	٢٩	«فَإِذَا سَوَّيْتَهُ، وَنَفَخْتَ فِيهِ مِنْ رُوحِي»
٧١ / ١	٣٧	«فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ»
٧١ / ١	٣٨	«إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ»
١٠٣ / ٢	٣٩	«رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ»
٤٧٥ / ٢؛ ٤٠٦ / ١	٥٥	«فَلَاتَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ»
٦٩٩ / ١	٦٦	«أَنْ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ»
٦٦١ / ١	٧٥	«إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ»
٣٤٣، ٨١ / ١	٩٤	«فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ»

النمل

٦١ / ١	١٨	«وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا»
٥٣٨ / ١	٧٧	«وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ»
٦٠٩، ٢٦٥ / ١	٨٠	«يَوْمَ ظَعْنِكُمْ»
٣٩٣، ٣١٧ / ١	٨١	«وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا»

٥٢٦ / ٢	٩٠	﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾
٥٤١ / ١	٩٤	﴿وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ﴾
٥٢٥ / ٢	٩٧	﴿فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً﴾
١٩٦ / ١	١٠٦	﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَنِ﴾
٤٢٥ / ٢ : ٦٣٤ ، ٦٣٢ / ١	١٢٨	﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾

الإسراء

٥٠١ / ١	٤	﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ﴾
٤٨٢ / ١	٩	﴿إِنَّ هَٰذَا الْقُرْءَانَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾
٣٠١ / ١	١٢	﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ﴾
٤٧٢ / ١	١٥	﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾
٤٩١ / ١	١٦	﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَن نُّهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا﴾
٤١٩ / ٢ : ٥٣٨ / ١	٢٣	﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾
١٩١ / ٢	٢٣	﴿فَلَاتَقُلْ لَهُمَا أَفُ﴾
٣٨٩ ، ٢٢٨ / ٢	٢٧	﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ﴾
٣٨٩ / ٢	٢٩	﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾
٣١٨ / ٢	٣٣	﴿فَلَا يَسْرِفَ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾
٣١٨ / ٢	٣٣	﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطٰنًا﴾
٣٠٦ / ١	٤٢	﴿إِذَا لَابْتَغُوا إِلٰهِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾
٢٩٤ / ١	٤٤	﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ﴾
٤٨٠ / ١	٥٥	﴿وَعَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾
٥٣٦ / ١	٦٠	﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّءْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾
١٥٥ ، ١٠٨ / ١	٦٤	﴿وَأَسْتَفْزِرُّ مِنْ أَسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبَ عَلَيْهِمْ﴾

١٠٤ / ٢ : ١٥٥ / ١	٦٤	﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾
١٠٤ / ٢	٦٤	﴿وَأَسْتَفْزِرْ مَنْ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ﴾
٣٧٣ / ١	٦٧	﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ﴾
٥٩٣، ٥٠٨ / ١	٧١	﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئِهِمْ﴾
٢٢٥ / ١	٧٩	﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾

الكهف

٤٧١ / ١	٧	﴿لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾
٤٣٧، ٢٥ / ٢	١٧	﴿وَإِذَا غَرَبَتِ ثَغْرُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ﴾
٣١٧ / ١	٢٢	﴿رَجْمًا بِالْغَيْبِ﴾
٦٦٤، ٤٦٨، ٢٦٧ / ١	٢٨	﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾
٩٦ / ٢	٣٠	﴿إِنَّا لَأَنْضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾
٢١٣ / ١	٤٤	﴿خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾
١٢١ / ١	٤٥	﴿فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ﴾
٣٩١، ٣٨٨ / ١	٤٥	﴿وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ الْخَيَاطَةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ﴾
١٣٣ / ١	٤٦	﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الدُّنْيَا﴾
٦٥٢ / ٢ : ٤٠٠ / ١	٤٩	﴿مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾
٩٥ / ٢	٥١	﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ﴾
٢٩٠ / ٢	٥١	﴿وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾
٦٥١، ٢٤١ / ١	٥٢	﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا﴾
١٥٦ / ٢	٥٣	﴿وَرَعَا الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا﴾
٤٩٥ / ١	٧٧	﴿حَتَّى إِذَا أَتَى أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَ أَهْلُهَا فَأَبَوْا﴾
٤٩٥ / ١	٧٧	﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾

مريم

٧٨ / ١	١	﴿كَهَيَّعَ﴾
٤٥٢، ٢٣١ / ١	١٢	﴿وَأَتَيْنَهُ الْكُتُمُ صَبِيًّا﴾
٥٥٦ / ١	١٧	﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾
٦٠٦، ٤٧٠ / ١	٢٣	﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ﴾
٦٨٢ / ١	٢٩	﴿كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾
٦٠٩ / ١	٣٨	﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾
٢٠٨ / ٢	٦٩	﴿لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ﴾
٢٥٢ / ١	٧١	﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾
٥٣٢ / ١	٧٥	﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾

طه

٦٦٤ / ١	٢	﴿مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾
٦٥٧، ٥٠٢ / ١	٣٩	﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾
٦٢٨ / ١	٤١	﴿وَأَصْطَفَيْنَاكَ لِنُنْفِيسَ﴾
١٠١ / ١	٦٧	﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَى﴾
٦٣٩ / ١	٧١	﴿وَلَا صَلَبَ بَيْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾
٦٨٧ / ١	٧٧	﴿فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا﴾
٦٨ / ١	٨٢	﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ أُمْتَدَى﴾
٦٠٦ / ١	٨٨	﴿عِجْلًا جَسَدًا لَهُ رُخْوًا﴾
٣١٨ / ١	١٠٨	﴿فَلَا تَسْمَعْ إِلَّا أَمْرًا﴾
٦٠٤ / ١	١١١	﴿وَعَنْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾
٧٣ / ١	١٢١	﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ، فَغَوَى﴾

٧٣ / ١	١٢٢	﴿ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَقَاتَبَ عَلَيْهِ وَهَدَى﴾
٧٣ / ١	١٢٣	﴿قَالَ امْطِطًا مِنْهَا﴾
٦٦٢ / ١	١٣٢	﴿وَأَمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا﴾

الأنبياء

٣٠٢ / ١	٢٦	﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾
٣٠٢ / ١	٢٧	﴿لَا يَسْخِفُونَهُ، بِالنُّقُولِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ، يَعْمَلُونَ﴾
٦٨٧ / ١	٣٠	﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾
٦٨٨ / ١	٣١	﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوْسِي أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ﴾
٣١٣ / ٢	٣٧	﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾
٢٤٣ / ١	٨٠	﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ﴾
٣٧ / ٢	٩٨	﴿إِنكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾
٣٧ / ٢	١٠١	﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾
٣٩٠ / ١	١٠٤	﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدَا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾
٧٩ / ٢	١٠٤	﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾

الحج

٣١١ / ١	٥	﴿مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾
٦٠٤ / ٢	١١	﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾
٢٣٠ / ١	١٩	﴿هَٰذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾
١١١ / ٢	٢٣	﴿يُخَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾
٣٤٢ / ٢	٢٥	﴿سَوَاءٌ أَلْعَيْكَ فِيهِ وَالْبَابُ﴾
٥٣٩ / ٢	٢٨	﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ﴾
٢٨٥ / ٢	٤٠	﴿وَلِيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾

٥٣٩ / ٢	٤٠	﴿وَلَوْ لَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾
٢٧ / ٢	٤٥	﴿فَهِىَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾
٥٦٧ / ٢؛ ٣٦٨ / ١	٤٦	﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ﴾
٦٤١ / ١	٦٠	﴿ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ﴾
٣٦ / ٢	٦٧	﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾
٧٨ / ٢	٧٣	﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾

المؤمنون

٣٥٣ / ١	٣٠	﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَايَتَ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾
٥٦٥ / ١	٤٤	﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا﴾
١١٠ / ٢	٥٥	﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنِينَ﴾
١١٠ / ٢	٥٦	﴿فَسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾
٥٧٠ / ٢؛ ٦٢٩ / ١	٩٩	﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾
٥٧٠ / ٢؛ ٦٢٩ / ١	١٠٠	﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ...﴾
٧١ / ١	١٠٦	﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾
٦٢١ / ٢	١١٥	﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾

النور

٦٧٧ / ١	٦	﴿فَشَهِدَ أَحَدِهِمْ أَنِ بَعِ شَهِدَتِ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾
٦٧٧ / ١	٧	﴿وَالْخَمِيسَةُ أَنَّ لَعَنَتَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَذَّابِينَ﴾
١٨٠، ١٧٩ / ٢	٢٢	﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ أَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾
٦٧٧ / ١	٢٣	﴿إِنَّ الَّذِينَ يُزْمِنُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا﴾
٣٢، ٣٠ / ٢	٣٦	﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾

٣٧	٣٠ / ٢ : ٦٦٢ / ١	﴿رَجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تَجَارَةُ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾
٤٨	٤٣٠ / ١	﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾
٥٥	٢٦٥ / ١	﴿وَلِيُفَكِّكُنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ﴾

الفرقان

٧	٣٦٥ / ١	﴿يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾
١٥	٢١٩ ، ١٣٧ / ١	﴿قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ﴾
٢٧	٤٨٠ / ٢	﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾
٣٠	١٥٢ / ٢	﴿إِنْ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾
٤٤	٢٧٤ / ١	﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَا لَأَنْعَمَ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾
٤٦	٢٨٣ / ١	﴿ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا﴾
٧٠	٢٢٥ / ٢	﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾

الشعراء

٢٤	٦٢ / ١	﴿قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾
٨٤	٢٧٤ ، ١٣٤ / ١	﴿وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾
٩٤	٢٩٥ / ١	﴿فَكَبِّبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ﴾
٩٥	٢٩٥ / ١	﴿وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ﴾
٩٦	٢٩٥ / ١	﴿قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ﴾
٩٧	٢٩٥ / ١	﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾
٩٨	٢٩٥ / ١	﴿إِذْ نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾
١٥٧	٦٦٧ / ١	﴿فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَدِيمِينَ﴾
١٨٤	٣١٣ / ١	﴿وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولِينَ﴾

النمل

٣١٠، ١٧٢ / ٢؛ ٢٣٧، ٢٢٤ / ١	١٢	﴿فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾
٤٣٠ / ١	١٩	﴿رَبِّ أَوْزَعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ﴾
٧٧ / ١	٢٣	﴿وَأَوْتَيْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾
٣٤٢ / ٢	٥٦	﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾

القصص

٥١١ / ٢	٥	﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَىٰ الَّذِينَ اسْتَضَعُوا فِي الْأَرْضِ﴾
٤٥٨ / ٢	٨	﴿قَالَتِنْقُطَةُ رَأَىٰ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾
٥٤٥، ٢٧٩ / ١	١١	﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ﴾
٥٤٣، ٥٤٢ / ١	٢٤	﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾
٦١٦ / ١	٣٠	﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ...﴾
١٦٥ / ٢؛ ٤٥٤ / ١	٣٤	﴿فَأَرْسَلَهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي﴾
١٩٣ / ٢	٤١	﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾
٢٢٢ / ٢	٧٧	﴿وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾
٩٤ / ١	٨٣	﴿الْدَّارِ الْآخِرَةَ نَجْعُلَهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ﴾

العنكبوت

٥٢٧ / ١	١	﴿الَمْ﴾
٥٢٨ / ١	٢	﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾
١٢٢ / ١	١٣	﴿وَلِيَحْمِلَنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾
٣٩٢ / ١	١٤	﴿فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾
٤٩٩ / ١	٢٥	﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ﴾

- ١٣٣ / ٢ ٦٤ «وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْخَيَوَانُ»
 ٤٧٥ / ٢ ٦٥ «فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِّ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ»

الروم

- ٣٥٣ / ٢ ١٩ «يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ»
 ١٩١ / ٢ ٢٧ «وَهُوَ أَمُّونٌ عَلَيْهِ»
 ٢٣٣ / ٢ ٣٦ «وَإِنْ تَصِيبُهُمُ سَيِّئَةٌ يَمَّا قَدَّمْتُ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ»

لقمان

- ٤٥٢ / ١ ١٢ «وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ»
 ٦٣٩ / ٢ ١٤ «أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ إِلَهِي الْمَصِيرُ»
 ٦٣٩ / ٢ ١٥ «وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ»
 ٦٣٥ ، ٥٤٨ / ١ ١٩ «وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ»
 ٤٣٨ ، ٤٣٧ / ١ ٣٤ «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي...»

السجدة

- ٢١ / ٢ ١٠ «وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَءِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ»
 ٢٧٣ / ٢ ١٦ «تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ»

الأنعام

- ٣٣٢ / ٢ ١٠ «إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ»
 ٥٣٣ / ١ ١١ «وَزَلْزَلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا»
 ٤٧٨ / ١ ١٣ «يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ»
 ٢٤٧ / ٢ ١٣ «يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ»

١٩٦ / ٢	١٨	﴿يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ﴾
١٥٩ / ١	١٩	﴿تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾
٤١٥ / ١	٢٣	﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾
٤١٩ / ١	٢٣	﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ﴾
٢٧٤، ٢٢٩ / ١	٣٣	﴿إِنَّمَا يَرِيذُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾
٤١٤ / ١	٣٩	﴿يُجَلِّغُونَ رِسَالَتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا﴾
٧٧ / ١	٥٠	﴿وَأَمْرًا مُّؤَمَّنَةً إِنْ وَهَبْتُ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾
٦٧٧ / ١	٦١	﴿مُلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا﴾
٦٧٦ / ١	٦٤	﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾
١٠٨ / ٢	٦٧	﴿إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا﴾
٦٦٢ / ١	٧٢	﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾
٢٥٧ / ٢	٧٢	﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾

سبأ

٩٣ / ٢	١٣	﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكُورُ﴾
٥٦٩ / ١	١٥	﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ﴾
٥٦٩ / ١	١٦	﴿فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾
٣٣٧ / ١	١٩	﴿وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ﴾
٥٣٩ / ٢	٣٩	﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾
٣٧ / ٢	٤٠	﴿أَهْوَأُ لَّآءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾
٣٧ / ٢	٤١	﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا...﴾
٥٣٥ / ١	٤٦	﴿بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾
٢٠ / ٢	٥٢	﴿وَقَالُوا ءَامَنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَافُوسُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾

وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مَنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾ ١٠٥ / ٢

فاطر

﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا﴾ ٨ ٥٣٢ / ١

﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ ٨ ٥٤٩ / ١

﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ ١٠ ٤٠٠ / ١

﴿وَلَا يَتَّبِعُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾ ١٤ ٥١٢، ٥١١ / ١

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ ١٥ ٥٢٥ / ٢

﴿وَعَرَابِيْبُ سُودٍ﴾ ٢٧ ٦٠١ / ١

﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ ٢٨ ٦٦٢، ٤٦٩ / ٢ : ٥٢٥ / ١

﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ ٣٢ ١١٧ / ١

﴿لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ﴾ ٣٥ ٦٦ / ١

﴿وَلَا يَجِيْقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ ٤٣ ٢٣٤ / ١

يس

﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا﴾ ٩ ٣٦١ / ٢

﴿يَنْحَسِرُهُ عَلَى الْعِبَادِ﴾ ٣٠ ١٣٠ / ١

﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ ٣٨ ٣٠١ / ١

﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾ ٣٩ ٣٠١ / ١

﴿وَأَمْتَرُوا الْيَوْمَ أَهْلُ الْمُجْرِمُونَ﴾ ٥٩ ٤٢١، ٣٨١، ٢٤٤ / ١

﴿وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ﴾ ٦٨ ٥١ / ٢

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا﴾ ٨٠ ٤٤٨ / ١

﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ٨٢ ٢٩٨ / ١

الصفات

٣٠١ / ١	٦	﴿إِنَّا زَيْنًا أَلَسْمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاعِبِ﴾
٣٠١ / ١	٧	﴿وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ﴾
٣٠١ / ١	٨	﴿لَّا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ﴾
٤٩٨، ٣٠١ / ١	٩	﴿دُخُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾
٣٩٧ / ١	٢٥	﴿مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ﴾
٦٣ / ٢ : ٥١٢ / ١	٥٣	﴿أَعِنَّا لَمَدِينُونَ﴾
٢١٩ / ١	١٠٢	﴿مَاذَا تَرَى﴾
٣٧ / ٢	١٦١	﴿فَأَيُّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ﴾
٤٢٨ / ٢	١٦٢	﴿مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَتَيْنِينَ﴾
٤٢٨ / ٢	١٦٣	﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ﴾

م

٢٥٩ / ١	٣	﴿وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ﴾
٢٨٦ / ١	٢٣	﴿وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ﴾
٤١٩، ٤١٨ / ٢	٢٧	﴿ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾
٣٩٣ / ١	٣٠	﴿نِعْمَ الْعَبْدُ﴾
٦٢٠ / ١	٣٢	﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾
٥٩١، ٤٧ / ٢	٣٢	﴿إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾
٢٧٤ / ٢ : ١٨٦ / ١	٤٤	﴿وَأَخْذُ يَدِكَ ضِعْفًا﴾
٩٩ / ٢ : ٧٢ / ١	٧١	﴿إِنِّي خَلِيقٌ بَشَرًا مِّنْ طِينٍ﴾
٧٢ / ١	٧٢	﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ، وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي...﴾
٩٩ / ٢	٧٢	﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ، وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾

٩٩ / ٢	٧٣	﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾
٩٩ / ٢	٧٤	﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾
١٨٤ / ١	٧٥	﴿لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾
٦٧٧ / ١	٧٨	﴿وَإِنْ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾
٢٢١ / ١	٨٨	﴿وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ﴾

الزمر

٦٦٢ / ٢	٩	﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾
٦٦١، ٣٨٧ / ١	٢٣	﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾
٤٨٩ / ١	٣٠	﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مُمِيتُونَ﴾
٣٩٤ / ١	٤٢	﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾
١٨٤ / ١	٥٦	﴿عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَذَبِ اللَّهِ﴾
٤٣٢ / ١	٦٤	﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونَنِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾
٦٤١ / ١	٦٨	﴿فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾
٢٨٩ / ١	٦٩	﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾
٩٠ / ٢	٧١	﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ زُمَرًا﴾
٣٩٠ / ١	٧٥	﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾

غافر

٩٦ / ٢	١٦	﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾
٣٨ / ٢	١٧	﴿لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾
٣٧٩ / ١	٢٢	﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ﴾
٣٢٥ / ١	٤٣	﴿وَأَنْ مَرَدُّنَا إِلَى اللَّهِ﴾

٤٩٤ / ١	٤٦	﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾
٢٢٥ / ٢	٦٠	﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾
١٤٥ / ٢	٧٨	﴿وَحَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ﴾

فصلت

٦٦٤، ٦١٣، ٣٠٠، ٢٩٧ / ١	١١	﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ آتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾
٣٩٠ / ١	١٥	﴿مَنْ أَشَدُّ مِرًا قُوَّة﴾
٤٨٥، ٣٦١ / ٢	١٧	﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾
٥٩٤، ٥٩٢ / ١	٣٠	﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾
٤٨٥، ٢٣٤ / ٢	٣٤	﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ﴾
١٣٧ / ١	٤٠	﴿أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾
١٨٢ / ١	٥٣	﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ﴾
١٨٣ / ١	٥٣	﴿أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾

الشورى

٧٨ / ١	١	﴿حَم﴾
٧٨ / ١	٢	﴿عَسَق﴾
١٣٣ / ١	٢٠	﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾
٤٩٣ / ١	٢٣	﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾
٤٨١ / ٢؛ ٣٩٦ / ١	٤٠	﴿وَجَزَّوْا سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِثْلَهَا﴾

الزمر

٦٩٢ / ١	٣١	﴿لَوْ لَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ﴾
٦٩٣، ٦٣٤ / ١	٣٢	﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ﴾

٦٣٤ / ١	٣٢	﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ
٢٥٤ / ١	٣٨	﴿قَبِيضٍ الْقَرِينُ﴾
١١١ / ٢	٥٣	﴿فَلَوْلَا أَلْقَىٰ عَلَيْهِ أَسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ﴾
٥٤٤ / ٢	٦٠	﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَّلَآئِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ﴾
٣٦٤ / ٢	٨١	﴿فَأَنَّا أَوَّلَ الْعَبِيدِينَ﴾

الدخان

١٢٣ / ٢	٢٧	﴿وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَاهِينَ﴾
٩٤ / ٢	٢٩	﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ﴾
٢٠٥ / ٢	٤١	﴿يَوْمَ لَا يَغْنَىٰ مَوْلَىٰ عَنْ مَوْلَىٰ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾
٣٢٣ / ١	٤٩	﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾

الجمالية

٩٥ / ٢	٢٨	﴿وَتَرَىٰ كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَىٰ إِلَىٰ كِتَابِهَا﴾
--------	----	---

الأمقاف

٤٥ / ٢	٩	﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ﴾
--------	---	---

محمّد

٦٣٠ / ١	٧	﴿إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾
٦٠١ / ١	١٨	﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾
٧٧ / ١	١٩	﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾
١٥٩ / ١	٢٠	﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾

٤٢٧ / ١	٣١	﴿وَنَبَلُّوا أَخْبَارَكُمْ﴾
٦٩١ / ١	٣٨	﴿وَإِنْ تَقُولُوا يُسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾

الفتح

٣٢٣ / ٢	٦	﴿عَلَيْهِمْ نَابِرَةُ السَّوَاءِ﴾
٣٢٧ / ٢	٨	﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا﴾
١٢٦ / ٢ : ٩٥ / ١	١٠	﴿فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾
٤٤٧ / ١	١٢	﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾

المجرات

٨٨ / ٢	٣	﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِتَتَّقُوا﴾
٤٩٩ ، ٤٦٦ / ١	٦	﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا﴾
٥٨٤ / ١	٩	﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾
٤٤٣ / ٢ : ٤٠١ / ١	١٣	﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَیْكُمْ﴾
٥٩٤ / ١	١٥	﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾
٥٢٩ / ١	١٧	﴿يُؤْمِنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُمْ﴾

ق

٦٢٨ ، ٦١٦ / ١	٧	﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾
٣٣٦ / ١	١٦	﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾
٦٣٠ / ١	٢٧	﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْعَمْتَهُ﴾
٥٦٩ / ٢	٢٨	﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ﴾
٥٦٩ / ٢	٢٩	﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِّلْعَبِيدِ﴾

٦٣٤ / ١	٣٢	﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ
٢٥٤ / ١	٣٨	﴿فَبِئْسَ الْقَرِينُ﴾
١١١ / ٢	٥٣	﴿فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ﴾
٥٤٤ ، ٣٢ / ٢	٦٠	﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَّلَآئِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ﴾
٣٦٤ / ٢	٨١	﴿فَأَنَّا أَوَّلَ الْعَبِيدِينَ﴾

الدخان

١٢٣ / ٢	٢٧	﴿وَنِعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَيْهِينَ﴾
٩٤ / ٢	٢٩	﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ﴾
٢٠٥ / ٢	٤١	﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَىٰ عَنْ مَوْلَىٰ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾
٣٢٣ / ١	٤٩	﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾

الجمانية

٩٥ / ٢	٢٨	﴿وَتَرَىٰ كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَىٰ إِلَىٰ كِتَابِهَا﴾
--------	----	---

الأمقاف

٤٥ / ٢	٩	﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ﴾
--------	---	---

محمّد

٦٣٠ / ١	٧	﴿إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾
٦٠١ / ١	١٨	﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾
٧٧ / ١	١٩	﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾
١٥٩ / ١	٢٠	﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَخْزَى الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾

٤٢٧ / ١	٣١	﴿وَنَبْلُوكَ أَخْبَارَكُمْ﴾
٦٩١ / ١	٣٨	﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾

الفتح

٣٢٣ / ٢	٦	﴿عَلَيْهِمْ نَازِرَةُ السَّوْءِ﴾
٣٢٧ / ٢	٨	﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا﴾
١٢٦ / ٢ : ٩٥ / ١	١٠	﴿فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾
٤٤٧ / ١	١٢	﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾

المجرات

٨٨ / ٢	٣	﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى﴾
٤٩٩ ، ٤٦٦ / ١	٦	﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا﴾
٥٨٤ / ١	٩	﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾
٤٤٣ / ٢ : ٤٠١ / ١	١٣	﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَىكُمْ﴾
٥٩٤ / ١	١٥	﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾
٥٢٩ / ١	١٧	﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُمْ﴾

ق

٦٢٨ ، ٦١٦ / ١	٧	﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾
٣٣٦ / ١	١٦	﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾
٦٣٠ / ١	٢٧	﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْعَمْتُهُ﴾
٥٦٩ / ٢	٢٨	﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ﴾
٥٦٩ / ٢	٢٩	﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِخَلْسِمٍ لِلْعَبِيدِ﴾

الذاريات

٤٢٨ / ٢	١٣	﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾
٢٤٧ / ١	٥٦	﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾

الطور

٢٩٩ / ١	٩	﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾
٨٨ / ٢	٢١	﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾

النجم

٢٤٣ / ١	٥٧	﴿أَزِفَتِ الْأُفُقَةُ﴾
---------	----	------------------------

القمر

٥٣٨ / ١	٥٠	﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَجْدَةٌ كُلُّجٍ بِالْبَصْرِ﴾
---------	----	---

الرممن

٤٠٦ / ٢	٣	﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾
٤٠٦ / ٢	٤	﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾
٣٢٠ / ١	٢٦	﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾
٣٣ / ٢	٤٦	﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾
٦٨٨، ٩٧ / ١	٦٤	﴿مُدَّهَا مَتَانٍ﴾
٦١٤ / ١	٦٨	﴿فِيهِمَا فَكِّهَةٌ وَنُخْلٌ وَرُمَانٌ﴾

الواقعة

٣٧١ / ١	٢	﴿لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ﴾
٣٨١ / ١	٤	﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا﴾

٢٩٩، ٢٤٤ / ١	٧	﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾
٤٤٤ / ١	١٠	﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾
٤٤٤ / ١	١١	﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾
٢٢٥ / ١	٣٠	﴿وَقِيلَ مَقْذُوبٍ﴾
٢٢٥ / ١	٣١	﴿وَمَاءٍ مُسْكُوبٍ﴾
١٢٣ / ٢	٦٥	﴿فَضَلْتُمْ تَفْكُهُونَ﴾

المديد

٧٩ / ٢	٣	﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾
٦٤٨، ٣٣٦ / ١	٤	﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾
٥٣٩ / ٢	١١	﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ﴾
٢٥٣ / ١	١٣	﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ رِيبٌ أَبْاطِنُهُ فِيهِ الرِّحْمَةُ﴾
٤٥٣ / ١	١٤	﴿وَعَرَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾
٦٣٠ / ١	٢١	﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾
٦٦٦، ٤١١، ٢٧٦ / ٢	٢٣	﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾
٤٤٩ / ١	٢٧	﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَرِهِم بِرُسُلِنَا﴾

المجادلة

٦٤٨، ٦٠٣، ٦٥ / ١	٧	﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ﴾
٦٤٣ / ١	١٩	﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ﴾
٢٠٤ / ٢	٢٢	﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾
٢٧٣ / ٢	٢٢	﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾

المشتر

١٧٦ / ١ ٣ ﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ﴾

المتمة

١٦٤ / ٢ ١٣ ﴿كَمَا يَبْسُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾

الصف

٣١٢ / ٢ ٣ ﴿عَبْرَ مَقَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾

٤٩٣ / ١ ٤ ﴿كَأَنَّهُمْ بُنِينَ مَرَصُوصٍ﴾

٤٤٤ / ٢ ١٠ ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تَجَزئةٍ نُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾

الجمعة

٣٤٧ / ٢ ٦ ﴿إِنْ زَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ﴾

١٩٦ / ١ ٧ ﴿وَلَا يَتَمَنَّوْنَ رَبَّ أَبَدًا﴾

٣٤٧ / ٢ ٧ ﴿وَلَا يَتَمَنَّوْنَ رَبَّ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾

٤٨٥ / ١ ٨ ﴿قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ﴾

الطلاق

٦٥٦ / ٢ : ٤٠١ / ١ ٢ ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾

٤٠١ / ١ ٣ ﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾

٦٥٦ ، ٦٠٩ / ٢ ٣ ﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾

التمریم

١٣٤ / ٢	٤	﴿وَالْمَلَكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾
٢٢٥ / ١	٨	﴿رَبُّنَا أَتَمِّمَ لَنَا ثَوْرَنَا﴾
٤٢ / ٢	٨	﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

الملک

٢٩٣ / ١	٣	﴿فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ﴾
٣٥٥، ٣٠٥، ٢٩٣ / ١	٤	﴿ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا﴾
٢٨٢ / ١	٣٠	﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾

القلم

٢٦٧، ١٣٥ / ١	٩	﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِمُونَ﴾
٤٤١ / ٢	٢٨	﴿قَالَ أَوْسَطُهُمْ﴾
٩٨ / ٢؛ ٤٦٢، ٣٢٦ / ١	٤٢	﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾

المائدة

٤٢٥ / ١	١	﴿الْحَاقَّةُ﴾
٤٢٥ / ١	٢	﴿مَا الْحَاقَّةُ﴾
٤٨٤ / ٢؛ ٤٠١، ٣٨٤ / ١	١٢	﴿وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَعَيْنٌ﴾
٣١٩ / ٢	٥١	﴿وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾

المعارج

٦٥٩، ٣٤٤ / ١	٦	﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ رَبْعِيذًا﴾
٣٤٤ / ١	٧	﴿وَنَرْنَاهُ قَرِيبًا﴾

نوح

٤٧٠، ٤٦٨ / ١	١٠	﴿اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾
٤٧٠، ٤٦٨ / ١	١١	﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾
٤٦٩ / ١	١٢	﴿وَيُمِدِّدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَبْنِيَنَّ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ﴾

الجن

٩٤ / ٢	٣	﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدُّ رَبِّنَا﴾
٣٠٠ / ١	٨	﴿وَأَنَا لَمَسِّنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلِيتٌ حَرَسًا﴾
٣٠٠ / ١	٩	﴿وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدَ لِسْمِعٍ فَمَنْ يَسْتَمِعِ﴾
٢٥١ / ١	١١	﴿كُنَّا طَرَّاقِقٌ قِدْدًا﴾
١٢٦ / ٢؛ ٩٥ / ١	١٥	﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾
٢٧ / ١	٢٦	﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾
٢٧ / ١	٢٧	﴿إِلَّا مَنْ أَرَادَ مِنْ رُسُولٍ﴾

المزمل

٣١٨ / ١	٦	﴿إِنْ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً﴾
٥٣٣ / ١	١٧	﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾

المدثر

٦٠٣ / ٢	٣٨	﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ﴾
٦٦١ / ١	٤٢	﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾
٦٦١ / ١	٤٣	﴿قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾

القيامة

٢٨٩ / ١	٢٢	«وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ»
٣٦١ / ٢ : ٢٨٩ ، ٧٨ / ١	٢٣	«إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ»
٦٥٩ / ١	٢٩	«وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ»

النبا

٦٢ / ١	٧	«وَالْجِبَالُ أَوْتَادًا»
--------	---	---------------------------

النازعات

٣٠٩ / ١	٣٠	«وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا»
---------	----	--------------------------------------

التكوير

٦٤٩ / ١	٤	«وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ»
---------	---	--------------------------------

الانفطار

٣٤ / ٢	٦	«يَتَأَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ»
٥٦٩ / ٢	١٤	«وَإِنَّ الْفُجَارَ لَفِي حَجِيمٍ»
٥٦٩ / ٢	١٥	«يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ»
٥٦٩ / ٢	١٦	«وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ»

المطففين

٣٦٩ / ١	٣	«وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ»
٦٣٦ / ١	٤	«أَلَا يَنْظُرُ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ»
٣٠٥ / ١	١٤	«كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ»

١٦١ / ٢ ١٤ ﴿خَلَّ بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾

الانشقاق

٦٠٧ / ١ ١ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾

٢٥٦ ٨٧ / ١ ٦ ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا﴾

٢٥٩ / ١ ١٤ ﴿إِنَّهُ رَظَنَ أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾

البروج

٢٨٤ / ١ ١ ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾

٣١٠ ١٣٣ / ١ ٤ ﴿قَبْلَ أَصْحَابِ الْأَعْدُدِ﴾

١٣٣ / ١ ٥ ﴿النَّارِ﴾

٤٢٨ / ٢ ١٠ ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾

٣٠٦ / ١ ١٥ ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾

٣٠٦ / ١ ١٦ ﴿فَعَالٌ لَمَّا يُرِيدُ﴾

الطارق

٣٢٠ / ٢ ٤ ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾

٢٢٥ / ١ ١٣ ﴿إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ﴾

٢٢٥ / ١ ١٤ ﴿وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ﴾

الغاشية

٤٣٩ / ١ ٢ ﴿وَجُودَ يَوْمَئِذٍ خَشِيعَةً﴾

٤٦٥ / ٢ : ٤٣٩ / ١ ٣ ﴿عَامِلَةً نَّاصِبَةً﴾

٤٦٥ / ٢ : ٤٣٩ / ١ ٤ ﴿تَصْلَى نَارًا حَامِيَةً﴾

الفجر

- ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَيْنَاهُ رَبُّهُ فَآخَرَمَهُ وَنَعَّمَهُ﴾ ١٥ ٤٧٥ / ٢
 ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَيْنَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْمَنِ﴾ ١٦ ٤٧٥ / ٢

البلد

- ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ ١٠ ٤٨٥ / ٢؛ ٢٦٥ / ١

الضمي

- ﴿وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ ٧ ١١ / ٢
 ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ ١١ ٣٤٨ / ٢

الشرع

- ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ ٥ ٢١١ / ١
 ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ ٦ ٢١١ / ١

العلق

- ﴿كَذَلِكَ ابْنُ الْإِنْسَانِ لَيَطْفَى﴾ ٦ ٥٩١ / ٢

القدر

- ﴿لَيَلَنَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ ٣ ٥٣٦ / ١

البيئة

- ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ ٨ ٨٨ / ١

الزلافة

٤٦٢ / ١	٢	﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾
٣٧٣ / ٢	٧	﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾
٣٧٣ / ٢	٨	﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾

الحاديث

١٥٤ / ١	٦	﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾
٤٠٥ / ٢ : ١٥٤ / ١	٨	﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾

القارعة

٢١٩ / ١	١	﴿الْقَارِعَةُ﴾
٢١٩ / ١	٢	﴿مَا الْقَارِعَةُ﴾
٣٢٢ / ٢	٧	﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾

التكاثر

١٩ / ٢	١	﴿الْهَيْكُمُ التَّكَاثُرُ﴾
١٩ / ٢	٢	﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾

الهمزة

٦١٣ / ١	٩	﴿فِي غَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ﴾
---------	---	---------------------------

الإخلاص

٧٨ / ١	١	﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾
--------	---	----------------------------

الفلق

١٧٩ / ١	٣	﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾
---------	---	-------------------------------------

فهرس الأحاديث

- أبغض الأسماء إلى الله الحكم ٥٣٦ / ١
- أبغض الأسماء إلى الله الحكم وهشام والوليد ٥٣٦ / ١
- أبوكم خير منكم ٢٧٤ / ١
- اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ ثَمَرَةٍ ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ ٥٨٢ / ٢
- أَجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ ، فَإِنَّهُ لَيْسَتْ لِعَبْدٍ إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ ، وَلَنْ ٥٦٣ / ٢
- أَحِبُّوا أَعْدَاءَكُمْ ، وَصَلُّوا قَاطِعِيَكُمْ ، وَاعْفُوا ٦٤٠ / ١
- احتججت لاستحقاقه الأمر بصحبته ٤٩٨ / ٢
- احْتُوا فِي وُجُوهِ الْمَدَّاحِينَ التُّرَابَ ٢٩١ ، ٩ / ٢
- أَحَدُهُمَا كِتَابُ اللَّهِ ، حَبْلٌ مَمْدُودٌ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ طَرَفُ بَيْدِ اللَّهِ وَطَرَفُ بِأَيْدِيكُمْ ٣٤٦ / ٢
- أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَى أُمْنِي الرِّيَاءِ وَالشَّهْوَةِ الْخَفِيَّةِ ٥٦٤ / ٢
- أَدِرِ الْحَقَّ مَعَهُ حَيْثُ دَارَ ٢٧٤ / ١
- أَدِرِ الْحَقَّ مَعَهُ كَيْفَ دَارَ ٥٨٩ / ٢
- ادعوا لي سيّد العرب عليّاً ٦٩٤ / ١
- أَدْنَى مَسَالِحِ فَارِسٍ إِلَى الْعَرَبِ الْعَذِيبِ ١٤٣ / ١
- إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا ابْتَلَاهُ فِي مَالِهِ أَوْ فِي نَفْسِهِ ٤٥٣ / ٢
- إِذَا اسْتَطَعْتُمْكَمُ الْإِمَامَ فَاطْعُمُوهُ ١٨٨ / ١
- إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْتُدْ لِبَوْلِهِ ٢٤٥ / ١

- إذا بايعتم فقد قاتلتهم ٣٧٦ / ٢
- إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلاً اتخذوا مال الله دُولاً وعباده خُولاً ٥٣٦ / ١
- إذا رابك أمرٌ فدعه ٢١٠ / ٢
- إذا عُرِضتم على البراءة منّا فمدّوا الأعناق ١٩٧ / ١
- إذا قتلت لكم اغزؤهم في الشتاء قتلتم هذا أوان قَرٍّ وصِرٍّ ١٤٤ / ١
- إذا مدحت أخاك في وجهه ، فكأنما أمررت على ٤٣٣ / ٢
- إذا وسعتم الناس ببسط الوجوه ، وحسن الخلق ٣٧٤ / ٢
- أرجوله كلّ خير من الله عزّ وجلّ ١٥٨ / ٢
- أرى تراني نهياً ٥٨٠ / ١
- إزهد في الناس يُحبّك الله ، وإزهد فيما في ٥٩٩ / ٢
- استعينوا بالله من شرار النساء ، وكونوا ٤٠٧ / ٢
- استعينوا على حاجاتكم بالكتمان ، فإنّ كلّ ٤٣٣ / ٢
- استوصوا بالنساء خيراً ٣٠٣ / ٢
- اسمان يبغضهما الله : مروان والمغيرة ٥٣٦ / ١
- الأسواقُ مواطنُ إبليس وجنّده ٣٤٩ / ٢
- أشدّ الناس حساباً الصحيحُ الفارغ ٤٥٤ / ٢
- اشفعوا إليّ تؤجروا ، ويقضي الله على لسان نبيّه ما شاء الله ٤٠٨ / ٢
- أشقى الأشقياء من جُمِعَ عليه فقرُ الدنيا وعذاب الآخرة ٤٨٨ / ٢
- أصغيا يانائنا ، وحَمَلا الناس على رقابنا ٥٨٠ / ١
- أفضل العبادة أحمرُّها ٥٣٧ / ٢
- أفلا أكون عبداً شكوراً ٦٦٤ / ١
- أقضاكم عليّ ﷺ ٣٨٣ / ١
- أكثروا ذكر هاذم اللذات ٣٤٦ / ٢

إِلَّا أَنْ أُرْصَدَهُ لِدَيْنٍ عَلَيَّ ٤٨٧ / ٢٤٠ / ١

الآن حَمِيَّ الْوَطِيسُ ٥٥٣ / ٢

أَلَا إِنَّ أَبْرَارَ عِثْرَتِي، وَأَطْيَابَ أُرُومَتِي ١١٦ / ١

أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ تَكُونِي سَيِّدَةَ نِسَاءِ هَذِهِ الْأُمَّةِ ٦٦٨ / ١

أَلَا تَعْجَبُونَ مِنْ أَسَامَةِ يَشْتَرِي إِلَى شَهْرٍ ٣٨٠ / ٢

أَلَا لَا يُزْعِنَنَّ مُرْعٍ إِلَّا عَلَى نَفْسِهِ ١١٦ / ١

إِلَّا مِثْلَ انتصار العبد من مولاه إِذَا رَأَاهُ أَطَاعَهُ ٣٢٩ / ١

اللَّهُمَّ اتِّبْنِي بِأَحَبِّ خَلْقِكَ إِلَيْكَ ٣٣٩ / ٢

اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا أُذُنَ عَلِيٍّ ٤٨٤ / ٢

اللَّهُمَّ احْفَظْ عَلِيَّ سَمْعِي وَبَصْرِي إِلَى انْتِهَاءِ أَجَلِي ٧٠٠ / ١

اللَّهُمَّ أَخْزِ قَرِيشًا فَإِنَّهَا مَنَعْنِي حَقِّي وَغَصِبَتْني أَمْرِي ٥٨٠ / ١

اللَّهُمَّ أَدِرِ الْحَقَّ مَعَهُ حَيْثُ دَارَ ٦٧٠ / ١

اللَّهُمَّ أَدِرِ الْحَقَّ مَعَهُ حَيْثُمَا دَارَ ٣٣٢ / ٢

اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ ٩٧ / ٢

اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ حَرَمْتَنا الْغَيْثَ لِسُوءِ أَعْمَالِنَا، فَارْحَمْ هَذِهِ الْحَيَوَانَاتِ ٤٠٦ / ١

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ جَسَدٍ لَا يَمْرُضُ، وَمِنْ مَالٍ لَا يُصَابُ ٤٥٣ / ٢

اللَّهُمَّ اهْدِ قَلْبَهُ، وَثَبِّتْ لِسَانَهُ ٤٨٤ / ٢؛ ٤١٥ / ١

اللَّهُمَّ عَادِ مَنْ عَادَاهُ، وَوَالِ مَنْ وَالَاهُ ٣٣٩ / ٢

اللَّهُمَّ مَتِّعْنَا بِأَسْمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا، وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنَّا ٦٩٩ / ١

اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ، وَانْصِرْ مَنْ نَصَرَهُ، وَاخْذِلْ مَنْ خَذَلَهُ ٣٦٢ / ٢

اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ، وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ ٦٨٤ / ٢

اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي فَأَذْهَبِ الرَّجْسَ عَنْهُمْ ٢٧٤ / ١

إِلَيْكَ انْتَهتِ الْأُمَانِي يَا صَاحِبَ الْعَافِيَةِ ٦٣٣ / ٢

- أَمَّا احتِجَاكِ عَلَى الْأَنْصَارِ بِأَنَّكَ مِنْ بَيْضَةِ رَسُولِ اللَّهِ ٤٩٨ / ٢
- أَمَّا وَاللَّهِ لِيَحْلِبَنَّهَا دِمَاءٌ، وَلِيَتْبِعَنَّهَا نَدْمًا ٥٠١ / ١
- أَمَرَنِي رَبِّي بِحُبِّ أَرْبَعَةٍ، وَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يَحِبُّهُمْ: عَلِيٌّ، وَأَبُو ذَرٍّ، وَالْمِقْدَادُ، وَسَلْمَانُ ٣٤٣ / ٢
- أَنَا أَوَّلُ مَنْ يَجْتُو لِلْحُكُومَةِ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى ٢٣٠ / ١
- أَنَا حَجِيجُ الْمَارِقِينَ ٢٣٠ / ١
- أَنَا حَزْبٌ لِمَنْ حَارَبْتَ، وَسِلْمٌ لِمَنْ سَأَلْت. ٣٣٩ / ٢
- إِنَّ الْأَرْضَ لَمْ تُسَلِّطْ عَلَيَّ، وَأَنْهَا لَا تَكُلْ لِي لَحْمًا وَلَا تَشْرَبْ لِي دِمَاءً ٢٧٥ / ١
- أَنَا سَيِّدُ الْبَشَرِ، وَعَلَيَّ سَيِّدُ الْعَرَبِ ٦٩٤ / ١
- أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا فخر ٦٩٤ / ١
- إِنَّ إعْطَاءَ هَذِهِ الْمَالِ فِتْنَةٌ، وَإِمْسَاكُهُ فِتْنَةٌ ٣١٥ / ١
- إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَى مِنْ وَلَدِهِ ٦٩٥ / ١
- إِنَّ اللَّهَ أَكْرَمَكُمْ بِالْإِسْلَامِ بَعْدَ أَنْ كُنْتُمْ مَجُوسًا ٣٦٣ / ١
- إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عِيْبَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَفَخَّرَهَا ٦٣٥ / ٢
- إِنَّ اللَّهَ لَيَتَعَاهدُ عَبْدَهُ لِمُؤْمِنٍ بِالْبَلَاءِ كَمَا يَتَعَاهدُ الْوَالِدَ وَلَدَهُ ٤٥٤ / ٢
- إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ الصَّحِيحَ الْفَارِغَ لَا فِي شُغْلِ الدُّنْيَا وَلَا فِي ٣٢٤ / ٢
- أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلَيَّ بَابُهَا ٥١٥ / ٣٨٣
- إِنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا أَصْبَحَ قَالَتْ أَعْضَاؤُهُ لِلْسَّائِهِ ٤٠٦ / ٢
- إِنَّ أَوَّلَ مَا يَقْضِي اللَّهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْنَ الْعِبَادِ أَمْرُ الدِّمَاءِ ٣١١ / ٢
- إِنَّ أَلْجَنَّةَ حُقَّتْ بِالْمَكَارِهِ، وَإِنَّ النَّارَ حُقَّتْ بِالشَّهَوَاتِ ٥٩٠ / ١
- إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ، وَيُبْغِضُ عَمَلَهُ، وَيُحِبُّ ٥١٩ / ١
- إِنَّ الْبَلَوَى أَسْرَعَ إِلَى الْمُؤْمِنِ مِنَ الْمَاءِ إِلَى الْحَدُورِ ٤٤٢ / ٢
- إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ اخْتَلَفُوا؛ فَلَمْ يَزَلِ الْاِخْتِلَافُ بَيْنَهُمْ، حَتَّى بَعَثُوا حَكَمِينَ ١٣٦ / ٢
- أَنْتَ أَسْرَعَ أَهْلِي لِحُوقِ بِي ٦٦٨ / ١

- أنت مع الحقّ والحقّ معك ٣٣٩ / ٢
- أنتم قلتم : اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ٥٨٩ / ٢
- أنت مِنِّي بمنزلة هارون من موسى ٣٣٨ / ٢ ؛ ٥٧٩ / ١
- أنت يعسوب الدين ٥٨٨ / ٢
- أنت يعسوب المؤمنين ٥٨٩ / ٢
- إنّ الجنّة لتشتاق إلى أربعة ٣٣٩ / ٢
- إنّ الدنيا حلوة خضرة ، وإن الله مستخلفكم فيها ٣٩٠ / ١
- إنّ رسول الله ﷺ خطب على ناقته وقد شق لها فهي تنصع بجرتها ٩٧ / ١
- إنّ روح القدس نفث في روعي ٣٢٧ / ٢
- إنّ روح القدس نفث في روعي أنّه لن تموت نفس ٢٢٧ / ٢
- أنشدكم الله رجلاً سمع رسول الله ﷺ ويقول لي وهو ٥٨٥ / ٢
- إنّ الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم ١٦١ / ٢
- إنّ الصفا الزلزال الذي لا تثبت عليه أقدام العلماء الطمع ٣٦٩ / ٢
- إن عليّ من الله جنة حصينة ، فإذا جاء يومي أسلمتني ٥٨٣ / ٢
- إن فاطمة أحصنت فرجها فحرم الله ذريتها على النار ٤٣٠ / ٢
- إنّ قائلاً قال : لقد أطال اليوم نجوى ابن عمّه ٥١٧ / ١
- إن كان لك عقل فلك فضل ٣٨١ / ٢
- إنك إن لم تقرّ بإيمان أبي طالب كان مصيرك إلى النار ١٥٨ / ٢
- إنكم لتكثرّون عند الفزع ، وتقلّون عند الطمع ٦٨١ ، ٤٧٥ / ٢
- إنّ لنا حقاً إن نعطه نأخذه ، وإن نمنعه نركب أعجاز الإبل ٥٨٠ / ١
- إنما أنا عبدٌ آكل أكل العبيد ، وأجلس جلسة العبيد ٥٤٥ / ١
- إنما سميت محمداً لأحمد ٥٠٩ / ٢
- إنما المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ٥٩٥ / ١

- ٦٩٧ / ١ إن المرص ليمحص الخطايا كما تمحص النار الذهب.
- ٩٥ / ٢ إن من الشعر لحكمة.
- ١٢٧ / ١ إنه لا يموت ميت حتى يشاهده عليه السلام حاضراً عنده.
- ٣٣٩ / ٢ إنه ولي كل مؤمن ومؤمنة بعدي.
- ٢٦٨ / ١ إنه يورث العقل سهواً، وينسي الذكر.
- ٢٧٤ / ١ إني تارك فيكم الثقلين.
- ٥٦٥ / ٢ إن اليسير من الرياء شرك، وإن الله يحب الأتقياء الأخفاء.
- ١٩٣ / ٢ إني لا أخاف على أمتي مؤمناً ولا مشركاً.
- ١١٨ / ١ إني لأخشى أن تكونوا في فترة.
- ٦٧٠ / ١ إني مخلّف فيكم الثقلين.
- ٦٤١ / ١ أوصاني ربي بالجار حتى ظننت أن يورثه.
- ١٩٢ / ٢ أول ما يحاسب به العبد صلاته، فإن
- ٥١٦ / ١ أول من يدخل عليك من هذا الباب إمام المتقين.
- ٢٧٦ / ٢ إياكم والمثناة ولو بالكلب العقور.
- ٦٦٣ / ١ أيسر أحدكم أن تكون على بابه حمة يغتسل.
- ٤٥٤ / ٢ أيكم يحب أن يصح فلا يسقم.
- ٥٢٠ / ٢ الإيمان عريان، ولباسه التقوى، وزينته الحياء.
- ٥٩٣، ٢٦٤ / ١ أيها الناس؛ إن لكم معالماً فانتھوا إلى معالكم.
- ٢٢٦ / ٢ بش المال القلعة.
- ٣٢٩ / ١ بأبي ابن خيرة الإمام.
- ٦٢٠ / ١ بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ.
- ٦٠٠ / ٢ بشر مال البخيل بحادث أو وارث.
- ٤١٦ / ١ بشر الوارث.

- بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّهْلَةِ السَّمْحَةِ ١٨٠ / ٢
- تَاجَرُوا اللَّهَ بِالصَّدَقَةِ تَرْيَحُوا ٤٦١، ٣٧٢ / ٢
- تَقَاتِلْ مَعَهَا مُضَرَّ، مَضَرَّهَا اللَّهُ فِي النَّارِ ١٤ / ٢
- تَقْتُلْ عَمَّاراً الْفِتْنَةَ الْبَاغِيَةَ ٦٢٢ / ١
- تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَةُ ٦٤٣، ٣٣٩ / ٢
- ثَلَاثُ مُهْلِكَاتٍ: شُحُّ مَطَاعٍ، وَهْوَى مُتَّبَعٍ، وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ ٣١٣ / ٢
- ثُمَّ انْتَقَلْنَا حَتَّى صَرْنَا فِي عَبْدِ الْمَطْلَبِ، فَكَانَ لِي النَّبُوَّةُ وَلِعَلِّيَّ الْوَصِيَّةُ ٥١٧ / ١
- ثُمَّ يَرْتَبِكُ فِي قَعْرِهَا ٥٥٩ / ١
- الْجَلِيسُ الصَّالِحُ كَالدَّارِيِّ، إِنْ لَمْ يُحْذِكْ مِنْ عَطْرِهِ ... ٥٦١ / ١
- الْجَنَّةُ تَحْتَ ظِلَالِ السِّيُوفِ ٤٢٧ / ١
- الْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ الْهَمْدَانِيُّ ٣٤٥ / ٢
- حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تَحَاسِبُوا ٥١٠ / ٢
- حُبُّ إِلَهِي مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثٌ: الطَّيِّبُ، وَالنِّسَاءُ، وَقُرَّةُ عَيْنِي ... ٦٣٥ / ٢
- حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ ٥٤٨ / ١
- حُبُّكَ الشَّيْءَ يُعْمِي وَيُصِمُّ ٤٩٠ / ٢
- حُجِبَتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ، وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ ... ٥٩٠ / ١
- حَرْبُكَ حَرْبِي وَسَلْمُكَ سَلْمِي ١٦٦ / ١
- حَرْبُكَ حَرْبِي، وَسَلْمُكَ سَلْمِي ٦١٤، ٣٣٩ / ٢
- حُرْمَةُ الْمُسْلِمِ فَوْقَ كُلِّ حُرْمَةٍ، دَمُهُ وَعَرَضُهُ وَمَالُهُ ٥٧١ / ١
- الْحُكْمَةُ ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ ... ٦٢٠ / ١
- الْحَمْدُ لِلَّهِ زِينَةُ عَرْشِهِ، الْحَمْدُ لِلَّهِ عَدَدُ خَلْقِهِ ٥٣٩ / ١
- الْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ ٥٢٠ / ٢
- خَازِنُ عِلْمِي ٥١٥ / ١

- خَاصِصُ النَّعْلِ ٣٣٩ / ٢
- خَذْ مَا تَعْرِفُ ، وَدَعْ مَا لَا تَعْرِفُ ، وَعَلَيْكَ بِخَوْضِصَةِ نَفْسِكَ ٢١٠ / ٢
- خَلَقْتُ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ : كِتَابَ اللَّهِ وَعِترَتِي أَهْلَ بَيْتِي ٤٩٣ / ١
- الْخَمْرُ جَمَاعُ الْإِثْمِ ٢٩٦ / ٢
- الْخَمْرُ جَمَاعُ الْإِثْمِ ، الْخَمْرُ أُمُّ الْمَعَاصِي ٥٤٠ / ٢
- خَمْسٌ مَنْ أَتَى اللَّهَ بِهِنَّ أَوْ بِوَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ أُوجِبَ لَهُ الْجَنَّةُ : مَنْ ٢٢٣ / ٢
- خَمْسٌ مَنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ لَمْ يَكُنْ فِيهِ كَثِيرٌ ٤٠٣ / ٢
- خَيْرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَعْظَمُكُمْ مَصَائِبَ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ ٤٤٢ / ٢
- دَاوُدُ قَارِئُ أَهْلِ الْجَنَّةِ ٥٤٣ / ١
- دَاوُوا مَرْضَاكُمْ بِالصَّدَقَةِ ٣٧٣ / ٢
- دَعْ مَا يَرِيئُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيئُكَ ٤٨٦ ، ٢١٠ / ٢ ؛ ٢٧٣ / ١
- الدُّنْيَا حُلُوءَةٌ خَضِرَةٌ ، فَمَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا يُورِكَ لَهُ فِيهَا ٤٥٧ / ٢
- الدُّنْيَا سَجَنُ الْمُؤْمِنِ ، وَجَنَّةُ الْكَافِرِ ٢٢١ / ٢ ؛ ٤٥١ / ١
- الدِّينُ النَّصِيحَةُ ٤٠٥ / ٢
- رَحِمَ اللَّهُ ابْنَ الْخُطَابِ ! لَقَدْ صَدَقْتَ ابْنَتُ أَبِي حُثْمَةَ ٤٧ / ٢
- رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا عَرَفَ قَدْرَهُ ، وَلَمْ يَتَعَدَّ طَوْرَهُ ٢٣٨ / ٢
- رَحِمَ اللَّهُ مَالِكًا ، فَلَقَدْ كَانَ لِي كَمَا كُنْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ١٦٨ / ٢
- رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَا أَبَا يَزِيدَ ، إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّيْنِ : حُبًّا لِقَرَابَتِكَ ٤١ / ٢
- زُرِ الْقُبُورَ تَذَكُّرًا بِهَا الْآخِرَةِ وَلَا تَزُرْهَا لَيْلًا ٤٥٦ / ٢
- زُويْتُ لِي الْأَرْضَ فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا ٣٨٢ / ١
- سَادَاتُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ أَرْبَعٌ : خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ ٦٦٨ / ١
- سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَهَا أَذَنًا فَفَعَلَ ٣٨٤ / ١
- سَتَقَاتِلُ بَعْدِي : الْنَاقِثِينَ ، وَالْقَاسِطِينَ وَالْمَارِقِينَ ١٢٦ / ٢ ؛ ٩٥ / ١

- ستقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين بعدي ٣٣٩ / ٢
- ستلقون بعدي أثره ٥٤٩ / ١
- ستلقون بعدي أثره فاصبروا حتى تلقوني ٢٠٠ / ١
- سر الله في عباده ٥٧١ / ٢
- سلمانُ الفارسيّ كلُمانَ الحكيم ٣٤٤ / ٢
- الشیطان يجري من بني آدم مجرى الدم ٢٥٤ / ١
- الصديق من صدق في غيبته ٤٥٩ / ٢
- صَلاحُ ذاتِ البَينِ أَفْضَلُ مِنْ عَامَّةِ الصَّلَاةِ وَالصَّيَامِ ٢٧٥ / ٢
- الصَّلَاةُ عِمَادُ الْإِيمَانِ ، وَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ هَدَمَ الْإِيمَانَ ١٩٢ / ٢
- الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ ، فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ هَدَمَ الدِّينَ ٣٨٦ / ١
- الصلاة عمود الدين ، فمن تركها فقد هدم الدين ٦٦٤ / ١
- صَلِّ بِهِمْ كَصَلَاةِ أَوْعَفِهِمْ ٣٠٧ / ٢
- صلوا أرحامكم ولو بالسلام ٢٣٥ / ٢
- صلة الرَّحِمِ تَزِيدُ فِي الْعُمْرِ ، وَتُنَمِّي الْعَدَدَ ٥٤٠ / ٢
- عِترتي أهل بيتي ٢٧٤ / ١
- عَدَّةُ الْمُؤْمِنِ كَأَخْذِ الْبَالِدِ ٣١٣ / ٢
- عُرِضَتْ عَلَيَّ كُنُوزُ الْأَرْضِ وَدُفِعَتْ إِلَيَّ مِفْتَاحُ خَزَائِنِهَا ٥٤٣ / ١
- العصبية في الله تورث الجنة ، والعصبية ١٠٠ / ٢
- عَصَوْا عَلَى النُّوَاجِذِ ، فَإِنَّهُ أُتْبِيَ لِلصَّوَارِمِ عَنِ الْهَامِ ١٠٩ / ١
- العظمة إزارى ، والكبرياء ردائي ، فمن نازعني فيهما قصمته ١٠٠ / ٢
- عَقَرَتِ الرَّجُلَ عَقْرَكَ اللَّهُ ! ٤٣٣ / ٢
- علي مع الحق ، والحق مع علي ، يدور حيثما دار ١٦٦ / ١
- عليّ مع الحقّ والحقّ مع عليّ يدور معه حيثما دار ٣٦٢ / ٢

- عَيْبَةُ عَلَمِي ٥١٥ / ١
- الغريبُ من ليس له حبيب ٤٠٩ / ٢
- غَيَّرُوا الشَّيْبَ ، وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ ٣٧٩ / ٢
- فَإِذَا نَامَتِ الْعَيْنَانِ اسْتَطْلَقَ الْوِكَاءُ ٦٨٢ / ٢
- فاطمة سَيِّدَةُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ٦٦٨ / ١
- فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا ٣٩٦ / ١
- فَإِنَّ الْبَأْسَ أَمَامَكُمْ ٥٧٢ / ١
- فَانظُرُوا أَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ ٣٢٩ / ١
- فَإِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَفَّارِ مُلْحِقٌ ٣٥٠ / ٢
- فَأَمَّا طَلَبُكَ قَتْلَةَ عِثْمَانَ ، فَادْخُلْ فِي الطَّاعَةِ ، وَحَاكِمِ الْقَوْمَ ... ٥٧٣ / ١
- فَتَوَاكَلْتُمْ وَتَخَاذَلْتُمْ ، وَثَقُلَ عَلَيْكُمْ قَوْلِي ... ١٤٤ / ١
- فَجَزَى قَرِيشًا عَنِّي الْجَوَازِي ، فَإِنَّهُمْ ... ٥٨٠ / ١
- فَضُوحُ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ فَضُوحِ الْآخِرَةِ ٥٤١ / ١
- فَلَا تَطْعَنُوا فِي عَيْنِ مُقْبِلٍ ٣٤٤ / ١
- فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ ٦٨٥ / ١
- قَاضِي دِينِي وَمَنْجَزُ مَوْعِدِي ٤١٥ / ١
- قَالَتِ الْأَنْصَارُ؟ ٢١٥ / ١
- قَالَ لِي أَبِي : يَا بَنِي الزَّمِ ابْنَ عَمِّكَ ، فَإِنَّكَ ١٥٨ / ٢
- الْقَبْرِ أَوَّلُ مَنْزِلٍ مِنْ مَنَازِلِ الْآخِرَةِ ، فَمَنْ ٤٥٦ / ٢
- الْقَدَرُ سِرُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ٥٧١ / ٢
- قَدْ كَانَتْ أُمُورٌ لَمْ تَكُونُوا عِنْدِي فِيهَا مَحْمُودِينَ ١١٨ / ١
- قُلْ لَهُ يَقُولُ لَكَ ابْنُ خَالِكَ ١٥٢ / ١
- كَانَ عَلِيٌّ ﷺ يَرَى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ الرِّسَالَةِ الضُّوءَ ... ١٢٨ / ٢

- كان والله رباني هذه الأمة وذأ فضلها ٣٧٠ / ١
- كأن الموت فيها على غيرنا كُتِب ٢٥١ / ١
- كأنني أنظر إليهم قوماً كأن وجوههم المجان ٤٧٥ / ١
- كأنني به يا أحنف قد سار في الجيش ٤٧٥ / ١
- كل جلف كان في الجاهلية فلا يزيده الإسلام إلا شدة ٣٥٨ / ٢
- كل مولود يولد على الفطرة، فإنما أبواه يهودانه أو ينصرانه ٢٢٣ / ١
- كل ميسر لما خلق له ٢٩٧ / ١
- كنت أنا وعلي نوراً بين يدي الله عز وجل ٥١٦ / ١
- كن جلس بيتك ١٥٥ / ٢
- كن عبد الله المقتول ٥٠٢ / ١
- كن في الفتنة كابن اللبون، لا ظهر فيركب ٥٠٢ / ١
- الكيس من دان نفسه، وعمل لما بعد الموت ٢٧٣ / ١
- لا أجد لك مزيداً ٣٥٠ / ٢
- لا تغضب ٣٥٠ / ٢
- لا سيف إلا ذو الفقار، ولا فتى إلا علي ٣٨٣ / ١
- لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد ٤٧٤ / ١
- لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ٢٥٢ / ٢
- لا فقر أشد من الجهل، ولا وحشة أفحش ٦٣٦ / ٢
- لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك مما طلعت عليه الشمس ١٩٣ / ١
- لا هجرة بعد الفتح ٣٣٥ ٨٧ / ٢
- لا يبغضك مؤمن، ولا يحبك منافق ٣٩٧ / ٢
- لا يجتمع شح وإيمان في قلب أبداً ٦٢٨ / ٢
- لا يحبك إلا مؤمن؛ ولا يبغضك إلا منافق ٦٨٤، ٤٤٢، ٣٩٧ / ٢

- لا يحبّه إلّا مؤمن ، ولا يبغضه إلّا منافق ٣٣٩ / ٢ : ٤٣٤ / ١
- لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر ٩ / ٢
- لا يفلح قوم أسندوا أمرهم إلى امرأة ٥٢٣ / ١
- لا يقضي القاضي وهو غَضبان ٣١٤ / ٢
- لا يكمل إيمان امرئ حتى يحبّ من أحبّ الله ، ويبغض من أبغض الله ٣٥٠ / ٢
- لا يكمل إيمان عبد حتى يترك ما لا بأس به ٤٨٦ / ٢
- لا يكمل إيمان عبد حتى يحبّ لأخيه ما يحب لنفسه ، ويكره ٢٢٢ / ٢
- لا يموت امرؤ حتى يعلم مصيره ١٢٧ / ١
- لا يموت ميت حتى يرى مقرّه من جنة أو نار ٥١١ / ١
- لا يؤدّي عني إلّا أنا [أو] رجل مني ٤١٤ / ١
- لقد تود قريش ٣٢٨ / ١
- لقد رأيت منك اليوم تصنع بي شيئاً ما صنعت به بي قبل ٥١٦ / ١
- لقد صلّت الملائكة عليّ وعلى عليّ سبع سنين لم تصلّ على ثالث لنا ٣٨٣ / ١
- لقد فارقكم في هذه الليلة رجل لم يسبقه الأولون ولا يدركه الآخرون ٣٨٣ / ١
- لكل شيء حبيّة وحليّة الرجل أودّؤه ٣٧٥ / ٢
- لم يقسم بين الناس شيء أقلّ من خمس : اليقين ، والقناعة ٤٠٣ / ٢
- لن تقدّس أمة لا يؤخذ للضعيف فيها حقّه من ٣٠٥ / ٢
- لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها ، فأجملوا في طلب ٦٣٦ / ٢
- لو أعطيت الناس بدعائهم لاستحقّ قوم من قوم دماءهم وأموالهم ٥٤١ / ٢
- لو رأيت الأجل ومسيره ، لنسييت الأمل وغروره ٣٨٠ / ٢
- لو صدّق السائل لما أفلح من ردّه ٥٨٢ / ٢
- لو كان هذا من ولد فاطمة لرحمنا ٣٢٩ / ١
- لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً ٥٢ / ٢

- لولا أني خاتم الأنبياء لكنت شريكاً في النبوة، فإن ١٢٨ / ٢
- لولا عروة بن مسعود للعنت ثقيفاً ٤٥٥ / ١
- لولا علي لهلك عمر ٨٥ / ١
- لو مشى رجل إلى رجل بسيف مرهف كان خيراً له من أن ٤٣٣ / ٢
- لو وضع إيمان أبي طالب في كفة ميزان وإيمان ١٥٨ / ٢
- ليخشع القلب، ويقتدي بي المؤمنون ٥٤٦ / ١
- ليس الغنى بكثرة العَرَض، إنما الغنى غنى النفس ٥٢٥ / ٢
- لينتصفن للجَمَاء من القرناء ٥٧٢ / ١
- ما أحسن عبد الصدقة، إلا أحسن الله الخلافة على مُخَفِّيه ٤٦١ / ٢
- ما افترقت فرقتان منذ نسل آدم ٦٩٤ / ١
- مات من دون هذا أسفاً ١٤٤ / ١
- ما حبس قوم الزكاة إلا حبس الله عنهم القطر ٦٦٤ / ١
- ما رأيت حقاً لا باطل فيه أشبه باطل ٤٥٠ / ٢
- ما رأيت منظرًا إلا والقبر أفضع منه ٤٥٦ / ٢
- ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه ٢٧٧ / ٢
- ما زلت مستأثراً علي، مدفوعاً عما أستحقه وأستوجه ٥٨٠ / ١
- ما زلت مظلوماً منذ قبض الله رسوله حتى يوم الناس هذا ٥٨٠ / ١
- ما شككت بعدها في قضاء بين اثنين ٤٨٤ / ٢
- ما قالوا ١٩٣ / ١
- ما كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله إلا ببغض علي بن أبي طالب ٤٩٥ / ١
- ما مات أبو طالب حتى أعطى رسول الله ﷺ من نفسه الرضا ١٥٨ / ٢
- ما من مسلم يمرض مرضاً إلا حَتَّ الله به خطايا ٤٥٤ / ٢
- مرحباً بك من بيتي أما أعظمك وأعظم حرمتك ٤٤٥ / ٢

- المرء كثير بأخيه ٣٧٥ / ٢
- ملئ إيماناً إلى مشاشه ٦٤٣ / ٢
- من آذى ذمياً فكأنما آذاني ٣٢٥ / ٢
- من أتى منكم شيئاً من هذه القاذورات فليستتر بستر الله عز وجل ٣٩٩ / ٢
- من أحببنا أهل البيت فليستعد للفقير جلباباً ٤٤٢ / ٢
- من أراد أن ينظر إلى نوح في عزمه ٣٨٤ / ١
- من أوتي نعمة فأدّى حق الله منها برّد اللّهُفة ٥٣٤ / ٢
- من تآلى على الله أكذبه الله ٢٧٨ / ٢
- من تظافر هؤلاء القوم على باطلهم ١٤٤ / ١
- من تواضع لله رفعه الله ، ومن تكبر خفضه الله ٩ / ٢
- من جاء يا أنس ٥١٦ / ١
- من جهل قدره قتل نفسه ٢٣٨ / ٢
- من حُسن الإسلام المرء تركه ما لا يعنيه ٢١٠ / ٢
- من حقّ العالم ألاّ تكثر عليه بالسؤال ٥٩١ / ٢
- من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ٣٣٥ / ٢
- من عبد الله علي أمير المؤمنين إلى عقيل بن أبي طالب ١٤٩ / ١
- من عشق فكتّم وعفّ وصبر فماتَ ماتَ شهيداً ودخل الجنة ٦٨٨ / ٢
- من عليم علماً وكتّمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار ٦٩٠ / ٢
- من عمل بغير هدى ، لم يزد من الله إلاّ بعداً ٥١٩ / ١
- من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ٦٨٣ / ١
- من كنت مولاه فعليّ مولاه ، ٥٨٥ / ٢
- من لم يرض بقضائي فليتخذ ربّاً سوائي ٣٧٠ / ٢
- من مات بغير إمام مات ميتة جاهليّة ٥٠٨ / ١

- مَنْ وَسَّعَ وَسَّعَ عَلَيْهِ ، وَكَلَّمَا كَثُرَ الْعِيَالُ كَثُرَ الرِّزْقُ ٤٦٢ / ٢
- مَنْ وَعَدَ وَعْدًا فَكَأَنَّمَا عَهْدَ عَهْدًا ٥٩٩ / ٢
- مَنْهُوْمَانِ لَا يَشْبَعَانِ : مَنْهُوْمٌ بِالْمَالِ ، وَمَنْهُوْمٌ بِالْعِلْمِ ٦٧٦ / ٢
- الْمُؤْمِنُ كَالْكَلْبِ الْمَأْبُورِ ١٩٩ / ١
- الْمُؤْمِنُ مُلَقًى ، وَالْكَافِرُ مُوَقَّى ٤٤٢ / ٢
- النَّاسُ أَبْنَاءُ الدُّنْيَا ، وَلَا يَلَامُ الْمَرْءَ عَلَى حُبِّ أُمِّهِ ٤٥٧ / ٢
- النَّاسُ بِزَمَانِهِمْ أَشْبَهَ مِنْهُمْ بِأَيَّانِهِمْ ٥٨١ / ٢
- نَحْنُ الشُّعَارُ وَالْأَصْحَابُ ٥١٨ / ١
- تَوَرَّزُوا لِنَافِي كُلِّ يَوْمٍ إِنْ اسْتَطَعْتُمْ ٤٠ / ٢
- وَاجْعِفْرَاهُ ! وَلَا جَعْفَرِي الْيَوْمَ ! وَاحْمَزَتَاهُ وَلَا حَمْزَةَ لِي الْيَوْمَ ! ١٣ / ٢
- وَأَعْلَمُهُمْ عِلْمًا زَوْجَتُكَ أَقْدَمُهُمْ سِلْمًا ، وَأَعْظَمُهُمْ جِلْمًا ٣٨٤ / ١
- وَاللَّهِ لَوْلَا أَنِّي أَشْفِقُ أَنْ تَقُولَ طَوَائِفُ مِنْ أُمَّتِي فِيكَ ٤٤٧ / ٢
- وَاللَّهِ مَا أَرْجُو الرَّاحَةَ إِلَّا بَعْدَ الْمَوْتِ ٤٥١ / ١
- وَأَنَا مِنْكُمْ ٣٨٣ / ١
- وَإِنَّهُ لَيَعْلَمُ أَنَّ مُحَلِّيَّ مِنْهَا مُحَلِّ الْقُطْبِ مِنَ الرَّحَى ٥٨٠ / ١
- وَاهْدُوا هَذِي عَمَّار ٣٨٧ / ١
- وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَوْلَا أَنِّي أَشْفِقُ أَنْ يَقُولَ طَوَائِفُ ٢٠١ / ١
- وَعَدْوُكَ عَدْوِي ، وَعَدْوِي عَدْوُ اللَّهِ ١٩٣ / ٢
- وَفَشَلَكُمْ عَنْ حَقِّكُمْ ١٤٤ / ١
- وَلِئِنْ رَجَعْتَ عَلَيْكُمْ أُمُورَكُمْ ١١٨ / ١
- وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَذَكَّرَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ ١١ / ٢
- وَلَا يَحِلُّ أَذَى الْمُسْلِمِ إِلَّا بِمَا يَجِبُ ٥٧١ / ١
- الْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ ، وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ ٢٦٤ ، ٢٦٣ / ٢

- ولم يكن ليَجترئَ عليها غيري ٣٢٨ / ١
- وليس امرؤ وإن عظمت في الحق منزلته ٨ / ٢
- ولِيكَ وَلِيِّي ، وَلِئِي وَلِيَّ اللَّهِ ١٩٣ / ٢
- وما علينا إلا الاجتهاد ١١٨ / ١
- وما يمنعني وأنت تؤدّي عني ، وتُسمعهم صوتي ، وتُبَيِّن لهم ما اختلفوا فيه بعدي ٥١٦ / ١
- ومتى كنت كارهاً للحرب قط ١٩٣ / ١
- ونحك ! قطعت عُنقَ صاحبك ، لو سَمِعها لما أفلح ٤٢٢ / ٢
- ويحك لكدتَ تُضربَ عنقه ، لو سَمِعها لما أفلح ٤٤٦ / ٢
- ويل أُمك طلحة لقد كان لك قَدَم لو نفعك ١١٠ / ١
- هَبَطَ جبرئيلُ ﷺ على آدم ﷺ بثلاث ليختار منها ٤٠٣ / ٢
- هذا صوت جبريل ﷺ ٣٨٣ / ١
- هذا مِنِّي وأنا منه ٣٣٩ / ٢
- هذا يَغسوب قريش ٥٤٨ / ٢
- هلك من ادعى ، وَرَدِي من اقتحم ١١٧ / ١
- هلم فلنصرُحْ معاً ، فإني ما زلتُ مظلوماً ٥٨٠ / ١
- هم الأخسرون وَرَبُّ الكعبة ٥٩٦ / ٢
- هم أصول الدين ، إليهم يفيء العالي ، وبهم يبحق التالي ٨٣ / ١
- يا أنس ، اسكب لي وضوءاً ٥١٦ / ١
- يا بن آدم ، ليس لك من مالك إلا ما أكلت فأفريت ، أو لبست ٢٣٦ / ٢
- يَا بَنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونِي ١٣ / ٢
- يا جبريل ، إنه مِنِّي وأنا منه ٣٨٣ / ١
- يا خَيْلَ اللَّهِ ازْكَبِي ١٠٤ / ٢
- يَا عَلِي ، إِنَّ أُمَّتِي سَيُفْتَنُونَ بَعْدِي ٥٢٧ / ١

- يَا عَلِيَّ . لَا يُبْغِضُكَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يُحِبُّكَ مُنَافِقٌ ٣٩٧ / ٢
- يبعث الله عبد المطلب يوم القيامة وعليه ١٥٨ / ٢
- يجري من ابن آدم مجرى الدم ، ويخالط القلب ١٠٥ / ٢
- يحبُّ الله ورسوله ، ويحبُّه الله ورسوله ٣٣٩ / ٢
- يَحْمِلُ رَايَةَ ضَلَالَةٍ بَعْدَمَا يَشِيبُ صُدْغَاهُ ، وَإِنَّ لَهُ إِثْرَةً ٢٢٦ / ١
- يُخْرِجُ مِنْ ضَنْضِي هَذَا قَوْمٌ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ ١٢٦ / ٢
- يد الله على الجماعة ولا يبالى بشذوذ من شذَّ ٤٣٥ / ١
- يظهر أهل باطلها على أهل حقها ٣٢٩ / ١
- يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ٩٥ / ١
- يُؤْتَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالْإِمَامِ الْجَائِرِ وَلَيْسَ مَعَهُ نَصِيرٌ وَلَا عَاذِرٌ ٥٥٨ / ١
- يَوَدُّ أَهْلُ الْعَافِيَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ لَحُومَهُمْ كَانَتْ تُقَرَّضُ ٤٥٤ / ٢
- اليوم تُبْنَى الْأَخْبَارُ ٤٢٧ / ١
- يهلك فيك رجلان : محبّ غالٍ ، ومبغض قالٍ ٢٠١ / ١

فهرس الأعلام

آدم ﷺ ١ / ٦١، ٧٠، ٧١، ٧٣، ٣١٣، ٣١٤	ابن أبي طالب = علي ﷺ
٤٣٨، ٥١٦، ٦٢٦، ٦٩٤؛ ٢ / ٥٦، ٧٣، ٩٩	ابن أبي قحافة = أبو بكر بن أبي قحافة
١٠١، ١٠٢، ١٠٦، ١١٢، ١١٣، ١١٧	ابن الأشعث ٢ / ٦٢٣
٢٠٧، ٣١٨، ٤٠٣، ٦٣٥	ابن الأعرابي ١ / ٣٥٢؛ ٢ / ٣٨٢، ٣٧٥
٦٦٨ / ١	٦١٣
١٥٨ / ٢	ابن بديل ١ / ٦٢٣
٦٩٥، ٦٧٩، ٣١٦ / ١	ابن يريدة ٢ / ٣٤٣
٥٥١، ٤٥ / ٢	ابن التيهان ١ / ٦٢١، ٦٢٢
٦٨٠ / ٢	ابن جرير الطبري ١ / ٤٥٤؛ ٢ / ٦٢٣
٢٤٠ / ٢	ابن الجهم ٢ / ٥٣٦
١٠٠، ٩٩ / ٢؛ ٦٧٦، ٢١٤، ٧٣ / ١	ابن حرب = معاوية بن أبي سفيان
١٠٢، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١١٥	ابن الحضرمية = طلحة
١١٧، ١٧٤، ١٧٥، ٣١٨، ٣٥٠	ابن حيّوس ٢ / ٤٠٢
١ / ٥١٧، ٥٥١، ٥٧٣؛ ٢ /	ابن الخشاب = عبد الله بن أحمد
١٣١، ٢٠١، ٣٣٤، ٥٩١، ٦٧٩، ٦٩٢	ابن الخطاب ٢ / ٤٧
١٤٩ / ١	ابن خوط = الحارث بن حوط
٥٠٥ / ٢	ابن دريد ١ / ٣٧٩

ابن الزبيري ٣٧ / ٢

أبو الأعور السلمي ٤٩٤ / ١

ابن الزبير ٦٨٠ / ٢

أبو أمانة الباهلي ٢٠٢، ٢٠١ / ٢

ابن السكيت ٢٤٢، ٩٧ / ١

أبو أيوب الأنصاري ٦٢١، ٣٨٣ / ١

ابن السماك ٤٣٥ / ٢

أبو البخترى القاضي ٥٤ / ٢

ابن سينا ١٨٣، ١٨٢ / ١

أبو بصير = ميمون بن قيس بن جندل

ابن شبرمة ٣٢٥ / ١

أبو بكر = أحمد بن عبد العزيز الجوهري

ابن صخر = معاوية بن أبي سفيان

أبو بكر الأصم ١٦٩ / ١

ابن عائشة ٤٨٥ / ٢

أبو بكر بن أبي قحافة ٩٣، ٨٩، ٨٦ / ١

ابن العباس ٣٢٨ / ١

١٩٧، ١٩٨، ٢١٥، ٢٦١، ٣٢٢، ٤٩٤

ابن عباس ٣٨٧، ١٥٢، ١١٣، ٩٧، ٩٦ / ١

٥٢٣، ٥٨٣، ٦٥٤، ٦٧٠، ٦٧٥؛ ١٣٢ / ٢

٤٤١، ٦٨٦؛ ١٣٠ / ٢، ١٧٨

١٤٨، ١٥٠، ١٨١، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩

ابن عبد المطلب ١٦٣ / ٢

٢٠١، ٢٠٢، ٢٤٤، ٢٥٢، ٣٢٨، ٤٩٨، ٥٢٨

ابن عبيد بن عمرو ٦٢٢ / ١

أبو بكر = عبد الله بن الزبير

ابن عمر ٦٨٦ / ١

أبو بكر = محمد بن الحسن بن دريد

ابن قتيبة ٥٨٥، ٣٨١ / ٢؛ ١٢١ / ١

أبو تمام ٥١٩، ٢٣٠ / ٢؛ ٦٣٦، ٤٨٧ / ١

ابن كيسان ٣٤٨ / ١

٥٣٦، ٦٤٨

ابن مريم = عيسى ﷺ

أبو جعفر ٥٥١ / ١

ابن المعتز ٦١٥، ٤١٤ / ٢؛ ٢٣٧ / ١

أبو جعفر ٥٨٧ / ١

ابن ملجم ٢٧٥، ١٧٩ / ٢؛ ٦٢١، ٥٢٨ / ١

أبو جعفر الإسكافي ١٥٨ / ٢؛ ٣٢٥ / ١

ابن النابغة = عمرو بن العاص

٣١٥، ٣٧٦

ابن هاني ٢٣٤ / ٢

أبو جعفر الباقر = محمد بن علي الباقر ﷺ

ابن هاني المغربي ٤٩٥ / ٢

أبو جعفر بن قبة ٩٨ / ١

أبو الأسود ٢٤٧ / ٢

أبو جعفر = محمد بن جرير الطبري

أبو جعفر = يحيى بن محمد العلوي ٥٥١

أبو جهل ١٢٩ / ٢

أبو الحديد ١ / ١٨١، ٢١٠، ٤٦٤، ٥١٦ / ٢

٥٢٨، ٦٩١

أبو الحسن الأخفش ٢ / ٢٤٠، ٢٩٦

أبو الحسن = السيد الرضي

أبو الحسن = علي ؑ

أبو الحسن = علي بن محمد المدائني

أبو الحسن = محمد بن محمد بن مقله

أبو الحسين ٢ / ٣٧٦، ٤١٨، ٤١٩

أبو حفص ٢ / ٢٦٠

أبو الحكم بن الأخنس ١ / ٤٥٥

أبو حمزة الخارجي ٢ / ٤٢٠

أبو الخير مصدق بن شبيب الواسطي ٩٧

أبو الذرداء ٢ / ٢٠٢، ٦٣١

أبو ذر ١ / ٩٤، ١٩٨، ٣٣٦، ٤١٩، ٤٤٠

٤٤١، ٤٤٢، ٥٤٥

أبو ذر الغفاري ٢ / ٣٤٣، ٤٥٦، ٥٧٢

٥٩٦

أبو ذؤيب ١ / ٣٩٢، ٥٩١

أبو سعيد الخدري ١ / ١٩٨، ٢ / ٣٨٠

أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ٢ /

١٥٧

أبو سفيان بن حرب ١ / ١٠٢، ٢ / ١٢٩

١٦٤، ١٧٢، ١٧٣، ٢٠٠، ٢٦٢، ٢٦٣

٣٢٩، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٨

أبو سلمة بن عبد الأسد ٢ / ٢٦٠

أبو صالح ١ / ١١٣

أبو طالب ١ / ٨٦

أبو طالب بن عبد المطلب ٢ / ١٢٨، ١٥٧

١٥٨، ١٥٩، ١٧٢، ١٧٣، ٢١٦، ٢٤٩

أبو الطيب ١ / ٣٤١، ٤٠٣، ٤٢٣، ٤٥١ / ٢

٢٢٤، ٢٣٠، ٢٣٨، ٣٧٨، ٤٠٠، ٦١٦

أبو طيبة الحجّام ١ / ٦٥٣

أبو العاص ١ / ٥٣٦

أبو العباس ٢ / ١٦١، ٤٠٣

أبو العباس = عبد الله بن عباس

أبو العباس المبرّد ١ / ١٤٢

أبو العباس = محمد بن يزيد المبرّد

أبو عبد الله = أحمد بن حنبل

أبو عبد الله = جعفر بن محمد الصادق ؑ

أبو عبد الله = خبّاب بن الأرت

أبو عبد الله = سلمان الفارسي

أبو عبد الله الصادق ؑ = جعفر بن محمد

الصادق ؑ

أبو عبد الله = عمرو بن العاص

- أبو عبد الله المحتسب ٢ / ٣٧٩
أبو عبد الله = محمد بن محمد بن النعمان
أبو عبيد ٢ / ٥٥٠، ٥٥١
أبو عبيد الهروي ١ / ٥١٥؛ ٢ / ٣٨٢
أبو عبيدة ١ / ١٠٥، ١١٦
أبو عبيدة بن الجراح ١ / ٥٧٩
أبو العتاهية ٢ / ٤٢١، ٤٤٨، ٤٩٥، ٥٧٥، ٦٤٩
أبو عثمان ٢ / ٤٢٢
أبو عثمان الجاحظ ١ / ١١٦، ٣٩٣؛ ٢ / ٦٣١، ٥٤٨
أبو عثمان التَّهْدِي ٢ / ٣٩١
أبو عزة الجمحي ٢ / ١٧٣
أبو العلاء المعري ٢ / ٢١، ٦٧٩
أبو علي ٢ / ٢٧٦
أبو علي بن سينا ٢ / ١٦
أبو عمارة ١ / ٦٢٣
أبو عمر ١ / ٦٢٢
أبو عمر بن عبد البر ٢ / ٣١٩، ٣٢٣، ٣٥٢، ٤١٧، ٦٧٣
أبو عمرو ٢ / ٣٣٩
أبو عمرو بن العلاء ٢ / ١١١
أبو عمر = يوسف بن عبد البر
أبو الفرج ١ / ٢٣٢؛ ٢ / ٢٢٦
أبو القاسم = اسماعيل بن عباد ١ / ١١٩
أبو القاسم البلخي ١ / ٩٨، ١٦٥؛ ٢ / ١٥٨
أبو لهب ١ / ١٩٦؛ ٢ / ٢٠٠
أبو محمد ١ / ٥٨٧
أبو محمد (ابن الخشاب) = عبد الله بن أحمد
أبو محمد بن متويه ١ / ٢٧٥
أبو محمد = خباب بن الارت
أبو محمد = طلحة بن عبيد الله
أبو محمد = عبد الله بن قتيبة
أبو مخنف ١ / ١١٠، ١٣١
أبو مسلم ٢ / ٢٢٩، ٦٨٠
أبو مسلم الخراساني ٢ / ٥٥، ٣٧٩
أبو مسلم الخولاني ٢ / ١٥٧، ٢٠١، ٢٠٢
أبو معشر ٢ / ٦٧٣
أبو المقدم ٢ / ٣١٩
أبو موسى الأشعري ١ / ١٦١؛ ٢ / ١٣٥، ١٣٦، ٢٠٧، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٦٢، ٣٦٣
أبو نصر بن نباتة ١ / ١٨٨
أبو نعيم الحافظ ١ / ٣٨٤، ٥١٦
أبو نواس ٢ / ٢٣٠، ٢٣٧
أبو وذحة = الحجاج بن يوسف
أبو هاشم ١ / ٦٥

- أبو الهذيل ٥٢٨ / ٢
 أبو الهيثم بن التيهان ٦٢٢ / ١
 أبو يحيى = خباب بن الأرت
 أبو يزيد = عقيل بن أبي طالب
 أبو اليقظان = عمار بن ياسر
 أحمد بن حنبل ٥٤٥، ٥١٧ / ١
 أحمد بن عبد العزيز الجوهري ٤٤١ / ١
 أحمد بن قتيبة ٥٦، ٥٥ / ٢
 أحمد بن يحيى البلاذري ٢٦٣ / ٢
 أحمد = رسول الله ﷺ
 الأحنف ٦٧٨، ٤٠٢، ٢٢٢ / ٢
 أحنف بن قيس ٤٧٥، ٤٣٥ / ١
 الأخفش ٩٨ / ٢
 الأخنس بن شريق ٣٢٩ / ٢؛ ٤٥٥ / ١
 أردشير بن بابك ٤٢٠ / ٢
 أرسطاطاليس ٣١٦، ٢١٠ / ١
 أرسطوطاليس ٤١٣ / ٢
 أروى بنت كريز ٩٣ / ١
 أسامة بن زيد ٣٨٠، ٣٧٦، ٣١٧ / ٢
 الإسكندر ٤١٣ / ٢
 اسماعيل ؑ ٦٩٥ / ١
 اسماعيل بن ابراهيم ٣١٣ / ٢
 اسماعيل بن أبي خالد ٥٨٧، ٤٦٤ / ١
 اسماعيل بن بلبل ٣١٦ / ١
 اسماعيل بن عبّاد ١١٩ / ١
 أسماء بنت عميس الخثعمية ٢٤٤ / ٢
 الأسود بن زيد بن قطبة ٣٢٣ / ٢
 الأسود بن المطلب ٥٤ / ٢
 الأشر ٦٨١، ٦٨٠، ٦٧٩، ١٧٢ / ١
 الأشعث بن قيس ١٢٥، ١٢٦، ١٦٠ / ٢؛
 ٤٠، ١٤٧، ١٤٨، ٥٧٤، ٦٤٧، ٦٥٣
 الأصمغ بن نباتة ٤١٨ / ٢؛ ١١٠ / ١
 الأصمعي ٢٤٨، ١٢٣ / ٢؛ ٤٨٠ / ١
 الأعرابي ٦٦٣ / ٢
 أعشى قيس = ميمون بن قيس بن جندل
 الأعشى الكبير = ميمون بن قيس بن جندل
 أفلاطون ٤٠٥، ٢٣٠ / ٢
 لأقرع بن حابس ٣٢٩ / ٢
 أم جميل بنت حرب بن أمية ٢٠٠ / ٢
 أم حبيبة ٣٥٦ / ٢
 أم رومان ابنة عامر ٥٢٣ / ١
 امرئ القيس بن حجر الكندي ٥٥٠ / ١
 امرؤ القيس ٦٧٥ / ٢
 أم الفضل ٢٤٤ / ٢
 أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ٩٣ / ١
 أم محمد ٢٤٤ / ٢

٦١٧، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٦، ٦٤٠، ٦٤٤،	أمّ هاني بنت أبي طالب ٦١١ / ١
٦٤٩، ٦٥٨، ٦٦٣، ٦٧٠، ٦٧٣، ٦٧٥،	أمير المؤمنين = علي ؑ
٦٧٩، ٦٨٢، ٦٨٥، ٦٨٧، ٦٩١،	أمير المؤمنين ؑ (وانظر علي بن أبي طالب ؑ)
أميّة بنت عبد المطب ٥٤٩ / ١	٢ / ٦، ١٢، ١٣، ١٧، ١٩، ٤٠، ٤١، ٤٦،
أميّة بن عبد شمس ١٧٣، ١٧٢ / ٢	٤٧، ٥٥، ٦٠، ٦٣، ٧٥، ٨١، ٨٧، ١٠٠،
أنس بن مالك ١ / ٢١٥، ٥١٦؛ ٢ / ٣٧٦،	١٠٢، ١٠٤، ١١٠، ١١٦، ١١٨، ١٢٥،
٥٨٥	١٣٠، ١٣٥، ١٤١، ١٤٢، ١٤٤، ١٤٨،
أوس بن حجر ٢ / ٥٨٤	١٤٩، ١٥٠، ١٥٨، ١٦١، ١٦٧، ١٦٨،
البحري ٢ / ٣٧٧، ٥٢٢، ٦٦٤	١٧٣، ١٧٤، ١٧٦، ١٨١، ١٩٨، ١٩٩،
برج بن مسهر الطائي ١ / ٦٣١	٢٠٦، ٢٠٨، ٢١٦، ٢٢٠، ٢٢٧، ٢٢٨،
بريدة الأسلمي ١ / ٦٦٤	٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣،
بزرجمهر ٢ / ٤٠٣	٢٥٤، ٢٥٨، ٢٧٩، ٢٨١، ٢٨٤، ٣٠٢،
بسر بن أرطاة ١ / ١٣٦، ٤٩٤؛ ٢ / ٢٤٨	٣٠٥، ٣٠٧، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣٢٤،
بشر بن أبي خازم الاسدي ٢ / ٣٣٥	٣٣٠، ٣٣٣، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨،
بشر بن مروان ١ / ٢٢٧، ٣٤٧	٣٤٥، ٣٥٢، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦١، ٣٦٢،
البكالي = نوف بن فضالة البكالي	٣٦٣، ٣٦٧، ٣٧٣، ٣٧٦، ٣٧٩، ٣٩٣،
البلاذري ٢ / ٢٥١	٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٤٠١، ٤٠٦، ٤٠٧،
بلعاء بن قيس ٢ / ٦٨	٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤٣١، ٤٣٢،
بنت أبي حثمة ٢ / ٤٧	٤٣٥، ٤٣٦، ٤٤٥، ٤٤٨، ٤٥٢، ٤٦٠،
البيهقي ٢ / ١٣٠	٤٦٤، ٤٦٦، ٤٧٩، ٥٠٤، ٥٢١، ٥٢٦،
نعلب ١ / ٦١١؛ ٢ / ٤٣٧، ٦٦٣	٥٤٢، ٥٤٥، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٤، ٥٦٠،
ثمود بن عابر بن آدم ١ / ٦١٠	٥٦١، ٥٦٧، ٥٧٤، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩،
ثمود بن عابر بن إرم ١ / ٦١٨	٥٨٥، ٥٨٨، ٥٩١، ٥٩٣، ٦١٣، ٦١٦،

- جابر ٤٤٥ / ٢
 الحارث الأعور الهمداني ١٢٧ / ١ : ٣٤٥ / ٢
 جابر بن عبد الله الأنصاري ٤٥٤ / ٢ ، ٦٢٢ ، ٦٢٣
 الحارث بن حبيش ٢٣٢ / ١
 الجارود بشر بن خنيس بن المعلى ٣٥٢ / ٢
 الحارث بن حوط ٥٥٦ ، ٥٥٥ / ٢
 جبرئيل ١٢٤ ، ٧٦ / ٢ : ٣٨٣ ، ٦١٥ / ١
 الحارث بن هشام بن المغيرة ٣٢٩ / ٢
 جحيقة ٦٢٦ / ٢
 الحارث الهمداني ٣٤٤ / ٢
 جديس بن لاوذ ٦١٨ / ١
 حبيب بن شاذب ٤٦٣ / ٢
 جذيمة ٥١٥ / ٢ : ١٦١ / ١
 حبيب بن مسلمة ٤٩٤ / ١
 جرير بن عبد الله البجلي ١٤٩ / ٢ : ١٧٣ / ١
 الحجّاج ٦٢٣ ، ٤١٩ ، ٣١٩ / ٢
 الحزيرة بن مروان ٢٢٧ / ١
 الحجّاج بن يوسف الثقفي ٢١٨ ، ١٩٥ / ١
 جعدة بن هبيرة المخزومي ٦١١ ، ٦١٠ / ١
 حبر بن عدي ٢٦٤ / ٢
 حذيفة ٦٢٩ ، ٤٥٤ ، ١٣٦ / ٢
 حذيفة بن بدر ١٢١ / ٢
 حذيفة بن اليمان ١٤ / ٢
 حرب بن شرحبيل الشامي ٥٩٣ ، ٥٩٢ / ٢
 حرب عبد الملك ابن الأشعث ٦٨٠ / ٢
 حرب (والد أبو سفيان) ١٧٣ ، ١٧٢ / ٢
 الحرمازي ٤١٧ / ٢
 حسان بن حسان البكري ١٤٢ ، ١٤١ / ١
 الحسن البصري ٢٦٣ / ٢ : ٤٥٥ ، ٢٧٨ / ١
 حاتم بن عبد الله الطائي ٢٦٩ / ٢
 الحارث ٥٤٠ / ١
 ٤٣٠ ، ٦٤٢
 ١٢٦ / ٢ : ٦١١ / ١
 ٢٦٩ / ٢
 ٤٠٨ ، ٤٠٣ ، ٣٧٥ ، ١٥٨ ، ١٢٨ / ٢ : ٢٨٧
 ٤٢٠ ، ٤٣٥ ، ٥٠٥ ، ٥٠٧

الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ؑ ٢	٦٧٣ /
٢٨١ / ١ خالد بن سنان العبسي	الحسن بن علي ؑ ١ / ٩٤ ، ٢٢٦ ، ٣٧٠ ،
٣٧٥ / ٢ خالد بن معمر السدوسي	٣٨٣ ، ٤٢٢ ، ٤٤١ ، ٦٧٨ ؛ ٢ / ٤١ ، ٤٥ ،
٢٥٢ / ٢ ؛ ١٢٥ / ١ خالد بن الوليد	١٨١ ، ١٨٢ ، ٢٠٠ ، ٢٠٥ ، ٢٠٧ ، ٢١١ ،
٣٤٧ / ١ خالد القسري	٢١٢ ، ٢٥٦ ، ٢٥٨ ، ٢٧٥ ، ٣٨٠ ، ٣٩٢ ،
٤١٩ ، ١٩٨ / ١ خبّاب	٤٣٠ ، ٤٥٠ ، ٥٢٧ ، ٥٣٦ ، ٦٤٩ ،
٣٩٦ ، ٣٩٥ / ٢ خبّاب بن الأرت	الحسين بن عسي ؑ ١ / ٩٤ ، ١١٩ ، ١٨٨ ،
١٢٧ / ٢ خديجة	٢٢٦ ، ٣٢٦ ، ٣٥٨ ، ٣٩٧ ، ٤٤١ ، ٦٢١ ،
١٢٨ / ٢ ؛ ٦٦٨ / ١ خديجة بنت خويلد	٦٧٨ ؛ ٢ / ٤١ ، ٤٥ ، ١٨٢ ، ٢٠٠ ، ٢١١ ،
٦٢٣ / ١ خزيمة بن ثابت	٢٥٦ ، ٢٥٨ ، ٢٧٥ ، ٤٣٠ ، ٦٢٥ ،
٣٦٩ / ٢ خلف الأحمر	الحضرمي ١٩٥ / ١
الخليل ٦٢٢ / ١	حكيم بن جابر ٥٨٧ / ١
خليل الرحمن = إبراهيم ؑ	حكيم بن جبلة العبدي ١٣ / ٢ ؛ ٤٨٣ / ١
داود ؑ ١ / ٥٤٣ ؛ ٢ / ٤٣٦	حكيم بن حزام ٣٢٩ / ٢
دريد بن الصمة ١٦١ / ١	حنّالة الحطب = أم جميل بنت حرب بن أميّة
ذعلب اليماني ١ / ٦٠٣ ؛ ٢ / ٥٥ ، ٥٦	حمزة بن عبد المطلب ١ / ٢٣٠ ، ٤٠٩ ؛ ٢ /
ذكوان مولى أمّ هانئ بنت أبي طالب ٤٤١	١٣ ، ١٥٥ ، ١٥٧ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢١٦ ، ٥٢٨ ،
ذو النديّة ٢ / ١٢٥ ، ١٢٦	حنظلة بن أبي سفيان ٢ / ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٤ ،
ذو الرّمة ١ / ٤٠٥	٣٣٦
ذو الرّياستين ٢ / ٢٨٩	حوشب ١ / ٤٩٤
ذو الشّهادتين ١ / ٦٢١ ، ٦٢٣	حويطب بن عبد العزّي ٢ / ٣٢٩
ذي الكلاع ١ / ٤٩٤	خاتم النبيين = رسول الله ﷺ
الراوندي ١ / ٢١٢ ؛ ٢ / ١٢ ، ٤٦ ، ١٥٦ ،	
٢٥٨ ، ٣٣٠ ، ٣٥٣	

رب معد = حذيفة بن بدر	٥٣٩	٥٤٢	٥٤٣	٥٤٥	٥٤٦	٥٤٨
ربيعة بن عبد شمس ١٢٩ / ٢	٥٤٩	٥٥٢	٥٥٧	٥٥٨	٥٥٩	٥٧٤
ربيعة بن نزار ٣٥٨ / ٢	٥٧٥	٥٨٠	٥٨١	٥٨٣	٥٨٨	٥٨٩
رسول الله ﷺ (وانظر محمد ﷺ) ٧٦ / ١	٥٩٠	٥٩٣	٥٩٤	٥٩٥	٥٩٧	٦٠٢
٨١	٨٢	٨٤	٨٥	٩٥	٩٦	٩٧
١٠٢	١٠٥	١٠٨	١١٠	١١٦	١١٨	١١٨
١٢٤	١٢٦	١٢٨	١٣٨	١٣٩	١٤٩	١٤٩
١٦٣	١٦٥	١٧٢	١٧٦	١٧٧	١٩٢	١٩٢
١٩٣	١٩٧	١٩٨	٢٠٠	٢٠١	٢١٢	٢١٢
٢١٣	٢١٤	٢١٥	٢١٩	٢٢١	٢٢٢	٢٢٢
٢٢٣	٢٢٤	٢٢٩	٢٣٠	٢٣٤	٢٥١	٢٥١
٢٦١	٢٦٤	٢٧٣	٢٧٤	٢٧٥	٢٧٦	٢٧٦
٢٨٣	٢٨٧	٢٩٠	٢٩٧	٣٠٤	٣١٥	٣١٥
٣٢٢	٣٢٣	٣٢٦	٣٣١	٣٣٣	٣٣٤	٣٣٤
٣٤٣	٣٤٦	٣٥٠	٣٥٥	٣٥٧	٣٦٢	٣٦٢
٣٦٦	٣٧٤	٣٨١	٣٨٢	٣٨٣	٣٨٤	٣٨٤
٣٨٦	٣٩٠	٣٩٦	٤٠١	٤٠٦	٤٠٩	٤٠٩
٤١٤	٤١٥	٤١٩	٤٢٠	٤٢١	٤٢٧	٤٢٧
٤٢٩	٤٣٣	٤٣٤	٤٤١	٤٤٢	٤٤٣	٤٤٣
٤٤٩	٤٥١	٤٥٢	٤٥٥	٤٥٨	٤٥٩	٤٥٩
٤٧٤	٤٧٧	٤٨٦	٤٩٢	٤٩٣	٤٩٤	٤٩٤
٤٩٥	٥٠٢	٥٠٨	٥١٤	٥١٥	٥١٦	٥١٦
٥١٧	٥٢٣	٥٢٤	٥٢٧	٥٢٨	٥٣٦	٥٣٦

زینب ٢ / ٢٧٧	٥٨٥ ، ٥٨١ ، ٥٧٥ ، ٥٧٢ ، ٥٥٣ ، ٥٤٥
زینب بنت جحش ١ / ٥٤٩	٥٨٨ ، ٥٩١ ، ٥٩٦ ، ٦١٤ ، ٦٢٥ ، ٦٤٠
سعد بن أبي وقاص ١ / ٩٣ ، ٥٧٩ ؛ ٢ / ٣٧٦	٦٤٣ ، ٦٦٣ ، ٦٦٩ ، ٦٧٣ ، ٦٨١ ، ٦٨٢
٣٧٨	٦٨٣ ، ٦٨٤ ، ٦٨٧ ، ٦٨٨
سعد بن عبادة ٢ / ١٥٠	الرشید ٢ / ٥٤
سعد بن مالك ٢ / ٥٥٥	زاذان ٢ / ٣٤٤
سعد بن معاذ ١ / ٤١٩	الزبَاء ١ / ١٦١
السعدي ٢ / ٦٦٤	الزبیر ١ / ١٠٠ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٦
سعید بن زید بن عمرو بن نفیل ٢ / ٣٧٦	١٥١ ، ١٩٢ ، ٣٢٥ ، ٤٥٧ ، ٤٥٨ ، ٤٥٩
سعید بن العاص ١ / ٢٣٢ ، ٤٩٤	٤٦٠ ، ٤٨٣ ، ٥٥١ ، ٥٧٣ ، ٥٧٤ ، ٦٧٣ ؛
سعید بن یحیی ٢ / ٣٦٢	٢ / ١٤٢ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٦٢ ، ٢٠١ ،
سفیان بن عیینة ٢ / ٤٦٤	٢٦٤ ، ٣١٥ ، ٣١٧ ، ٣٣٣ ، ٣٣٤ ، ٥٠٦
سفیان الثوري ٢ / ٤٢٠	٥٨٥ ، ٦٧٣
السفیانی ١ / ٣٦٨	الزمخشري ٢ / ٤٠٨
سقراط ٢ / ٤٠٧	زمنة ابن الأسود ٢ / ٥٤
سلمان الفارسي ١ / ١٩٨ ، ٣٣٦ ، ٤١٩ ؛ ٢ /	زهیر بن أبي سلمی ٢ / ٣٨٤
٣٤٤ ، ٣٤٣	زیاد ١ / ١٩٥ ؛ ٢ / ١٠
سليمان بن داود ؑ ١ / ٦١٧ ، ٦١٨ ؛ ٢ /	زیاد بن أبیه ٢ / ١٧٦ ، ١٧٧ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣
٦٨٨	٦٨٩
سليمان بن عبد الملك ١ / ٢٢٧	زید بن أرقم ٢ / ٦٢٥
سمیة (أم عمار بن یاسر) ٢ / ٦٤٣	زید بن أسلم ١ / ١٩٨
سويد بن غفلة ٢ / ١٣٦	زید بن حارثة ١ / ١٩٧
سویعة ٢ / ١٨١	زید بن علي ؑ ١ / ٣٤٧ ؛ ٢ / ٨ ، ٤٥

سهل بن حنيف الأنصاري ٢ / ٢٦٤، ٣٥٠	الشافعي ١ / ٥٨٥ : ٢ / ٢٨٣
٤٤٢، ٣٥١	شداد بن عاد ١ / ٦١٨
سهيل بن عمرو ٢ / ١٧٣، ٣٢٩	شرحبيل بن السَّمط ١ / ٤٩٤
السَّيد الرضي ١ / ٨٣، ٨٦، ٩١، ٩٦، ٩٨	شريح بن هاني بن يزيد المذحجي ٢ / ٣١٩
١١٤، ١٢٥، ١٢٨، ١٣٢، ١٣٦، ١٤٦	شريح بن هاني القاضي ٢ / ١٤١، ١٤٤، ١٤٥
١٤٧، ١٥٢، ١٥٤، ١٦١، ١٦٣، ١٦٦	الشريف الرضي = السَّيد الرضي
١٦٨، ١٧٣، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩	الشعبي ١ / ٤٦٤
١٩١، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠٢، ٢١٩، ٢٣٢	شقران (مولى رسول الله ﷺ) ٢ / ٤٠٨
٢٣٧، ٢٥٨، ٢٧٨، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٥٣	شيبه بن ربيعة ١ / ١٠٠، ٢٣٠ : ٢ / ١٢٩
٣٥٤، ٣٦٢، ٣٦٨، ٣٨٢، ٣٩٧، ٤٠٥	شبرويه ٢ / ٢٤٠
٤٠٦، ٤٠٩، ٤٢١، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٣٦	شيطان الردهة = ذو الثدية
٤٤٠، ٤٥١، ٤٩١، ٥١٥، ٥٦٦، ٦٦٨	صاحب الزَّنج (هو علي بن محمَّد العلوي)
٦٧٨، ٦٩٤ : ٢ / ١٢، ٥٥، ٨٣، ١٣١، ١٤٣	١ / ٤٣٦، ٤٧٥، ٤٨٣
١٥٧، ١٦٤، ١٧٩، ١٨٢، ٢٠٥، ٢٥٤	صالح ﷺ ١ / ٦٦٧
٢٦٢، ٢٧٢، ٢٧٩، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٦٧	صالح بن كيسان ٢ / ٤٧
٣٨٢، ٣٨٨، ٣٩٣، ٣٩٤، ٤٠٤، ٤١٤	صخر بن حرب بن أمية ٢ / ١٢٩
٤١٩، ٤٢٠، ٤٢٤، ٤٢٨، ٤٤٢، ٤٤٣	صعصة بن صوحان العبدي ٢ / ٥٤٨
٤٥٠، ٤٦٠، ٤٧٤، ٥٢٧، ٥٢٩، ٥٣١	صفوان بن أمية ٢ / ١٧٣، ٣٢٩
٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٥٠، ٥٥٣، ٥٥٦	الضحَّاك بن قيس ١ / ١٤٩، ١٥٠
٥٨٥، ٥٩٠، ٦٠٠، ٦٢٨، ٦٤١، ٦٦٣	ضرار بن حمزة الضَّبَّابي ٢ / ٤١٦
٦٦٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨٢، ٦٨٤، ٦٨٧، ٦٩١	ضرار بن ضمرة ٢ / ٤١٦، ٤١٧
سيد الشَّهداء ٢ / ١٩٩	ضرار بن عمرو ١ / ١٨٣
سيف الدولة ٢ / ٦١٦	الطائي ٢ / ٤٧٦

طالب بن أبي طالب ١٥٧ / ٢	العبّاس السفاح ٣٤٨ / ١
الطّبري = محمّد بن جرير الطبري	عبد الله بن أبيّ بن سلول ١٢٦ / ١
طرفة ٣٤٩ / ٢	عبد الله بن أحمد ٩٨، ٩٧ / ١
طسم بن لاوذ أخوه ٦١٨ / ١	عبد الله بن إسماعيل بن أحمد الحلبي
الطّغرائي ٥٢٨ / ٢	٤١٦ / ٢
طلحة بن أبي طلحة ١٩٤ / ١	عبد الله بن أنس ٤٥٤ / ٢
طلحة بن عبيد الله ٩٣ / ١، ١٠٠، ١٠٤	عبد الله بن بديل ٦٢٢ / ١
١٠٥، ١١٠، ١٥١، ١٥٢، ١٩٢، ٣٢٥	عبد الله بن جعفر ٥٤٩، ٢٤٤ / ٢
٤٥٧، ٤٥٨، ٤٦٠، ٤٨٣، ٥٥١، ٥٧٣	عبد الله بن خباب ٣٩٦ / ٢
٥٧٤، ٥٨٦، ٥٨٧، ٦٧٣؛ ١٥ / ٢، ١٤٢	عبد الله بن رواحة ٤١٩ / ١
١٤٨، ١٤٩، ١٦٢، ٢٠١، ٢٦٤، ٣١٥	عبد الله بن الزبير ٤٨٣ / ١، ٤٩٤؛ ٢ / ٢، ٦٧٣
٣١٧، ٣٣١، ٣٣٣، ٣٣٤، ٥٠٦، ٥٢٨، ٥٨٥	عبد الله بن زمعة بن الأسود ٥٤، ٥٣ / ٢
طليحة بن خويلد ٣٢٨ / ٢	عبد الله بن سعد بن أبي سرح ١٤٩ / ١
عائشة ١١١ / ١، ٢٣٥، ٢٣٥، ٤٨٣، ٥٢٣	عبد الله بن العبّاس ١٥١ / ١، ١٥٦؛ ٢ / ٢
٥٢٤، ٦٩٤؛ ٢ / ٢، ١٤، ١٥، ١٩٣، ٢٠١	١٣٠، ١٣٤، ١٣٥، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦
٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٥٦	١٧٨، ٢٤٥، ٢٥٧، ٢٥٨، ٣٤١، ٣٥٤
عاد بن عويص بن ارم ٦١٨ / ١	٣٦٠، ٥٩٢، ٦٧٣، ٦٨٩
عاصم بن زياد ٦٨١ / ١	عبد الله بن عبد المطلب ١٥٨ / ٢، ٢٤٩
العبّاس بن أبي طالب ٢١٦ / ٢	عبد الله بن علي ٣٢٨ / ١، ٣٢٩، ٣٤٨
العبّاس بن الأحنف ٥١٣، ٢٣٤ / ٢	عبد الله بن عمر ٦٨٥ / ١؛ ٢ / ٢، ٢٧٧، ٣١٧
العبّاس بن عبد المطلب ١٠٢ / ١، ٢١٥، ٤٧٣	٣٧٦، ٣٧٨، ٥٥٥
٥٤٠، ٦٧٥؛ ٢ / ٢، ٨٧، ١٥٧، ١٥٨، ٢٤٤	عبد الله بن عمرو بن العاص ٦٨٥ / ٢
عبّاس بن مرداس ٣٢٩، ٢٤٩ / ٢	عبد الله بن عمرو العرجي ١٣٢ / ٢

- عبد الله بن قتيبة ١٤ / ٢ : ١١٩ / ١
عبد الله بن قيس الأشعري ١٣٣ / ٢ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ٣٣٠
عبد الله بن محمد ابن يوسف ٤١٧ / ٢
عبد الله بن المعتز ٤١٤ / ٢
عبد الله بن المقفع ٤٣٩ / ٢
عبد الله بن وهب الراسبي ١٧٠ / ١
عبد الله بن يزيد ٥٦ ، ٥٥ / ٢
عبد الله المهدي ٣٧٩ / ٢
عبد الحميد الكاتب ٢٢٩ / ٢
عبد ربه ٥٨٧ / ١
عبد الرحمن بن أبي ليلى ٦٢٣ / ٢
عبد الرحمن بن الأشعث ٤٦٣ ، ٣٤٧ / ١
عبد الرحمن بن عبيد الأزدي ١٤٩ / ١
عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد ٥٤٨ ، ١٥ / ٢
عبد الرحمن بن عوف ٥٥٠ ، ٤٦٤ ، ٩٣ / ١
عبد الرزاق ٤٤١ / ١
عبد شمس بن عبد مناف ١٧٣ / ٢
عبد العزيز بن مروان ٢٢٧ / ١
عبد القاهر ٢٤٦ / ٢
عبد القيس ٣٥٨ / ٢
عبد المطلب ٥١٧ / ١ : ١٧٢ / ٢ ، ١٧٣ ، ١٧٢
عبد الملك ٢٦٠ / ٢
عبد الملك بن مروان ٣٤٧ ، ٢٢٧ / ١
عبد الملك إلى الحجّاج ٢٧٨ / ١
عبد مناف ١٧٣ / ٢
عبدة بن الطيّب ٤٤٥ / ٢
عبيد ٢٣٠ / ٢
عبيد الله بن أبي رافع ٥٨٧ / ٢
عبيد الله بن زياد ٦٢٥ / ٢ : ٣٤٧ / ١
عبيد الله بن العباس ٢٥٨ / ٢
عبيد بن الأبرص ٣٧٠ / ١
عبيدة ٢٣٠ / ١
عبيدة بن الحارث ٢١٦ ، ١٥٥ / ٢
عتبة ٥٢٨ ، ١٢٩ / ٢
عتبة بن ربيعة ١٠٠ / ١ ، ٢٣٠ ، ١٦٢ / ٢
عثمان بن حنيف الأنصاري ٢٧٣ ، ٢٦٤ / ٢
عثمان بن عفان ١١٨ ، ١١٣ ، ٩٤ ، ٩٣ / ١
٢٣٠ ، ٢٢٩ ، ٢٢٦ ، ١٧٥ ، ١٦٤ ، ١٥٠
٢٦١ ، ٣٢١ ، ٣٢٢ ، ٤٤١ ، ٤٤٢ ، ٤٤٤
٤٥٥ ، ٤٥٨ ، ٤٥٩ ، ٤٦٤ ، ٤٨٣ ، ٤٩٤
٥٠٦ ، ٥٠٧ ، ٥١٣ ، ٥٢٤ ، ٥٥٠ ، ٥٥٧
٥٥٨ ، ٥٧٢ ، ٥٧٣ ، ٥٨٣ ، ٥٨٥ ، ٥٨٦

١١٣، ١١٦، ١١٩، ١٢١، ١٢٥، ١٢٦،
 ١٢٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٢، ١٤٥، ١٤٨،
 ١٤٩، ١٥٢، ١٥٦، ١٥٨، ١٦٠، ١٦١،
 ١٦٣، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٧٠،
 ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٩، ١٨١، ١٩٠،
 ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧،
 ١٩٨، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٧، ٢١٤، ٢١٥،
 ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٠، ٢٢٦، ٢٢٧،
 ٢٣٠، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٥٩، ٢٦١،
 ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٧، ٢٩١،
 ٣١٢، ٣١٤، ٣٢٢، ٣٢٥، ٣٢٨، ٣٢٩،
 ٣٣٥، ٣٤٣، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٦٣، ٣٦٨،
 ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٨، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٩٣،
 ٤٠٢، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٦،
 ٤١٩، ٤٢٨، ٤٣٤، ٤٣٧، ٤٤١، ٤٥٢،
 ٤٥٥، ٤٥٨، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٤، ٤٧٦،
 ٤٧٨، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٥٠٦،
 ٥٠٧، ٥٠٨، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٩، ٥٢٤،
 ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٤٣، ٥٤٦، ٥٥٠، ٥٥٥،
 ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٦٢، ٥٦٩، ٥٧٣، ٥٧٥،
 ٥٧٩، ٥٨٥، ٥٨٧، ٥٩٤، ٥٩٩، ٦٠٣،
 ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٩، ٦٢٢،
 ٦٢٣، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٤، ٦٣٨، ٦٤٠

٥٨٧، ٥٩٣، ٦٠٢، ٦٨٠، ٦٨٥، ٢ / ١٤،
 ٤٦، ٤٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٦، ١٤٢، ١٤٨،
 ١٤٩، ١٥١، ١٥٥، ١٦٠، ١٦٢، ١٩٦،
 ١٩٩، ٢٠١، ٢٤١، ٢٤٣، ٢٥٠، ٢٥١،
 ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٦٢، ٢٩٨، ٣١٦، ٣١٧،
 ٣١٨، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٦،
 ٣٣٧، ٣٥٩، ٤٦١، ٤٨٢، ٥٠٧، ٦٨٩

عدنان ٣١٦ / ١

عروة بن مسعود الثقفي ٦٩٣ / ١

عفيف الكندي ١٢٨ / ٢

عقبة بن أبي معيط ٢٠٠ / ٢ : ٨١ / ١

عقبة بن عمرو الأنصاري ١٧٩ / ١

عقيل بن أبي طالب ٢ : ٤٤١، ١٤٩، ١٤٨ / ١

٢٤٧، ١٥٧، ٤١، ٣٩، ٣٨ /

عكرمة ٤٤١ / ١

العكلي ٤١٧ / ٢

العلاء ٦٦٣ / ٢

العلاء بن زياد الحارثي ٦٨١ / ١

علي بن أبي طالب ﷺ ١٣، ١٠، ٩، ٨، ٧ / ١

١٤، ١٥، ١٧، ١٨، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٧، ٢٨،

٣٠، ٣٦، ٣٨، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٥٢، ٥٣، ٥٥،

٥٦، ٥٧، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٧٣، ٨٤، ٨٥،

٨٦، ٨٩، ٩٦، ١٠٢، ١٠٦، ١١٠، ١١٢،

عليّ بن عبد الله ٤٥ / ٢	٦٤١، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٦٩، ٦٧٧، ٦٧٨
عليّ بن محمّد ٥٨٧ / ١	٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٧، ٦٩٤، ٦٩٦؛ ٢ / ١٤
عليّ بن محمد المدائني ٢٤٢ / ٢	٣٧، ٤٠، ٤١، ٤٥، ٤٧، ٥٤، ٨٩، ١٢٨
عليّ بن موسى الرضائي ١٥٨ / ٢	١٣٠، ١٣٢، ١٣٥، ١٤٢، ١٤٥، ١٥٠
عمّار بن ياسر ١ / ٣٣٦، ٣٨٧، ٤١٩، ٤٤١	١٥١، ١٥٣، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٦٠
٦٢١، ٦٢٢؛ ٢ / ١٣٦، ١٦٦، ٣٣٩، ٦٤٣	١٦١، ١٦٦، ١٦٨، ١٧٤، ١٧٧، ١٨١
عمارة بن عقيل ٢ / ٤٠٠، ٤٠١	١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢
عمران بن الحصين الخزاعي ٢ / ٣١٥	٢٣٠، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٥١
عمر بن أبي سفيان ٢ / ١٦٣	٢٥٢، ٢٥٤، ٢٥٨، ٢٦٤، ٢٦٩، ٢٧٩
عمر بن أبي سلمة المخزومي ٢ / ٢٦٠	٢٨١، ٢٨٤، ٣١٧، ٣٢٤، ٣٢٦، ٣٣٠
عمر بن الخطّاب ١ / ٨٥، ٨٨، ٨٩، ٩١، ٩٣	٣٣١، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٨، ٣٤٠، ٣٤٣
٩٤، ١١٣، ١٥٢، ٢٦١، ٣٢٢، ٤٤٤، ٤٥٣	٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٨، ٣٥٦، ٣٥٨، ٣٥٩
٤٥٦، ٤٦٤، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٩٤، ٥٢٤	٣٧٥، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٩٦، ٣٩٧، ٤٠٣
٥٤٩، ٥٧٩، ٥٨٣؛ ٢ / ٤٦، ٤٧، ١٣٦	٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٣٧، ٤٤٥
١٤٥، ١٤٨، ١٦٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩	٤٤٩، ٤٥٧، ٤٥٩، ٤٦٦، ٤٨٣، ٤٨٤
٢٠١، ٢٠٢، ٢٥٠، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٦٢	٤٨٥، ٤٩٨، ٥٠٧، ٥٢٨، ٥٤٥، ٥٤٨، ٥٥١
٢٦٣، ٣٣٥، ٣٥٩، ٣٨٢، ٤٣٥، ٤٩٨	٥٥٥، ٥٧٢، ٥٧٥، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٩، ٥٩٠
٥٦٠، ٦٨٢	٦٢٣، ٦٣١، ٦٣٦، ٦٤٣، ٦٥٣، ٦٦٣، ٦٨١

عمر بن شبّة ٥٨٧ / ١	عليّ بن البطريق ٢ / ٦٥٣
عمر بن عبد العزيز ١ / ١٩٦؛ ٢ / ٤٥٩	عليّ بن الجعد ١ / ٣٢٥
عمر بن هبيرة ١ / ٣٤٧	عليّ بن الحسين ١ / ٦٩٩
عمر بن أبي سفيان ٢ / ١٦٤، ١٧٣	عليّ بن الحسين الأصفهاني ١ / ٢٣٢
عمر بن بحر الجاحظ ١ / ١٥٤	عليّ بن العباس بن جريج ١ / ٣١٦

عمر بن العاص ٨٦ / ١ ، ١٤٠ ، ١٦١ ، ١٧١ ،	الفرافصة الكلبي ٤٦١ / ٢
٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٤١٧ ، ٤٧٥ ، ٤٩٤ ،	الفرّاء ٦٢٢ / ١
٥٥١ ، ٦٨٠ ، ٦٨٥ / ٢ : ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٦١ ،	الفرزدق ٣٩٧ ، ٣٧٤ / ١
١٧١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٦ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٦٣ ،	فرعون ١١٠ / ٢ : ٦١٨ / ١
٢٧٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣٤ ، ٥٤٤ ، ٦٨٥ ،	فرقد السبخي ٤٣٥ / ٢
عمر بن عبدودّ ٥٢٨ / ٢ : ١٩٤ / ١	الفضل بن العباس ٦٥٣ / ١
عمر بن مرّة ٦٨٥ / ١	القائم بأمر الله ١١٢ / ١
عمر بن معد يكرب ٤٦٤ / ٢	القائم = المهدي (عج)
عمر بن هشام ١٠٠ / ١	قابيل ١٠٦ / ٢
عمر بن هشام بن المغيرة ١٢٩ / ٢	القادر بالله ١١٢ / ١
عملاق بن لاوذ بن سام ٦١٨ / ١	القاسم ٥٥٠ / ٢
عمير بن وهب الجمحي ٣٢٩ / ٢	قاضي القضاة ١١٩ / ١
عوانة ٤٦٤ / ١	قثم بن العباس ٣٤١ ، ٢٤٢ / ٢
عيسى عليه السلام ١١٨ / ١ ، ١٢٨ ، ٢٠١ ، ٢٨١ ، ٤٣٤ ،	قحطان ٣٥٨ / ٢ : ٣١٦ / ١
٤٣٦ ، ٤٤٩ ، ٥٤٢ ، ٥٤٣ ، ٥٨٩ ، ٦٤٠ ،	القشيري ١٧ / ٢
٦٧٩ / ٢ : ٣٧ ، ٤٢٦ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ ، ٤٤٧ ،	قصير ٥١٥ / ٢ : ١٦١ ، ١٦٠ / ١
عينه بن حصن ٣٢٩ / ٢	القطب الراوندي ٥٨٢ / ١
غالب بن صعصعة ٦٧٠ ، ٦٦٩ / ٢	قطريّ بن الفجاءة ٣٩٣ / ١
الغزالي ٦٣١ / ٢	قيس بن سعد ١٣٠ / ٢ : ٦٢١ / ١
الغزي ٣١٣ / ٢	الكسائي ٦٢٢ ، ٥٥٨ / ١
فاطمة بنت عمرو بن عمران ٢٤٩ / ٢	الكلبي ١١٣ ، ١٦ / ١
فاطمة (س) ١١٨ / ١ ، ٣٢٩ ، ٣٨٤ ، ٥٤٣ ،	كليب الجرّمي ٥٧٦ / ١
٦٦٧ ، ٦٦٨ / ٢ : ٤١ ، ١٨٢ ، ٢٠٠ ، ٤٣٠ ،	كليم الله = موسى عليه السلام

- كميل بن زياد النخعي ٣٢٥، ٣٢٦، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٧١، ٥٤٣
 محمّد بن طلحة ١ / ٤٨٣
 محمّد بن عباد ٢ / ٢٢٦
 لاوذإرم بن سام بن نوح ١ / ٦١٨
 مالك ١ / ٦٢٢
 مالك الأشتر ٢ / ١٦٨، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٥١
 ٢٥٢، ٢٨٤، ٢٨٥، ٣٠٧، ٣٢٧، ٣٢٨، ٦٦٨
 مالك بن حبيب اليربوعي ١ / ١٧٩
 مالك بن دحية ٢ / ٥٥، ٥٦
 المأمون ٢ / ٦٦٣
 المبرّد ١ / ١٤٤، ١٤٥، ١٩٣ / ٢، ٤٨٥
 ٦٦٤، ٦٨٢
 المتنبي ٢ / ٤٩٤، ٦٤٠
 محمّد بن أبي بكر ١ / ٢١٦، ٢١٧، ١٨٩ / ٢
 ١٩٠، ٢٤٤، ٢٤٥، ٥٩٤، ٥٩٥
 محمّد بن إسحاق بن يسار ٢ / ١٣٠، ١٣٢
 محمّد بن إسماعيل البخاري ١ / ٢١٥
 محمّد بن جرير الطبري ١ / ٥٨٧، ٦٧٥
 ٤٧٨، ٥٥٩، ٥٨٧ / ٢، ٤٧
 محمّد بن جعفر ٢ / ٢٤٤
 محمّد بن الحسن بن دريد ٢ / ٤١٧
 محمّد بن الحنفية ١ / ١٠٩، ٤٧٣ / ٢، ٤٣٣
 ٤٣٥، ٥٩٠، ٦٧٣
 محمّد بن سلطان الشامي ٢ / ٤٠٢
- محمّد بن عبد الله ﷺ (رسول الله ﷺ) ٢ / ١١، ١٤، ١٧٩، ١٨٠، ١٩٤، ١٩٧، ٣٠٠، ٢٤٤، ٢٤٦، ٢٥٤، ٣٢٧، ٣٣٣، ٤٣٠، ٤٨٣، ٦١٤، ٦٩١، ٦٩٢
 محمّد بن عبد البر ١ / ٣٢٥
 محمّد بن عليّ الباقر ﷺ ٢ / ١٥٨، ٤٢٤
 محمّد بن محمّد بن مقلّة البغدادي ٢ / ٤١٧
 محمّد بن محمّد بن النعمان ٢ / ٢٨٤
 محمّد بن مروان ١ / ٢٢٧
 محمّد بن مسلمة ٢ / ٣١٧، ٣٧٦، ٣٧٨
 محمّد بن وهب الحميري ٢ / ٤٥٨
 محمّد بن يزيد المبرّد ١ / ٦٧١
 محمّد ﷺ (وانظر رسول الله ﷺ) ١ / ٧٥، ٧٦، ٨٠، ٨٢، ٨٥، ١١٨، ١٣٨، ١٥٦، ١٦٠، ١٧٤، ١٩١، ١٩٢، ٢٢٢، ٢٢٥، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٨، ٢٦٥، ٢٧٨، ٢٨١، ٣١٣، ٣١٤، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٤٢، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٨٦، ٣٩٨، ٤٤٥، ٤٥٤، ٤٦٧، ٤٧٩، ٤٨٤، ٤٩٧، ٥٤٤، ٦٠٠، ٦١٣، ٦٢٦، ٦٤٢، ٦٤٦، ٦٥٠، ٦٥٥، ٦٥٨، ٦٩٣، ٦٩٤

١٧٧، ١٨٨، ١٩٣، ١٩٥، ١٩٦، ٢٠٢	المخدج ٤٨٠ / ٢
٢١٤، ٢٢٨، ٢٦٠، ٢٨٣، ٣٢٦، ٣٣٥	المدائني ٤٧٩، ٤١٢ / ١
٣٣٧، ٣٤٧، ٣٦٣، ٣٧٤، ٤١٧، ٤٤٢	مرحب ٥٢٨ / ٢
٤٤٤، ٤٧٥، ٤٩٤، ٤٩٥، ٥٤٩، ٥٥٠	مرداس بن أدية ١٠ / ٢
٥٥١، ٥٧٠، ٥٧٣، ٦٠٥، ٦٠٨، ٦٢٢	المرزباني ٣٩٣ / ١
٦٦٥، ٦٧٧، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٥	مروان ٥٣٦ / ١
١٤٨، ١٣٥، ١٣٠، ١٢٦، ٩٢، ٤١، ٢٤ / ٢	مروان بن الحكم ٢٢٧، ٢٢٦، ١٥١ / ١
١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٦	٤٨٢، ٣٥٦، ٤٥ / ٢؛ ٤٩٤، ٤٧٥، ٤٤١
١٥٧، ١٥٩، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤	مروان بن محمد ٦٨٠ / ٢؛ ٣٢٨ / ١
١٦٨، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٧	مريم بنت عمران ٦٦٨ / ١
١٩٣، ١٩٤، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠	المستعين بالله ٥٠٥ / ٢
٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٥، ٢٣٠، ٢٤١	المستورد بن عقة الخارجي ١٦٦ / ٢
٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٥، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٣	مسعدة بن صدقة ٢٨٧ / ١
٢٥٤، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٥، ٢٧٠، ٢٧١	مسم بن الحجاج القشيري ٢١٥ / ١
٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٣١٧، ٣١٨، ٣٢١	المسيح ﷺ = عيسى ﷺ
٣٢٦، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤	مصدق ٩٨ / ١
٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠	مصعب بن الزبير ٤٦٣ / ١
٣٤٨، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦	مصعب بن عمير ٤١٩ / ١
٣٥٧، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٧٥، ٣٧٦، ٤١٦	مصقة بن هبيرة الشيباني ١٧٥، ٦٠٩ / ١
٤١٧، ٥٤٤، ٥٥٤، ٥٥٥، ٦٨٠، ٦٨٥	٢٦١ / ٢
معاوية جرير بن عبد الله البجلي ١٧٣ / ١	مطرف بن الشخير ٤٧٨ / ٢
المعتز بالله ٥٠٥ / ٢	معاوية بن أبي سفيان ١٠٨، ٨٦، ٨٣ / ١
المعري ٦٦٧ / ٢	١٤٠، ١٤٢، ١٤٩، ١٥٤، ١٧٢، ١٧٥

معمربن المثنى ١١٦ / ١	ميمون بن قيس بن جندل ٨٩ / ١
المغيرة بن الأخنس ٤٥٥ / ١	ميمونة بنت عميس ٢٤٤ / ٢
المغيرة بن شعبة ١٧١ / ١، ١٩٥، ٤٧٥،	ناثلة بنت الفرافصة ٤٦١ / ٢
٤٩٤، ٥٣٦، ٤٧ / ٢، ٢٣٠، ٦٤٣	نافع ٥٨٧ / ١
المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ٤٤٨ / ٢	النبي ﷺ = رسول الله
مقاتل بن سليمان ٤٠٠ / ١	النبي ﷺ (وانظر محمد ﷺ ورسول الله ﷺ) / ٢
المقتدر بالله ٩٨ / ١	٩، ١٥، ٤٠، ٨٧، ١٢٦، ١٢٨، ١٣١، ١٥٦،
المقداد بن الأسود ١٩٨ / ١، ٣٣٦، ٤١٩، ٢	١٥٨، ١٧٥، ١٧٩، ١٩٣، ١٩٧، ١٩٩،
٥٧٢، ٣٤٣ /	٢٠٠، ٢١٠، ٢١٦، ٢٤٧، ٢٩٦، ٣٠٣،
المنذر بن الجارود العبدي ٣٥٣، ٣٥٢ / ٢	٣٠٧، ٣٢٤، ٣٣٢، ٣٣٥، ٣٣٨، ٣٥٠،
المنصور ٤٠٨ / ٢، ٤٧٣ / ١	٣٥٢، ٣٥٦، ٣٥٨، ٣٧٣، ٣٧٥، ٣٧٩،
موسى ﷺ ٩٩ / ١، ١٠١، ١١٨، ١٥٢، ٢٢٩،	٣٩٧، ٣٩٩، ٤٠٤، ٤٢٢، ٤٤٢، ٤٥٦،
٥٤٢، ٥٧٩، ١١٠ / ٢، ٣٣٨، ٤٢٦، ٤٣٣،	٤٥٧، ٤٧٥، ٤٨٤، ٥٠٩، ٥٢٥، ٥٣٢،
٥٨٩	٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٦٠، ٥٧٢، ٦١٤،
موسى بن عقبة ٣٢٣ / ٢	٦٣٥، ٦٧٦، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٥،
مهدي آل محمد = المهدي (عج)	نرجس ٢٢٩ / ١
المهدي العباسي ٤٧٣ / ١	نصر بن مزاحم ١٣٩ / ١، ١٦١، ١٧٧، ١٧٩،
المهدي (عج) ١١٨ / ١، ١١٩، ٣٤٤، ٤٨٩،	٢١٤، ٢ / ١٦٤، ١٧٤، ٢٥٤، ٢٧٩،
٦١٩، ٥٤٧ / ٢، ٥٤٨	النضر بن كنانة ٣١٦ / ١
المهلب ٢١٨ / ١	التعمان بن بشير الأنصاري ١٦٨ / ١
ميكائيل ﷺ ٣٨٣ / ١، ٦١٥، ٢ / ١٢٤،	التعمان بن عجلان الزرقى ٢٦٠ / ٢
١٣٤، ١٢٥	نعيم بن مسعود الأشجعي ٨٧ / ٢
	النقيب أبو أحمد ٩٨ / ١

- النقيب أبو جعفر = يحيى بن أبي زيد العلوي
 النقيب أبو زيد ١٦٤ / ٢
 نوح ٣٨٤ / ١
 نوف البكالي ٤٣٧، ٤٣٦ / ٢
 نوف بن فضالة البكالي ٦٢١، ٦١١، ٦١٠ / ١
 نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ١٥٧ / ٢
 الواقدي ٢٥٩، ٥٣ / ٢؛ ٤١٢ / ١
 وردان (غلام عمرو بن العاص) ٥٤٤ / ٢
 الوليد ٥٢٨ / ٢؛ ٥٣٦، ٢٣٠، ٢٢٧ / ١
 الوليد بن عبد الملك ٢٢٧ / ١
 الوليد بن عتبة ١٦٢ / ٢؛ ٢٣٠، ١٩٤ / ١
 ٣٣٦
 الوليد بن عقبة ٤٩٤ / ١
 الوليد بن عقبة بن أبي معيط ٣٥٩، ٣٣٠ / ٢
 ٣٦٠
 الوليد بن المغيرة ٦٩٣ / ١
 الوليد بن يزيد ٦٨٠ / ٢
 هابيل ١٠٦ / ٢
 هارون ١١٠ / ٢؛ ٥٧٩، ٢٢٩، ١٥٢ / ١
 ٣٣٨
 هاشم بن عبد مناف ١٧٣، ١٧٢ / ٢؛ ٥٤٩ / ١
 هاشم بن عتبة المرقال ٦٢٣، ٢١٧، ٢١٦ / ١
 هبار بن الأسود ٢٧٧ / ٢
 هبيرة بن أبي وهب ٦١١ / ١
 هرمزان ١٦٦ / ٢
 هشام ٥٣٦ / ١
 هشام بن عبد الملك ٨ / ٢؛ ٢٢٧ / ١
 هشام بن محمد بن السائب الكلبي ٣٥٧ / ٢
 ٣٥٨
 همام بن شريح ٦٤١، ٦٣٨، ٦٣٤، ٦٣٢ / ١
 همام الفرزدق ٦٧٠، ٦٦٩ / ٢
 يحيى بن أبي زيد العلوي ٢٠١، ٤٦ / ٢
 يحيى بن خالد ٦٠٢، ٥٢٠ / ٢
 يحيى بن زيد ٢٠١ / ٢
 يحيى بن عبد الله بن الحسن ٥٤ / ٢
 يحيى بن علي ٢٤٤ / ٢
 يحيى بن مالك بن عائد ٤١٧ / ٢
 يزيد ٣٤٧ / ١
 يزيد بن أبي سفيان ٣٣٥، ٣٣٤، ٣٢٩ / ٢
 يزيد بن أسد القسري ٢٥١ / ٢
 يزيد بن عبد الملك ٢٢٧ / ١
 يزيد بن معاوية ٦٢٥ / ٢؛ ٥٤٦ / ١
 يزيد بن الوليد ٦٨٠ / ٢
 يعقوب بن أبي أحمد الصيمري ١٦١ / ٢
 يوسف بن عبد البر ١٩٨ / ١
 يوسف بن عمر ٣٤٧، ٣٢٦، ٢٧٨ / ١

فهرس البلدان والأماكن

الأبلّة ١١٢ / ١	٢٢٦، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٤٣٥، ٤٥٨
أذربيجان ١٤٧ / ٢	٥٥١، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٨١، ٥٨٢، ٦٨١ / ٢
أردشير خرّة ٢٦١ / ٢	١٣، ٥٣، ١٤٢، ١٤٥، ١٧٤، ١٧٦، ٢٥٨
أرمينية ٢٤٥ / ٢	٢٦٤، ٢٦٥، ٣٢٠، ٣٥٢، ٣٦٠، ٤٦٣، ٥٨٥
أزب العقبة ١٢٦ / ٢	بغداد ٣٩١ / ٢
أصبهان ٣٤٣ / ٢	البيق ٥٢٣ / ١
أمّ القرى = مكة	البيت الحرام ١١٣ / ٢
الأنبار ٥٥٤ / ٢: ٣٦٣، ١٤٢، ١٤١ / ١	بيت المقدس ٤٥٤ / ١
أنطاكية ٦١٨ / ١	تهامة ١٣٨ / ١
الأهرام ٣٩٢ / ١	الجزيرة ٦٨٠ / ٢
أهواز ١٧٦ / ٢	جي (اسم القرية من قرى أصبهان) ٢٤٣ / ٢
الايوان ٣٩٢ / ١	حاضرین = قنسرین
بحراء ١٢٨، ١٢٧ / ٢	الحيشة ١ / ٦١٨، ٦٤٤ / ٢: ١٥٧، ٢٤٤، ٢٦٠
بحر العراق ١٢١ / ٢	الحجّاج ٣٢٦ / ٢
بحر فارس ١١٢ / ١	الحجاز ١ / ١٣٨، ٤٤١، ٥٣٦، ٦١٠، ٦١٨
البحرين ٢٦٠ / ٢	٢ / ٢٥٦، ٢٦٨
البصرة ١ / ٨٦، ١١١، ١١٢، ١٥٦، ١٩٥	حراء ٢ / ١٢٨

شعب عارم ٦٧٣ / ٢	حروراء ٤٣١ / ٢
الطائف ١٨١ / ٢ : ٦٩٣ ، ٤٥٥ / ١	حضر موت ٦١٨ / ١
طيبة = المدينة	حلب ٢٠٦ / ٢
العذيب ١٤٣ / ١	خراسان ٢٤٥ / ٢ : ٦١١ ، ٤٣٨ ، ٣٢٨ / ١
العراق ١٩٦ ، ١٥١ / ١ ، ٢٢٠ ، ٢٢٧ ، ٣٩٧	٦٨٠
٤١٣ ، ٤٣٨ ، ٥٣٦ ، ٦٨٨ / ٢ : ١٣٥ ، ٢٥٢	خناصرين = قنسرين
٣٢٦	خير ١٨١ / ٢
العرج ١٣٢ ، ١٣١ / ٢	دجلة ١٦٦ / ٢
عرفات ٤٣٥ / ٢	ذوقار ٥٣ / ٢
عكاظ ١٧٨ / ١	ذي قار ١٥٦ / ١
عمان ٤٤٧ / ٢	رامهرمز ٣٤٣ / ٢
فارس ١٤٣ / ١ : ١٧٦ / ٢ ، ٢٤٥ ، ٣٤٣	الرَّبْذَة ٤٤٢ ، ٤٤١ ، ٤٤٠ / ١
٦٨٩ ، ٣٥٢	الرَّسَّ ٦١٨ / ١
فدك ١٨١ / ٢	سبأ ٣٣٧ ، ٣٣٥ / ١
الفرات ١٧٨ / ١ ، ١٧٩ ، ١٨٧ : ٣٢٦ / ٢	سجستان ٣١٩ / ٢
قبر رسول الله ﷺ ٢٢١ / ١ : ٥٧٥ / ٢	السَّماوة ١٥٠ / ١
قبر فاطمة (س) ٢٢١ / ١ ، ٦٧١	الشَّام ١٧٨ ، ١٧٧ ، ١٧٦ ، ١٧٥ ، ١٧٤ / ١
القدس ٦١٥ / ١	١٩٣ ، ١٩٦ ، ٣٤٦ ، ٣٤٧ ، ٣٦٤ ، ٤٣٨
قرقيسيا ٣٢٦ / ٢	٤٤٢ ، ٤٦٣ ، ٦٠٨ ، ٦١٠ ، ٦١٨ ، ٦٢٣
قليب بدر ١٢٩ / ٢	٦٧٩ : ٢ : ١٤١ ، ١٤٩ ، ١٦٦ ، ١٧٢ ، ٢٣٠
قنسرين ٢٠٦ ، ٢٠٥ / ٢	٢٤٣ ، ٢٤٥ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٣ ، ٣١٩
كربلاء ٣٢٦ / ١	٤١٨ ، ٣٩١ ، ٣٥٩ ، ٣٣٩ ، ٣٣٧
كرمان ١٧٦ / ٢	شعب بني هاشم ١٥٥ / ٢ : ٦٤٤ / ١

مكة ١ / ٨١، ١٤٩، ١٧٨، ١٩٨، ٤٥٥،	الكعبة ٢ / ٢٦٢، ٤٤٥، ٥٦٠، ٥٩٦
٥١٢، ٥١٦، ٦٩٣ / ٢، ١١٤، ١٢٨، ١٣٢،	كورفارس ٢ / ٢٦١
١٦٤، ١٦٧، ١٧٣، ٢٤٢، ٢٤٣، ٣٣٥،	كوفان = الكوفة
٣٤١، ٣٩٦، ٦٧٣	الكوفة ١ / ١٢٥، ١٢٦، ١٣٧، ١٦١، ١٧٧،
منارة الإسكندرية ١ / ٣٩٢	١٧٩، ١٩٣، ٢٨٧، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨،
منى ٢ / ٢٨٣	٤٦٣، ٥٦٢، ٦٠٩، ٦١٠ / ٢، ١١٨، ١٣٦،
نجد ١ / ١٣٨	١٤٥، ١٦٦، ٢٦٤، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢،
النخع ٢ / ١١٨	٣٩٦، ٤٤٢، ٤٥٥، ٥٥٤، ٥٨٥، ٥٩٢
النخيلة ١ / ١٤٢، ٢ / ٥٥٤	ماوراء النهر ١ / ٤٣٨
وادي القرى ١ / ٦١٠	المدينة ١ / ٨١، ٨٦، ١١١، ١١٣، ١١٤،
وادي نخلة ٢ / ١٨١	١١٦، ١١٨، ١٩٨، ٢٢٠، ٢٢١، ٤٤١،
هجر ٢ / ١٩٤، ١٩٧،	٤٤٢، ٤٥٨، ٥٢٣، ٥٤٦، ٥٥٢، ٥٥٨،
هيت ٢ / ٣٢٥، ٣٢٦،	٥٥٩، ٥٦٢، ٦٤٤ / ٢، ٣٢ / ٢، ١٣٠، ١٣٢،
يثرب ١ / ٥٤٦	١٣٦، ١٤٢، ١٤٩، ١٥٠، ١٥٨، ١٨١،
اليمامة ١ / ١٢٥، ٦١٨، ٢ / ٢٦٨،	٢٤٤، ٢٦٠، ٢٦٨، ٣٢٠، ٣٥٠، ٣٥٩،
اليمن ١ / ١٣٦، ١٣٧، ٦٠٨، ٦١٨،	٣٧٩، ٤٨٥، ٤٨٦
٢ / ٢٤٥، ٢٤٨، ٣٠٧، ٣٥٧، ٣٥٨،	مسجد الكوفة ١ / ٢٨٧
٤٣٥، ٤٣٧	المسجد النبوي ١ / ٥٨٧
ينبع ٢ / ١٨١	مصر ١ / ٢١٦، ٢١٧، ٢٢٧، ٢ / ١٦٨،
	١٨٩، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٥٢، ٢٨٤، ٣٣٨، ٤١٧،

فهرس الجماعات والقبائل

آل فرعون ٤٩٤، ٤٩٢ / ١	أصحاب الجمل ١ / ٩٥، ١١٠، ١٣٠، ١٥٧،
آل محمّد ﷺ ١ / ٨٢، ٨٣، ٨٥، ٣٤٢، ٥١٨،	٢٢٨، ٣٢٨، ٤٥٩، ٥٧٤، ٥٧٦، ٥٨١ :
٥٤٣، ٦١٩ / ٢ : ١٣٦، ٢٥٤، ٤٤١	٢ / ١٤، ١٢٦، ٣٣٠، ٣٣٤، ٣٤٠، ٣٤٨،
الأئمة ﷺ ١ / ١٩٧، ٤٧٢، ٥٠٦، ٥٠٨ : ٢ /	٣٧٨، ٥٥٥
٨٢، ٦٦١	أصحاب الحديث ١ / ١١٩، ٤٥٥
الأبدال ٢ / ٨٢	أصحاب الخراج ٢ / ٢٨١
أبناء العمالقة ١ / ٦١٧	أصحاب السير ١ / ١٧٩، ٣٢٨
أبناء الفراعنة ١ / ٦١٧، ٦١٨	أصحاب شعيب ﷺ ١ / ٦١٨
الأتراك ١ / ٤٣٧، ٤٧٥	أصحاب الصفة ١ / ٤١٩
أخبار النصارى ١ / ٤٩٤	أصحاب علي ﷺ ٢ / ٣١٩، ٣٢٦
الادباء ١ / ٦١	أصحاب غريب الحديث ٢ / ٦٨٢
الأزد ٢ / ٣٥٨	أصحاب الفيل ١ / ٧٧
أزد عثمان ٢ / ١٤	أصحاب محمّد ﷺ ١ / ١٦٤، ٢٧١، ٣٣٨،
الأشعريون ٢ / ١٣٦	٥٣٩ / ٢ : ٦٥١
أصحاب الأخدود ١ / ٦١٨	أصحاب مدائن الرّس ١ / ٦١٧، ٦١٨
أصحاب أصول الفقه ٢ / ٥١٨	أصحاب المسالّح ٢ / ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١
أصحاب أمير المؤمنين ﷺ ١ / ٣٩٣	أصحاب معاوية بن أبي سفيان ١ / ١٣٥، ١٨٧

أهل البصرة ١ / ١١٠، ١١٢، ١٥٦، ٢٢١،	أصحاب التَّهْرَوَان ١ / ٩٥، ٣٢٨
٤٨٢، ٥١٣، ٥٢٣، ٥٧٦؛ ٢ / ٢٠١، ٢٠٢،	الأعراب ٢ / ١٢٥
٢٦٤، ٢٦٥، ٣٣١، ٣٣٢	الأكاسرة ٢ / ١٢١
أهل البغي ٢ / ١٢٦	الأنبياء ﷺ ١ / ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ١١٧،
أهل البيت ﷺ ١ / ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣١،	١١٨، ١٣٢، ١٨٠، ٢٧٦، ٢٨٠، ٣١٤،
٣٤٤، ٤١٤، ٤١٥، ٤٩٣؛ ٢ / ٣٩، ٤١،	٣٦٦، ٣٧٨، ٤٠٨، ٤٧٢، ٥١٧، ٦١٧،
١٨٣، ٤٣٠، ٦٧٣	٦٢٠، ٦٢٢؛ ٢ / ١١٠، ١١١، ١١٢، ١٥٨،
أهل الجزية ٢ / ٢٩٢، ٢٩٣	٢١٩، ٣١٣، ٣٢٧، ٤٠٨، ٤١٨، ٤٣٠،
أهل الحجاز ١ / ٤١٨؛ ٢ / ٣٣١، ٣٣٢	٥٠٥، ٥٣٥
أهل الحديث ٢ / ١٥٨	الأنصار ١ / ١٥١، ٢٠٠، ٢١٤، ٢١٥، ٤١١،
أهل الحيرة ١ / ١٥٠	٤١٢، ٥١٦، ٥٤٩؛ ٢ / ١٢٤، ١٣١، ١٣٤،
أهل الخراج ٢ / ٣٠٠	١٤٢، ١٤٨، ١٦٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٧،
أهل خراسان ١ / ٤١٨	٢١١، ٢٦٠، ٣٢٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٧٩،
أهل الذِّمَّة ٢ / ٦٨٩	٤٩٨، ٥٠٩، ٦٨١، ٦٨٤
أهل الرِّدة ٢ / ٢٥٢	الأوس ١ / ٤١٩، ٦٢٣، ٦٤٤؛ ٢ / ١٣٤،
أهل سبأ ١ / ٣٣٧	٣٧٧
أهل السقيفة ١ / ٥٤٩	الأوصياء ١ / ٢٧٦، ٢٨٠، ٦٢١، ٦٢٢؛ ٢ /
أهل السير ١ / ١٤٠، ١٩٨	١٢٨
أهل السيرة ٢ / ١٤، ١٥٧	أولاد إبراهيم ﷺ ١ / ٣٦٦
أهل الشَّام ١ / ٤٠، ١٣٧، ١٥٨، ١٧٢، ١٧٣،	أهل الإسلام ٢ / ٢٨٢
١٧٤، ١٩٢، ١٩٣، ٢١٤، ٢١٧، ٢٢٠،	أهل الأمصار ٢ / ٣٢١
٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧،	أهل البادية ١ / ٥٠٠؛ ٢ / ١٢٥
٣٦٤، ٤١٣، ٤٢٧، ٥٧٣، ٦٧٦، ٦٧٩،	أهل البصر ١ / ٥٨٤، ٥٨٥

البديون ٦٢٣ / ١	١٣٦، ١٣٥، ١٣٣، ١٢٦، ٩٢ / ٢ : ٦٨٠
البصرة ١٩٣ / ١	١٥٠، ١٧٢، ٢٠١، ٢٠٦، ٢٤٢، ٢٦٠
البصريون ١ / ١٩٠ : ٢ / ١٥٨، ٥٧٤	٢٧٠، ٣١٧، ٣١٨، ٣٢١، ٣٣٠، ٣٣٤
البغداديون ١ / ٩٨، ١٩٠، ٢١٠ : ٢ / ٥٨٣	٣٥٧، ٤٨٥، ٥٥٥، ٥٩٤، ٦٢٣، ٦٨٥
٦، ٥٩، ٣٧٦، ٥٦٠، ٦٤٣	أهل الشورى ١ / ٤٦٤، ٥٤٩
بكاله (قبيلة) ١ / ٦١١ : ٢ / ٤٣٧	أهل صفين ١ / ٩٥، ١٥٧، ٣٢٢ : ٢ / ٣٢١
بنو اسحاق ٢ / ١٢١	٣٤٠
بنو أسد ١ / ٥٤٨ : ٢ / ١٦٢، ٣٣٣، ٣٣٥	أهل الصناعات ٢ / ٢٩٢، ٢٩٣، ٣٠٣، ٣٠٥
بنو إسرائيل ١ / ٥٦٩، ٥٧٠ : ٢ / ١٢١	أهل العراق ١ / ١٣٧، ١٧٢، ١٩٣، ٢٢٠
٢١٩، ١٣٦	٣٣٦، ٣٤٣، ٦٧٩، ٦٨٠ : ٢ / ١٣٥، ١٧٢
بنو أمية ١ / ٩٤، ١١٣، ١١٨، ٢٢٧، ٢٢٩	٢٠١، ٢٤٧، ٣١٨، ٣٦٣، ٥٩٤
٢٣١، ٢٣٢، ٢٧٧، ٢٨٣، ٣٢٢، ٣٢٤	أهل فارس ٢ / ٦٨٩
٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٤٠، ٣٤٨، ٣٥٦	أهل القبلة ١ / ٥٨٤، ٥٨٥، ٦٧٧
٣٥٨، ٣٦٤، ٤٥٥، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٦٨	أهل الكفر ٢ / ١٢٤
٥٦٩، ٥٧٠، ٥٨٧، ٦٠٧ : ٢ / ١٧، ١٩٨	أهل الكوفة ١ / ١٤٩، ٢٢١، ٣٣٥ : ٢ / ٩٢
٢٤١، ٣٣٦، ٣٥٩، ٦٢١، ٦٨٠	١١٨، ١٣٥، ١٤٢، ٣٢٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٥
بنو بكال ١ / ٦١١	أهل اللغة ٢ / ٢٤٨
بنو بكر ٢ / ٣٥٨	أهل المدينة ٢ / ٣١٦، ٣١٧، ٣٣١
بنو تميم ٢ / ١٦٢، ١٧٤	أهل مصر ٢ / ١٣، ١٥١، ١٩٠، ٢٥١، ٢٥٢
بنو جرم بن ريان ١ / ٥٧٦	٣٢٧
بنو جمح ٢ / ١٥، ١٦٣	أهل مكة ٢ / ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٨
بنو خطمة ١ / ٦٢٣	أهل الثهروان ١ / ٣٢٢
بنو ربيعة ٢ / ٥٢٨	أهل اليمن ١ / ١٢٦ : ٢ / ٣٥٧

بنو ساقه ١٦٦ / ٢	بنو النضير ١٨١ / ٢
بنو سليم ٢٤٨ / ٢	بنو هاشم ٨٥ / ١
بنو سهم ١٦٣ / ٢	٦٩٥ / ٣ : ٤١ ، ١٢٨ ، ١٥٠ ، ١٥٧ ، ١٦١
بنو عامر ٦٤٤ / ١	٢٠١ ، ٢١٦ ، ٢٥٤ ، ٣٢٧ ، ٤٤٨ ، ٤٤٩
بنو العباس ٦٨٠ / ٢ : ٦٠٧ / ١	٦٢١ ، ٦٧٣
بنو عبد الأشهل ٦٢٢ / ١	التابعون ١٩٧ ، ١٥٠ / ٢ : ٣٥٧ / ١
بنو عبد الدار ٤١٩ ، ١٩٤ / ١	التجار ٢ / ٢٩٣ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٥ ، ٥٣٠
بنو عبد شمس ٤٤٨ ، ٣٣٤ ، ٢٠٠ ، ١٦٣ / ٢	الترك ٤٢٣ / ١
٤٤٩	تغلب ٣٥٨ / ٢
بنو عبد المطلب ٢٧٦ / ٢	تميم الزبابة ١٦٦ / ٢
بنو عبد الملك ٢٢٧ / ١	ثقيف ٦٤٤ ، ٤٥٥ ، ٤١٠ / ١
بنو عبد مناف ١٧٢ ، ١٥٠ / ٢ : ١٩٤ / ١	ثمود ٦٦٧ ، ٦٦٦ ، ٦١٨ ، ٦١٠ / ١
بنو عبيد بن عدي ٣٢٣ / ٢	جذام ٣٥٨ / ٢
بنو علي ؑ ١٨٢ / ٢	جند الاردن ١٩٢ / ٢
بنو فراس بن غنم ١٣٧ ، ١٣٦ / ١	جند حلوان ٣٢٣ / ٢
بنو قيس ١٤ / ٢	جند الشام ١٩٢ / ٢
بنو قيلة ١٤٢ / ٢	جند مصر ١٩٢ / ٢
بنو مخزوم ٦٤٣ ، ٤٤٨ ، ١٦٣ / ٢	الحكماء ٥٠٥ ، ٤٩٨ ، ٢٦٢ ، ١١٢ ، ٦٥ / ١
بنو مروان ٥٦٩ ، ٢٢٧ / ١	٥٢٥ ، ٦١٤ ، ٦١٦ / ٢ : ٨ ، ١٦ ، ١٧ ، ٦١
بنو المطلب ٢١٦ / ٢	٦٣ ، ٦٦ ، ٦٩ ، ٧١ ، ١٩٢ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩
بنو المغيرة ٥٣٦ ، ٤٥٥ / ١	٢٣٨ ، ٢٧٣ ، ٢٨٩ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣
بنو المهلب ٣٤٧ / ١	٣٤٤ ، ٣٩٠ ، ٣٩٩ ، ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٠٤
بنو ناجية ١٧٥ / ١	٤٠٦ ، ٤١٣ ، ٤٢١ ، ٤٣٥ ، ٤٤٠ ، ٤٤٤

٥١٧، ٤٧٥، ٤٧٢، ٣٥٧، ٢٦٢ / ١ الصّحابة	٤٨١، ٤٧٨، ٤٦٤، ٤٦٣، ٤٦٢، ٤٥٤
٥٥٢، ٥٧٢، ٥٨٩، ٦١١، ٦٢٣، ٦٥٢ / ٢	٥٣١، ٥٢٤، ٥١٩، ٥٠٦، ٤٨٧، ٤٨٥
٣٤٨، ٣٣٨، ٢٠٢، ١٩٩، ١٧٩، ١٤٦، ٨٩	٥٦٧، ٥٦٢، ٥٥٧، ٥٤٧، ٥٤٥، ٥٣٥
٣٥٢، ٣٥٦، ٣٥٧، ٤٨٦، ٤٩٨، ٥٦٢	٥٧٦، ٥٨١، ٥٩٠، ٦١٧
٦٨٥، ٦٨٤	حمير ١ / ٥٧٦، ٦١١ / ٢: ٣٥٨
٤٧٣ / ١ الطالبيّون	٣٧٧ / ٢ الخراسانية
١٩٤، ١٧٣، ١٤٩ / ٢: ١٤٩ / ١ الطّلقاء	٣٧٧، ١٣٤ / ٢: ٦٤٤ / ١ الخزرج
٤٨٢، ٣٣٥، ١٩٨	٢٠١، ١٩٥ / ٢ الخلفاء
٦١٨ / ١ عاد	٣٠٩، ١٧٦، ١٧٥ / ٢ الدهاقين
٤٤٨، ٣٣٤، ١٦١ / ٢ عبد شمس	٣٩١ / ٢ دهاقين الأنبار
٥٢٨ / ٢: ٦٩٢، ٤٣٨ / ١ العجم	٤٣٦ / ١ دهاقين البصرة
٢٢٠ / ١ العراق	٣٠٠ / ٢ دهاقين السّواد
١٣٨، ١٣١، ١١٢، ٩٧، ٨٥، ٨٤ / ١ العرب	٣٠٢ / ٢ ذوي الصّناعات
١٧٨، ١٧٤، ١٥٩، ١٥٦، ١٤٩، ١٤٣	٣٧٧، ٣٥٧، ١٢٧ / ٢: ٦٤٤ / ١ ربيعة
٢٤٤، ٢٢٧، ٢٢٥، ٢٠٤، ١٩٩، ١٩٨	٤٢٣ / ١ الروم
٣٦٣، ٣٢٨، ٣١٦، ٣٠٩، ٣٠٤، ٢٥٧	٢٦٠ / ٢ زريق
٤١٨، ٤٠٦، ٤٠١، ٣٧٢، ٣٧٠، ٣٦٤	٤٣٦ / ١ الزّنج
٤٦٣، ٤٥٧، ٤٥٥، ٤٤٩، ٤٢٦، ٤٢٣	١٥٠ / ١ سليم
٥٥٢، ٥٣٥، ٥٣١، ٤٩٤، ٤٧٨، ٤٧٠	٢١٤ / ١ الشام
٦١٣، ٦٠٨، ٦٠٤، ٥٧٦، ٥٦٢، ٥٥٥	٥٩٢ / ٢ الشّاميين
٦٩٢، ٦٨٨، ٦٦٩، ٦٦٤، ٦٤٣، ٦١٨	٦٧٥، ٦٥٧ / ٢: ٤٦٧ / ١ الشعراء
٩٩، ٦٠، ٥٣، ٤٧، ٣٢ / ٢: ٦٩٩، ٦٩٤	٢٢٨ / ١ الشّورى
١٢٧، ١٢٢، ١٢١، ١١٨، ١١٧، ١٠٥	٦٢٣، ١٩٩ / ٢ الشهداء

القاسطون ١ / ٢: ٥٢٨.٩٥ / ٢: ١٢٦.١٢٥ / ٣٣٩.	١٣٤. ١٤٢. ١٤٨. ١٦١. ١٧٢. ٢٤٣.
قحطان (قبيلة) ٢ / ٣٦٠.	٢٥٢. ٢٦٣. ٢٦٧. ٢٦٩. ٢٧٠. ٣٢٧.
قريش ١ / ٨١. ١٠٠. ١٤٢. ١٤٩. ١٥٦.	٣٥٣. ٣٥٨. ٣٧٧. ٣٨١. ٤٣٧. ٤٨١.
١٥٧. ٢١٥. ٣٢٤. ٣٢٩. ٤٧٢. ٤٧٣.	٥٥٠. ٥٥١. ٥٧٣. ٥٧٦. ٦٢٤. ٦٨١.
٤٩٤. ٥٥١. ٥٧٩. ٥٨٠. ٦٤٣. ٦٩٢.	عسكر الجمل ١ / ٤٨٣.
٦٩٥: ٢ / ١١. ١٥. ١٦. ٢٤. ٨٨. ١٢٨.	العلماء ١ / ٧٦. ٩٥. ٩٨. ١٢٣. ٣٧٣. ٤٨٦.
١٥٤. ١٥٧. ١٥٩. ١٧١. ٢٤٧. ٢٤٩.	٥٧٨. ٥٨٣. ٦١٣. ٦١٩. ٦٢٧. ٦٥٢.
٢٥٥. ٣٣٤. ٣٣٥. ٣٧٧. ٣٧٩. ٤٤٨.	٦٦٠. ٦٨٦: ٢ / ٨٩. ١٢٥. ٢٤٢. ٢٩١.
٥٠٩. ٥٤٨. ٦٢٤. ٦٨١.	٢٩٢. ٤٠٦. ٤٦٥. ٤٦٦. ٥٠٢. ٥٥٧.
القضاة ٢ / ٢٩٣. ٢٩٢.	٥٦٣. ٥٧٩. ٥٨٥. ٦٦١.
القياصرة ٢ / ١٢١.	علماء الحديث ١ / ٥١٦.
الكتاب ٢ / ٢٩٢. ٢٩٣. ٣٠٢.	عقال الخراج ٢ / ٢٩٢. ٢٩٣. ٢٩٨. ٣٠٠.
كفار قريش ٢ / ١٠٥.	٣٠٢. ٣٠٣. ٣٢٤.
كلب ١ / ٤٣٧.	العمالقة ١ / ٦١٧. ٦١٨.
كنانة ١ / ٦٩٥.	غامد ١ / ١٤١.
كندة ٢ / ١١٨. ٣٥٨.	الفاطميون ١ / ٤٧٣.
المارقون ١ / ٩٥. ٢٢٩. ٢٣٠. ٥٢٨: ٢ /	الفراعنة ١ / ٦١٧. ٦١٨: ٢ / ١١٩.
١٢٦. ٣٣٩. ٣٤٠.	الفرس ١ / ١٥٦. ٤٢٣: ٢ / ٤٠٣.
المتكلمون ١ / ٦١. ٨١. ١٨١. ١٨٣. ١٨٤.	فصحاء العرب ١ / ٥١٦.
٢١٠. ٢٢٣. ٢٦٢. ٢٧٠. ٥٠٣. ٥٠٥.	الفقهاء ١ / ٩٦. ٣٧٧: ٢ / ٣٩٣. ٤٣٨.
٥٢٠. ٦١٦: ٢ / ٥٩. ٦١. ٦٤. ٦٨. ٧١.	٥٦١. ٦٧١.
٩٨. ١٠٢. ١٣٠. ١٥٠. ١٥١. ١٨٠. ٢٢٠.	الفلاسفة ١ / ٧٦. ١٨٢. ١٨٣. ١٨٤. ٢١٠.
٢٣٠. ٣٩٤. ٣٩٥. ٥٣٧. ٤١٤. ٦٠٥.	٣٠٠. ٦١٩.

المحدثون ١ / ١١٨، ١٤٠، ٢٦١، ٣٢٥،	الملوك ٢ / ١١٢، ٢٢٢، ٢٨٥، ٤٧٨، ٦٤٧،
٣٨٤، ٤٤٣، ٤٥٨، ٥٢٠، ٥٢٨، ٥٣٦،	ملوك الخطا ١ / ٤٢٨
٥٩٠، ٦٥٣، ١٣ / ٢، ١٣٠، ٢٤٠، ٤٣١،	ملوك قفجاق ١ / ٤٣٨
٥٥١، ٦٥٩، ٦٨٢،	ملوك مصر ١ / ٦١٨
مخزوم ١ / ٦٢٢	المنافقون ١ / ٨٢، ٨٣، ٢٢١، ٤٥٥، ٤٩٤،
مذحج ٢ / ٢٥١	٤٩٥، ٦٤٢، ٦٧٧، ٦٨٣، ٦٨٥، ٢ / ٣٨٧
المرسلون ١ / ٣٠٢، ٦١٧، ٢ / ٣٢٧،	المنجمون ١ / ٢٣٤
المشركون ١ / ٨٥، ١٧٢، ١٩٤، ٣٤٣، ٢ /	المهاجرات ٢ / ٢٤٤
١٣٢، ١٥٦، ١٦٤، ٢٠٩، ٣١٠، ٣٧٩، ٥٣٩،	المهاجرون ١ / ١٥١، ١٦٤، ١٩٨، ٢١٥، ٢ /
مشركي مكة ٢ / ٣٤٨	٨٨، ١٢٤، ١٢٥، ١٣٣، ١٤٢، ١٤٣،
مضر ١ / ٦٩٥، ٢ / ١٤، ٩٧، ١٢٧، ٣٧٧،	١٤٨، ١٦٣، ١٧٢، ١٩٥، ١٩٤، ١٩٧،
معتزلة بغداد ٢ / ٥٧٣	١٩٨، ٢١٦، ٣١٦، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٣٥،
المفسرون ١ / ٧٣، ١٢٨، ٢٧٨، ٣٧٧، ٥٠٨،	٣٥٦، ٦٨١، ٦٨٤،
٥٤٣، ١٩ / ٢، ٣٧، ٢٨٩، ٤٢٤، ٥٢٦،	التاكثون ١ / ٩٥، ٢٢٩، ٥٢٨، ٥٧٤، ٢ /
٥٨٩، ٥٦٤،	١٢٥، ١٢٦، ٣٣٩،
الملائكة ١ / ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ١١٧، ٢٤٤،	التبط ١ / ٣١٦
٢٧٨، ٢٨٤، ٢٨٨، ٣٠٠، ٣٠٢، ٣٠٤،	نساء قریش ٢ / ٤٦١
٣٦٣، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٢، ٣٨٣،	النهروان ١ / ١٦٢
٤٠٨، ٥١٧، ٥٣٤، ٥٩٤، ٦١٤، ٦١٥،	واقصة ١ / ١٥٠
٦١٧، ٦٢٨، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٧٢، ٦٩١،	وعك ٢ / ٣٥٨
٦٩٢، ١٤ / ٢، ٣١، ٣٢، ٣٧، ٨٢، ٩٨،	ولد اسماعيل ٢ / ١٢١
١٠٢، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ٥٠٦، ٦٨٨،	همدان (قبيله) ٢ / ٤١٧
الملائكة الحفظة ٢ / ٥١	هوازن ١ / ١٦٠، ١٦١،

فهرس الكتب

القرآن ١ / ٧١، ٧٨، ٨١، ٨٢، ٨٥، ١٢٣،	٢٧٨، ٣٠٥، ٣١٨، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٤٤
١٢٤، ١٢٨، ١٣١، ١٤٢، ١٥٥، ١٨٢،	٣٤٦، ٣٥٦، ٣٥٨، ٣٦٠، ٣٦١، ٤٠٧،
١٨٤، ٢٣٠، ٢٣٤، ٢٥٢، ٢٦٢، ٢٦٥،	٤٢٦، ٤٣١، ٤٣٦، ٤٦٠، ٤٧٦، ٥١٨،
٢٦٦، ٢٧٢، ٢٧٥، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١،	٥٢٣، ٥٦٠، ٥٦٢، ٥٨٦، ٥٩٨، ٦١٩،
٣٠٠، ٣٣٧، ٣٨١، ٣٨٥، ٣٨٧، ٣٩٢،	٦٢٠، ٦٢٢، ٦٣٩، ٦٤١، ٦٥٦، ٦٦٢،
٤١٥، ٤١٦، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٣، ٤٣٤،	٦٦٦، ٦٧٠،
٤٣٥، ٤٥٢، ٤٦١، ٤٨٥، ٤٨٩، ٤٩٠،	الأبلة ١ / ١١٢
٤٩٦، ٥٠٠، ٥٠٩، ٥١٢، ٥١٨، ٥٢٦،	إحياء علوم الدين ٢ / ٦٣١
٥٢٧، ٥٣١، ٥٣٤، ٥٣٨، ٥٤٦، ٥٥١،	الاستيعاب ١ / ١٩٨، ٣٢٥؛ ٢ / ٨٩، ٣٢٣،
٥٧٠، ٥٨٤، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٦، ٥٩٧،	٣٥٢، ٤١٧، ٦٧٣،
٥٩٩، ٦١٨، ٦٠٢، ٦٠٤، ٦٢١، ٦٢٤،	الإشارات ٢ / ١٦
٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٣٣، ٦٣٥،	الأغاني ١ / ٢٣٢
٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٤، ٦٧٧، ٦٨٧، ٦٩٢،	الإنجيل ١ / ٦٤٠؛ ٢ / ٢١٩
٦٩٧؛ ٢ / ١٨، ٢٠، ٣٦، ٤١، ٦١، ٧٤، ٧٥،	الانصاف ١ / ٩٨
٧٦، ٧٩، ٨٨، ٩٨، ١٠٤، ١١٤، ١٢٥،	البيان والتبيين ١ / ١١٦، ١٥٤، ٢٩٣،
١٢٩، ١٨٠، ١٨٨، ٢٠٠، ٢١٠، ٢١٤،	التاريخ الكبير ١ / ٤٥٤، ٤٧٩، ٥٥٩، ٥٨٧،
٢١٦، ٢١٩، ٢٤٦، ٢٧٠، ٢٧٣، ٢٧٧،	٦٧٥

الفضائل ٥٤٥ / ١	التّذييل على نهج البلاغة ٤١٦ / ٢
الكامل ١ / ١٤٢، ٢ : ٦٧١، ١٩٣ / ٢، ٤٠٣.	التّكملة ٢٧٦ / ٢
٤٨٥	التّوراة ٢١٩ / ٢
كتاب الجمل ٣٥٩ / ٢	حلية الأولياء ١ / ٣٨٤، ٥١٦
كتاب صفّين ٢ / ١٦٤، ١٧٤، ٢٥٤	الحيرة ١ / ١٤٩
الكتاب العزيز = القرآن	الخصائص ١ / ١٢٨
كتاب فضائل علي عليه السلام ١ / ٥١٧	دلائل النبوة ٢ / ١٣٠
كتاب المغازي ٢ / ١٣٢، ٣٦٢	رسائل لرضي ١ / ٩٨
كتاب المقامات ٢ / ٣١٥	السقيفة ١ / ٤٤١
الكفاية ١ / ٢٧٥	السيرة والمغازي ٢ / ١٣٠
كما الكعبة ٢ / ١٠٠	شرح النهج ١ / ٥١٧
مجازات الآثار النبوية ٢ / ٦٨٢	الشورى ١ / ٤٦٤
مسند ابن حنبل ١ / ٥١٧	الصّحاح ١ / ٤٩٥، ٢ : ٦١١، ١٢٦
المعارف ٢ / ٥٨٥	صفّين ١ / ١٧٧
مغازي اواقدي ٢ / ٥٢٨	عسكر الجمل ٢ / ١٣
المقتضب ٢ / ٦٨٢	عمان ١ / ٦١٨
المونق ١ / ٣٩٣	عيون الأخبار لابن قتيبة ٢ / ٣٨١
نقض العثمانية ١ / ٣٢٥	الغرر ٢ / ٣٧٦، ٤١٨
نهج البلاغة ١ / ٢٢٦، ٣٢٩، ٤٢٢، ٥٢٨ :	غريب الحديث ١ / ١١٩، ١٢١ : ١٤ / ٢
٢ / ٢٤٨، ٢٧٩، ٣٦٧، ٦٦٨، ٦٧٩، ٦٩١،	الفتوح ١ / ٤٧٩
٦٩٢	الفردوس ١ / ٥١٧

محتويات الكتاب

باب الخطب والأوامر

٢٠٩. من خطبة له ﷺ خطبها بصفين فصل فيها حقوق الراعي والرعية ٥
٢١٠. من كلام له ﷺ رد فيه على رجل من أصحابه أكثر الثناء عليه ٨
٢١١. من كلام له ﷺ في التظلم والتشكي من قريش ١١
٢١٢. من كلام له ﷺ في ذكر السائرين إلى البصرة لحربه ﷺ ١٣
٢١٣. من كلام له ﷺ لما مر بطلحة بن عبيد الله وبعد الرحمن بن عتاب بن أسيد ١٥
٢١٤. من كلام له ﷺ في وصف السالك الطريق إلى الله سبحانه ١٦
٢١٥. من كلام له ﷺ يحث فيه أصحابه على الجهاد ١٧
٢١٦. من كلام له ﷺ قاله بعد تلاوته «الهاكم التكاثر» حتى زرم المقابر ١٩
٢١٧. من كلام له ﷺ قاله عند تلاوته «يسبح له فيها الغدو والآصال» رجال ٣٠
٢١٨. من كلام له ﷺ قاله عند تلاوته «يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم» ٣٤
٢١٩. من كلام له ﷺ يتبرأ من الظلم، ويبين صغر الدنيا في نظره ٣٨
٢٢٠. ومن دعاء له ﷺ يلتجئ إلى الله أن يغنيه ٤٢
٢٢١. من خطبة له ﷺ في التنفير من الدنيا ووصف سكان القبور ٤٣
٢٢٢. ومن دعاء له ﷺ يلجأ فيه إلى الله ٤٤
٢٢٣. من كلام له ﷺ يريد به بعض أصحابه ٤٦
٢٢٤. من كلام له ﷺ في وصف بيعته بالخلافة ٤٩
٢٢٥. من خطبة له ﷺ يحث على التقوى، ويصف الزهاد ٥٠

٢٢٦. من خطبة له عليه السلام خطبها بذي قار وهو متوجه إلى البصرة ٥٣
٢٢٧. من كلام له عليه السلام كلم به عبد الله بن زمعة وهو من شيعته ٥٣
٢٢٨. من كلام له عليه السلام ... وهو في فضل أهل البيت ووصف فساد الزمان ٥٤
٢٢٩. من كلام له عليه السلام وقد ذكر عنده اختلاف الناس ٥٥
٢٣٠. من كلام له عليه السلام قاله وهو يلي غسل رسول الله ﷺ وتجهيزه ٥٧
٢٣١. من خطبة له عليه السلام في تمجيد الله وتوحيده، وذكر رسالة محمد ﷺ، ثم استطراد إلى عجيب خلق الله سبحانه لأصناف الحيوان ٥٨
٢٣٢. من خطبة له عليه السلام في التوحيد ٦٥
٢٣٣. من خطبة له عليه السلام تختص بذكر بالملاحم ٨١
٢٣٤. من خطبة له عليه السلام يوصي الناس فيها بالنقوى ويذكرهم الموت ويحذرهم الغفلة ٨٤
٢٣٥. من كلام له عليه السلام في الإيمان ٨٥
٢٣٦. من خطبة له عليه السلام في الحث على التقوى ويذكر الناس بأمر الآخرة ٨٩
٢٣٧. من خطبة له عليه السلام في حمد الله وتمجيده ولتزهيد في الدنيا ٩٢
٢٣٨. من خطبة له عليه السلام، وهي التي تسمى الخطبة القاصعة ٩٩
٢٣٩. من كلام له عليه السلام قاله لعبد الله بن عباس وقد جاءه برسالة من عثمان ١٣٠
٢٤٠. من كلام له عليه السلام اقتص فيه ذكر ما كان منه بعد هجرة النبي ﷺ ثم لحاقه به ١٣١
٢٤١. من خطبة له عليه السلام في المسارعة إلى العمل ١٣٢
٢٤٢. من كلام له عليه السلام في شأن الحكمين وذم أهل الشام ١٣٣
٢٤٣. من كلام له عليه السلام يذكر فيها آل محمد ﷺ ١٣٦

باب الكتب والرسائل

١. ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل الكوفة عند مسيره من المدينة إلى البصرة ١٤٢
٢. ومن كتاب له عليه السلام إليهم بعد فتح البصرة ١٤٣
٣. ومن كتاب له عليه السلام كتبه لشريح بن الحارث قاضيه ١٤٤
٤. ومن كتاب له عليه السلام إلى بعض أمراء جيشه ١٤٦

٥. ومن كتاب له عليه السلام إلى الأشعث بن قيس، وهو عامل أذربيجان ١٤٧
٦. ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية ١٤٨
٧. ومن كتاب له عليه السلام إليه أيضاً ١٥٢
٨. ومن كتاب له عليه السلام إلى جرير بن عبد الله البجلي لما أرسله إلى معاوية ١٥٣
٩. ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية ١٥٤
١٠. ومن كتاب له عليه السلام إليه أيضاً ١٥٩
١١. ومن وصية له عليه السلام وصى بها جيشاً بعثه إلى العدو ١٦٤
١٢. ومن وصية له عليه السلام وصى بها معقل بن قيس الرباعي حين أنفذه إلى الشام ١٦٦
١٣. ومن كتاب له عليه السلام إلى أميرين من أمراء جيشه ١٦٨
١٤. ومن وصية له عليه السلام لعسكره بصفين قبل لقاء العدو ١٦٩
١٥. ومن دعاء له عليه السلام كان عليه السلام يقول إذا لقي العدو محارباً ١٧٠
١٦. وكان يقول عليه السلام لأصحابه عند الحرب ١٧٠
١٧. ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية جواباً عن كتاب منه إليه ١٧٢
١٨. ومن كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن عباس وهو عامله على البصرة ١٧٤
١٩. ومن كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله ١٧٥
٢٠. ومن كتاب له عليه السلام إلى زياد بن أبيه وهو خليفة عامله عبد الله بن عباس ١٧٦
٢١. ومن كتاب له عليه السلام إلى زياد أيضاً ١٧٧
٢٢. ومن كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن العباس عليه السلام ١٧٨
٢٣. ومن كلام له عليه السلام قاله قبل موته على سبيل الوصية لما ضربه ابن ملجم ١٧٩
٢٤. ومن وصية له عليه السلام بما يعمل في أمواله، كتبها بعد منصرفه من صفين ١٨١
٢٥. ومن وصية له عليه السلام كان يكتبها لمن يستعمله على الصدقات ١٨٣
٢٦. ومن عهد له عليه السلام إلى بعض عماله وقد بعثه على الصدقة ١٨٧
٢٧. ومن عهد له عليه السلام إلى محمد بن أبي بكر عليه السلام، حين قلده مصر ١٨٩
٢٨. ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية جواباً قال الشريف: وهو من محاسن كتبه ١٩٤
٢٩. ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل البصرة ٢٠٢
٣٠. ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية ٢٠٣

٣١. ومن وصية له عليه السلام للحسن بن علي عليه السلام كتبها إليه بحاضرين .. ٢٠٥
٣٢. ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية .. ٢٤١
٣٣. ومن كتاب له عليه السلام إلى قُثم بن العباس وهو عامله على مكة .. ٢٤٢
٣٤. ومن كتاب له عليه السلام إلى محمد بن أبي بكر لما بلغه توجُّده من عزله بالأشتر .. ٢٤٤
٣٥. ومن كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن العباس بعد مقتل محمد بن أبي بكر .. ٢٤٥
٣٦. ومن كتاب له عليه السلام إلى أخيه عقيل بن أبي طالب في ذكر جيش أنفذه .. ٢٤٧
٣٧. ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية .. ٢٥٠
٣٨. ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل مصر لما ولّى عليهم الأشتر .. ٢٥١
٣٩. ومن كتاب له عليه السلام إلى عمرو بن العاص .. ٢٥٣
٤٠. ومن كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله .. ٢٥٥
٤١. ومن كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله .. ٢٥٥
٤٢. ومن كتاب له عليه السلام إلى عمر بن أبي سلمة المخزومي وكان عامله على البحرين .. ٢٦٠
٤٣. ومن كتاب له عليه السلام إلى مصقلة بن هبيرة الشيباني .. ٢٦١
٤٤. ومن كتاب له عليه السلام إلى زياد بن أبيه .. ٢٦٢
٤٥. ومن كتاب له عليه السلام إلى عثمان بن حنيف الأنصاري وكان عامله على البصرة .. ٢٦٤
٤٦. ومن كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله .. ٢٧٤
٤٧. ومن وصية له عليه السلام للحسن والحسين عليه السلام لما ضربه ابن ملجم لعنه الله .. ٢٧٥
٤٨. ومن كتب له عليه السلام إلى معاوية .. ٢٧٧
٤٩. ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية أيضاً .. ٢٧٨
٥٠. ومن كتاب له عليه السلام إلى أمراءه على الجيوش .. ٢٧٩
٥١. ومن كتاب له عليه السلام إلى عماله على الخراج .. ٢٨١
٥٢. ومن كتاب له عليه السلام إلى أمراء البلاد في معنى الصلاة .. ٢٨٣
٥٣. ومن كتاب له عليه السلام كتبه للأشتر النخعي لما ولّاه مصر وأعمالها .. ٢٨٤
٥٤. ومن كتاب له عليه السلام إلى طلحة والزبير مع عمران بن الحصين الخزاعي .. ٣١٥
٥٥. ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية .. ٣١٧

٥٦. ومن وصية له عليه السلام وصى بها شريح بن هانئ لما جعله على مقدمته إلى الشام ٣١٩
٥٧. ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل الكوفة عند مسيره من المدينة إلى البصرة ٣٢٠
٥٨. ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى أهل الأمصار ٣٢١
٥٩. ومن كتاب له عليه السلام إلى الأسود بن قُطَبة صاحب جند حلوان ٣٣٣
٦٠. ومن كذب له عليه السلام إلى العمال الذين يطأ عملهم الجيش ... ٣٢٤
٦١. ومن كتاب له عليه السلام إلى كميل بن زياد النخعي وهو عامله على هيت ينكر عليه تركه دفع من يجتاز به من جيش العدو طالباً الغارة .. ٣٢٥
٦٢. ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل مصر مع مالك الأشرقي لما ولاه ولايتها ٣٢٧
٦٣. ومن كتاب له عليه السلام إلى أبي موسى الأشعري وهو عامله على الكوفة ٣٣٠
٦٤. ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية جواباً عن كتابه ٣٣٢
٦٥. ومن كتاب له عليه السلام إليه أيضاً ٣٣٧
٦٦. ومن كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن العباس وقد تقدّم ذكره بخلاف هذه الرواية .. ٣٤١
٦٧. ومن كتاب له عليه السلام إلى قُثم بن العباس وهو عامله على مكة ٣٤١
٦٨. ومن كتاب له عليه السلام إلى سلمان الفارسي عليه السلام قبل أيام خلافته ٣٤٣
٦٩. ومن كتاب له عليه السلام إلى الحارث الهمداني ٣٤٤
٧٠. ومن كتاب له عليه السلام إلى سهل بن حنيف الأنصاري وهو عامله على المدينة ٣٥٠
٧١. ومن كتاب له عليه السلام إلى المنذر بن الجارود العبدي ٣٥٢
٧٢. ومن كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن العباس عليه السلام ٣٥٤
٧٣. ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية ٣٥٤
٧٤. ومن جلف له عليه السلام كتبه بين ربيعة و اليمن ٣٥٧
٧٥. ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية من المدينة في أول ما بويع له بالخلافة .. ٣٥٩
٧٦. ومن وصية له عليه السلام لعبد الله بن العباس عند استخلافه إياه على البصرة ٣٦٠
٧٧. ومن وصية له عليه السلام لعبد الله بن العباس لما بعثه للاحتجاج على الخوارج ٣٦٠
٧٨. ومن كتاب له عليه السلام إلى أبي موسى الأشعري ٣٦٢
٧٩. ومن كتاب له عليه السلام لما استخلف إلى أمراء الأجناد ٣٦٤

باب الحكم والمواعظ

حكمه عليه السلام ومواعظه ويدخل في ذلك المختار من أجوبة مسائله وكلامه القصير في سائر أغراضه.

- | | | | |
|------------------------------|-----|------------------------------------|-----|
| ١. كن في الفتنة | ٣٦٨ | ١٩. مَنْ جرى في عنان | ٣٨٠ |
| ٢. أزرني بنفسه | ٣٦٨ | ٢٠. أقيلو ذوي المروءات | ٣٨٠ |
| ٣. البخل عارٌ | ٣٦٩ | ٢١. قُرِنت الهيبة بالخيبة | ٣٨١ |
| ٤. العجز آفة | ٣٧٠ | ٢٢. لنا حقٌ فإن أعطيناه | ٣٨١ |
| ٥. العلم وراثه | ٣٧٠ | ٢٣. مَنْ أبطأ به | ٣٨٣ |
| ٦. صدر العاقل | ٣٧١ | ٢٤. مِنْ كَفَّارات الذُّنُوب | ٣٨٣ |
| ٧. مَنْ رضي عن نفسه | ٣٧٢ | ٢٥. يابن آدم إذا | ٣٨٣ |
| ٨. اعجبوا لهذا الإنسان | ٣٧٣ | ٢٦. ما أضمر أحدٌ | ٣٨٤ |
| ٩. إذا أُقبلت الدنيا | ٣٧٤ | ٢٧. امشربدائك | ٣٨٥ |
| ١٠. خالطوا النَّاس | ٣٧٤ | ٢٨. أفضل الزهد | ٣٨٥ |
| ١١. إذا قدرت | ٣٧٥ | ٢٩. إذا كنت في ديار | ٣٨٦ |
| ١٢. أعجز النَّاس | ٣٧٥ | ٣٠. الحذر الحذر | ٣٨٦ |
| ١٣. خذلو الحق | ٣٧٦ | ٣١. الإيمان على أربع | ٣٨٧ |
| ١٤. إذا وصلت | ٣٧٧ | ٣٢. فاعل الخير | ٣٨٨ |
| ١٥. من ضيعه الأقرب | ٣٧٧ | ٣٣. كن سمحاً | ٣٨٩ |
| ١٦. ما كلُّ مفتون | ٣٧٨ | ٣٤. أشرف الغنى | ٣٩٠ |
| ١٧. تذللُّ الأمور | ٣٧٨ | ٣٥. من أسرع إلى الناس | ٣٩٠ |
| ١٨. غيِّروا الشيب | ٣٧٩ | ٣٦. من أطال الأمل | ٣٩٠ |

٣٧. والله ما ينتفع ٣٩١
٣٨. يا بني احفظ ٣٩٢
٣٩. لا قربة بالنوافل ٣٩٢
٤٠. لسان العاقل ٣٩٣
٤١. جعل الله ٣٩٤
٤٢. يرحم الله خبأياً ٣٩٥
٤٣. لو ضربت خيشوم ٣٩٦
٤٤. سيئة تسوءك خيراً ٣٩٧
٤٥. قدر الرجل على قدر همته ٣٩٨
٤٦. الظفر بالحزم ٣٩٩
٤٧. احذروا صولة الكريم إذا جاع ٤٠٠
٤٨. قلوب الرجال وحشية ٤٠٠
٤٩. عيبك مستور ما أسعدك جدك ٤٠١
٥٠. أولى الناس بالعفو أقدرهم ٤٠١
٥١. السخاء ما كان ابتداءً ٤٠٢
٥٢. لا غناء كلعقل ولا فقر كالجهل ٤٠٢
٥٣. الصبر صبران ٤٠٣
٥٤. الغنى في الغربة وطن ٤٠٣
٥٥. القناعة مال لا ينفد ٤٠٤
٥٦. المال مادة الشهوات ٤٠٤
٥٧. من حذر كمن بشرك ٤٠٥
٥٨. اللسان سبع إن خلى ٤٠٦
٥٩. المرأة عقرب خلوة اللسنة ٤٠٧
٦٠. إذا حَيَّيتَ بتحية ٤٠٧
٦١. الشفيع جناح ٤٠٨
٦٢. أهل الدنيا كركب ٤٠٨
٦٣. فقد الأحياء غربة ٤٠٩
٦٤. فوت الحاجة أهون من طلبها ٤٠٩
٦٥. لا تستح من إعطاء القليل ٤١٠
٦٦. العفاف زينة الفقر ٤١٠
٦٧. إذا لم يكن ما تريد ٤١١
٦٨. لا يرى الجاهل إلا مفراطاً ٤١١
٦٩. إذا تم العقل نقص الكلام ٤١٢
٧٠. الدهر يخلق الأبدان ٤١٢
٧١. من نصب نفسه ٤١٣
٧٢. نفس المرء خطاه ٤١٤
٧٣. كل معدود مُنقص ٤١٤
٧٤. إن الأمور ٤١٥
٧٥. يا دنيا إليك عني ٤١٦
٧٦. ويحك! ٤١٨
٧٧. خذ الحكمة ٤١٩
٧٨. قيمة كل امرئ ٤٢٠
٧٩. أوصيكم بخمس ٤٢٠
٨٠. أنا دون ما تقول ٤٢١
٨١. بقية السيف ٤٢٢
٨٢. من ترك قول «لا أدري» ٤٢٣

٨٣. رأي الشيخ أحب .. ٤٢٣ .. ١٠٦. نحن النُمرقة الوسطى .. ٤٤٠
٨٤. عجبت لمن يقنط .. ٤٢٤ .. ١٠٧. لا يقيم أمر الله سبحانه إلا .. ٤٤١
٨٥. كان في الأرض أمانان .. ٤٢٤ .. ١٠٨. لو أحببني حبلاً لتهافت .. ٤٤٢
٨٦. من أصلح ما بينه وبين .. ٤٢٥ .. ١٠٩. لا مال أعود من العقل .. ٤٤٣
٨٧. الفقيه كلُّ الفقيه .. ٤٢٥ .. ١١٠. إذا استولى الصلاح على الزمان .. ٤٤٤
٨٨. أوضع العلم ما وقف .. ٤٢٦ .. ١١١. كيف يكون حال من ينفى .. ٤٤٥
٨٩. إن هذه القلوب .. ٤٢٧ .. ١١٢. كم من مستدرج بالإحسان إليه .. ٤٤٦
٩٠. لا يقولن أحدكم .. ٤٢٧ .. ١١٣. هلك في جلان .. ٤٤٦
٩١. ليس الخبر .. ٤٢٩ .. ١١٤. إضاعة الفرصة غُصَّة .. ٤٤٧
٩٢. إن أوى الناس .. ٤٣٠ .. ١١٥. مثل الدنيا كمثُل الحيَّة .. ٤٤٧
٩٣. نومٌ على يقين .. ٤٣١ .. ١١٦. أما بنو مخزوم فريحانة قريش .. ٤٤٨
٩٤. اعقلوا الخبر .. ٤٣١ .. ١١٧. شتان ما بين عمليين .. ٤٤٩
٩٥. إن قولنا: إنا لله .. ٤٣٢ .. ١١٨. كأن الموت فيها على غيرنا كُتب .. ٤٤٩
٩٦. اللهم إنك أعلم بي .. ٤٣٢ .. ١١٩. غيرة المرأة كفرٌ .. ٤٥٠
٩٧. لا يستقيم قضاء الحوائج .. ٤٣٣ .. ١٢٠. لأنسبَ الإسلام نسبةً .. ٤٥١
٩٨. يأتي على الناس زمانٌ .. ٤٣٤ .. ١٢١. عجبت للبخيل .. ٤٥٢
٩٩. يخشع له القلب وتذلُّ به النفس .. ٤٣٥ .. ١٢٢. من قَصَرَ في العمل .. ٤٥٣
١٠٠. إن الدنيا والآخرة عدوان .. ٤٣٥ .. ١٢٣. لا حاجة لله فيمن .. ٤٥٣
١٠١. يا نوف أراقد أنت أم راصق .. ٤٣٦ .. ١٢٤. توقوا البرد في أوله .. ٤٥٤
١٠٢. إن الله افترض عليكم فرائض .. ٤٣٧ .. ١٢٥. عظم الخالق عندك .. ٤٥٥
١٠٣. لا يترك الناس شيئاً .. ٤٣٨ .. ١٢٦. يا أهل الديار الموحشة .. ٤٥٥
١٠٤. رَبِّ عالم قد قتله جهله .. ٤٣٨ .. ١٢٧. أيها الدائم للدنيا .. ٤٥٦
١٠٥. لقد علَّق بنياط هذا الإنسان .. ٤٣٩ .. ١٢٨. إن لله ملكاً ينادي في كل يوم .. ٤٥٨

١٢٩. الدُّنْيَا دارُ مَمَرٍ ٤٥٨
١٣٠. لَا يَكُونُ الصَّدِيقُ صَدِيقًا حَتَّى ٤٥٩
١٣١. مَنْ أُعْطِيَ أَرْبَعًا لَمْ يَحْرَمْ أَرْبَعًا ٤٦٠
١٣٢. الصَّلَاةُ قَرِيبَانِ كُلُّ تَقِيٍّ ٤٦٠
١٣٣. اسْتَغْنَوْا الرِّزْقَ بِالصَّدَقَةِ ٤٦١
١٣٤. مَنْ أَيْقَنَ بِالْخَلْفِ جَادَ بِالْعُطِيَّةِ ٤٦١
١٣٥. تَنْزِلُ الْمَعُونَةُ عَلَى قَدْرِ الْمُؤْنَةِ ٤٦٢
١٣٦. مَا عَالَ أَمْرًا اقْتَصَدَ ٤٦٢
١٣٧. قَلَّةُ الْعِيَالِ أَحَدُ الْيَسَارِينِ ٤٦٣
١٣٨. التَّوَدَّدُ نِصْفُ الْعَقْلِ ٤٦٣
١٣٩. الْهَمُّ نِصْفُ الْهَرَمِ ٤٦٤
١٤٠. يَنْزِلُ الصَّبْرُ عَلَى قَدْرِ الْمَصِيبَةِ ٤٦٤
١٤١. كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ ٤٦٥
١٤٢. سَوْسُوا إِيْمَانَكُمْ بِالصَّدَقَةِ ٤٦٥
١٤٣. يَا كَمِيلُ بْنُ زِيَادٍ ٤٦٦
١٤٤. الْمَرْءُ مَخْبُوءٌ تَحْتَ لِسَانِهِ ٤٧٢
١٤٥. هَلِكَ أَمْرٌ لَمْ يَعْرِفْ قَدْرَهُ ٤٧٢
١٤٦. لَا تَكُنْ مِمَّنْ يَرْجُو الْآخِرَةَ ٤٧٣
١٤٧. لِكُلِّ أَمْرٍ عَاقِبَةٌ حُلُوءٌ أَوْ مَرَّةٌ ٤٧٦
١٤٨. الرَّاظِي بِفَعْلٍ قَوْمٌ ٤٧٧
١٤٩. لِكُلِّ مُقْبِلٍ إِدْبَارٌ ٤٧٨
١٥٠. لَا يَعْدَمُ الصَّبُورُ الظَّفَرُ ٤٧٨
١٥١. مَا اخْتَلَفَتْ دَعْوَتَانِ إِلَّا ٤٧٩
١٥٢. مَا كَذَبْتُ وَلَا كُذِّبْتُ ٤٧٩
١٥٣. لِلظَّالِمِ الْبَادِي غَدَاً بِكَفِّهِ عِصَّةٌ ٤٨٠
١٥٤. الرِّحِيلُ وَشِيكَ ٤٨١
١٥٥. مَنْ أَبْدَى صَفْحَتَهُ لِلْحَقِّ هَلَكَ ٤٨١
١٥٦. اسْتَعَصِمُوا بِالذُّمِّ فِي أَوْتَادِهَا ٤٨٢
١٥٧. عَلَيْكُمْ بَطَاعَةٌ مَنْ ٤٨٢
١٥٨. مَا شَكَّكَتْ فِي الْحَقِّ مَذَّ أُرَيْتَهُ ٤٨٣
١٥٩. قَدْ بُصِّرْتُمْ إِنْ أَبْصَرْتُمْ ٤٨٤
١٦٠. عَاتَبَ أَخَاكَ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ ٤٨٥
١٦١. مَنْ وَضَعَ نَفْسَهُ مَوَاضِعَ التَّهْمَةِ ٤٨٦
١٦٢. مَنْ مَلَكَ اسْتَأْثَرَ ٤٨٦
١٦٣. مَنْ اسْتَبَدَّ بِرَأْيِهِ هَلَكَ ٤٨٧
١٦٤. مَنْ كَتَمَ سِرَّهُ كَانَتْ الْخَيْرَةُ بِيَدِهِ ٤٨٧
١٦٥. الْفَقْرُ الْمَوْتُ الْأَكْبَرُ ٤٨٨
١٦٦. مَنْ قَضَى حَقًّا مِنْ لَا يَقْضِي حَقَّهُ ٤٨٨
١٦٧. لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ ٤٨٩
١٦٨. لَا يَعَابُ الْمَرْءُ بِتَأْخِيرِ حَقِّهِ ٤٨٩
١٦٩. الْإِعْجَابُ يَمْنَعُ مِنَ الْإِزْدِيَادِ ٤٩٠
١٧٠. الْأَمْرُ قَرِيبٌ وَالْأَصْطِحَابُ قَلِيلٌ ٤٩٠
١٧١. قَدْ أَضَاءَ الصُّبْحُ لَذِي عَيْنَيْنِ ٤٩١
١٧٢. تَرَكَ الذَّنْبَ أَهْوَنَ ٤٩١
١٧٣. كَمْ مِنْ أَكَلَةٍ تَمْنَعُ أَكَلَاتٍ ٤٩٢
١٧٤. النَّاسُ أَعْدَاءُ مَا جَهِلُوا ٤٩٢

١٧٥. من استقبل وجوه الآراء ٤٩٣
١٧٦. من أحد سنان الغضب لله ٤٩٣
١٧٧. إذا هبت أمراً فقع فيه ٤٩٤
١٧٨. آلة الرياسة سعة الصدر ٤٩٤
١٧٩. أزجر المنيء بثواب المحسن ٤٩٥
١٨٠. لحصد الشر من صدر غيرك ٤٩٥
١٨١. اللجاجة تسأل الرأي ٤٩٦
١٨٢. الطمع رق مؤبد ٤٩٦
١٨٣. ثمرة التفريط الندامة ٤٩٧
١٨٤. من لم يتجه الصبر أهلكه الجزع ٤٩٧
١٨٥. واعجبا، أن نكون الخلافة ٤٩٨
١٨٦. إنما المرء في الدنيا غرض ٤٩٩
١٨٧. لا خير في اصمت عن الحكم ٥٠٠
١٨٨. يابن آدم ما كسبت فوق قوتك ٥٠٠
١٨٩. إن للقلوب شهوة وإقبالا ٥٠٠
١٩٠. متى أشفي غيظي إذا ٥٠١
١٩١. هذا ما بخل به الباخلون ٥٠٢
١٩٢. لم يذهب من مالك ما وعظك ٥٠٢
١٩٣. إن هذه القلوب تمل ٥٠٣
١٩٤. كلمة حق يراد بها باطل ٥٠٣
١٩٥. هم الذين إذا اجتمعوا غلبوا ٥٠٤
١٩٦. لا مرحباً بوجوه لا ترى إلا ٥٠٥
١٩٧. إن مع كل إنسان ملكين يحفظانه ٥٠٦
١٩٨. لا ولكنكما شريكان في القوة ٥٠٦
١٩٩. أيها الناس، اتقوا الله ٥٠٧
٢٠٠. لا يزهّدنك في المعروف من ٥٠٨
٢٠١. كل وعاء يضيق بما جعل فيه ٥٠٨
٢٠٢. أول عوض الحليم ٥٠٩
٢٠٣. إن لم تكن حليماً فتحلّم ٥٠٩
٢٠٤. من حاسب نفسه ربح ٥١٠
٢٠٥. لنعطفن الدنيا علينا بعد شماسها ٥١١
٢٠٦. اتقوا الله تقيّة من شمر تجريداً ٥١٢
٢٠٧. الجود حارس الأعراض ٥١٢
٢٠٨. عجب المرء بنفسه أحد ٥١٣
٢٠٩. أغض على القذى والألم ٥١٤
٢١٠. من لان عوده كثفت أغصانه ٥١٤
٢١١. الخلاف يهدم الرأي ٥١٥
٢١٢. من نال استطان ٥١٦
٢١٣. في تقلب الأحوال ٥١٦
٢١٤. حسد الصديق من سقم المودة ٥١٧
٢١٥. أكثر مصارع العقول تحت ٥١٧
٢١٦. ليس من العدل القضاء ٥١٨
٢١٧. بنس الزاد إلى المعاد ٥١٨
٢١٨. من أشرف أعمال الكريم ٥١٩
٢١٩. من كساه الحياء ثوبه ٥١٩
٢٢٠. بكثرة الصمت تكون الهيبة ٥٢٠

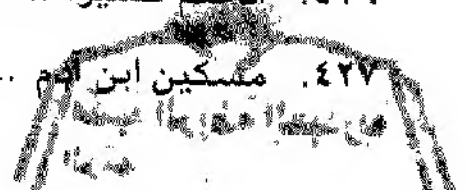
- ٢٢١ . العجب لغفلة الحساد ٥٢١
- ٢٢٢ . الطامع في وثاق الذل ٥٢١
- ٢٢٣ . الإيمان معرفة بالقلب ٥٢٢
- ٢٢٤ . من أصبح على الدنيا حزيناً ٥٢٣
- ٢٢٥ . كفى بالقناعة ملكاً ٥٢٤
- ٢٢٦ . هي القناعة ٥٢٥
- ٢٢٧ . شاركوا الذي قد أقبل ٥٢٦
- ٢٢٨ . العدل: الإنصاف ٥٢٦
- ٢٢٩ . من يعط باليد القصيرة ٥٢٧
- ٢٣٠ . لا تدعوا إلى مبارزة ٥٢٧
- ٢٣١ . خيار خصال النساء ٥٢٨
- ٢٣٢ . هو الذي بضع الشيء مواضعه ٥٢٩
- ٢٣٣ . والله لندياكم هذه أهون ٥٢٩
- ٢٣٤ . إن قوماً عبدوا الله رغبة ٥٣٠
- ٢٣٥ . المرأة شرُّ كلِّها ٥٣٠
- ٢٣٦ . من أطاع التواني ضيع الحقوق .. ٥٣١
- ٢٣٧ . الحجر الغصب في الدار رهن ٥٣١
- ٢٣٨ . يوم المظلوم على الظالم ٥٣٢
- ٢٣٩ . اتق الله بعض التقي ٥٣٣
- ٢٤٠ . إذا ازدحم الجواب ٥٣٣
- ٢٤١ . إن لله تعالى في كلِّ نعمة حقاً .. ٥٣٤
- ٢٤٢ . إذا كثرت المقدرة .. ٥٣٤
- ٢٤٣ . احذروا نفار النعم .. ٥٣٥
- ٢٤٤ . الكرم أعطف من الرحم ٥٣٥
- ٢٤٥ . من ظنَّ بك خيراً فصدق ظنه ٥٣٦
- ٢٤٦ . أفضل الأعمال ما أكرهت ٥٣٦
- ٢٤٧ . عرفت الله سبحانه بفسخ العزائم ٥٣٧
- ٢٤٨ . مرارة الدنيا حلاوة الآخرة ... ٥٣٧
- ٢٤٩ . فرض الله الإيمان تطهيراً .. ٥٣٨
- ٢٥٠ . أحلفوا الظالم إذا أردتم يمينه ٥٤١
- ٢٥١ . يا بن آدم كن وصي نفسك .. ٥٤٢
- ٢٥٢ . الحدة ضربٌ من الجنون ٥٤٢
- ٢٥٣ . صحة الجسد من قلة الحسد ٥٤٣
- ٢٥٤ . يا كميل، مَرَّ أهلك .. ٥٤٣
- ٢٥٥ . إذا أملتكم فتاجروا الله ٥٤٤
- ٢٥٦ . الوفاء لأهل الغدر غدر عند الله ... ٥٤٦
- ٢٥٧ . كم من مستدرج بالإحسان إليه ... ٥٤٦
- ٢٥٨ . فإذا كان ذلك ضرب يعسوب .. ٥٤٧
- ٢٥٩ . هذا الخطيب الشحشح ٥٤٨
- ٢٦٠ . إن للخصومة قحماً .. ٥٤٩
- ٢٦١ . إذا بلغ النساء نصَّ الحقائق ٥٤٩
- ٢٦٢ . إن الإيمان يبدو لمظة ٥٥٠
- ٢٦٣ . إن الرجل إذا كان له الدين .. ٥٥١
- ٢٦٤ . اعزبوا عن النساء ما استطعتم .. ٥٥٢
- ٢٦٥ . كالياسر الفالج ينتظر ٥٥٢
- ٢٦٦ . كنّا إذا احمرَّ البأس ٥٥٣

٢٦٧. والله ما تكفونني أنفسكم . ٥٥٤
٢٦٨. يا حارث، إنك نظرت تحتك . ٥٥٥
٢٦٩. صاحب السلطان كراكب الأسد . ٥٥٦
٢٧٠. أحسنوا في عيب غيركم . ٥٥٦
٢٧١. إن كلام الحكماء إذا كان صواباً . ٥٥٧
٢٧٢. إذ كان الغد فأسني . ٥٥٧
٢٧٣. يا ابن آدم لا تحمل همّ يومك . ٥٥٨
٢٧٤. أحب حبيبك هوناً . ٥٥٨
٢٧٥. الناس في الدنيا عاملان . ٥٥٩
٢٧٦. إن هذا القرآن أنزل . ٥٦٠
٢٧٧. أما هذا فهو من مال الله . ٥٦١
٢٧٨. لو فد استوت قدماي . ٥٦١
٢٧٩. اعلّموا علماً يقبناً . ٥٦٢
٢٨٠. لا تجعلوا علمكم جهلاً . ٥٦٣
٢٨١. الطمع مورد غير مصدر . ٥٦٣
٢٨٢. اللهم إني أعوذ بك من . ٥٦٤
٢٨٣. لا والذي أمسينا منه . ٥٦٥
٢٨٤. قليل تدوم عليه أرجى . ٥٦٥
٢٨٥. إذا أضرت انواقل بالعرائض . ٥٦٦
٢٨٦. من تذكرو بعد السفر استعد . ٥٦٦
٢٨٧. ليست لرؤية مع الإبصار . ٥٦٧
٢٨٨. بينكم وبين الموعظة حجاب . ٥٦٨
٢٨٩. جاهلكم مرداد وعالمكم . ٥٦٨
٢٩٠. قطع العلم عذر المتعلّلين . ٥٦٩
٢٩١. كلّ معاجل يسأل الإنظار . ٥٦٩
٢٩٢. ما قال الناس لشيء طوبى له . ٥٧٠
٢٩٣. طريق مظلّم فلا تسلكوه . ٥٧٠
٢٩٤. إذا أرذل الله عبداً . ٥٧١
٢٩٥. كان لي فيما مضى أخ في الله . ٥٧٢
٢٩٦. لو لم بتوعد الله على معصيته . ٥٧٣
٢٩٧. يا أشعث، إن تحزن على ابنك . ٥٧٤
٢٩٨. إن الصبر لجميل إلا عنك . ٥٧٥
٢٩٩. لا تصحب المائق . ٥٧٥
٣٠٠. مسيرة يوم للشمس . ٥٧٦
٣٠١. أصدقاؤك ثلاثة . ٥٧٧
٣٠٢. إنما أنت كالطاعن نفسه ليقتل . ٥٧٧
٣٠٣. ما أكثر العبر وأقل الاعتبار . ٥٧٨
٣٠٤. من بالغ في الخصومة أثم . ٥٧٨
٣٠٥. ما أهمني ذنب أمهلت بعده . ٥٧٩
٣٠٦. كما يرزقهم على كترتهم . ٥٨٠
٣٠٧. رسولك ترجمان عقلك . ٥٨٠
٣٠٨. ما المبتلى الذي . ٥٨٠
٣٠٩. الناس أبناء الدنيا . ٥٨١
٣١٠. إن المسكين رسول الله . ٥٨١
٣١١. ما زنى غيور قط . ٥٨٢
٣١٢. كفى بالأجل حارساً . ٥٨٢

- ٣١٢ . ينام الرجل على الشكل ٥٨٣
- ٣١٤ . مودة الآباء قرابة بين الأبناء . ٥٨٣
- ٣١٥ . اتقوا ضنون المؤمنين ٥٨٤
- ٣١٦ . لا يصدق إيمان عبد حتى . ٥٨٤
- ٣١٧ . إن كنت كاذباً فضربك الله . ٥٨٥
- ٣١٨ . إن للقلوب إقبالاً وإدبراً ٥٨٦
- ٣١٩ . في القرآن نبأ ما قبلكم ... ٥٨٦
- ٣٢٠ . ردوا الحجر من حيث جاء . ٥٨٧
- ٣٢١ . ألق دواتك ٥٨٨
- ٣٢٢ . أنا يعسوب المؤمنين ٥٨٨
- ٣٢٣ . إنما اختلفنا عنه، لا فيه ... ٥٨٩
- ٣٢٤ . ما لقيت أحداً إلا أعانني ... ٥٩٠
- ٣٢٥ . يا بُنيّ إنّي أخاف عليك الفقر ٥٩٠
- ٣٢٦ . سل تفقّه، ولا تسأل تعنتاً .. ٥٩١
- ٣٢٧ . لك أن تشير عليّ وأرى . ٥٩٢
- ٣٢٨ . أينبكم نساؤكم على ما أسمع؟ ٥٩٣
- ٣٢٩ . بؤساً لكم، لقد ضرّكم من . ٥٩٣
- ٣٣٠ . اتقوا معاصي الله في الخلوات . ٥٩٤
- ٣٣١ . إنّ حزننا عليه على قدر ٥٩٤
- ٣٣٢ . العمر الذي أعذر الله فيه ... ٥٩٥
- ٣٣٣ . ما ظفر من ظفر الإثم ٥٩٥
- ٣٣٤ . إنّ الله سبحانه فرض في ... ٥٩٦
- ٣٣٥ . الاستغناء عن العذر ٥٩٦
- ٣٣٦ . أقل ما يلزمكم الله سبحانه ٥٩٧
- ٣٣٧ . إنّ الله سبحانه جعل الطاعة . ٥٩٧
- ٣٣٨ . السلطان وزعة الله في أرضه ٥٩٨
- ٣٣٩ . «المؤمن» بشره في وجهه . ٥٩٨
- ٣٤٠ . الغنى الأكبر اليأس عمّا .. ٥٩٩
- ٣٤١ . المسؤول حرّ حتى يعد ٥٩٩
- ٣٤٢ . لو رأى العبد الأجل ٦٠٠
- ٣٤٣ . لكل امرئ في ماله شريكان . ٦٠٠
- ٣٤٤ . الداعي بلا عمل كالرامي . ٦٠٠
- ٣٤٥ . العلم علمان: مطبوع ومسموع . ٦٠١
- ٣٤٦ . صواب الرأي بالدول . ٦٠١
- ٣٤٧ . العفاف زينة الفقر ... ٦٠٢
- ٣٤٨ . يوم العدل على الظالم أشدّ . ٦٠٢
- ٣٤٩ . الأقاويل محفوظة ٦٠٣
- ٣٥٠ . معاشر الناس، اتقوا الله ... ٦٠٤
- ٣٥١ . من العصمة تعذر المعاصي . ٦٠٤
- ٣٥٢ . ماء وجهك جامد ٦٠٥
- ٣٥٣ . الثناء بأكثر من الاستحقاق . ٦٠٥
- ٣٥٤ . أشدّ الذنوب ٦٠٦
- ٣٥٥ . من نظر في عيب نفسه ٦٠٦
- ٣٥٦ . للظالم من الرجال ٦٠٨
- ٣٥٧ . عند تناهي الشدة . ٦٠٨
- ٣٥٨ . لا تجعلن أكثر شغلك بأهلك ٦٠٩

٣٥٩. أكبر العيب أن تعيب ٦١٠
 ٣٦٠. لا تقل ذلك، ولكن قل: ٦١٠
 ٣٦١. أطلعت الورق رؤوسها ٦١١
 ٣٦٢. من حيث يأتيه أجله ٦١١
 ٣٦٣. إن هذا الأمر ليس لكم بدأ ٦١٢
 ٣٦٤. أيها الناس ليبركم الله ٦١٢
 ٣٦٥. يا أسرى الرغبة أقصروا ٦١٣
 ٣٦٦. لا تظن بكلمة خرجت ٦١٣
 ٣٦٧. إذا كانت لك إلى الله سبحانه ٦١٤
 ٣٦٨. من ضن بعرضه فليدع المراء ٦١٥
 ٣٦٩. من الخرق المعاجلة ٦١٥
 ٣٧٠. لا تسأل عما لم يكن ٦١٦
 ٣٧١. الفكر مرآة صافية ٦١٦
 ٣٧٢. العلم مقرون بالعمل ٦١٧
 ٣٧٣. أيها الناس متاع الدنيا ٦١٨
 ٣٧٤. إن الله سبحانه وضع الثواب ٦١٩
 ٣٧٥. يأتي على الناس زمان ٦٢٠
 ٣٧٦. أيها الناس، اتقوا الله ٦٢١
 ٣٧٧. لا شرف أعلى من الإسلام ٦٢٢
 ٣٧٨. يا جابر، قوام الدين والدنيا ٦٢٢
 ٣٧٩. أيها المؤمنون، إنه من رأى ٦٢٤
 ٣٨٠. فمنهم المنكر للمنكر بيده ٦٢٤
 ٣٨١. أول ما تغلبون عليه ٦٢٦
 ٣٨٢. إن الحق ثقيل مريء ٦٢٦
 ٣٨٣. لا تأمنن على خير هذه الأمة ٦٢٧
 ٣٨٤. البخل جامع لمساوي العيوب ٦٢٧
 ٣٨٥. يابن آدم لرزق رزقان: ٦٢٨
 ٣٨٦. رب مستقبل يوماً ٦٢٨
 ٣٨٧. الكلام في وثاقت ٦٢٩
 ٣٨٨. لا تقل ما لا تعلم ٦٢٩
 ٣٨٩. إحد أن يرك الله عند معصيته ٦٣٠
 ٣٩٠. الركون إلى الدنيا ٦٣٠
 ٣٩١. من هوان الدنيا على الله أنه ٦٣١
 ٣٩٢. من أبطأ به عمله لم يسرع ٦٣١
 ٣٩٣. من طلب شيئاً ناله أو بعضه ٦٣٢
 ٣٩٤. ما خير بخير بعده النار ٦٣٢
 ٣٩٥. ألا وإن من البلاء الفاقة ٦٣٣
 ٣٩٦. للمؤمن ثلاثة ساعات ٦٣٣
 ٣٩٧. ازهد في الدنيا ييصرك الله ٦٣٤
 ٣٩٨. تكلّموا تعرفوا ٦٣٤
 ٣٩٩. نعم طيب المسك ٦٣٥
 ٤٠٠. ضع فخرك واحطط كبرك ٦٣٥
 ٤٠١. خذ من الدنيا ما أتاك ٦٣٦
 ٤٠٢. رب قول أنفذ من صول ٦٣٦
 ٤٠٣. كل مقنصر عليه كاف ٦٣٧
 ٤٠٤. المنية ولا الدنية ٦٣٧

- ٤٠٥ . من لم يُعْطَ قاعداً ٦٣٨ . ٤٢٨ . إِنَّ أَبْصَارَ هَذِهِ الْفُحُولِ طَوَامِحُ ٦٥٣
- ٤٠٦ . الدَّهْرُ يَوْمَانِ ٦٣٨ . ٤٢٩ . كَفَاكَ مِنْ عَقْلِكَ مَا أَوْضَحَ لَكَ ٦٥٤
- ٤٠٧ . إِنَّ لِلْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ حَقًّا ٦٣٩ . ٤٣٠ . افْعَلُوا الْخَيْرَ وَلَا تَحْقِرُوا مِنْهُ ٦٥٤
- ٤٠٨ . الْعَيْنُ حَقٌّ وَالرَّقْيُ حَقٌّ ٦٣٩ . ٤٣١ . إِنَّ لِلْخَيْرِ وَالشَّرِّ أَهْلًا ٦٥٥
- ٤٠٩ . مَقَارِبَةُ النَّاسِ فِي أَخْلَاقِهِمْ ٦٤٠ . ٤٣٢ . مَنْ أَصْلَحَ سَرِيرَتَهُ ٦٥٥
- ٤١٠ . لَقَدْ طَرَتْ شَكِيرًا ٦٤١ . ٤٣٣ . الْحِلْمُ غَطَاءٌ نَسَاتِرُ ٦٥٦
- ٤١١ . مَنْ أَوْمَأَ إِلَى مُتَفَاوِتٍ ٦٤١ . ٤٣٤ . إِنَّ لِلَّهِ عِبَادًا يَخْتَصُّهُمْ اللَّهُ بِالنِّعَمِ ٦٥٧
- ٤١٢ . إِنَّا لَا نَمْلِكُ مَعَ اللَّهِ شَيْئًا ٦٤٢ . ٤٣٥ . لَا يَنْبَغِي لِلْعَبْدِ أَنْ يَتَّقِيَ بِخَصْلَتَيْنِ ٦٥٧
- ٤١٣ . دَعِهِ يَا عَمَّارُ؛ فَإِنَّهُ لَنْ يَأْخُذَ ٦٤٣ . ٤٣٦ . مَنْ شَكَا الْحَاجَةَ إِلَى مُؤْمِنٍ ٦٥٨
- ٤١٤ . مَا أَحْسَنَ تَوَاضُعَ الْأَغْنِيَاءِ ٦٤٤ . ٤٣٧ . إِنَّمَا هُوَ عَيْدٌ لِمَنْ ٦٥٨
- ٤١٥ . مَا اسْتَوْدَعَ ٦٤٤ . ٤٣٨ . إِنَّ أَعْظَمَ الْحَسَرَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ٦٥٩
- ٤١٦ . مَنْ صَارَعَ الْحَقَّ ٦٤٥ . ٤٣٩ . إِنَّ أَخْسَرَ النَّاسِ صَفْقَةٌ ٦٥٩
- ٤١٧ . الْقَلْبُ مَصْحَفُ الْبَصَرِ ٦٤٥ . ٤٤٠ . الرِّزْقُ رِزْقَانِ: طَالِبٌ وَمَطْلُوبٌ ٦٦٠
- ٤١٨ . التَّقَى رَئِيسُ الْأَخْلَاقِ ٤٤٦ . ٤٤١ . إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ هُمُ الَّذِينَ ٦٦١
- ٤١٩ . لَا تَجْعَلَنَّ دَرْبَ لِسَانِكَ عَلَى مَنْ ٦٤٦ . ٤٤٢ . اذْكُرُوا انْقِطَاعَ اللَّذَاتِ ٦٦٢
- ٤٢٠ . كَفَاكَ أَدَبًا لِنَفْسِكَ ٦٤٧ . ٤٤٣ . أَخْبِرْ تَقْلَهُ ٦٦٣
- ٤٢١ . مَنْ صَبَرَ صَبَرَ الْأَحْرَارُ ٦٤٧ . ٤٤٤ . مَا كَانَ اللَّهُ لِيَفْتَحَ عَلَى عَبْدٍ ٦٦٣
- ٤٢٢ . الدُّنْيَا تَغَرُّ وَتَضُرُّ وَتَمُرُّ ٦٤٨ . ٤٤٥ . أَوْلَى النَّاسِ بِالْكَرَمِ مِنْ ٦٦٤
- ٤٢٣ . وَإِنَّ أَهْلَ الدُّنْيَا كَرَكِبٌ ٦٤٨ . ٤٤٦ . الْعَدْلُ يَضَعُ الْأُمُورَ مَوَاضِعَهَا ٦٦٥
- ٤٢٤ . يَا بَنِي لَا تَخْلُفَنَّ وِرَاءَكَ شَيْئًا ٦٤٩ . ٤٤٧ . النَّاسُ أَعْدَاءُ مَا جَهِلُوا ٦٦٥
- ٤٢٥ . ثَكَلَتْكَ أُمُّكَ، أَتَدْرِي؟ ٦٥٠ . ٤٤٨ . الزُّهْدُ كُلُّهُ بَيْنَ كَلِمَتَيْنِ ٦٦٦
- ٤٢٦ . الْحِلْمُ عَشِيرَةٌ ٦٥٢ . ٤٤٩ . الْوَلَايَاتُ مَضَامِيرُ الرِّجَالِ ٦٦٦
- ٤٢٧ . مَسْكِينُ ابْنِ أَدَمَ ٦٥٢ . ٤٥٠ . مَا أَنْقَضَ النَّوْمَ لِعِزَائِمِ الْيَوْمِ ٦٦٧



- ٤٥١ . ليس بلد بأحقَّ بك من بلد ... ٦٦٧
- ٤٥٢ . مالك، وما مالك ٦٦٨
- ٤٥٣ . قليلٌ مدومٌ عليه خيرٌ من ٦٦٨
- ٤٥٤ . إذا كان في رجل خلةٌ رائعة ... ٦٦٩
- ٤٥٥ . ما فعلت إبلك الكثيرة؟ ٦٧٠
- ٤٥٦ . من أتجر بغير فقه ٦٧٠
- ٤٥٧ . من عظم صغار المصائب ٦٧١
- ٤٥٨ . من كرمته عليه نفسه ٦٧١
- ٤٥٩ . ما مزح امرؤ مزحةً إلا ٦٧٢
- ٤٦٠ . زهدك في راغب فيك ٦٧٢
- ٤٦١ . ما زال الزبير رجلاً منا ٦٧٣
- ٤٦٢ . ما لابن آدم والفخر ٦٧٤
- ٤٦٣ . الغنى والفقر ٦٧٤
- ٤٦٤ . إن القوم لم يجروا في حلبة . ٦٧٥
- ٤٦٥ . ألا حرَّ يدع هذه اللَّماظة ٦٧٥
- ٤٦٦ . منهومان لا يشبعان ٦٧٦
- ٤٦٧ . علامة الإيمان: أن تؤثر الصدق ... ٦٧٦
- ٤٦٨ . يغلب المقدار على التقدير ... ٦٧٧
- ٤٦٩ . الحلم والأناة توأمان ٦٧٨
- ٤٧٠ . الغيبة جهد العاجز ٦٧٨
- ٤٧١ . ربُّ مفتون بحسن القول فيه ٦٧٨
- ٤٧٢ . الدنيا خلقت لغيرها ٦٧٩
- ٤٧٣ . إن لبني أميةً مروداً ٦٨٠
- ٤٧٤ . هم والله ربُّوا الإسلام ٦٨١
- ٤٧٥ . العين وكاء الستة ٦٨١
- ٤٧٦ . ووليهم والٍ فأقام واستقام ... ٦٨٢
- ٤٧٧ . يأتي على الناس زمانٌ عضوضٌ ... ٦٨٣
- ٤٧٨ . يهلك في رجلان ٦٨٤
- ٤٧٩ . التوحيد ألا تتوهمه ٦٨٦
- ٤٨٠ . اللهم اسقنا ذلل السحاب ٦٨٧
- ٤٨١ . الخضاب زينةٌ ونحن قومٌ ٦٨٧
- ٤٨٢ . ما المجاهد الشهيد ٦٨٨
- ٤٨٣ . القناعة مالٌ لا ينفقد ٦٨٨
- ٤٨٤ . استعمل العدل واحذر العسف ٦٨٩
- ٤٨٥ . أشدُّ الذنوب ما استخفَّ به ... ٦٨٩
- ٤٨٦ . ما أخذ الله على أهل الجهل . ٦٩٠
- ٤٨٧ . شرُّ الإخوان من تُكَلِّف له ... ٦٩٠
- ٤٨٨ . إذا احتشم المؤمن أخاه ٦٩١
- فهرس الآيات الكريمة ٦٩٥
- فهرس الأحاديث ٧٣٣
- فهرس الأعلام ٧٥١
- فهرس البلدان والأماكن ٧٧١
- فهرس الجماعات والقبائل ٧٧٥
- فهرس الكتب ٧٨٣



